

انتشارات دانشگاه تهران

۱۵۸

کشف الاسرار و عقد الابرار

معروف بتفسیر خواجه عبداللہ نصاری

جلد اول

سُبْحَانَ الْفَاحِشِ مِنْ سُبْحَانَ الْبَقِيَّةِ

تالیف

ابو الفضل رشید الدین المیددی

دو سنہ ۵۲۰ ہجری

تهران - مطبعہ مجلس ۱۳۳۱ ہجری شمسی

M.A.LIBRARY, A.M.U.



PE3225

بسمه تعالی
سر آقا

نخستین بار که راقم بطور بوجود این تألیف شریف و تفسیر لطیف آگاه شد در سال ۱۳۲۵ شمسی بود در آن موقع که در دانشکده ادبیات - دانشگاه تهران - برای زمره‌ای از دانشجویان دانشپژوه خلاصه‌ای از تاریخ علم تفسیر قرآن مجید بیان مینمود بمجموعه‌ای مراجعه نمود که پروفیسور استوری^(۱) راجع بآثار ادبی زبان فارسی نگاشته است و در قسمت اول فهرست خود باین کتاب صواب اشاره نموده و آنرا بغلط بسعدالدین نقتازانی نسبت داده است و بوجود نسخه کاملی از آن در کتابخانه ینی جامع^(۲) در استانبول تصریح مینماید. در بهار سال بعد که بافتانستان مسافرت نمودم بدو نسخه از همان تفسیر تصادف کردم: یکی - در کابل متعلق بدوست دانشمند آقای خلیل‌الله خان خلیلی، که مشتملست بر قسمت اول قرآن از سوره فاتحه تا آخر سوره آل عمران - دوم - نسخه موجود در کتابخانه دانشمند بزرگوار غلام حیدر خان، میرگازرگاه، متولی بقعه مبارکه خواجه عبداللّه انصاری که مشتمل است بر یک قسمت از قرآن از سوره مریم تا سوره سجده. و از مراجعه باین دو نسخه براین جانب معلوم شد که کتاب مزبور موسوم است «بکشف الاسرار وعده الابرار» تألیف دانشمندی موسوم به «امام السعید رشیدالدین ابی الفضل بن ابی سعید احمد بن محمد بن محمود المیبدی» که آنرا در سنه ۵۲۰ هجری تألیف نموده است.

در مراجعت از افغانستان که چند روزی نعمت اقامت در جوار بقعه مقدسه رضویه نصیب گردید در کتابخانه آستان قدس بدو نسخه ازین کتاب برخورد نمود: نخست نسخه نمره ۱۷۶ - مشتمل بر همین تفسیر از آغاز قرآن شریف تا آیه ۱۹۲ از سوره البقره - نسخه دوم -

(۱) - M. C. A. Storey, Persian Literature, Section 1, no 12, P, 7.
London 1927.

(۲) - Catalogue du Yeni - Jami' (کتاب موجوده دار الخلافه ینی جامع کتابخانه سند محفوظ)
P. 80, no 43

در تحت نمرة ۱۲۳۲، بنام - تفسیر خواجه عبداللّٰه انصاری - که مشتمل است بر تفسیر آیه ششم از سورة انبیاء تا آیه هفتاد و ششم از سورة فرقان، در نسخه اول که مشتمل بر سر آغاز کتاب است مانند نسخه کابل مؤلف تصریح کرده است باینکه کتاب تفسیر شیخ الاسلام ابی اسماعیل عبداللّٰه بن محمد الانصاری را مطالعه نموده و چون آنرا در نهایت ایجاز و غایت اختصار دیده ببسط و تفصیل آن همت بسته و در سال ۵۲۰ هجری این کتاب را تألیف نموده و آنرا کشف الاسرار و عدة الابرار نام نهاده است.

در تهران نیز چند نسخه از این کتاب را زیارت نمودم.

۱ - اول نسخه کتابخانه مسجد سپهسالار - بنام تفسیر فارسی و عربی نمرة ۲۰۹ از اول سورة انعام تا آخر سورة البراءة.

۲ - نسخه کتابخانه ملی: که از روی نسخه نمرة ۱۲۳۲ مشهد بامر مرحوم آصف الدوله شیرازی متولی آستانه استنساخ شده.

۳ و ۴ - دو نسخه از کتابخانه ملی ملک: یکی از آیه مد و شمت و سوم از سورة البقره، تا آیه صد و هفتاد و دوم از همان سورة. در دیگر از اول سورة المؤمن تا آیه چهل و چهارم از سورة الرحمن.

۵ - نسخه دوست دانشمند محترم آقای محیط طباطبائی - از سورة الواقعة تا قسمتی از سورة البروج.

۶ - نسخه ای که خود این حقیر بدست آورده ام. از اول سورة المؤمن تا آخر سورة الصافات.

اماعت اینکه این تفسیر بتفسیر خواجه عبداللّٰه انصاری معروف شده است آنستکه مؤلف چنانکه خود در مقدمه میگوید بر تفسیر خواجه انصاری نظر داشته و آنرا در اختصار و ایجاز بحد اعجاز دیده است و بر آن سر شده که آنرا بشرح و بسط بیاراید و مرغ سخنرا در آن فضا بال و پری گشاید، و همه جادرتلو کلام از دُرر کلمات پیرهرات باستشهاد و بعنوانین مختلف نقل کرده است. با کمال تأسف اصل تفسیر خواجه انصاری بدست نیست و تنها چیزیکه از آن میدانیم سخن سیوطی است در طبقات المفسرین (۱) که

(۱) - طبقات المفسرین - با شرح لاتینی. طبع A. Moursingh، لندن ۱۸۳۹

ج

اشاره بخواجه و کتاب او کرده و گفته است: « و فسر القرآن زماناً و كان يقول اذا ذكرت التفسير فانما اذ كره من مائة و سبعة تفاسير... » .

از مطالعه و تصفح در این نسخ معلوم شد که کتاب مذکور خزانة ایست آگنده به لئالی و جواهر، مشتمل بر تفسیر قرآن شریف بسبک مفسرین عامه، و محتوی بر قرائات و اختلاف آنها، و شأن نزول آیات، و بحث در احکام فقهیه، و تأویلات عرفانی بسبک صوفیه عظام، که جایجا باقوالی چند از خواجه انصار مزین است، و از لحاظ تفسیر و تأویل و فقه و خبر و سیر و حدیث و ادب و صرف و نحو و اشتقاق و کلمات صوفیه و مواظ اخلاقی ایشان و منتخب اشعار بزرگان - بالاخص سنائی غزنوی و دیگران - کتابیست بینظیر و بدیل، و گنجی است بیشبیه و مثیل که در بحث از کلمات رب جلیل برای عباد ذلیل پیارسی گرد کرده و بروز کاران بیادگار گذاشته است. پس خلاصه‌ای از تحقیقات خود که در باب آن کتاب نموده بودم برای کنگره مستشرقین که در تابستان ۱۳۲۷ مطابق ژوئیه ۱۹۴۸ در پاریس تشکیل میشد ارسال داشت و چون مورد اعتنای دانشمندان گردید آنرا در روزنامه آسیائی پاریس سال ۱۹۵۰ طبع و منتشر نمود (۱) بعد از آن در صدد برآمد که از آن کتاب شریف نسخه جامع کاملی بدست آورد، پس بعنایات و الطاف دانش‌پرورانه وزارت معارف دولت جمهوری ترکیه و بدستیاری آقای مفتاح سرقنسول محترم ایران در استانبول از نسخه موجود در کتابخانه ینسی جامع عکسبرداری نمود. و بحمدالله تعالی یک نسخه از آن تفسیر شریف من البدو الی الختم از بقاء بسملة ثناء تمت فراهم شد. از اتفاقات حسنه فاضل محترم آقای محبتی مینوی نیز در کتابخانه توپ قاپوسرای در استانبول نسخه دیگری بدست آوردند و عکسبرداری نمودند، و چون اطلاع حاصل کردند که من نسخ عدیده از این کتاب را جمع کرده‌ام و در صدد طبع آن هستم فیلمهای نسخه عکسی خود را بیدریغ و مضایقه در اختیار اینجانب گذاشتند. و بدین ترتیب نسخه کامل دیگری نیز بدست آمد. در این بین دوست دانشمند آقای خلیل الله خان خلیلی نیز از کابل نسخه خود را با کمال کرم و سخاوت برای بنده فرستادند

(۱) - Une Exégèse Coranique du xIIe Siècle en persan. ژورنال آسیاتیک، سال

و همچنین موفق شد که بیاری جناب **رحیم الله خان** سفیر افغانستان در تهران از نسخه فاضل بزرگوار **میر سمار رگه هرات** نیز عکسبرداری نماید باینترتیب در نزد اینجانب یازده نسخه از این کتاب که دو نسخه عکسی آن از ینی جامع و توپ قاپو سرای کامل و بدون نقص است فراهم آمد.

زمانی چند آرزوی طبع و نشر این کتاب در خاطر بود اتفاقاً بعضی از اساتید بزرگوار و دانشمندان عالیمقدار که کرسی تدریس تفسیر و ادب در **دانشکده علوم معقول و منقول** تهران بوجود شریف ایشان مزین است باین گنج گرانها پی برده و بر عموق معانی و بسط مطالب و سبک لطیف و انشاء نغز و سخن پر مغز آن کتاب مستطاب واقف گشتند و رنگارنده را بر طبع و نشر آن ترغیب و تشویق نمودند، شورای **دانشگاه تهران** نظر محترم آن دانشمندانرا بعین قبول و دیده رضا نگریسته و در تاریخ آذرماه ۱۳۲۹ در سی و ششمین جلسه خود طبع آن کتاب را تصویب فرمود.

باید دانست که این نامه شریف کتابیست عظیم و حجیم که عدد صفحات آن بر طبق نسخه ینی جامع استانبول بر ۲۳۴۲ صفحه بالغ میشود، و بمجلدات و تقسیمات چند منقسم است، و طبع تمام آن کتاب از حوصله استطاعت این حقیر خارج میباشد و عمر بتمیم و تکمیل آن وفا نمیکرد. لیکن از آنجا که این دریای بیکرانرا جمع آوری در یک ظرف مجال مینمود رفع تشنگیرا بجرعه ای اکتفا کرد، و قسمت اول آن کتابرا که مشتمل بر تفسیر سوره مبارکه الفاتحه و سوره مبارکه البقره است در مدتی متجاوز از یکسال و نیم بطبع رسانید که همین کتاب است که اینک از نظر شریف خوانندگان میگردد.

دانشمندانیکه در باره این کتاب در زمان ماضی و حال اشاراتی دارند نخست **حاجی خلیفه** است که در **کشف الظنون** (۱) از آن بنام **کشف الاسرار** یاد می کند ولی چون خود ظاهراً آن کتابرا ندیده و آنرا با کشف الاسرار و عدلایبرار خلط کرده و بغلط تألیف آنرا به **التمتازانی** نسبت داده است. دو دیگر چنانکه گفتیم پرفسور استوری (۲)

(۱) - کشف الظنون، الجزء الثاني ص ۳۱۷ - مصر.

(۲) - Professeur Storey.

است در کتاب تاریخ ادبیات ایران (آثار قرآنی). سدیگر مقاله‌ای است که با آلمانی پروفیسور ریتر^(۱) در انتقاد کتاب پروفیسور استوری نگاشته است^(۲) چهارم مقاله‌ای است که دانشمند معظم و ادیب بزرگوار آقای خلیل الله خان خلیلی راجع بنسخه خود نوشته‌اند و اشاره میکنند که این کتاب در تفسیر الکسیر سید صدیق حسنیخان نیز یاد شده است اینمقاله را در میزبان ۱۳۲۷ شمسی نگاشته و برای این بنده فرستاده‌اند، و ظاهراً در مجله آریانا نیز بطبع رسیده است.

دیگر مقاله دانشمند گرامی محیط طباطبائی در مجله دانش تهران، شماره چهارم سال اول - ۱۳۲۸).

کمال اعتنا و غایت توجه دانشمندان و ادب شناسان باین کتاب صواب از آنجا معلوم است که در شهریور ماه ۱۳۳۰ هنگامیکه کنگره مستشرقین در استانبول تشکیل شد پروفیسور زکی ولیدی طوقان که از اجله علمای معاصر است در یکی از جلسات کنگره مرده طبع اینکتاب را بجماعت علمای حاضر داده و گفت - طبع کتاب کشف الاسرار که از نفائس آثار زبان فارسی است و خود یکی از تفاسیر معتبر عامه است در دانشگاه تهران دلیل بر تقدم علم و توجه علماء شرق بمتون علمی و پیراسته شدن مراکز علمی ممالک اسلامی از تعصبات دینی است، و آنرا طلیعه تحقیقات جدید در آن کشور ها باید دانست. اینسخن دانشمند معظم هر چند درستایش اینکتاب محل استناد ماست ولی این نکته را نباید نا گفته گذاشت که جامعه علمی تهران همیشه در طبع و انتشار کتب علمی بزور بیطرفی آراسته، و از وصمت تعصب و تحزب پیراسته بوده، و انتشار کتب اهل سنت و جماعت در تهران اختصاص بزمان حاضر ندارد، دلیل بر این مدعی طبع صدها کتاب تفسیر و حدیث و ادبیات است که از مؤلفین عامه در ایران طبع شده مانند تفسیر قاضی بیضاوی و شرح تجرید علامه قوشچی، و دواوین و مثنویات شعرا بزرگ که مانند نظامی و سنائی و جامی و غیره که همه در قرن نوزدهم انجام گرفته و در مطبوعات عالم اسلام بیادگار مانده است. از آن گذشته صاحب کتاب کشف الاسرار در تألیف خود نسبت بمقام امیر المؤمنین علی علیه السلام و ائمه اطهار همه جا بادب و احترام سخن گفته و احادیث و روایات بسیار

(۱) Prof. V. H. Ritter.

(۲) Orientalistische, Literaturzeitung, 1928 Nr. 12.

از ایشان نقل کرده است. کتاب او قطع نظر از جنبه دینی از لحاظ ادبی و همچنین در مباحث عرفانی و تصوف یکی از نوادر زبان فارسی است که مانند گنجی ثمین هزاران فایده علمی و ادبی و لغوی و تاریخی را بهیاری زبانان تقدیم میدارد، و صدها لغات و اصطلاحات رائج در قرن پنجم و ششم هجری- که دوره اوج ادبیات فارسی بوده است- در این گنجینه وجود دارد و طالبان ادب و لغت و صرف و نحو از آن بهره‌ور خواهند شد.

ما در طبع این کتاب اصل را نسخه عکسی یعنی جامعی که تاریخ تحریر آن قدیمتر است قرار داده‌ایم و با دو نسخه قوپ قاپوسرای و نسخه کابل که آنها را بنوبت خود بترتیب (الف) و (ج) و (د) نامیده‌ایم مقابله و تطبیق نموده‌ایم.

نسخه الف- یعنی نسخه که اصل کتاب ماست چنانکه گفتیم مشتمل بر ۱۱۷۱ برگ است که هر برگ مشتمل است بر دو صفحه، تاریخ کتابت ندارد ولی در حقیقت آخر چنین رقم کرده است: «تمت کتابة هذا التفسیر الشریف الکریم العزیز بحمد الله وحسن توفیقه والصلوة والسلام علی نبیه محمد وآله و عترته بامر حضرة المخدم الاعظم الدستور الاکبر، الاعلى الافخم صاحب الخیرات والمبرات والمناصب الشریفه والمناقب العلیه الواثق بالله الملك الصمد، فصیح الملة والدين احمد، خلد الله نعم ظلال جلال عنايته واحسانه علی مفاری المسلمین الی یوم الدین من سورة کریمه- آلم- الی آخره علی ید اضعف عباد الله واحقرهم ابراهیم بن اسحق المرشدی الملقب به ابی الحافظ المذهب» و جابجا صفحات آن کتاب بمهر والدہ سلطان محمد خان غازی مهور شده که سجع آن چنین است: «ترجو رحمة ربها السبحان والدة سلطان غازي محمدخان» و از سبک تحریر و استعمال کلمات فارسی و دیگر قرائن معلوم میشود که آنرا در نقاط شرقی ایران بزمانی قریب بمؤلف کتابت کرده‌اند، ما نیز در این طبع لغات و کلمات قدیمه و رسم الخط معمول آن نسخه را بعینه حفظ کرده‌ایم، اسامی خاص را با حروف ۱۲ سیاه بطبع رسانیده‌ایم که بسهوات یافت میشود. در سر فصلها و حواشی و جمل و عبارات رعایت نقطه گذاری بسبک جدید بعمل آمده است. با اینهمه متأسفانه بواسطه ضیق وقت و استعجال در طبع کتاب و ترس از آفات تأخیر از تحقیقات تاریخی و ادبی و تعلیق حواشی و توضیحات بر متن، و نگارش فهرست اعلام خودداری شد. امیدوار است که اگر عمر وفا کند و اسباب طبع تمیلات

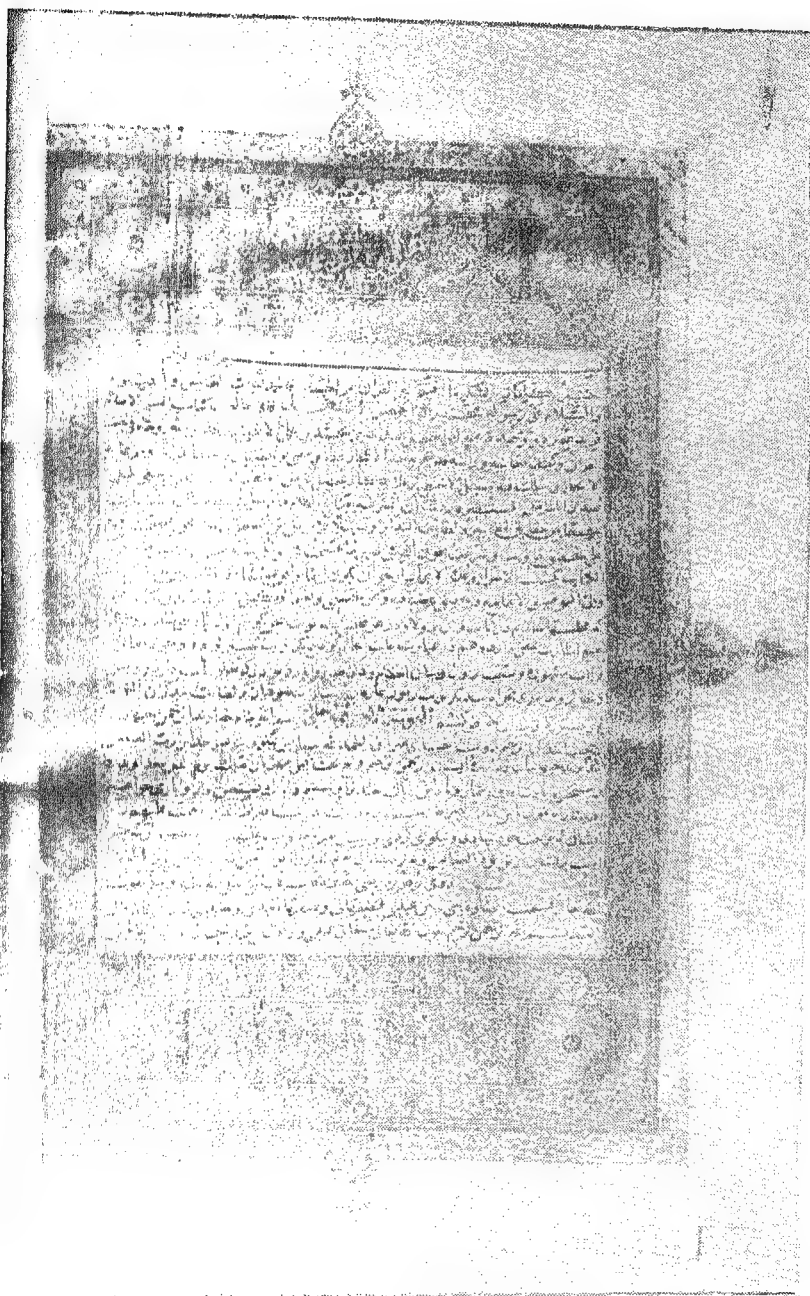
دیگر بعدها فراهم شود این نقائص رفع گردد انشاء الله. و نسبت بمعرفی مؤلف و کیفیت تألیف نیز اطلاعات جامع و کاملی بدست آید.

در خاتمه وظیفه خود مینانم که از اساتید بزرگوار **دانشکده معقول و منقول** و آقایان اعضاء شورای دانشگاه که تقدیم این تحفه گرانها را باهل علم و دانش تصویب فرموده اند خاصه از جناب آقای **دکتر علی اکبر سیاسی** رئیس دانشمند دانشگاه که این بنده را در انجام این خدمت تشویق کردند سپاسگزاری نمایم؛ که اگر عنایات ایشان باحمای آثار علمی و ادبی نمیبود هر آینه اسباب طبع این کتاب مستطاب فراهم نمیشد. و انصافاً ترویج طبع کتب علمی گذشتگان و نشر تألیفات ثمینه معاصرین از مفاخر **دانشگاه تهران** است که بهمت ایشان جامعه عمل پوشیده است. اداره انتشارات دانشگاه نیز در جمع کردن وسائل و اسباب سعی بلیغ نمودند و این ره را بمنون ساختند. از عمال مطبعه مجلس لایسمار رئیس دانشمند آن آقای **محمد هاشمی** که در طبع آن مجاهدت فرموده اند شکر گزار می نمایم. یکی دیگر از موجبات پیشرفت کار این بنده معاضدت دانشمند جوان آقای **علی محمد مرده** است که از طالبان صاحب فضیلت و از سالکان طریق معرفت میباشد و در استنساخ و تصحیح و مقابله نسخ این جانب را یار و مدد کار بودند؛ جزاهم الله احسن الجزاء. امید که خدمت این بنده ناتوان در حضرت صاحب قرآن تشریف قبول یابد. هذه بضاعتی المزجاة القلیلة، وعین الرضا عن کل عیب کلیلة

تهران - بهمن ماه ۱۳۳۱

علی اصغر حکمت





صفحه اول از نسخه خطی کشف الاسرار - در کتابخانه نینی جامع - استانبول ، شماره ۴۳

بسم الله الرحمن الرحيم

تَحْمِيْلُ كَلِمَاتِ الشُّكْرِ مَا أَفْتَحَ بِهِ الْقُرْآنَ مِنَ الْحَمْدِ فَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِهِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ أَجْمَعِينَ - أَمَّا بَعْدُ فَإِنِّي طَالَعْتُ كِتَابَ شَيْخِ الْإِسْلَامِ فَرِيدِ عَصْرِهِ وَوَحِيدِ دَهْرِهِ ابْنِ إِسْمَاعِيلَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ الْأَنْصَارِيِّ قَدَّسَ اللَّهُ رُوحَهُ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ وَكَشَفِ مَعَانِيهِ وَرَأَيْتُهُ قَدْ بَلَغَ بِهِ حَدَّ الْأَعْجَازِ لَفْظًا وَمَعْنَى وَتَحْقِيقًا وَتَرْصِيْعًا - غَيْرَ أَنَّهُ أَوْجَزَ غَايَةَ الْإِيجَازِ، وَسَلَّكَ فِيهِ سَبِيلَ الْإِخْتِصَارِ، فَلَا يَكَادُ يُحْصَلُ غَرَضُ الْمُتَعَلِّمِ الْمُسْتَرْشِدِ، أَوْ يَشْفَى غَلِيلَ صَدْرِ الْمُتَأَمِّلِ الْمُسْتَبْصِرِ. فَأَرَدْتُ أَنْ أَنْشُرَ فِيهِ جَنَاحَ الْكَلَامِ وَأُرْسِلَ فِي بَسْطِهِ عَنَانُ اللَّسَانِ، جَمْعًا بَيْنَ حَقَائِقِ التَّفْسِيرِ وَلَطَائِفِ التَّذَكُّيرِ، وَتَسْهِيْلًا لِلْأَمْرِ عَلَى مَنْ اشْتَغَلَ بِهَذَا الْفَنِّ. فَصَمَّمْتُ الْعَزْمَ عَلَى تَحْقِيقِ مَا نَوَيْتُ، وَشَرَعْتُ بِعَوْنِ اللَّهِ فِي تَحْرِيرِ مَا تَهَمَّمْتُ، فِي أَوَائِلِ سَنَةِ عِشْرِينَ وَخُمْسِ مِائَةٍ وَتَرَجَمْتُ الْكِتَابَ بِكَشْفِ الْأَسْرَارِ وَعُدَّةِ الْأَبْرَارِ. أَرْجُو أَنْ يَكُونَ اسْمًا يُوَافِقُ مُسَمَّاهُ، وَلَفْظًا يُطَابِقُ مَعْنَاهُ، وَاللَّهُ وَلِيُّ التَّوْفِيقِ لِاتِّمَامِهِ وَتَحْقِيقِ غَرَضِنَا فِيهِ وَهُوَ حَسْبِي وَنَعْمَ الْوَكِيلُ. شَرَطُ مَا فِي هَذَا كِتَابِ أَنْتَ كَمَا جَلَسْتُ سَازِمِ فِي آيَاتِ الْقُرْآنِ بِرُؤْيَا (١) وَدَرْهَرِ

مجلس سه نوبت سخن گوئیم :

اول : پارسی ظاهر ، بروجهی کسه هم اشارت بمعنی دارد و هم در عبارت غایت ایجاز بود . دیگر نوبت : تفسیر گوئیم و وجوه معانی و قراآت مشهوره ، و سبب نزول ، و بیان احکام ؛ و ذکر اخبار و آثار ، و نوادر که تعلق بآیت دارد ، و وجوه و نظائر و ما یجری مجراه . سه دیگر نوبت : رموز عارفان و اشارات صوفیان ، و لطائف مذکران ، اکنون بتوفیق الهی و تیسیر ربانی در آن خوض کنیم :

سورة الفاتحة

النوبة الاولى - قوله تعالى بِسْمِ اللَّهِ - بنام خداوند - الرَّحْمَنِ - جهان دار دشمن پرور ببخشایندگی - الرَّحِيمِ (۱) - دوست بخشای بمهربانی - الْحَمْدُ لِلَّهِ - ستایش نیکو و ثناء بسزا خدایرا - رَبِّ الْعَالَمِينَ (۲) - خداوند جهانیان و دارنده ایشان - الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (۳) - فراخ بخشایش مهربان - مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ (۴) - خداوند روز رستختیز و پادشاه روز شمار و پاداش - إِيَّاكَ نَعْبُدُ - ترا پرستیم - وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ (۵) - و از تو یاری خواهیم - اهْدِنَا - راه نمون باش مارا - الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ (۶) - براه راست و درست - صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ - راه ایشان که نواخت خود نهادی و نیکوئی کردی برایشان - غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ - نه راه جهودان که خشم است برایشان از تو - وَلَا الضَّالِّينَ (۷) - و نه ترسایان که گم اند از راه تو - آمین - خدایا چنین باد ،

النوبة الثانية - روى ابوهريره رضى الله عنه قال قال النبى صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى قَسَمْتُ الصَّلَاةَ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي فَنصفها لى ، و نصفها لعبدى ، و لعبدى ما سأل ، فاذا قال العبدُ بسم الله الرحمن الرحيم يقول الله تعالى سَمَانِي عَبْدِي ، و اذا قال العبدُ الحمد لله رب العالمين ، يقول الله تعالى حمدنى عبدى ، و اذا قال العبدُ الرحمن الرحيم يقول الله تعالى اَنْتِ اَعْلَى عَبْدِي ، و اذا قال العبدُ ملك يوم الدين يقول الله تعالى مجدنى عبدى ، وفى رواية فَوْضَ اِلَى عَبْدِي ، و اذا قال العبدُ اِيَّاكَ نَعْبُدُ و اِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ، يقول الله تعالى اِيَّاىَ يَعْبُدُنِى عَبْدِي و بى يَسْتَعِينُ ، فهنا الى و باقى السورة لعبدى و لعبدى ما سأل . « مصطفى صلوات الله عليه درين حديث خبر داد از كردكار قدیم و خداوند مهربان عزّ جلاله و تقدّست اسماؤه و تعالت صفاته ، که از بنده نوازی و مهربانی و بزرگواری خود گفت :- قسمت کردم خواندن سورة الحمد میان من و میان بنده من نیمه از آن مراست و نیمه از آن بنده من ، و بنده مراست آنچه خواهد . چون بنده گوید بسم الله

الرحمن الرحيم، الله گوید بنده من مرا نام نهاد و بنام نیکو خواند، چون بنده گوید الحمد لله رب العالمين - الله گوید بنده من مرا سپاس داری کرد و از من آزادی نمود، چون بنده گوید الرحمن الرحيم - الله گوید بنده من مرا ستایش نیکو و ثنای بسزا گفت - چون بنده گوید ملك يوم الدين - الله گوید بنده من مرا بجزر گواهی ویا کی بستود، بنده من پشت وامن داد، و کار وامن گذاشت، دانست که بسر بنده کار وی مائیم، تمام کنندۀ نعمت بروی مائیم، سازندۀ کاروی و روزی رسانندۀ بوی مائیم، مارا میپرستد و از ما میخواهد، و دست نیاز سوی ما برداشت که اهدا تا آخر سوره همه بنده را دعاست، و او راست آنچه خواست. درین خبر سورة الحمد را صلوة نام نهاد تا تنبیه بود بنده را که نماز بی سورة الحمد درست نیست و به قال صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «لَا صَلَوةَ إِلَّا بِقِرَاءَةِ فَاتِحَةِ الْكِتَابِ». و رَوَى «مَنْ صَلَّى صَلَوةً فَلَمْ يَقْرَأْ بِهَا فَاتِحَةَ الْكِتَابِ فَهُوَ خَدَاجٌ» (۱) هی خداج غیر تمام «مذهب شافعی رض آنست که خواندن سورة الحمد در همه رکعات نماز واجب است هم بر امام و بر مأموم و بر منفرد در نماز جهری و در نماز اسرار.

و بدانک درین سورة نه ناسخ است و نه منسوخ و بعدد کوفیان صدو چهل و دو حرفست، و بیست و نه کلمه، و هفت آیت، از آن هفت یکی آیت تسمیت است چنانکه مذهب شافعی است و روایت بوهریره از رسول خدا و ذلك قوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ سَبْعَ آيَاتٍ أَحَدُهُنَّ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَهِيَ السَّبْعُ الْمَثَانِي وَهِيَ أَمُّ الْقُرْآنِ وَهِيَ فَاتِحَةُ الْكِتَابِ» این خبر دلیل است که بسم الله الرحمن الرحيم از سورة فاتحه آیتی است و عین قرآن است، خواندن آن در نماز واجب، و جهر آن در نماز جهری سِتّ، و مصطفی علیه السلام این سوره را درین خبر سه نام نهاد - یکی سبع مثنائی، دیگر فاتحه الكتاب، سدیگرام القرآن، سبع مثنائی آنست که هفت آیت است و در هر رکعتی نماز بخواندن بوی بازگردند. و نیز گفته اند از بهر آنک جبرئیل دوبار بآن فرو آمد یکبار بمکه و یکبار بمدینه تعظیم آنرا پس این سورة هم مکی است و هم مدنی. و گفته اند سبع مثنائی بآن گفت که این ام ترا مستثنی است، فلم یخرجه

(۱) الخداج كل نقصان فی شیء

الله تعالیٰ لغیرهم، هیچ اُمّت دیگر را نبوده این سوره، از اینجا بود که جبرئیل آمد به مصطفیٰ ص و گفت «یا رسول الله ابشر سورتن اوتیتهما لم یؤتیهما من قبلك» فاتحة الكتاب و خاتمة سورة البقرة «و فاتحه بآن گفت که در مصحفها ابتدا بآن کنند و کودکانرا بتعلیم، و در نمازها ابتدا بآن کنند، و در هر کاری که بنده در آن شروع کند اول گوید بسم الله، و بسم الله اول سوره است. و گفته اند که فاتحه بآنست که اول سورتی که از آسمان فرو آمد (۱) این بود و به قال ابو میسر: «اول ما قرأ جبرئیل النبّی صلعم بمكة فاتحة الكتاب الی خاتمها».

وام القرآن - از آنستکه اصل علوم قرآن و جمله کتابهای خداوند است. هر چه در کتابها است از علوم دینی و مکارم الاخلاق معظم آن در این سوره از روی اشارت موجود است و مثله الدماغ سُمی ام الرأس لانه یجمع الحواس و المنافع، و ام القری اصل لجمیع البلدان حیث دحیت (۲) من تحتها. و گفته اند رأیت سلطان که در معسر قبله لشکر باشد - اُم - گویند پس این سوره را ام القرآن از اینجا گفتند. یعنی که مفرع اهل ایمانست و مرجع اهل قرآن، و مصطفیٰ (ع) در بعضی اخبار این سوره را - شفا - خواند و ذلك قوله صلعم «هی اُم القرآن و شفاء من کل داء» و روی آنه قال صلی الله علیه «فاتحة الكتاب شفاء من السم».

اکنون تفسیر گوئیم و معانی :

بسم الله، معناه بدأت بسم الله فابدؤا. میگوید، در گرفتیم بنام خویش، در پیوستم بنام خویش و آغاز کردم بنام خویش در گیرید بنام من، در پیوندید بنام من، آغاز کنید بنام من. اسم - اینجا بمعنی ذاتست چنانکه جائی دیگر گفت «سبح اسم ربك» یعنی میگوید «بپاکی بستای نام خداوند خویشرا» نام زیادت است و معنی آنستکه بپاکی بستای خداوند خویشرا، جای دیگر گفت «تبارك اسم ربك»، با برکت و با بزرگواری و برتری است نام خداوند تو. نام زیادت است و معنی آنست که با برکت و با بزرگواری و برتری است خداوند تو و این در علم توحید و در لغت روان است و روا. در لغت عرب آنستکه

(۱) بقول علی وابن عباس این بود - نسخه ج

(۲) دحیت. (دحی، یدحی، دحیا) الشبی بسطه.

نبید گفت :

« الى الحول ثم اسم السلام عليكما ومن يبك حولا كاملا فقد اعتذر »
و در عالم توحید آنستکه بنزدیک اهل حق اسم و مسمی یکی است نام و نامور و الله
بناء همه نامهای خداوند است ، و نام حقیقی مهین است با آنک همه نامهای وی مه اند
و حقیقی ، و پاک ، و ازلی ، و نیکو ، و بزرگ ، قال الخلیل بن احمد البصری « الله هو الاسم
الا کبر » اما هر نامی از صفتی شکافته چون علیم از علم و قدیر از قدرت و رحیم از
رحمت ، یابر کردی نهاده چون صانع از صنع ، و خالق از خلق ، و قابض از قبض و باسط
از بسط .

مگر این نام حقیقی که نه بر کرد نهاده و نه از صفت شکافته ، و بناء همه نامها
است ، نبینی که هر جائی گوید الله غفور است و رحیم ، الله سمیع است و بصیر ، الله لطیف
است و خبیر ، الله بنا نهد و دیگر نامها بران اوصاف بندد . و در قرآن سه هزار و بیست
و هفت جای خود را نام الله گفت و خویشتم را با آن نام برد و ایشان که بت را لات نام کردند
ایشان را گفت « یلحدون فی اسمائه » در نام من الحاد می آرند و نام من بکثری می بیرون
دهند ، و می کثر گردانند ، و می فرانا سزا دهند ، خواستند دشمنان وی که بت را هام (۱)
نام وی کنند ، الله تعالی آنرا بریشان شکست و بریشان تباه کرد ، تا چون خواستند
که الله نام کنند لات نام کردند . لات بت است و الله خدای است ، و آفریدگار آن . یقول جل
جلاله « هل تعلم له سمیا » او را هام نام دانی ؟ یعنی که هیچکس را جز از وی الله نخوانند ،
و نه رحمن . و در اشتقاق نام الله علما مختلف اند ، و سخن در آن مشتبّه است . و خلقی از
مهران علما و بزرگان دین از آن پرهیزیده اند و آنرا کاره اند . و قومی در آن شروع
کرده ، بعضی گفتند اشتقاق آن از آله است یقال الیه الیه ای سکنت الیه ، فکان الخلق
یسکنون عند ذکره و یطمئنون الیه و به قال عز وجل « لا یدکر الله تطمئن القلوب » میگوید
الله اوست که آرام خلق بد کر اوست سکون دل دوستان بنام اوست شادی جان مؤمنان
بیاد اوست ، ذکروی آئین زبان ، ناموی راحت جان ، یافتوی سور دل و سر و دوستان . و گفته اند

(۱) هام نام وی کنند : کذا فی الاصل .

اشتقاق آن از «الهِتُ فِي الشَّيْءِ يُعْنَى تَحَيَّرْتُ فِيهِ فَكَانَ الْعَقُولُ تَحَيَّرُ فِي كُنْهٍ صَفْتِهِ وَ عَظَمَتِهِ وَالْإِحَاطَةُ بِكَيْفِيَّتِهِ» میگوید الله اوست که عقلهای زیر کان و فهمهای دانا یان در مبادی اشراق جلال وی حیران است، و از دریافت چگونگی صفات و افعال وی نومید، شعر
تَحَيَّرَ الْقَلْبُ فِي آثَارِ قُدْرَتِهِ تَحَيَّرَ الظَّرْفُ فِي أَنْوَارِ لَأْلَاءِ

قدر خویش برداشت. وصف تو خویش در حجب عزت نگه داشت، تا هر نامحرمی نااهلی با سرار قدم بینا نگردد، و دست هر متمنی متعنتی بدریافت آن نرسد. آن دست که تو داری خود کجا رسد و آن دیده که تراست خود چه بیند؟ سازهای کر و بیای پرورده هفتصد هزار ساله تسبیح قاصر بود از ادراک جلال لم یزل ولا یزال. اطماع ایشان از دریافت آن گسسته، اقدام ایشان بسلاسل قهر و بمسامیر هیبت در مقر عزت خود دوخته، و این در بایشان در بسته و جمال لم یزل ولا یزال متعزز بصفات کمال ناطق باین کلمات که «فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا».

الذَّاتِ وَالنَّعْتُ وَالْأَسْمَاءُ وَالْكَلِمُ جَلَّتْ عَنِ الْوَهْمِ وَالْإِدْرَاكِ الْأَعْمَالُ

اینان که در اشتقاق این نام سخن گفتند قومی اصل آن از الاء - نهادند کلمات مستحب یسمی کتاباً والمحسوب یسمی حساباً، پس الف و لام تفخیم و تعظیم را در افزودند پس حذف همزه استعقال را پسندیدند، و کسره آن با لام تعظیم نقل کردند، انکه دو لام متحرک یکی مُدغم کردند، و گفتند «الله».

و اختلاف است علما را که الله اسم علم است یا اسم صفت. و درست آنست که اسم علم است از بهر آن که خدیرا عز وجل اسماء صفات فراوانست. لابد اسم علم باید تا آن اسماء صفات در آن برود و بر آن بسته شود. چنانکه در ابتدا بآن اشارت کردیم. و تا فرق بود میان اسم ذات و اسم صفات، و علم اسم ذات است که اسماء صفات بر آن روانست و در ازل ازال و ابد اباد مستحق این نام است. بذات بزرگوار و کمال تعزز و جلال تقدس خویش - نه عبادت متعبدان و طاعة مطیعان.

أَمَّا نَامِ الرَّحْمَنِ - در جاهلیت نشناختند که الله میگوید «وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ» - چون ایشانرا گویند سجود کنید رحمن را گویند رحمن

چيست؟ جائی دیگر گفت «و هم يكفرون بالرحمن» ایشان می کافر شوند برحمن و می پرسند که چيست و کيست؟ **قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ**. ای سید پاسخ کن ایشانرا که او خدای منست ان خدای که جز وی خدای نیست. دیگر جای پاسخ فرمود و گفت «قل هو الرحمن آمنا به» از اینجاست که بعضی علما گفتند رحمن اسمی عبرانی است و قریش از آن نمی شناختند. و قول درست آنست که رحمن لفظ عربی است مشتق از رحمت، اما در توریة و در میان اهل کتاب معروفتر بوده است. و لهذا روی آن **عبدالله بن سلام قال للنبی صلعم کنا نقرأ فی التوریه الرحمن فانزل الله تعالی قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن**، آیاما تدعوا فله الأسماء الحسنی، میگوید او را الله خوانید و رحمن خوانید ازین دو بهره چه خوانید نام نیکو خوانید. و رحمن مطلق جز خدا یا را عزوجل نگویند و مخلوق را بر اطلاق این نام نه نهند، نه یدنی که کافران **مسیلمه کذاب** را این نام نهادند بر اطلاق نهادهند بل که مقید کردند و گفتند **رحمن یمامه**. و رحمن در معنی فراخ رحمت تر است از رحیم. و در بعضی دعا آورده اند. «رحمن الدنیا و رحیم الآخرة» یعنی بخشاینده درین گیتی بر همکنان و دران گیتی خاصه بر مؤمنان. روایت کنند از **ابن عباس** که گفت «انهما اسمان رقیقان أحدهما ارق من الآخر» **حسین بن الفضل** گفت که مگر رآوی را درین خبر وهم افتاد که این رفیقان احدهما ارق من الآخر ظاهرتر است - از بهر آنکه رقت در صفات خدا نیست و رفق هست. و ذلك فی قوله صلعم «ان الله رفیق یحب الرفق». علما مختلف اند که ارفق کدام یکی است **سعید جبیر** گفت - رحمن است که رحمت و نعمت وی بر مؤمن و کافر و بر دوست و دشمن روانست. و **کیع جراح** گفت - رحیم است از انك اشارت بآن رحمت دارد که هم درد دنیا است و هم در عقبی. مفسران ازینجا گفتند «الرحمن العاطف علی جمیع خلقه بأن خلقهم ورزقهم - و به قال تعالی - ورحمتی وسعت کل شیء - و الرحیم بالمؤمنین خاصه بالهدایة والتوفیق فی الدنیا، و بالجنة والرؤیة فی العقبی - قال تعالی «و کان بالمؤمنین رحیما» رحمن مهربان است بر همه خلق گرویده و ناگرویده از روی آفریدن و روزی دادن - و رحیم مهربان است خاصه بر مؤمنان از روی هدایت و توفیق

طاعت در دنیا - وبهشت ورؤیت در عقبی . رحمن از روی معنی عام است ، بمعنی آفریدن و روزی دادن است همه خلق را ، و از روی لفظ خاص است که مخلوق را این نام نیست . و رحیم از روی لفظ عام است که مخلوق را این نام گویند ، و از روی معنی خاص است که بمعنی هدایت و توفیق طاعت است ، و این جز مؤمنانرا نیست ، معنی قول **جعفر بن محمد ع** فقد قال « الرحمن اسم خاص بصفة عامة والرحيم اسم عام بصفة خاصة » . والله خود را در قرآن به پنج نام از رحمت باز خواند - رحمن ، و رحيم ، و خير الراحمين ، و ارحم الراحمين ، و ذوالرحمة - رحمن فراخ بخشایش است ، و رحيم فراخ بخشاینده و ذوالرحمة با بخشودن ، خير الراحمين بهترين بخشاینندگان ، ارحم الراحمين بخشاینده تر بخشاینندگان ، هر پنج نام خداوند ماست و بآن صفت اوست نه صفت بروتشك ، نه رحمت از کس دریغ . میگوید جلّ جلاله « ربکم ذو رحمة واسعة » و در ثنای فریشتگان است : « ربنا وسعت کُلّ شئی رحمة وعلماً » و چون صفت عذاب کرد گفت « عذابی اصیب به من اشاء » عذاب خود باو رسانم که خود خواهم « ورحمتی وسعت کُلّ شئی » و رحمت من خود بهر چیز رسیده است . و تفسیر این آیت در حدیث **سلمان فارسی و ابو هریره دوسی** است در **صحیح مسلم** قال رسول الله صلعم « ان لله عزّ وجلّ مائة رحمة و أنه انزل منها واحدة الى الارض فقسّمها بين خلقه فيها يتعاطفون و بها يتراحمون ، و آخر تسعاً و تسعين لنفسه . و ان الله قابض هذه الى تلك فيكملها مائة یرحم بها عباده يوم القيامة . » گفت - الله را صد رحمت است که از آن صد یکی فرو فرستاد در هفت آسمان و در هفت زمین ، بآن يك رحمت بر خلق می بخشاید و خلق بآن بر یکدیگر می بخشایند ، و نود و نه رحمت بنزد يك خود میدارد ، تا روز رستاخیز آن يك رحمت را واز نکرد ، و آنرا نافر سوده یابد و نا کاسته ، آنرا به نود و نه باز آرد تا صد تمام کند ، و انبازان از مؤمن واز کند و آن بریشان ریزد ، پس درنگر تا مؤمن درین گیتی و اچندین انبازان از صد یکی در دل و دین و دنیا چه یافت ، اعتبار گیر و قیاس کن که فردا بی انبازان از صد چه یابد .

و در بیان فضیلت این آیت **مصطفی ع** گفت « من کتب بسم الله الرحمن الرحيم

تعظيماً لله عزّ وجلّ غفر الله له ، و من رفع قرطاساً من الارض فيه بسم الله الرحمن الرحيم اجلالاً لله عزّ وجلّ ان يداس كتب عند الله من الصديقين وخفف عن والديه وان كانا مشركين يعنى العذاب . وقال « لا يردّ دعاءٌ اولّه بسم الله الرحمن الرحيم » گفت هر آنکس که تعظیم الله را بسم الله الرحمن الرحيم نیکو بنویسد الله ویرا بیامرزد ، و هر آنکس که رقعۀ از زمین بردارد که آیت تسمیت بر آن نبشته بود اجلال نام الله را تا بیای فرو نگیرند ، ویرا بنزدیک الله در زمرۀ صدیقان آرند و پدر و مادر وی که در عذاب باشند ایشانرا تخفیف کنند اگر چه مشرک باشند . و دعائی که در اول آن گویند بسم الله الرحمن الرحيم آن دعا رد نکنند و باجابت مقرون دارند .

و گفته اند آیت تسمیت نوزده حرف است گفت « من قرأ حرفاً من القرآن كتب له به عشر حسنات بالباء والتاء والواو » و گفته اند زبانیۀ دوزخ نوزده اند - چنانک رب العالمین گفت « علیها تسعة عشر » و این آیت تسمیت نوزده حرف است ، هر آنکس که باخلاص برخواند رب العالمین بهر حرفی از آن زبانیۀ از وی باز دارد ، و او را از سیاست وی ایمن کند ، و عن سلمان قال قال رسول الله صلعم « لا يدخل احد الجنة الا بجواز بسم الله الرحمن الرحيم ، هذا كتاب من الله لفلان بن فلان ادخلوه جنة عالية ، قطوفها دانية » و عن ابن عباس انه قال « ان لكل شیء اساساً و اساس الدنيا مكة لانه منها دحيت الارض ، و اساس السموات غریبا و هى السابعة العایا ، و اساس الارض عجیبا و هى السابعة السفلى ، و اساس الجنان جنة عدن و هى سرّة الجنان علیها اسست الجنان ، و اساس النار جهنم و هى الدّركة السفلى علیها أُسست الدركات ، و اساس الخلق آدم و اساس الانبیاء نوح ، و اساس بنی اسرائیل یعقوب ، و اساس الکتب القرآن و اساس القرآن الفاتحه ، و اساس الفاتحه بسم الله الرحمن الرحيم ، فاذا اعتللت او اشتکیت فعلیک بالاساس تشفیت باذن الله عزّ وجلّ . »

قوله تعالى الْحَمْدُ لِلّٰهِ - تقدیره قولوا « الحمد لله » كقوله تعالى « وقل الحمد لله الذى لم يتخذ ولداً » و « قل الحمد لله سیر یکم آیاته » « قل الحمد لله و سلامٌ على عباده الذين اصطفى » معنی آنست که من خود را ستایش بسزا گفتم شما نیز بستاید و ثنا گوئید که من ستایش

و ثنا دوست دارم . مصطفی ع گفت « لاشخص آ حبّ آلیه المدح من الله عز وجل » و قال مامن شیئی أحبّ الی الله من الحمد . و قال مامن عبد یقول الحمد لله الا قال الله جل ذکره صدق عبدی ، منی بدأ الحمد والی یعود . « مفسران گفتند الحمد لله الثناء علیه بجمیل افعاله و جزیل نواله و کریم صفاته و اسمائه . والمدح الثناء علیه بصفاته العالی و اسمائه الحسنی ، والشکر الثناء علیه بانعامه و احسانه الی خلقه . » خدایا عز وجل حمد گویند و مدح گویند و شکر گویند : حمدمه است از مدح ، که حمد بجای مدح ایستد و مدح بجای حمد نه ایستد ، و حمدمه است از شکر . که حمدهم در ابتدا رود و هم در مکافات ، و شکر جز در مکافات نرود . هر چه در مدح و شکر یابند در حمد یابند و نه هر چه در حمد یابند در مدح و شکر یابند . حمد ستایش خداوندست و ثنا گفتن بروی و بزرگ داشتن بنام پاک و صفت بزرگوار و صنع نیکو و مهر تمام و نواخت بیکران . و مدح ستایش است و ثنا گفتن بر الله تعالی الخصوص بر نام و صفت ، و شکر آزادی است از الله به نیکو کاری و روان داشتن نعمت .

والحمد بالف و لام معرّف جز خدایرا عز وجل روانیست که گویند . بمعنی آنچه گفت الحمد لله یعنی الحمد بالحقیقه لله ، والحمد کله لله ، والحمد بالدوام و فی کلّ الاوقات لله دون غیره . گفته اند این الف و لام سه معنی راست : تعریف را و تعظیم را و جنس را . و تعریف عهد را گویند ، و تعظیم جلال را ، و جنس استغراق عموم را ، و معنی عهد آنست که مشرکان بتان و خدایان خود را مدح و حمد میگفتند ، الله گفت آن حمد که معهود ایشان است مرتبان خود را آن نه حق بتان است و نه سزای ایشان ، که آن حق و سزای الله است بهمگی آن و تمامی آن ، کس را در آن باوی منازعت نیست که جلال و عظمت که ویراست دیگری را نیست . اما شکر مشترک است میان خالق و مخلوق . و به قال عز وجل « اشکر لی و لوالدیک » . اگر کسی گوید الله تزکیت نفس نه پسندیده است آنجا که گفت « فلا تزکوا انفسکم » پس مدح خود گفتن اینجا از چه وجه است ؟ جواب آنست که وی جل جلاله مستحق حمد است و مستوجب حمد ، و دیگرانرا استحقاق نیست ، که دیگران تزکیت نفس دفع مضرت خویش را کنند یا جالب منفعت را ، و رب العالمین از هر دو خصلت مقدس است و منزّه . و گفته اند این بر سبیل تعلیم بندگان گفت ، و قد ذکرنا ان معناه قولوا الحمد لله .

و گفته اند الحمد از روی ظاهر اخبار است اما در ضمن آن سؤال است و تعرض عفو الله است بر طریق تعظیم و اجلال ، بر مقتضی آن خبر که **مصطفی (ع)** گفت « من شغل بذکری عن مسئلتی اعطیته افضل ما أُعطی السائلین » و الله خود را در قرآن هفده جای حمید خواند و حمید ستودنی است و ستوده . و معنی حمید در نامهای او آنست که او را البته نام نتوان برد و نشان نتوان داد و سخن نتوان گفت مگر بستایش . قال بعضهم : « الحمد اسم الفردانیة لا یوصفُ الا بالمجد ولا ینسب الیه الا الشکر ولا یتکلمُ فیهِ ولا یُسَمَّى الا بالمدح . »

والحمد لله رب العالمین - در قرآن شش جای است : یکی اینست ، و دوم در سوره الانعام « فقطع دابر القوم الذین ظلموا » مشرکان مکه را میگوید بریده شد دنبال ایشان و بیخ آب گروهی که بر خویشتن ستم کردند . با آنچه ما را انباز گفتند ، پس گفت « والحمد لله رب العالمین . » این کار را پس آوردی نیست و نه از آن پشیمانی . این همچنان است که گفت « ولا یخاف عقباها . » و سوم در سوره یونس در صفت بهشتیان گفت « و آخر دعویهم ان الحمد لله رب العالمین » آخر گفت ایشان در هر سخن که گویند - الحمد لله رب العالمین - یعنی در هر چه در خواهند و باز خواهند بجای آزادی اند هر چه خواهند یابند و هر چه پیوسند (۱) رسند بجای شکر اند و بجای تهنیت . و چهارم در آخر سوره الزمر « و قضی بینهم بالحق و قیل الحمد لله رب العالمین » کار بر گزاردن میان آفریدگان بر راستی و داد . یعنی الله بر گزارد و خود گفت « الحمد لله » که در این بر گزاردن نه تردد است نه از آن پشیمانی . و پنجم در سوره المؤمن « فادعوه مخلصین له الدین ، الحمد لله رب العالمین . و ششم در خاتمت الصافات « و سلامٌ علی المرسلین والحمد لله رب العالمین » .

و روی آن النبی صلعم قال « کُلُّ امرء ذی بالٍ لم یبتدأ فیهِ بالحمد اقطع . » ابوبکر و راق گفت : « دو حرف است در ابتداء کتاب خداوند جلّ جلاله باء بسم الله و لام الحمد لله که وجود همه موجودات و ثبوت همه مخلوقات در معنی آن بست ، کانه

(۱) پیوس : امید و طمع . پیوسیدن - امید داشتن (رشیدی)

يقول عزّ جلاله «بى تَكُونَتِ الاشياءُ ولى مُلكها .»

قوله تعالى « رَبِّ الْعَالَمِينَ .»

ای خالق الخلق و سید هم و مالکهم و القائم بامورهم - آفریننده خلقان و دارنده ایشان و سازنده کار و روزی رسان بایشان . و سئل **الواسطی** عن معنی الربّ فقال « هو الخالق ابتداءً و المربّی غناءً و العافر انتهاءً » ربّ اوست که اول بیافریند بقدرت ، پس بپروراند بنعمت ، پس بیامرزد برحمت . **ابو الدرداء** گفت : ربّ نام اعظم است خدا را عز و جل ، و مخلوق را ربّ البیت و ربّ الدار بر سبیل اضافت گویند ، اما علی الاطلاق بر سبیل تعریف چنانک گویند « الربّ » کس را نرسد و نه سزااست مگر الله را .

و رب - در کلام عرب بر چهار وجه است : یکی از آن بمعنی - سید - چنانک الله گفت « یسقی رَبّهَ خمرًا » ای سیّد . دیگر بمعنی - مالک - چنانک **مصطفی** ع گفت که « اَرَبُّ اِبْلِ انت ام رَبُّ غنم ؟ » فقال من کل قد آتانی الله فاکثر و اطیب . « سدیدر بمعنی - مدبّر و مصلح - و به سَمی الربانی ربانیاً لانه یدبر الامر و التّی الیه قال الله تعالی « والرّبانیون و الاحبار » . چهارم بمعنی - مربّی - یقال ربّته و ربّیته بمعنی واحد و گفته اند - اشتقاق این از ربّ فلان بالمكن است ، یعنی اقام به وثبت . فسمی الربّ ربّاً لِانه دائم الوجود لم یزل و لا یزال .

و « عالمین » نامی است روحانیان را - فرشتگان و آدمیان و پریان - پس دیگر جانوران بدین سه ملحق اند که همه مربوب اند و الله ربّ ایشان . قول **حسن** و **مجاهد** و **قتاده** آنست که عالمین نامی است همه مخلوقات را . بیان این در آن آیت است که الله گفت « قال فرعون و ما ربّ العالمین » قال ربّ السموات و الارض و ما بینهما . « و برین قول اشتقاق عالمین از علامت - است یعنی که نشان کرد گاری الله در همه پیدااست و روشن . اما **ابو عبیده** و **فراء** و **اخفش** گفتند : اشتقاق عالمین از - علم - است یعنی ایشانند که تمییز و خرد دارند ، و هم الملائکة و الجنّ و الانس . **سعید جمیر** گفت عالمین جنّ است و انس . که **مصطفی** (ع) مبعوث بایشان بود ، و به قال تعالی لیكون للعالمین نذیر . « **ابو العالیه** گفت : جنّ جدا گانه عالمی است و انس عالمی و بیرون ازین

هشده هزار عالم است از فریشتگان بر روی زمین بهر گوشه از گوشه‌های زمین، چهار هزار و پانصد. همه آنند که خدا را عز و جل می‌پرستند و بیگانگی وی اقرار میدهند. **ابی کعب** درین بیفزود و گفت: - «ومن ورائهم ارضٌ بیضاء کالرخام، عرضها مسيرة الشمس، اربعین یوماً طولها، لا یعلمه الا الله عز و جل»، مملوۀ ملائکةً یقال لهم الروحانیون لهم زجلٌ بالتسبیح والتهلیل، لو کشف عن صوة أحدهم لهلك اهل الارض من هول صوته فهم العالمون. » **وهب منه** گفت: - هشده هزار عالم است این دنیا که تومی بینی، از دور آدم تا منتهای عالم یکی است از جلۀ آن. **مقاتل حیان** گفت: - هشتاد هزار عالم است چهل هزار در بر و چهل هزار در بحر. و روایت کرده‌اند از رسول خدا صلعم که گفت: - هزار امت اند ششصد در دریا و چهار صد بر خشک زمین **عبدالله بن عمر** در تفسیر عالمین گفت خلق خدا ده جزء اند نه از ایشان کروبیان اند: الذین یسبحون اللیل و النهار لا یفترون. و یک جزء از ایشان رسولان اند بر پیغمبران و گماشتگان بر خلق و امر الله. و دیگر گفت و آدمیان ده جزء اند نه از ایشان یاجوج و ماجوج اند و یک جزء دیگران. و آنکه هر فرزندی که از آدمیان در وجود آید نه فرزند از جن در وجود آیند. سبحانه ما اعظم شانه و اعلی سلطانه.

« الرَّحْمَنُ الرَّحِیمُ » - دو نام اند از رحمت و تأکید را بدو لفظ مختلف بر هم داشت چنانکه ندیمان و ندیم و لهفان و لهیف و سلمان و سلیم. و مثله قوله تعالی « یعلم سرهم و نجویهم. » امیر المؤمنین علی ع گفت « الرحمن الرحیم ینفی بهما القنوط عن خلقه فله الحمد. »

اگر کسی گوید چون در ابتداء سوره - در آیت تسمیت الرحمن الرحیم گفت چه فایده را و چه حکمت را اینجا باز گفت و مکرر گردانید؟ جواب آنست که در ابتدا بیان قصد تبرک است، یعنی که ابتدا بذکر الله کنید و بنام وی تبرک گیرید که وی بر شما مهربان است و بخشاینده؛ و در بیان مدح و ثنا است بر الله جل جلاله و اظهار رأفت و رحمت از پس ترهیب و تهویل - که در ذکر عالمین اشارت کرد. و نیز از پیش رفته است که الحمد لله یعنی - انما وجب الحمد لله لا نه الرحمن الرحیم.

«مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ» رسول خدا صلوات الله عليه **مالك** بالف خوانده است
 بروایت **انس بن مالك** و **مالك بن ابی الف** خوانده بروایت **بوهریره** **مالك** بالف قراءه
عاصم و كسائي و يعقوب است و بی الف قراءه باقي . **مالك** از **مالك** است و **مالك** از
مُلِك . يُقال هذا ملك عظيم الملك . و هذا مالك صحيح المملك « و معنی این آیت
 بر قراءه **مالك** بر سه وجه است :- یکی آنست که **يملك** فی يوم الدين الاحکام و الجزاء
 وحده . میگوید بروز رستهخیز پادشاه اوست ، داوری دار ، و کاربر گزار ، و پاداش دهنده ،
 وجه دیگر آنست که **يملك** يوم الدين بمافیه من القضاء والحساب . **مالك** روز رستهخیز
 و هر چه در آن از قضا و حساب اوست همه در تحت **مُلِك** و **مالك** او ، همه در توان و فرمان
 او . وجه سوم آنست که - **مالك** احداث يوم الدين والقادر علی تکوینه دون غیره . الله
 است که بآفرینش روز رستهخیز توانا است و پدید کردن آن و قدرت نمودن در آن .
 اما بر قراءه **ملك** بی الف - معنی آنست که هو الملك فی يوم الدين وحده لا مملك
 فیه غیره . اما سخن در بیان فرق میان کلمتین آنست که گروهی از علما **مالك** بالف
 اختیار کرده اند و گفتند در معنی بلیغ تر است و بمدح نزدیکتر . که **مالك** هر چیز را
 بر عموم گویند - يقال **مالك** الطيور والوحوش والحيوانات و غیرها و **ملك** بی الف علی الخصوص
 بر مردم استعمال کنند - فيقال **ملك** الناس - و نیز **مالك** آن باشد که **ملك** دارد و تصرف
 ملکی کند و **ملك** باشد که **ملك** ندارد اگر چه تصرف کند بامرونی - چنانک گویند
ملك العرب والعجم والروم - و گفتند در **مالك** يك حرف افزونی است و در خبر می آید
 که - بكل حرف عشر حسنات - بحکم این خبر خواننده **مالك** ده نیکی دارد در جریده
 ثواب که خواننده **ملك** ندارد . اما بعضی علمای دین و اهل تحصیل قرائت **مالك** بی الف
 اختیار کرده و در معنی مدح و ثنا بلیغ تر دانسته اند گفتند در **ملك** تعظیم است که
 در **مالك** نیست ، و لهذا قال تعالی « لِمَنَ الْمَلِكُ الْيَوْمَ » و لمن الملك نكفت که **ملك** مصدر
ملك است و با **مُلِك** تعظیم است و با **ملك** نه . وقال تعالی « الملك القدوس ملك الناس -
 فتعالی الله الملك الحق - و قال النبی صلعم « لا مَلِكَ إِلَّا الله عز وجل . »
 قال بعضهم اسم الملك يجمع الملك والمليك وعلى الجملة خدای عز وجل

خود را در قرآن ملک گفت و مالک گفت و ملیک گفت و مالک الملک گفت: فالملک هو الذی یستغنی فی ذاته وصفاته عن کل موجود و یحتاجُ الیه کلّ موجود . ملک اوست که بذات و صفات از همه موجودات مستغنی است و بی نیاز ، و همه موجودات را بوی حاجت است و نیاز . و ملیک مبالغت مالک است چنانکه علیم مبالغت عالم است و مالک اوست که قادر است بر ابداع و اختراع ، یعنی که از آغاز آفریند بی مثال و کارها نو سازد بی ساز و بی یار . مالک بحقیقت جز الله نیست که ابداع و اختراع جز در قدرت و توان الله نیست . و مالک الملک هو الذی ینفذ مشیئته فی مملکتیه کیف شاء و کما شاء ایجاداً و اعداماً و ابقاءً و افناءً . مالک الملک اوست که مشیئت او در مملکت او روانست اگر خواهد از نیست هست کند یا هست به نیست برد ، یا از عدم بوجود آورد یا بوجود باعدم برد .

اگر کسی گوید چون مالک الملک و الملوک در همه احوال و اوقات اوست تخصیص یوم الدین را چه معنی است ؟ جواب آنست که از ابن عباس نقل کردند گفت : آن روز کس را از مخلوقات حکم نیست و پادشاهی نیست چنانکه ایشانرا بود در دنیا از طریق مجاز و دعوی آن روز آن دعوی و آن مجازی هم نیست و بدست کس هیچیز (۱) نیست ، بل که کارها آن روز همه خدا یراست و حکم او راست ، چنانکه گفت : «والامر یومئذ لله» اینست وجه تخصیص ، و قومی گفتند اینجا خود تخصیص نیست که مملکت ازدو بیرون نیست: دنیا است و عقبی ، اما دنیا و هر چه در آنست در تحت این کلمت شود که - رب العالمین - و عقبی و هر چه در آن در ضمن این شود که - ملک یوم الدین - چون ازین دو چیزی بسر نیاید تخصیص را چه معنی بود . اما قول ابن عباس و مقاتل و ضحاک و سدی در تفسیر مالک یوم الدین آنست که قاضی یوم الحساب و الجزاء یوقیهم جزاء اعمالهم کقولہ «یومئذ یوفیهم الله دینهم الحق» ثم یغفر لمن یشاء الذنب العظیم ، و یعذب من یشاء ، الذنب الصغیر ، و هو مالک ذلك کلّه فی ارضه و سماءه - مجاهد گفت : مالک یوم الخسوع و الانعنان اذ عننت الوجوه للحیّ القیوم . و قیل مالک یوم لا ینفع فیہ الا الدین کقولہ تعالی «یوم لا ینفع مال ولا بنون» الا من اتى الله بقلب سلیم . » .

و گفته اند دین در قرآن بر دوازده وجه است :- بمعنی - توحید - کفوله تعالی «ان الدین عند الله الاسلام» و بمعنی - حساب - کفوله تعالی «يوم لا ينفع مال ولا بنون (الى) ذلك الدین القيم» ای الحساب المستقیم و کفوله «غیر مدینین» ای غیر خاسبین و بمعنی - حکم - کفوله فی دین الملک ای فی حکمه و بمعنی - ملت - کفوله «وطعنوا فی دینکم» و ذلك دین القيم و بمعنی - طاعت - کفوله و لا یدینون دین الحق و بمعنی - جزا - کفوله «انا لم یدینون» ای مجزیون و بمعنی - حد - کفوله «ولا یدینون دین الحق» تأخذکم بهما رأفة فی دین الله ای فی حدود الله علی الزنا و بمعنی - شریعت - کفوله «الیوم اکملت لکم دینکم» و بمعنی - شرک - کفوله «لکم دینکم» و بمعنی - دعا - کفوله «مخلصین له الدین» و بمعنی - عید مشرکان - کفوله و ذر الدین اتخذوا دینهم لعباً ولهوا و بمعنی - قهر و غلبه - کفوله «ما کان لیاخذ اخاه فی دین الملک» .

و خدایرا عزوجل دین خوانند بمعنی داور است و شمار خواه و یاداش ده ، مالک یوم الدین . اینجا ستایش تمام شد .

آنکه گفت «إِيَّاكَ نَعْبُدُ» و حقیقت عبادت از روی لغت خضوع است و تذلل بر اعظام و اجلال معبود ، یقال «طریق معبد» ای تذلل بالوطی و منه قوله تعالی «ان عبادت بنی اسرائیل» ای ذللتهم . و از روی تفسیر عبادت بمعنی توحید است چنانکه گفت «یا ایها الناس اعبدوا ربکم» و بمعنی دعاست چنانکه گفت «ان الذین یستکبرون» عن عبادتی ای عن دعائی ، و بمعنی جمله عبادت است بهمه اوقات چنانکه گفت «ارکعوا و اسجدوا و اعبدوا ربکم» . ایاک نعبد تقدیر آن است که قولوا ایاک نعبد . سندی گفت ایاک نعبد ، اذلارب لنا غیرک ولا شریک لك فاذعر فنا ذلك و آمنا بک فایاک نستعین علی ما لا طاقة لنا به ولا حيلة لنا فيه الا بک : میگوید شما که مؤمنانید از سر خضوع و خشوع و تذلل و زاری و تضرع گوئید : خداوند ترا پرستیم نه کسی دیگر را که خداوند آفریدگار و کردگار و پروردگار بی شریک و انباز به حقیقت توئی نه کسی دیگر . خداوند اکنون که این بشناختیم و به آن ایمان آوردیم از تو یاری خواهیم بر هر چه مارا در آن توان و حیلست نیست ، جز بارادت و تقدیر تو بر آمدن آن نیست .

جواب آنست: که هدایت اینجا بمعنی تثبیت و تقریر است یعنی « ثَبَّنَا عَلَى الْهَدَايَةِ الَّتِي اهْتَدَيْنَا بِهَا عَلَى الْإِسْلَامِ ». میگوید بارخدا یا ما را بر اسلام که دادی و ایمان که کرامت کردی پاینده دار، این همچنانست که جائی دیگر گفت - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ - ای اثبتوا علی الایمان والزموه ولا تفارقوه. جایی دیگر گفت: « وَابْتِغُوا لِمَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثَمَرًا هَدَىٰ » یعنی دایم علی الایمان وثبت. جایی دیگر گفت « إِذَا مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثَمَرًا اتَّقُوا وَآمَنُوا » یعنی ثَم دایموا علی التقوی والایمان مرّة بعد اخرى و لزموه وثبتوا علیه. اینجا همچنانست که ایشان که بحمد و ثناء الله رسیدند، و خدا را عزّ و جلّ عبادت میکنند، و از وی معاونت بر اداء طاعة میخواهند میگویند ما را برین هدی پاینده و محکم دار و از ان بگردان. از اینجا گفت مصطفی ع « اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْهُدَىٰ وَالتَّقَىٰ وَالْعَقَّةَ وَالْغَنَىٰ ». و معلومست که وی برای راست بود و در تقوی و عفت بر کمال بود. و قال ع **لعلى** « قُلِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْهُدَىٰ وَالتَّقَىٰ ». و گفته اند در جواب این مسئله که مؤمنان از الله راه بهشت میخواهند که مقتضی حمد و عبادت و استعانت ایشان آنست که طلب ثواب کنند، و ثواب ایشان بهشت جاوید است و نعم مقيم. و برین تأویل هدایت بمعنی - تقدیم - است و « صراط مستقیم » طریق بهشت - یعنی - یستقیم باهله الی الجنة. **بو بکر نقاش** حکایت کرد از امام مسلمانان **علی مرتضی** ع که روزی جهودی مرا گفت « در کتاب شما آیتی است بر من مشکل شده اگر کسی آنرا تفسیر کند تا اشکال من حل شود من مسلمان شوم ». امام گفت « آن چه آیت است ؟ » گفت - اهدنا الصراط المستقیم - نه شما میگوئید که برای راستیم و دین روشن اگر چنین است و بر شک نهاید در دین خویش چرا میخواهید و آنچه دارید چرا می جوئید ؟ » امام گفت « قومی از پیغامبران و دوستان خدا پیش از ما به بهشت رفتند و بسعادتی ابد رسیدند ما از الله میخواهیم تا آن راه که بایشان نمود بما نماید، و آن طاعت که ایشان را بر آن داشت تا به بهشت رسیدند ما را بر آن دارد، تا ما نیز بر ایشان در رسم و در بهشت شویم. » گفتا آن اشکال وی حل شد و مرد مسلمان گشت.

وهم در جواب مسئله گفته اند این زیادت و هدایت و ایمان است که مؤمنان از الله می خواهند و الله ایشانرا باین زیادت وعده داده و گفته « وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى - وَ مِنْ يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ يَهْدِ قَلْبَهُ - فَاُولَٰئِكَ الَّذِينَ آمَنُوا فَزَادَتْهُمْ اِيْمَانًا » و امثال این در قرآن فراوانست. و گفته اند « صراط مستقیم » شرایع اسلام است و فرایض و سنن دین ، و نه هر کس که در دین اسلام آمد بحقایق فرایض و شرایع آن قیام کرد . الله فرمود بندگان خود را که از من خواهید تاشما را باین شرایع راه نمایم ، تا بشرط خویش بجای آرید و به آن رستگار شوید .

بکر بن عبد الله بن مزنی مصطفی صلعم را بخواب دید و از وی - صراط مستقیم - پرسید . فقال علیه السلام « سُنَّتِي وَ سُنَّةُ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ مِنْ بَعْدِي » و بروایتی دیگر امیر المؤمنین **علی ع** از **مصطفی صلعم** پرسید ، فقال « كِتَابُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ » پس برین موجب صراط مستقیم هم کتاب خداست و هم سُنَّة مصطفی . **ابو العالیة** ازینجا گفت : « تَعَلَّمُوا الْقُرْآنَ فَإِذَا تَعَلَّمْتُمُ الْقُرْآنَ فَتَعَلَّمُوا السُّنَّةَ فَإِنَّهُ الصِّرَاطُ الْمُسْتَقِيمُ ، وَ إِنِّي كُنْتُ أَنْتَحِرُ فَوَالصِّرَاطِ يَمِينًا وَ شِمَالًا يَعْنِي أَصْحَابَ الْبِدْعِ » . **حسن بصری** گفت « هُوَ طَرِيقُ الْحَيِّجِ » **عبید بن عمیر (۱)** گفت : « هُوَ الْجَسَرُ الْمَعْرُوفُ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَ النَّارِ الَّذِي وَصَفَهُ النَّبِيُّ صَلَّيَّ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ » فقال « الصِّرَاطُ كَحَدِّ السَّيْفِ مَزَلَّةٌ مَدْحَضَةٌ ذَاتُ حَدٍّ وَ كَلَالِيبٌ فَالْأَنَاسُ عَلَيْهِ كَالْبَرْقِ وَ كَالْظَّيْرِ وَ كَالْجَوْدِ الْخَيْلِ فَنَاجٍ مُسْلِمٌ وَ نَاجٍ مُخْدُوشٌ وَ مَكْدُوشٌ فِي النَّارِ . »

« صراط » بصاد خالص و سین خالص و با شمام سین و بزای خالص و با شمام زای همه قرانست و لغت عرب . **يعقبوب** بسین خالص خواند ، و حمزه با شمام زای و باقی بصاد خالص ، و قراآت معروف همین اند ، و اصل سین است که - استراط - گذر کردن است و مسترط و سراط راه گذر - و المستقیم - هوالصواب من کل قولٍ و فعلٍ و الطَّرِيقُ المستقیم هوالقائم الذی لا عوجَ فیهِ و لا یُعَوِّجُ بِصَاحِبِهِ حَتَّى یَهْجُمَ بِهِ عَلَی اللَّهِ فیدخله جَنَّتُهُ .

آنکه تفسیر کرد و بطل نهاد گفت « صِرَاطُ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ » و هم الذین

انعم الله عليهم بالتوفيق والرعاية والتوحيد والهدية من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين . چون راه شناخت حق بسیار بود بیان کرد که مؤمنان کدام راه میجویند ، راه نواختگان از پیغامبران و صدیقان و شهیدان همانست که الله مصطفی و مؤمنان را فرمود جای دیگر که - « فبهديهم اقنوده » - حسن گفت « صراط الذين انعمت عليهم » یعنی ابابکر و عمر یؤئده قوله عليه السلام اقتدوا بالذين من بعدي ابی بکر و عمر . ابن عباس گفت هم قوم موسی و عیسی قبل آن یغیروا نعم الله علیهم . شهر بن حوشب گفت « هم اصحاب رسول الله و اهل بیتی » و معناه « اَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ » بمتابعة سنة محمد صلعم ، وقيل بالشكر على السراء ، والصبر على الضراء ، والثبات على الايمان ، والاستقامة و اتمام هذه النعمة ، فكم من منعم عليه مسلوب . اهل تحقیق و خداوندان تحصیل را درین آیت سخنی نغز است و قاعده یکو که معظم اقوال مفسران که برشمریدیم در آن بیاید : گفتند - این صراط مستقیم که مؤمنان خواستند از دو وجه صورت بشود یکی افك راههای ضلالت بسیارند و راه راست درست باضافت بآن راهها یکی است . مؤمنان از يك راه راست میخوانند همان يك راه است که الله جای دیگر مؤمنان را با آن خواند و گفت : « وَاِنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ » و مصطفی ع آنرا بیان کرد و گفت « ضرب الله مثلاً صراطاً مستقیماً و علی جنبی الصراط ستورٌ مُرَخَّاةٌ و علی رأس الصراط داعٌ یقول ادخلوا الصراط ولا تعوجّوا - ثم قال الصراط الاسلام والمستور المرخاة محارم الله و ذلك الداعی القران . »

مفسران ازینجا تفسیر صراط مستقیم کردند : یکی گفت قرآن است یدنی گفت اسلام است یکی گفت سُنَّة و جماعه است . وجه دیگر آنست که راههای بخدا بسیارند بعضی راست تر و نزدیکتر و بعضی دورتر ، ازینجاست که قومی مؤمنان پیشتر به بهشت شوند ، و قومی بسالها ازیشان دیرتر شوند ، چنانکه در خبر است . و همچنین راه سابقان خلافی نیست که بحق نزدیکتر است از راه مقتصدان و راه مقتصدان نزدیکتر از راه

ظالمان هر چند که هر سه قوم رستگارند بحکم خبر اما راه ایشان بر تفاوت است، مؤمنان از خدا آن را میخواهند که راست تراست و بخدای نزدیکتر و آن راه انبیا و صدیقان و شهیدان است چنانکه بعضی مفسران تفسیر کرده اند.

و در «عَلَيْهِمْ» سه قراة مشهورست **بصري و نافع و عاصم** - بکسر ها و سکون میم خوانند. **حمزه و کسائی** - بضم ها و سکون میم. **ابن کثیر** بکسر ها و ضم میم. در درج موصول بواو و در وقف بسکون میم. و «علی» در لغت عرب چند معنی دارد :- در وی معنی - الزام - است چنانکه گویند - لی عليك کذا - ای وجب عليك و لزمك - ومعنی - تمکن - چنانکه گویند :- فلان علی رأس امره، ومعنی - تقریب - چنانکه گویند : فلان اشرف علی الموت. و در قرآن - علی بیاید بمعنی - فی - کقوله تعالی «علی ملک سلیمان» و بمعنی - عند - کقوله «وله علی ذنب» و بمعنی - من - کقوله «اذا اکثالوا علی الناس».

«غیر المَغضوبِ عَلَيْهِمْ» غیر - تفسیر الذین است یعنی آن نواختگان که جز از مغضوب علیهم اند، و جز از ضالین. **سهل تستری** گفت: «و غیر المَغضوب علیهم بالبدعة، و لا الضالین - غیر الله» نه راه مبتدعان که خشم است از تو بر ایشان با آوردن بدعت و گم شدن از راه سنت. تفسیر **مصطفی** بروایت **عبدی حاتم** انست که المَغضوب علیهم - **جهودان** اند، و لا الضالین - **ترسایان**. و هر چند که الله بر فراوان کس بخشم است اما بر جهودان دوخشم است (۱) و بر دیگران یکی که گفت: «فباؤا بغضب علی غضب» یکی خشم و ریشان از بهر تکذیب ایشان عیسی را و دیگر خشم بتکذیب ایشان محمد را از بهر این بود که المَغضوب علیهم **جهودان** نهاد خاصه.

و این که «ضالین» **ترسایان** نهاد از آن بود که همه بی راهان بیک ضلالت موصوفاند و ایشان بدو ضلالت - که گفت «قد ضلوا من قبل و اضلوا کثیراً و ضلوا عن سواء السبیل» پیشین - **ضلوا** - گم گشتن ایشان است در افراط در کار عیسی، و دیگر

تفریط ایشان بـ **محمّد** صلعم . قال الحسين بن الفضل « كل مغضوب عليه بكفر او شرك فهو داخل في هذه الآية . » وفي بعض الكتب يقول الله عزّ وجل « قد اعطيتكم ما سألتوني ، و انقذتكم من ضلالة اليهود و النصارى ، و صرفت عنكم سخطي و غضبي ، و اعطيتكم الاستغفار ، فلن امنعكم المغفرة ، فابشروا بالجنة التي كنتم توعدون . »

پس از خواندن سورة الحمد سنت را و اتباع معطفي را گوید بآوار باند « آمین » که **مصطفی** ع چنین کردی و گفت : « لقننی جبرئیل آمین عند فراغی من قراءة فاتحة الكتاب » . و آمین و امین ممدود و مقصور هر دو رواست : - مقصور مستقیم تراست ، و ممدود مشهور تراست . **ابن عباس** گفت از **مصطفی** پرسیدم معنی آمین فقال « معناه اِفعَل » **قناده** گفت : - معناه - كذلك يكون . و قيل معناه - اللهم اسمع واستجب . و این کلمه سه معنی راست : - یکی ختم دعا را ، و دیگر اِبتهاال و تضرع فرادعا پیوستن ، سدیگراستدراك است فرادعا که آنکس که بردعا دیگر کس آمین گوید در هر چه دعا کننده خواست انباز است . و گفته اند چنانک در وضع لغت - صه - اسمی است اسکت را و - مه - اسمی است اکفف - را - آمین اسمی است - استجب - را ، یعنی استجب باربنا . الاصل فيه السكون لِأَنَّهُ مَبْنِيٌّ ، فَحَرَّكَ لِالْتِمَاءِ السَّاكِنِينَ وَعَلَى الْفَتْحِ لِأَنَّهُ اخْفَ الْجَرَكَاتِ ، وَمِثْلُهُ آيَنَ وَكَيْفَ وَلَيْتَ . و گفته اند این نامی است از نامهای الله که دعا کننده بخاتمت دعا او را نام برد . و اصل آن - یا آمین - است پس کثرت استعمال را حرف ندایو کنند (۱) . و این نام بردن الله در آخر دعا همچنانست که جای دیگر گفت . « رَبَّنَا اَنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ آمِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا رَبَّنَا . » ابتداء دعا بنام الله و ختم بنام الله . و همچنانک از **ابراهیم** حکایت کرد : « رَبَّنَا اِنِّي اسكنت من ذُرِّيَّتِي بَوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ . » - رَبَّنَا - دعایی است ابتدا بنام الله و انتها و ختم بنام الله . و از حمله عرش حکایت کرد « رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا ، فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ رَبَّنَا . » و گفته اند : - آمین پیوند دعا و اصل

(۱) بیفکنند - نسخه ج .

آن عبری است موسیٰ ع دعا میکرد و میگفت « رَبَّنَا اطمس علی اموالهم » و هرون میگفت: « آمین رب العالمین ». هر دو را دعا نام کرد، و گفت: - اجیبت دعوتکم فاستقیما . و درست است خبر از مصطفیٰ صلعم که چون امام فاتحه الکتاب تمام کند و در نماز شما گوئید - آمین - که فرشتگان همچنین میگویند ، و هر که برابر افتد آمین وی با آمین گفتن فرشتگان گذشته گناه وی بیامرزد . و هم خبر است که « ما حسدکم الیهود علی شیئی ما حسدو کم علی آمین و تسلیم بعضکم علی بعض » علی ع گفت « آمین : انتم رب العالمین یختم به دعاء عبده المؤمن » و قيل « یختم به براءة اهل الجنة من النار » گفت آمین مهر خداوند جهانیا نیست دعاء بنده مؤمن را با آن مهر نهد و بهشتیان را از آتش براه نویسد و بآن مهر نهد . عبد الرحمن بن زید گفت : « کنز من کنوز العرش لا یعلم تأویلہ الا الله » و هب منبه گفت آمین چهار حرف است رب العزة هر حرفی را فرشته آفریده نامیگوید « اللهم اغفر لمن قال آمین » . و گفته اند - آمین دلیل است بر فضل و شرف سورة الحمد بر همه سورتها که در هیچ سورة این نیست و در خبر است که « اختتموا الدعاء بآمین فان الله عزوجل یتجیبه لکم . »

فصل - فی بیان فضیلة سورة الفاتحه

روی حفص بن عاصم عن ابی سعید بن المعلی أن رسول الله صلعم کان فی المسجد وانا أصلي ، قال فدعانی . قال فصلیت ثم جئت فقال ما منعک ان تجیبنی حین دعوتک ، اما سمعت الله یقول - یا ایها الذین امنوا استجیبوا لله وللرسول اذا دعاکم لما یحییکم ، لاعلمتک اعظم سورة من القرآن قبل ان اخرج من المسجد . قال فمشیتُ معه فلمّا بلغنا قریباً من الباب ذکرته ، قلت یا رسول الله انک قلت کذا وکذا . فقال رسول الله صلعم « الحمد لله رب العالمین هی السبع المثانی والقرآن العظیم الذی اوتیتہ - وروی انه قال - والذی نفسی بیده ما انزل الله فی التوریه ولا فی الانجیل ولا فی الزبور ولا فی القرآن مثلها و انها السبع المثانی و القرآن العظیم الذی اعطیت . وروی انه قال ام القرآن عوض من غيرها و لیس غيرها منها عوضاً . ام القرآن اعظم عند الله ممّا دون العرش - ایما مسلم قرأ فاتحه الکتاب فکانما قرأ

ثَلَاثِي الْقُرْآن . وَ كَانَمَا تَصَدَّقَ عَلَى كُلِّ مُؤْمِنٍ وَ مُؤْمِنَةٍ . **ابو سعید خدری** گفت : جماعتی یاران بایکدیگر بودیم بقبیله از قبایل عرب بگنشتیم ما را میزبانی نکردند و مراعاتی و مواساتی نفرمودند . تقدیر الهی چنان بود که سید قبیله را آن روز مار کزید . قوم وی آمدند و گفتند اگر در میان شما افسوسگری هست تابیاید و سید ما را افسوس نکنند مگر شفا پدید آید . یاران گفتند نیائیم که شما ما را میزبانی نکردید مگر که **جُعل** سازید و ما را در آن مزد دهید . گفت گله گوسفند **جُعل** ما ساختند آنکه یکی از ما رفت و بروی سورة فاتحه الکتاب خواند و دست بوی فرود آورد **الله تعالی** ببرکت سورة الحمد آن مرد را شفا داد ، پس آن گوسفندان بایشان فرستادند . یاران گفتند تا از رسول خدا نپرسیم نپذیریم . آمدند بحضرت نبوت و قصه باز گفتند **رسول خدا** بخندید ، آنکه گفت آن مرد را که سورة فاتحه الکتاب خوانده بود : « و ما یدریک انها و قیة » توجه دانستی که آن رقیه است و شفاء دردها پس گفت خذوها و اضربوا لی فیها بسهم - روید و آن گوسفندان بستانید و مزا نیز از آن نصیب دهید .

و گفته اند **قیصر ملک روم** نامه نبشت **بعمر خطاب** در روزگار خلافت وی و گفت مادر کتاب خویش میخوانم که در کتاب شما سورتی است که در آن سورة خاونا و ظاوشین و زواجیم و فانیست ، و هر کس که آن سورة بر خواند **الله تعالی** ویرا پیامرزد . عمر خطاب صحابه را جمع کرد و بحث کردند و همه متفق شدند که آن سورة فاتحه الکتاب است . گویند که قیصر آنکه در سر مسلمان شد و از اسلام خویش **عمر** را خبر کرد .

و در خبرست که شب **معراج مصطفی** را گفتند « یا احمد اخطب الانبیاء بلغتك هذه اللّٰتی فضّلتها علی اللّٰغات ، و اقرأ علیهم امّ القرآن ، و خوانم البقرة اللّٰتی اعطیتک و هما کنزان من کنوز عرشى لم یسبقک الیهما احدٌ من النبیّین الاّ **آدم** و **ابراهیم** . » گفتند یا احمد پیغامبران را خطیبی کن بلغت خویش یعنی بلغت عرب که بر همه لغتها شرف دارد و بریشان خوان سورة الحمد و خاتمة سورة البقرة ، این دو کنز است که ترا دادم از

کنزهای عرش خویش، پیش از تو کس را نداده‌ام مگر آدم را و ابراهیم را.

و هب منبه گفت: «مردی کنیز کی اعجمی خرید بامدادی ناگاه از خواب فصیح برخاست و گفت «یا مولای علمنی ام القرآن» خواجه گفت ای کنیزك چه افتاد كه شب اعجمی خفتی و بامداد فصیح برخاستی؟ كنیزك گفت در خواب چنان نمودند مرا كه همه دنیا آتش گرفته بود و در میان آتش راهی باریك همچون شرك نعلین سوی بهشت داشت، موسی ع را دیدم كه در آن راه می‌شد و **جهودان** بر اثر وی میرفتند موسی روی سوی ایشان كرد و گفت «سوءة لكم أنا لم آمر کم ان تهودوا» این بگفت و ایشان از راست و چپ همه در آتش افتادند، و موسی تنها رفت و در بهشت شد. آنكه عیسی را دیدم كه در آن راه می‌شد و ترسیان را دیدم كه همچنان بر اثر وی میرفتند. عیسی باز نگرست و ایشان را گفت «سوءة لكم أنا لم آمر کم ان تنصروا» این بگفت و ایشان از چپ و راست همه در آتش افتادند و عیسی تنها رفت تا در بهشت شد. از آن پس **مصطفی** را دیدم كه می‌آمد و امت و مرا دیدم بر اثر وی، و همه عالم بنور ایشان روشن شده، مصطفی صلعم بایشان نگرست گفت «أنا امرتكم أن تؤمنوا وقد آمنتم فلا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون» آنكه مصطفی رفت و امت وی با وی همه در بهشت شدند، من ماندم و دو زن دیگر در بهشت، فرمان آمد از رب العزة كه بنگرید تا سوره ام القرآن میخوانند یانه؟ خازنان بهشت آن دوزن را گفتند كه سوره ام القرآن دانید و خوانید؟ ایشان گفتند - دانیم - پس در بهشت شدند، من ماندم كه این سوره ندانستم. مرا گفتند چرا بیاموزی سوره ام القرآن تا در بهشت شوی؟ فعلمنی یا مولای ام القرآن.»

اما سخن در بیان نزول این سوره: علما در آن مختلف اند قول **بوهریره** و **مجاهد** و **حسن** آنست كه بمدينه فرو آمد، یدل علیه ماروی فی بعض الآثار «أن ابليس رن أربع رنات، اوقال أربع مرات حين لعن وحين اخرج من ملكوت السماء وحين بعث محمد ص وبعث على فترة من الرسل، وحين انزلت فاتحة الكتاب، وانزلت بالمدينة.» و قول علی ع و **ابن عباس** و جماعتی آنست كه بمكه فرود آمد در ابتداء وحی. اما **قنادة بن دعامة** و جمعی از علماء دین تلفیق کردند میان هر دو قول و گفتند هم مكی است و هم مدنی،

در ابتداء نزول قرآن بمکه فرو آمد، و در ابتداء هجرت مصطفی بمدینه فرو آمد، و تعظیم و تفصیل این سوره را بر دیگر سوره ها. و حدیث ابو میسره و عمر بن شریحیل بر قول علی و ابن عباس دلالت میکند. و ذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لخديجة « اذا خلوت وحدي سمعت نداء وقد والله خشيت ان يكون هذا امرأ - قالت معاذ الله ما كان الله ليفعل بك ذلک - فوالله انك لتؤدى الامانة وتصل الرحم ... الحديث بطوله . رسول خدا گفت با خدیجه: من چون از خلق باز بریده میگردم و تنها میشوم یعنی در غار حرا آوازی میشنوم که از آن می ترسم ، خدیجه گفت معاذ الله که ترا کاری پیش آید یا الله با تو کاری کند که از آن اندوهگن شوی از آنک تو امانت گزاری و رحم پیوندی ، راست سخن ، راست رو ، مهمان دار ، درویش نواز . انکه بوبکر صدیق در آمد، خدیجه بوبکر را باوی بشو ستاد پیش ورقه بن نوفل بن اسعد بن عبدالعزی بن قصی ، و هو ابن عم خدیجه ، ناقصه خویش باوی بگوید . رفت و باوی گفت که « در خلوت آوازی میشنوم که . یا محمد یا محمد . و مرا از آن ترسی و هراسی در دل میآید میخواهم که بگریزم و بر جای نمانم . » ورقه گفت این بار که ترا بر خواند دل قوی دار و هم بر جای می باش تا با تو چه گویند . رسول خدا بخلوت باز رفت جبرئیل آمد و او را بر خواند آنک، ویرا تلقین کرد که « قل بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين . » تا آخر سوره . انکه گفت « قل لا اله الا الله » پس رسول خدا آنچه رفت ورقه گفت . ورقه چون این قصد بشنید گفت « ابشر ثم ابشر » بشارت بادا یا محمد که این نشان نبوت است ، آن نبوت که موسی کلیم و عیسی مریم را دادند ، یا محمد ترا کاری عظیم در گیرد و جهانیان منقاد تو شوند و سر بر خط تو نهند ، اما قوم تو ترا برانند و بر نجانند ، ای کاشک مرا تا آن روز زندگی بودی و ترا دریافتی در آن حال ، تا با تو دست یکی داشتمی و نصرت کردمی . پس ورقه وفات کرد و روزگار بعثت وی دریافت . رسول خدا گفت « او را در بهشت یافتیم با تو اخست نیکو و کرامت بزرگوار فانه آمن بی و صدقتی . »

النوبة الثالثة - بسم الله الرحمن الرحيم - الباء بهاء الله ، والسين سناء الله ، والميم

ری اشارت بر مذاق خداوندان معرفت بآء بسم الله اشارت دارد ببهاء احدیت،
 ، صمدیت ، میم بملک آلهیّت . بهاء او قیمومی ، و سناء او دیمومی ، و ملک
 سرمدی . بهاء او قدیم و سناء او کریم و ملک او عظیم . بهاء او با جلال ، و سناء او با
 جمال ، و ملک او بی زوال . بهاء او دل ربا ، و سناء او مهر فرا ، و ملک او بی فنا .

ای پیش رو از هر چه بخوبیست جلالت ای دور شده آفت نقصان ز کمالت
 زهره بنشاط آید چون یافت سماعت خورشید بر شك آید چون دید جمالت
 الباء برّه باولیائش ، والسن سرّه مع اصفیائش و المیم منّه علی اهل ولائش . بآء بر او بر
 بندگان او ، سین سر او با دوستان او ، میم منت او بر مشتاقان او . اگر نه بر او بودی
 رهی را چه جای تعبیه سر او بودی ، ورنه منت او بودی رهی را چه جای وصل او بودی ،
 رهی را بر درگاه جلال چه محل بودی . ورنه مهر ازل بودی رهی آشناء لم یزل چون بودی ؟
 آب و گل را زهره مهر تو کی بودی اگر هم بلطف خود نکردی در ازل شان اختیار
 مهر ذات تست الهی دوستان را اعتقاد یاد و صف تست یا رب غمکنان را غمگسار
 ما طابت الدنيا الا باسمه و ما طابت العقبی الا بعفوه و ما طابت الجنة الا برؤيته .
 در دنیا اگر نه پیغام و نام الله بودی رهی را چه جای منزل بودی ، در عقبی اگر نه عفو
 و کرمش بودی کار رهی مشکل بودی ، در بهشت اگر نه دیدار دل افروز بودی شادی
 درویش بچه بودی ؟ یکی از پیران طریقت گفت الهی بشان تو بینند گانیم ، بشناخت
 تو زند گانیم ، بنام تو آبادانیم ، بیاد تو شادانیم ، بیافت تو نازانیم ، مست مهر از جام تو
 مائیم ، صید عشق در دام تو مائیم .

زنجیر معنبر تو دام دل ماست عنبر ز نسیم تو غلام دل ماست
 در عشق تو چون خطبه بنام دل ماست گویی که همه جهان بکام دل ماست

بسم الله - گفته اند که اسم از سمت گرفته اند و سمت داغ است ، یعنی گوینده بسم الله
 دارند آن رقم و نشان کرده آن داغ است .

بندۀ خاص ملک باش که بسا داغ ملک روزها ایمنی از شکنجه و شمه از عسس
هر که او نام کسی یافت، از این درگه یافت ای برادر کس او بای و میندیش ز کس
علی بن موسی الرضا ع گفت « اذا قال العبد بسم الله فممنه وسعت نفسي
یسمة ربی . » خداوند اداغ تو دارم و بدان شادم اما از بود خود بفریادم ، کریمما بود من
از پیش من بر گیر که بود تو راست کرد همه کارم .

پیرو طریق گفت : الهی ! نور تو چراغ معرفت بی فروخت دل من افزونی است ،
گواهی تو ترجمانی من بکردند نداء من افزونی است ، قرب تو چراغ وجد بی فروخت
همت من افزونی است ، ارادت تو کار من بساخت جهد من افزونی است ، بود تو کار من
راست کرد بود من افزونی است . الهی از بود خود چه دیدم مگر بلا و عنا ؟ و از بود
تو همه عطا است و وفا ای پیرو پیدا و بکرم هویدا ، نا کرده گیر کرد رهی و آن کن
که از تو سزا .

اگر کسی گوید نامهای خدا فراوانند در نصوص کتاب و سنت و عهد بزرگوارند
وازی و پاک و نیکو چه حکمت را ابتداء قرآن عظیم باین سه نام کرد ؟ و از همه این
اختیار کرد و برین نیفزود ؟ جواب آنست که دو معنی را این سه نام اختیار کرد و بران
اقتصار افتاد : - یکی که تا کار بر بندگان خود در نام خود آسان کند و از ثواب ایشان
هیچیز (۱) نکاهد ، دانست که ایشان طاقت ذکر و حفظ آن نامهای فراوان ندارند و
اگر بعضی توانند بیشترین آنند که درمانند ، و در حسرت فوت آن بمانند پس معانی
آن نامها درین سه نام جمع کرده و معانی آن سه قسم است : - قسمی جلال و هیبت راست ،
قسمی نعمت و تربیت راست ، قسمی رحمت و مغفرت راست . هر چه جلال و هیبت است
در نام - الله - تعبیه کرد ، و هر چه نعمت و تربیت است در نام - رحمن - هر چه رحمت و مغفرت
است در نام - رحیم - تا گفتن آن بر بنده آسان باشد و ثواب وی فراوان ، و رأفت و رحمت الله
بر وی بی کران .

معنی دیگر آنست که رب العالمین مصطفی را بخلق فرستاد و خالق در آن زمان

سه گروه بودند :- **بت پرستان** بودند و **جهودان** و **ترسایان** . اما بت پرستان از نام خالق - الله - میدانستند ، و این نام در میان ایشان مشهور بود . و لهذا قال تعالى « وَاَلَّذِينَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ » و جهودان در میان ایشان نام - رحمن - معروف بود ، و لهذا قال **عبدالله بن سلام** لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى « لَا أَرَى فِي الْقُرْآنِ اسْمًا كُنَّا نَقْرَأُ فِي التَّوْرَةِ قَالَ وَمَاهُو ؟ قَالَ - الرَّحْمَنُ - فَانْزَلَ اللَّهُ « قُلْ ادْعُوا اللَّهَ أَدْعُوا الرَّحْمَنَ » و در میان ترسایان نام معروف - رحیم - بود . چون خطاب با این سه گروه بود و در میان ایشان معروف این سه نام بود ، الله تعالی بروفق دانش و دریافت ایشان این سه نام فرو فرستاد در ابتداء قرآن ، و بر آن نيفزود .

اما حکمت در آن که ابتدا بالله کرد پس برحمن پس برحیم آنست :- که این بروفق احوال بندگان فرو فرستاد و ایشانرا سه حال است اول آفرینش ، پس پرورش ، پس آمرزش ، الله اشارت است بآفرینش در ابتدا بقدرت ، رحمن اشارت است بپرورش در دوام نعمت ، رحیم اشارت است بآمرزش در انتها برحمت . چنان استی که الله گفتی اول بیافریدم بقدرت پس پروریدم بنعمت آخریامرزم برحمت .

بیر طریقت گفت :- « الهی نام تو ما را جواز ، و مهر تو ما را جهاز . الهی شناخت تو ما را امان و لطف تو ما را عیان . الهی فضل تو ما را لوا و کنف تو ما را ماوی . الهی ضعیفانرا پناهی ، قاصدانرا برسرراهی ، مؤمنانرا گواهی ، چه بود که افزایی و نکاهی ! الهی چه عزیزست او که تو او را خواهی و رهگریزد او را در راه آئی . طوبی آنکس را که تو او را ئی آید که تا از ما خود کرائی ؟ » .

الحمد لله - ستایش خدای مهربان ، کردگار روزی رسان ، یکتا در نام و نشان . خداوندی که ناجسته یابند ، و نا دریافته شناسند ، و نا دیده دوست دارند . قادر است بی احتیال ، قیوم است بی گشتن حال ، در مُلکک ایمن از زوال ، در ذات و نعت متعال ، لم یزل و لایزال ، موصوف بوصف جلال و نعت جمال . عجزبندگان دید در شناخت قدر

خود، و دانست که اگر چند کوشند نرسند، و هر چند بیوشند (۱) نشناسند. و عزت قرآن
بمعجز ایشان گواهی داد که «وما قدروا الله حق قدره» بکمال تعزز و جلال و تقدس ایشان را
نیابت داشت و خود را ثنا گفت، و ستایش خود ایشان را در آموخت و بآن دستوری داد،
ورنه که یارستی بخواب اندر دیدن اگر نه خود گفتمی خود را که - الحمد لله - و در کل
عالم که زهره آن داشتی که گفتمی - الحمد لله -

فلو جهها من وجهها قمرٌ
ولعینها من عینها کحلٌ

ترا که داد که ترا تو دانی، ترا نداند کس، ترا تو دانی بس. ای سزاوار ثناء خویش
و ای شکر کننده عطاء خویش! رهی بذات خود از خدمت تو عاجز و بمقل خود از
شناخت منت تو عاجز، و بکل خود از شادی پتو عاجز، و بتوان خود از سزای تو عاجز،
کریم! گرفتار آن دردم که تو درمان آنی، بنده آن ثنام که تو سزای آنی، من در تو
چه دانم تو دانی، تو آنی که گفتمی که من آنم - آنی.

و بدان - که حمد بر دو وجه است: یکی بر دیدار نعمت دیگر بر دیدار منعم.
آنچه بر دیدار نعمت است از وی آزادی کردن و نعمت وی بطاعت وی بکار بردن، و
شکر و پرا میان در بستن. تا امروز در نعمت بیفزاید و فردا ببهشت رساند. و بد قال معلم
«أَوَّلُ مَنْ يُدْعَى إِلَى الْجَنَّةِ الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ». این عاقبت آنکس که حمد
وی بر دیدار نعمت بود اما آنکس که حمد وی بر دیدار منعم بود بزبان حال میگوید:

وما الفقر من أرض العسيرة ساقنا
ولكنا جئنا بقلبك نسعد

ع - صنما ما نه بدیدار جهان آمده ایم.

این جوانمردا شراب شوق دادند و با شر هم دیدار (۲) کردند تا از خود فانی شد. یکی شنید
و یکی دید و یکی رسید. چه شنید و چه دید و بچه رسید؛ ذکری حق شنید، چیراغ
آشنائی دید، و باروز نخستین رسید. اجابت لطف شنید، توقیع دوستی دید، و بدرستی

لم یزل رسید. این جوانمرد اول نشانی یافت بی دل شد، پس بار یافت (۱) همه دل شد، پس دوست دید و در سر دل شد.

پیر طریقت گفت: - دو گیتی در سر دوستی شد و دوستی در سر دوست، اکنون نمی یارم گفت که اوست.

چشمی دارم همه پر از صورت دوست بادیده مرا خوشست تا دوست دروست
از دیده و دوست فرق کردن نه نکوست یا اوست بجای دیده یا دیده خود اوست

رَبِّ الْعَالَمِينَ - پروردگار جهانیان و روزی گمار ایشان، یکی را پرورش تن روزی یکی را پرورش دل روزی، یکی تن پرور بنعمت یکی دل پرور بران ولی نعمت. نعمت حظ کسی است که جهد در خدمت فرو نگذارد، و راز ولی نعمت حظ اوست کش امید بیدار اوست. طمع دیدار دوست صفت مردان است، پیروز تر از آن بنده کیست که دوست او را عیانست.

عَظُمَتْ هِمَّةُ عَيْنٍ طَمَعَتْ فِي أَنْ تَرَكَهَا

أَوْ مَا يَكْفِي لِعَيْنٍ أَنْ تَرَى مَنْ قَدَرَ آكَ

آن غذاء دل دوستان که در پرورش جان بکار دارند و شبانروز از حضرت عزت بادرار بایشان میرسانند آنست که **مِهْرِ عَالَمِ صَلَعم** گفت «أَظَلُّ عِنْدَ رَبِّي يَطْعَمُنِي وَيَسْقِينِي» طعامهای لذیذ و شرابهای روشن مَرُوق می نخورد و دیگرانرا نیز میگفت «إِيَّاكُمْ وَالنَّعْمَ فَإِنَّ عِبَادَ اللَّهِ لَيَسُوا بِالْمُتَنَعِّمِينَ» گفتند یاسید چرا می نخوری؟ گفت ما را از شراب مطالعه جمع چنان مست کرده اند که پروای شراب مَرُوق شما نیست. صد هزار و بیست و چهار هزار نقطه عصمت تاختن بخلوت خانه او بردند که تا مگر جرعه یابند از آن شراب، این پشت دست بروی ایشان وانهاد، که «إِنَّ لِي مَعَ اللَّهِ وَقْتُ لَا يَسْعُنِي فِيهِ مَلَكٌ مُقَرَّبٌ وَلَا نَبِيٌّ مُرْسَلٌ». «گفتند این شرب خاص آنکس است که آیات کبری در راه دیده او تجلی کرد و او برین ادب بود که مازاغ البصر و ماطغی^۱.

ای منظر تو نظاره گاه همگان پیش تو در او فتاده راه همگان
 ای زهره شهرها و ماه همگان حسن تو ببرد آب و جاه همگان

رَبِّ الْعَالَمِينَ - یعنی - 'یُرَبِّیْ' نفوس العابدین بالتأیید و 'یُرَبِّیْ' قلوب الطاهرین
 بالتشدید (۱) و 'یُرَبِّیْ' احوال العارفین بالتوحید - کسی که تربیت وی از راه توحید باید
 مطعومات عالمیان او را چه بکار آید ؟
 کسی کش مار نیشی بر جگر زد و را تریاق سازد نی طبر زد

عالمیان در آرزوی طعام اند و این جوان مردان طعام در آرزوی ایشان . عتبة بن الغلام
 شاگرد یزید هرون بود او را فرمود که خرما نخورد ، مادر عتبة روزی در نزدیک یزید
 هرون شد خرما میخورد گفت پس چرا پسر مرا ازین باز زنی که خود میخوری؟ یزید
 گفت پسرت در آرزوی خرماست و خرما در آرزوی ما ، ما را مسلم است و او را نه . خلق
 عالم در آرزوی بهشت اند و بهشت در آرزوی سلمان ، چنانکه در خبر است « إِنَّ الْجَنَّةَ
 لَشَتَّى إِلَى سَلْمَانَ . » لاجرم فردا او را بهشت ندهند که از آتش ور کندن افتد ، و در
 حضرت احدیت بمقام معاینتش فرو آرند - فالفقراء الصبرُ جلساء الله عز وجل يوم القيامة .
 اگرک این روز آرزوست از خود برون آیی چنانکه مار از پوست ، جز از درگاه او
 خود را میسند که قرارگاه دل دوستان فناء قدس اوست .

چهره عذرات باید بر در و امق نشین عشق بود در دات باید گام سلمان و از زن
 أَلرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - أَلرَّحْمَنُ بِمَارَّوْحٍ ، وَالرَّحِيمُ بِمَالَوْحٍ ، فَالتَّوْبِجُ بِالتَّجَارِ
 والتلوّج بالانوار . رحمن است که راه مزدوری آسان کند ، رحیم است که شمع دوستی
 برافروزد . در راه دوستان مزدور همیشه رنجور ، در آرزوی حور و قصور ، و دوست خود
 در بحر عیان غرقه نور .

روزی که مرا وصل تو در چنگ آید از حال بهشتیان مرا تنگ آید

رحمن است که قاصدانرا توفیق مجاهدت داد، رحیم است که واجدانرا تحقیق مشاهدت داد. آن حال مُرید است و این صفت مراد. مرید بجراغ توفیق رفت بسه مشاهده رسید، مراد بشمع تحقیق رفت بمعاینه رسید. مشاهده برخاستن عوائق است میان بنده و میان حق، و معاینه هام دیداری است. چنانک بنده يك چشم زخم غائب نشود بجشم اجابت فرا محبت می نگرد، بجشم حضور فرا حاضر می نگرد، و بجشم انفراد فرا فرد می نگرد، بدوری از خود نزدیکی ویرا نزدیک شود و بگم شدن از خود آشکارائی ویرا آشنا گردد، بغیبت از خود حضور ویرا بکرم حاضر بود، که او نه از قاصدان دور است نه از طالبان گم، نه از مریدان غایب.

رحمتی کن بردل خلق و برون آی از حجاب ناشود کوته ز هفتاد و دو ملت داوری
 مَا لِيكَ يَوْمَ الدِّينِ : - اشارت است بدوام ملك احدیت و بقاء جبروت اهمیت .
 یعنی که هر ملکی را روزی مملکت بآخر رسد و زوال پذیرد و ملکش بسر آید و حالش بگردد، و ملك الله بر دوام است امروز و فردا، که هرگز بسر نیاید و زوال نپذیرد. در هر دو عالم هیچ چیز و هیچکس از ملك و سلطان وی بیرون نیست و کس را چون ملك وی ملك نیست. امروز رب العالمین و فردا مالک يوم الدین، و کس را نبود از خلقان چنین. عجباً - کار زهی چون میدانند؟ که در کونین ملك و ملك الله راست بی شریک و بی انباز و بی حاجت و بی نیاز، پس اختیار زهی از کیجاست؟ آنرا که ملك نیست حکم نیست، و آنرا که حکم نیست اختیار نیست، و ربك یخلق ما یشاء و یشتر ما کان لهم الخیرة.

و گفته اند: معنی دین اینجا شمار است و پاداش - میگوید مالک و متولی حساب بندگان منم تا کس را بر عیوب ایشان وقوف نیفتد که شرمسارشوند، هر چند که حساب کردن راندن قهر است، اما پرده از روی کار بر نگرفتن در حساب عین کرم است، خواهد تا کرم نماید پس از آنک قهر راند. اینست سنت خدای جل جلاله هر جای که ضربت قهرزند مرهم کرم بر نهد.

پیر طریقت گفت: - فردا در موقف حساب اگر مرا نوائی بود و سخن را جائی

بود گویم - بار خدایا از سه چیز که دارم در یکی نگاه کن - اول سجودی که هرگز جز ترا از دل نخواست است. دیگر تصدیقی که هر چه گفتم که راست است. سدیگر چون باد کرم برخاست است دل و جان جز ترا نخواست است.

جز خدمت روی تو ندارم هوسی من بی تو نخواهم که بر آرم نفسی

إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ - اشارت بدور کن عظیم است از ارکان دین

و مدار روش دین داران باین هر دو رکن است: اول تحلیه النفس بالعبادة والاخلاص، خود را آراسته داشتن بعبادت بی ریا و طاعت بی نفاق. رکن دیگر تزکیه النفس عن الشرك والاتفات الى الحول والقوة. نفس خود را منزی (۱) کردن، و از شرك و فساد پاک داشتن، و تکیه بر حول و قوت خود ناکردن. آن تحلیات اشارت است بهر چه می بیاید در شرع، و این تزکیت اشارت است بهر چه می نباید در شرع. در نگر باین دو کلمه مختصر که جمله شرایع دین از این دو کلمه مفهوم میشود کسی را که در دل آشنائی و روشنائی دارد، تا ترا محقق شود آنچه مصطفی گفت علیه السلام: «اوتیت جوامع الکلم و اختصر لی الکلام اختصاراً.»

و گفته اند - إِيَّاكَ نَعْبُد - توحید محض است، و هو الاعتقاد ان لا يستحق للعبادة سواه. داند که خداوندی الله را سزاوار است، و معبود بی همتا اوست که یگانه و یکتا است و إِيَّاكَ نَسْتَعِين - اشارت است بمعرفت عارفان - و هو العرفان بانّه سبحانه متفرد بالافعال کلّها، و آن العبد لا يستقل بنفسه دون معونته. و اصل آن توحید و هادیه این معرفت آنست که حق را جلّ جلاله بشناسی بهستی و یکتائی، پس بتوانائی و دانائی و مهربانی، پس به نیکو کاری و دوستداری و نزدیکی. اول بناء اسلامست، دوم بناء ایمان است سوم بناء اخلاص. راه معرفت اول بیدار تدبیر صانع است در گشاد و بند صنایع راه معرفت، دوم بیدار حکمت صانع است در خود شناختن نظائر راه معرفت، سوم بیدار لطف مولی است در ساختن کارها و در فرا گذاشتن جرمها، و این میدان عارفان است و کیمیاء محبان و طریق خاصگیان.

اگر کسی گوید چه حکمت را - ایاک - در پیش کلمه نهاد و تعبدک با آن که لفظ تعبدک موجز تر است و معنی همچنان میدهد؟ جواب آنست که این از الله، بنده را تنبیه است تا بهیچ چیز بر الله پیشی نکند و نظر که کند از الله بخود کند نه از خود بالله، از الله بعبادت خود نگرد نه از عبادت خود بالله.

پیر طریقت شیخ الاسلام انصاری گفت:- از اینجاست که عارف طلب از یافتن یافت نه یافتن از طلب، و سبب از معنی یافت نه معنی از سبب. مطیع طاعت از اخلاص یافت نه اخلاص از طاعت، عاصی را معصیت از عذاب رسید نه عذاب از معصیت. برای آنکه رهی رفته سابقه است بدست او نه استطاعت و نه عجز است. بهیچ کار بر الله پیشی نتوان یافت. او که پنداشت بر الله پیشی توان یافت وی از الله خبر نداشت. از اینجا بود که مصطفی ع گفت به ابوبکر چون در غار بودند « لا تحزن ان الله معنا » ذکر معبود فرایش داشت و ادب خطاب در آن نگه داشت لاجرم او را فضل آمد بر موسی که گفت ان معی ربی - موسی از خود به الله نگرست و مصطفی از الله بخود نگرست. این نقطه جمع است و آن عین تفرقه، و شتان ما هما. پیر طریقت گفت از او به او نگرند نه از خود به او که دیده با دیده ور پیشین است و دل با دوست نخستین.

اهدنا الصراط المستقیم - عین عبادت است و مخ طاعت، دعا و سؤال و تضرع و ابتهال مؤمنان، و طلب استقامت و ثبات در دین یعنی. دلنا علیه و اسلك بنا فيه و ثبتنا علیه. مؤمنان میگویند - بار خدایا راه خود بما نمای و انگه ما را در آن راه بر روش دار و انگه از روش بکشش رسان. سه اصل عظیم است: اول نمایش، پس روش، پس کشش، نمایش آنست که رب العزة گفت « یریکم آیاته ». روش آنست که گفت « لتر کبن طبقاً عن طبق ». کشش آنست که گفت « وقرّبناه نجیاً » مصطفی ع از الله نمایش خواست گفت « اللهم أرنا الاشياء کما هی » و روش را گفت « سیر و اسبق المفردون » و کشش را گفت « جذبة من الحق توازی عمل الثقلین » مؤمنان درین آیت از الله هر سه میخواهند که نه هر که راه دید در راه برفت، و نه هر که رفت بمقصد رسید. و بس کس که شنید و ندید و بس کس که دید و نشناخت و بس کس که شناخت و نیافت.

بسا پیر مناجاتی که از مرکب فرو ماند
بسا یار خراباتی که زین بر شیر نر بندد
و یقال فی قوله - اهدنا - اقطع اسرارنا عن شهود الاغیار ، ولوح فی قلوبنا طوابع الانوار
وافرد قصورنا الیک عن دنس الانار ، و رقنا عن منازل الطلب والاستدلال ، الی ساحات القرب
والوصال ، وحل بیننا و بین مساکنه الامثال والاشکال بما تلافنا به من وجود الوصال ،
وتکشفنا به من شهود الجلال والجمال .

صراط الذین انعمت علیهم - گفته اند - این راه و روش **اصحاب الکهف**

است که مؤمنان خواستند گفتند - خداوند! راه خود بر ما بی ما تو بسر بر ، چنانکه بر
جوانمردان اصحاب الکهف فضل کردی ، و نواخت خود بر ایشان نهادی ، ایشان اسیر بیالین
انس باز نهادی ، و تولی کشش ایشان خود کردی ، و گفتی در این غار شوید و خوش
بخسید که ما خواب شما بعبادت جهانیان بر گرفتیم ، خداوند! ما را از آن نعمت
و نواخت بهره کن ، و چنانکه بی ایشان کار ایشان بفضل خود بسر بردی بی ما کار ما
بفضل خود بسر بر ، که هر چه ما کنیم بر ما تاوان بود ، و هر چه تو کنی ما را اساس عز
دو جهان بود .

پیر طریقت گفت - : الهی نمیتوانیم که این کار بی تو بسر ببریم نه زهره آن داریم
که از تو بسر ببریم ، هر گه که پنداریم که رسیدیم از حیرت شمار و اسر ببریم . خداوند! کجا
باز یابیم آن روز که تو ما را بودی و ما نبودیم تا باز بان روز رسم میان آتش و دودیم ،
اگر بدو گیتی آن روز یابیم بر سودیم ، و بود خود را دریابیم به نبود خود خشنودیم .
و گفته اند : انعمت علیهم - بالاسلام والسنه - اسلام و سنت درهم بست که تاهردو
بهم نشوند بنده را استقامت دین بود . در آثار بیارند که **شافعی** گفت - : حق را جل جلاله
بخواب دیدم که مرا گفت : تم علی یابن ادریس . از من آرزوی خواه ای پسر ادریس
گفتم - امتنی علی الاسلام . یارب مرا میرانی بر اسلام میران - گفت الله گفت - قل و علی السنه -
بگو و بر سنت یکدیگر خواه از من ، که اسلام بی سنت نیست ، و هر چه نه با سنت است
آن دین حق نیست . **مصطفی ع** از اینجا گفت : لا قول الا بعمل ولا قول و عمل الا
بنیة ولا قول و عمل و نیة الا باصابة السنه - گفته اند اسلام بر مثال شجره است و سنت

بر مثال چشمه آب، درخت را از چشمه آب گزیر نیست همچنین اسلام را از سنت گزیر نیست. هر سینه که بعزت اسلام آراسته گشت مددگاهی از نور سنت آن اسلام را پدید کرده آمد، اینست که رب العالمین گفت «أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَىٰ نُورٍ مِنْ رَبِّهِ». «یقال هُوَ نُورُ السُّنَّةِ». و در خبر است که فردا درانجمن قیامت و مجمع سیاست که اهل هفت آسمان و هفت زمین را حشر کنند هر کسی را پای بکردار خویش فرو شده و سر در پیدش افکنده و بکار خویش درمانده، مدهوش و حیران، افتان و خیزان، تشنه و عریان، همی ناگاه شخصی مروح و مطیب از ممکنات غیب بیرون خرامد و تجلی کند نسیم آن روح بمشام اهل سعادت رسد همه خوش بوی شوند و در طرب آیند، گویند - بار خدا یا این چه روح و راحت است؟ این چه جمال و کمال است؟ خطاب درآید که این چه ره جمال سنت رسول ماست، هر کس که درسرای حکم متابع سنت بودست او را بار دهید تا قدم امن در سرا پرده عز او نهد، و هر که در آن سرای از سنت بیگانه بودست - رُدّوه الی الثّار - او را بدوزخ دهید که امروز هم بیگانه است، و هم رانده.

سَنِي وَ دِينِ دَارِ شَوْ تَا زَنْدِه مَانِي زَانَك هَسْت

هر چه جز دین مرد گئی و هر چه جز سنت حزن

غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ - خداوند ما را از آنان مگردان که ایشانرا بخود باز گذاشتی، تا به تیغ هجران خسته گشتند و بمیخ ردّ بسته شدند. آری چه بار کشد حبلی گسسته؟ و چه بکار آید کوشش از بنده نبایسته؟ و در بیگانگی زیسته؟ امروز از راه بیفتاده، و راه کثر راه راستی پنداشته، و فردا درخت نومیدی بیر آمده، و اشخاص بیزاری بدرآمده، و منادی عدل بانك بیزاری در گرفته که «ضَلَّ سَبِيلَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ هُمْ يُحْسَبُونَ أَنَّ هُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا»

گفتم که بر از اوج برین شد بختم وز ملك نهاده چون سلیمان تختم

خود را چو بمیزان خرد بر سختم از بنگه دونیاف کم آمد رختم.

اکنون ختم کنیم سوره الحمد را بلطیفه از لطایف دین: - بدانك این سوره را مفتاح الجنّه گویند، کلید بهشت از انك درهای بهشت هشت است: و گشاده روی راقسمی

از اقسام علوم قران معین است . تا آن هشت قسم تحصیل نکنی و بآن معتقد نشوی این درها بر تو گشاده نشود . و سورة الحمد مشتمل است بر آن هشت قسم که کلید های بهشت است : یکی از آن ذکر ذات خداوند جلّ جلاله (الحمد لله رب العالمین) ، دوم ذکر صفات (الرحمن الرحیم) ، سیم ذکر افعال (ایاک نعبد) ، چهارم ذکر معاد (و ایاک نستعین) پنجم ذکر تزکیه نفس از آفات (اهدنا الصراط المستقیم) ، ششم تحلیه نفس بخیرات ، و این تحلیه و آن تذکیه هر دو بیان صراط مستقیم است ، هفتم ذکر احوال دوستان و رضاء خداوند در حق ایشان (صراط الذین انعمت علیهم) ، هشتم ذکر احوال بیگانگان و غضب خداوند بر ایشان (غیر المعضوب علیهم و الاضالین) ، این هشت قسم از اقسام علوم بدلائل اخبار و آثار هر یکی دری است از درهای بهشت و جمله درین سورة موجود است پس هر آنکس که این سورة باخلاص بخواند در هشت بهشت بروی گشاده شود . امروز بهشت عرفان و فردا بهشت رضوان ، در جوار رحمان ، و ما بینهم و بین ان ينظروا الی ربهم الا رداء الکبریاء علی وجهه فی جنه عدن . هکذا صح عن النبی صلی الله علیه و سلم .



سورة البقره

النوبة الاولى - قوله تعالى بسم الله الرحمن الرحيم - بنام خداوند فراخ بخشایش

مهربان .

آلَم (۱) - سرّ خداوندست در قرآن - ذَلِكَ الْكِتَابُ - این آن نامه است . لَا رَيْبَ فِيهِ - که در آن شك نیست . هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ (۲) راه نمونی پرهیز گارانرا . الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ اِيشَان كَه بنا دیده و پوشیده میگردند . وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ - و نماز بیای میدارند بهنگام خویش . وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ (۳) و زانچه ایشان راروزی دادیم هزینه میکنند . وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ - و ایشان که میگردند بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ - بآنچه فرو فرستاده آمد بر تو از قران ، و جزان هر چه بود از پیغام و فرمان - وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ - و هر چه فرو فرستاده آمد پیش از تو از سخن و کتب و صحف . وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ (۴) و بسرای آن جهانی بی گمان میگردند . أُولَئِكَ عَلَيَّ هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ - ایشان که بدین صفت اند بر راه نمونی و نشات راست انداز خداوند ایشان . وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (۵) - و ایشانند که بر پیروزی و نیکی بمانند جاودان .

النوبة الثانية - آلم - بدانك این سورة البقره را فسطاط القرآن گویند از بسیاری

احکام و امثال که در آنست ، و در زمان وحی هر که این سورة و آل عمران خوانده بودی او را حبر میگفتند ، و در میان قوم محترم و مکرم بود و در چشمها بزرگ . مصطفی صلعم لشکری بجائی میفرستاد و در میان ایشان پیران و مهتران بودند ، یکی که از ایشان بسن کمتر و کهنتر بود بر ایشان امیر کرد بسبب آنک سورة البقره دانست . گفتند « یا رسول الله هو احدُنا سناً . قال معه سورة البقره » و در خبرست از

مصطفی ع که ثواب خواندن آن هر دو سوره فردا آید در صورت دو میخ و بر سر خواننده آن سایه می دارند . و گفت هر خانه که در آن سوره البقره بر خوانند سدهشان روز شیطان از آن خانه بگریزد . **عبدالله بن مسعود** گفت شیطان بر **عمر خطاب** رسید در کوئی از کویهای مدینه و با وی بر آویخت عمر او را بر زمین زد ، شیطان گفت - دعئی حتی **أخبرك بشئ** **يعجبك** ، عمر دست از وی باز گرفت ، آنکه گفت یا عمر بدانك شیطان هر گه که از سوره البقره چیزی بشنود بگدازد از شنیدن آن و بگریزد . و له خبج کخبج الحمار .

وقال صلعم - تعلموا البقرة فان اخذها بركة ، وتركها حسرة وكن تستطيعها البطلة ، قيل يا رسول الله و ما البطلة ؟ قال السحرة . وعن **وهب بن منبه** قال من قرأ في ليلة الجمعة سوره البقره و آل عمران كان له نور ما بين عجبيا و غربيا . قال و هب - عجبيا أسفل الأرضين و غربيا العرش : **ابو اليمان الهوزني** گفت : در عهد ما مردی بود تازه جوان ، شبی بخفت ، بامداد که برخاست موی سر و محاسن وی همه سپید بود . گفتیم چه رسید ترا در خواب ؟ گفت قیامت نمودند ما را در خواب ، و وادی عظیم دیدم از آتش و بر سر آن جبری باریک بر حد تیغ شمشیر ، و مردم را بنامهای ایشان میخواندند و بر آن جسر میگذرانیدند ، یکی می رست و دیگری می خست ، یکی میگذشت و یکی در آتش می افتاد ، آنکه مرا خواندند بنام خود رفتم بر آن جسر و میلرزیدم و براست و چپ میچسبیدم ، آخر دو مرغ سفید را دیدم یکی براست و یکی بچپ و مرا راست میداشتند و از آتش نگاه میداشتند ، تا آخر بآن جسر باز گذشتم . آنکه آن مرغان را گفتیم که شما چه باشید و کی اید ؟ گفتند . ما سوره البقره و آل عمران که الله تعالی ترا بما خلاص داد که ما را بسیار خوانده .

بوذر غفاری از **مصطفی** پرسید که از قرآن کدام سوره مه ؟ جواب داد که سوره البقره . پرسید که ازین سوره کدام آیت بزرگوارتر ؟ گفت : آنچه در آن کرسی یاد کرده است یعنی آیه الکرسی که پنجاه کلمه است همه تقدیس خداوند عزوجل . و در سوره البقره پانزده مثل است ، و صد و سی حکم ، و خود در آیه دین باخر

سوره چهارده حکم است، و جمله سوره دویست و هشتاد و شش آیت است بعدد کوفیان. و شش هزار و صد و یازده کلمت است، و بیست و پنج هزار و پانصد حرف، و در مدنی شمرند این سوره را که از اول تا آخر بمدینه فرو آمد، مگر آیت «وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ» که این آیت بکوه منا فرود آمد روز عید اضحی و مصطفی در آخر خطبه عید بود و این آیت هم در مدنی شمرند که مصطفی آنکه مقام بمدینه داشت. و هر چه از قرآن در آن ده سال یا سیزده سال آمد که مصطفی بمکه بود پیش از هجرت آن همه مکی است و هر چه در آن ده سال آمد که بمدینه بود آن همه مدنی است، هر چند که بمدینه بودی مقیم یا از مدینه مسافر. چنانکه قرآن آمد به **بَنُو كَلْبَدٍ وَ طَائِفٌ** آن همه مدنی شمرند، که آنکه مقام بمدینه داشت، نه بینی که شب معراج **بِشَام** قرآن برو فرو آمد. و با آسمان او را قرآن دادند و آن همه مکی شمرند که او را از مکه بشام و آسمان برده بودند.

و درین سوره بیست و شش جای منسوخ است مع اختلاف العلماء فيه و چنانکه بآن رسیم و شرح دهیم انشاء الله

اکنون تفسیر گوئیم :- بسم الله الرحمن الرحيم - الم :- علما را اختلاف است باین حروف هجا که در ابتداء سورتهاست، محققان علما بر آنند که این از متشابهات قرآن است، که علوم خلق از آن قاصر است والله بدانستن آن مستأثر. میگوید «وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ». الله داند که چرا این حروف از دیگر حروف اولی تر بود بیاد کردن، سر این بجز الله نداند. **بُو بَكَر صَدِيق** ازینجا گفت «الله را در هر کتاب سرّیست و سر او در قرآن این حروف است» بعضی از مفسران گفتند که این نام سوره است بدلات این خبر که مصطفی علیه السلام گفت: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَرَأَ طه و یس قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِأَلْفَ عَامٍ». الله تعالی طه و یس بر خواند پیش از آفرینش آسمان و زمین بهزار سال، معنی آنست. که سوره طه و یس جمله بر خواند پس دلیل است اینکه طه و یس نام سوره است. **ابن عباس** گفت: سوگند هاست که الله تعالی یاد میکند بحروف هجا که مدار نامه‌های نیکو و صفتهای بزرگوار خداوند عزّ وجل باین حروف است.

و مراد باین سه حرف جمله حروف تهجی است، و در لغت عرب رواست که جمله را ببعض عبارت نهند چنانکه گفت - اذا قيل لهم ار كعوا لاير كعون - در لغت گفته شود: ار ايان جمله نمازست و قال تعالى « واسجد واقترب » يريد به الصلوة و قال تعالى « وما قدمت ايديكم » يعنى به جميع الابدان . فكذلك عبر الله تعالى بهذه الحروف عن جملة الحروف . وهم از ابن عباس روايت كنند كه گفت : الم - اى ناله اعلم - چنانست كه الفا اشارت است با نا و لام اشارت است با علم . هر حرفى بجاي خویش معنى میدهد بشرخویش و گفته اند الم معنى آنست كه آلم بك جبرئيل اى نزل به عليكم . يعنى اين آن حروف است كه جبريل از آسمان فرود آورد بشما .

و گفته اند كه رسول خدا در صدر اسلام در نمازها قراءت آشكارا خواندى . مشركان بر در مسجد بايستادند و گفتند - لا نسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه . يكى صغرى مى كرد و يكى دست ميزد يعنى كه تا كسى از رسول خدا قرآن نشنود . كه رسول خدا مى كه كه قرآن خواندى هر كس كه شنيدى همگى دل خویش بوى دادى و بآن مشغول گشتى . مشركان چنان مى كردند تا مردم را از سماع وى باز دارند . رسول خدا چون ديد كه ايشان چنين مى كنند در نماز پيشين و ديگر جهر بگذاشت و قراءت نرم خواند . اما در نمازهاى ديگر همچنان باواز مى خواند ، و مشركان همچنان آمدند و تصغير و تمسيق مى كردند ، و رسول خدا بآن دلتنگ و رنجور مى شد پس رب العالمين آن حروف تهجى فرو فرستاد بيرون از عادت و برخلاف سخن ايشان تا ايشان چون آن بشنيدند ، ابتداء رسول بگذاشتند ، و از تعجب بآن سخن با سماع آن و مابعد آن مشغول شدند و اين قول ابوروق است و اختيار قطرب .

قوى گفتند اين حروف در ابتداء سورتها اظهار انجازه قراءت و تمجيد رب بر صدق نبوت و رسالت مصطفى . كه چون كافران گفتند « ان هذا الا فون افتر » اين قرآن سخنيست كه محمد ص لعم از ذات خویش مى گويد و از پر خویش مينهد « لو نشاء لقلنا مثل هذا . » اگر خواهيم ما نيز همچنان بگوئيم . رب العالمين گفت : اگر چنانست كه شما ميگوئيد - فأتوا بسورة من مثله شما نيز از پر خویش سورة چنان بنهيد ، كه اين كتاب از اين حروف تهجى است كه لغت شما و زبان شما كلام

شما بنابرین حروف است . پس چون نتوانستند و ازان درماندند معلوم شد که قرآن معجز است .

و اهل سنت گفته اند این حروف گواهی بداد و بیان کرد که قرآنرا حروف است و بحروف قایم است ؛ و هر که جز این گوید حق را مکابر است و معاند ، و دران ملحد .

و بدانک مردم درین حروف سه گروه اند : - قومی از اهل بدعت گویند مخلوقست هم در کلام خالق هم در کلام مخلوق ، قومی گویند در قرآن نامخلوقست و در غیر قرآن مخلوق ، و این هر دو فرقه بر باطلند . و از حق دور بانچه گفتند ، و فرقه سوم اهل سنت اند که گفتند : - حروف هر جای که هست علی الاطلاق نامخلوقست بی انک دران تفصیل آرند یا تمیز کنند ، و دلیل بر قول اهل سنت از قرآن انست که میگوید انرا که آفرینند « کُنْ فَيَكُونُ » اگر این کاف و نون مخلوقست پس کافی و نونی دیگر باید تا این کن با آن دو حرف بآفریند . و اگر آن دو حرف نیز مخلوقست پس دو حرف دیگر باید خلق آنرا ، و این هر گز به نرسد معلوم شد که حرف باصل نه مخلوقست . و از جهت سَنَةِ امیر المؤمنین **علی ع** گفت **مصطفی** را پرسیدم از - ابجد هوز حطی ، فقال « یا علی ویل للعالم لا یعرف تفسیر ابی جاد - : الالف من الله و الباء من الباری و الجیم من الجلیل » رسول خدا خبر داد که این حروف در کلام ادمیان هم از نام خدا عزوجل است و نامهای خدا باجماع قدیم است ، ازینجا گفت **عیسی ع** در بعضی از اخبار که بنامهای الله سخن میگویند اینان انگه بوی عاصی میشوند . و یکی پیش **احمد بن حنبل** نشسته بود گفت فلان کس مگوید که الله چون حرف را بیافرید اضطجعت اللام و انتصبت الالف فقالت لا اسجد حتی اوامر . « امام **احمد** گفت این سخن کفر است و گوینده این کافر ، من قال ان حروف التهجی محدثه فهو کافر ، قد جعل القرآن مخلوقاً . و **شافعی** گفت « لا تقولوا بحدث الحروف فان اليهود اول من هلك بهنذا ومن قال يحدث حرف من الحروف فقد قال بحدث القرآن . »

ذَلِكَ الْكِتَابُ :- ذلك بمعنى هذا - میگوید این - نامه - و معلوم است در لغت

عرب که هذا آن اشارتست که فراچیز موجود توان گفت دلیل است این و نظایر این هر جای که « هذا القرآن » گفت که قرآن بزمین است و موجود و حاصل بحقیقت و خلق بموجود محجوج اند نه بمعلوم.

الکتاب لاریب فیه :- الف و لام تعریف است ، پارسی آنست که این آن نامه است که در آن هیچ شک نیست و روا باشد که گویی این آن نام است که از الله بیاید هیچ شک نیست ، منه بدأ و الیه یعود . و اگر بر لاریب وقف کنی نیکوست معنی آن بود که نامه این است بی هیچ شک چنانکه گوئی « دار فلان هی الدار » خط فلان هو الخط « سرای فلان کس سرای چنان بود ، خط فلان کس خط چنان بود ... آنکه ابتدا کن « فیه هدی للمتقین » - در آن نامه هدی است متقیانرا - و اگر خواهی به پیوند « ذلك الكتاب لاریب فیه - » این آن نامه است که شوردل را جای نیست در آن ، پس هدی در موضع نصب باشد بر نعت یا بر مدح ای نزل هدی یا اتر لئله هدی .

رَبِّی - شوردل بود و آمیغ رآی - قال البنی : ینهب الصالحون اسلافهم و یبقی اهل الریب . « قال بعضهم » اهل الریب من لایأمر بالمعروف و لاینها عن المنکر . اگر کسی گوید - لاریب فیه اقتضاء آن میکند که کس را در قرآن شک نباشد و در گمان نبود ، و معلوم است که ایشان که باین مخاطب بودند در آن بشاک بودند که یکی از ایشان میگفت « ان هذا السجر مبین » یکی میگفت « اساطیر الاولین » یکی میگفت - « ان هذا الاافک » افتراه . جواب آنست که لاریب اگر چه بلفظ نفی است بمعنی نهی است یعنی لایاثر تابو فیه ، چنانکه جای دیگر گفت : « فلا رفث و لا فسوق و لا جدال فی الحج » و قدری من الحاج من یرفث و ینسق و یجادل ، فمعنا اذا لایرفثوا و لایفسقوا و لایجادلوا . و محتمل آن بود که نفی ربب باهدی شود بمعنی لاریب فیه ، انه هدی للمتقین .

و « هُدی » در قرآن بر دو وجه است یکی بمعنی دعا ، و بیان دیگر بمعنی هدایت و توفیق . اما انک بمعنی دعا است آنست که گفت جل جلاله - و انک لتهدی الی صراط مستقیم . اینجا دعا و بیان خواهد که از هدایت در معنای جز دعا نبود چنانکه گفت

« اِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ اَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ - وَتَهْدِي مَنْ تَشَاءُ اَنْتَ وَلِيْنَا. وَكَذٰلِكَ قَوْلُهُ - وَاَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ اِيْنَهُمْ بِمَعْنٰى دَعَاكَتْ كِهْ ثَمُودُ رَا هِدَايَتْ نُبُود. وَجِهْ دِيْكَرُ هُدٰى بِمَعْنٰى تَوْفِيْقْ وَتَعْرِيفْ اَسْتْ كِهْ اَللّٰهُ بَآءِ اَنْ مَسْتَاثَر اَسْتْ ، وَ دَر قُرْآنْ دُو بَسْتْ وَ سِيْ وَ شَشْ جَاىْ ذِكْرْ هُدٰى اَسْتْ وَ حَقِيْقَتْ مَعَانِيْ اَنْ هَمِهْ بَايِنْ دَوَاصِلْ بَا زَكْرَدْدْ كِهْ كَفْتِيْمْ .

لِلْمُتَّقِيْنَ - يَعْنِيْ الَّذِيْنَ يَتَّقُوْنَ الشَّرْكَ . مَتَّقَىْ اِيْنَجَا مُوَحِّدْ اَسْتْ ، وَ تَقْوٰى اَزْ شَرِّكَ ، وَ دَلِيْلْ بَرِيْنْ اَيْتْ اَنْسَتْ كِهْ بَر عَقَبْ مِيْ اَيَّدْ وَ **مُصْطَفٰى ع** كَفْتْ :- جَاعَ التَّقْوٰى فِيْ قَوْلِ اللّٰهِ عَزَّ وَجَلَّ اِنَّ اللّٰهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْاِحْسَانِ . « الْاِيَّاهُ . وَ حَقِيْقَتْ تَقْوٰى پَر هِيْزْ كَا رِيْ اَسْتْ يَعْنِيْ كِهْ بَطَاعَتْ خُدا پَر هِيْزْدْ اَزْ خُشْمْ وَ عَذَابْ خُدا ، يَقَالُ اُتَّقِ فُلَانٌ بُتْرَسِهْ - اِذَا تَحَرَّزَبِهْ . وَ اَصْلْ اَنْ پَر هِيْزْ كَا رِيْ اَزْ شَرِّكَ اَسْتْ وَ هُوَ الْمَعْنٰى بِقَوْلِهِ تَعَالٰى « وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِيْنَ اَوْتُوا الْكِتٰبَ مِنْ قَبْلِكُمْ ، وَاِيَّاكُمْ اَنْ اَتَّقُوا اللّٰهَ . » وَ بَقَوْلِهِ « يَا اَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ » پَسْ پَر هِيْزْ كَا رِيْ اَزْ مَعَاصِيْ وَ هُوَ الْمَرَادُ بِقَوْلِهِ :- « يَا اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ حَقَّ تُقَاتِهِ » پَسْ پَر هِيْزْ كَا رِيْ اَزْ شَبَهَاتْ وَ فَضُولَاتْ وَ هُوَ الْمَشَارُ اِلَيْهِ بِقَوْلِهِ : « اَمْتَحِنِ اللّٰهَ قُلُوْبَهُمْ لِّلَّتَقْوٰى » وَ بَقَوْلِهِ « اِنْ اَوْلِيَآؤُهُ اِلَّا الْمُتَّقُوْنَ . »

اما وَجِهْ تَخْصِيْصْ مُتَّقِيْنَ بِهِدَايَتْ قُرْآنْ دَرِيْنْ اَيْتْ پَسْ اَزْ اِنَّكَ جَاىْ دِيْكَرْ خُلُقْ رَا بَرْ عَمُومْ كَفْتْ « هُدٰى لِلنَّاسِ » ، اَنْسَتْ كِهْ هَمِهْ خُلُقْ بَآءِ مَحْجُوجْ اَنْدْ وَ بَرِآنْ خَوَانْدَهْ ، وَ مُتَّقِيْنَ عَلٰى الْخُصُوصْ بَآءِ مُنْتَفِعْ اَنْدْ وَ بَآءِ رَا هِ يَافْتَهْ . اِيْنْ هَمْچِنَا نَسْتْ كِهْ بَرْ عَمُومْ كَفْتْ « اِنْ اَنْذَرِ النَّاسَ » پَسْ جَاىْ دِيْكَرْ تَخْصِيْصْ كَرْدْ وَ كَفْتْ « اِنَّمَا تُنذِرُ مَنْ اَتَّبَعَ الذِّكْرَ » يَعْنِيْ اِنَّمَا يَنْفَعُ بِالْاِنْذَارِ مَنْ اَتَّبَعَ الذِّكْرَ كَمَا اَنَّ الْقُرْآنَ هُدٰى لِلنَّاسِ عَلٰى الْعَمُومِ وَالْمُتَّقُوْنَ يَنْتَفِعُوْنَ بِالْهُدٰى . وَ بَهْ قَالْ بَعْضُهُمْ « الْقُرْآنُ هُدٰى لِلْمُتَّقِيْنَ وَ شَفَا ءُ لَمَّا فِيْ صُدُوْرِ الْمُؤْمِنِيْنَ ، وَ قُرْ فِيْ اٰذَانِ الْمَكْدِيْبِيْنَ وَ عَمٰى لَابْصَارِ الْجَا حِدِيْنَ ، وَ حُجَّةٌ بِالْعَقْلِ عَلٰى الْكَافِرِيْنَ فَالْمُؤْمِنُ بِهِ مُهْتَدٍ وَ الْكَافِرُ بِهِ مَحْجُوجٌ . »

الَّذِيْنَ يُؤْمِنُوْنَ بِالْغَيْبِ - يَعْنِيْ يُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَ مَلَائِكَتِهِ وَ كِتٰبِهِ وَ رُسُلِهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ وَ الْجَنَّةِ وَ النَّارِ وَ لِقَاءِ اللّٰهِ وَ الْحَيٰوةِ بَعْدَ الْمَوْتِ وَ الْمُبْعَثِ فَهٰذَا غَيْبٌ كَلَّهْ هَرْ چِهْ

وراء دیوار است از تو غیب است خدایرا نادیده میدوست داری و بیگمانی وی می
 اقرار دهی ایمانست بغیب، مصطفی را نادیده می استوار گیری و برسات و نبوت وی
 گواهی دهی ایمانست بغیب. **حارث قیس** از تابعین بود روزی میگفت: **فرا عبد الله**
مسعود که یا صاحب **محمد** نوشتان بادیدار مصطفی و مجالست و صحبت وی کنی یافتید.
عبد الله گفت: **ان امر محمد کان نبیاً لمن رآه والذی لاله غیره ما ان من مؤمن افضل**
من ایمان بغیب. یعنی شما که او را ندیدید ایمان شما فاضلتر است که ایمان بغیب است.
ثم قرأ «الذین یؤمنون بالغیب». برین تفسیر بآیه که متصل بغیب است بآیه حال گویند نه بآیه
 تعدیه فکا نه قال - **الذین یؤمنون بی وهم غائبون**، لم یأتوا بعده، ویشهد لذلك ما روی
ابن عباس قال قال النبی صلعم «ای الخلق اعجب ایماناً قالوا الملائکة» قال وکیف لا
تؤمن الملائکة وهم یرون ما یرون، قالوا الانبیاء قال وکیف لا یؤمن الانبیاء و
 هم یرون الملائکة تنزل علیهم؟ قالوا فمن هم یا رسول الله؟ قال قوم یأتون من بعد
 کم یؤمنون بی و لم یرونی، و یصدقوننی ولم یرونی. و روی فی بعض الاخبار
 انهم قالوا یا رسول الله هل من قوم اعظم منّا اجراً آمنا بک و اتبعناک؟ فقال ما یمنعکم
 من ذلک و رسول الله بین اظهر کم یتیکم بالوحی من السماء، بل قوم یأتون من بعدی
 یتبعهم کتاب بین لو حین فیؤمنون به و یعملون بما فیہ، اولئک اعظم اجراً عندهم.
ابن جریر گفت: **الذین یؤمنون بالغیب** - یعنی بالوحی - نظیره قه لہ و ما هو علی الغیب
 بظنن - ای علی الوحی. و قوله عنده علم الغیب ای علم الوحی و قوله عالم الغیب فلا یظهر
 علی غیبه ای علی وحیه و قیل معناه یؤمنون بالقدر.

شیخ الاسلام الصاری گفت: - غیب بر سه گونه است: - غیبی هم از چشم
 و هم از خرد، و غیبی از خرد نه از چشم، و غیبی از چشم نه از خرد. اما آن یکی
 که از چشم غیب است نه از خرد آخرت است سرای آن جهانی و فرشتگان روحانی و
 جنیان از چشم پوشیده اند اما علم را حاصلند و در عقول معلوم. و آنچه از عقل غیب
 است نه از چشم لونهاست و صوتها، چشم را وحس را حاصل اند و از عقول غیب. و او
 که از عقل غیب است و از چشم. امروز الله تعالی است در دنیا از چشم و خرد هر دو غیب

است. و فردا در آخرت از عقل غیب است، مؤمنان باین همه گرویده‌اند در تصدیق خبر بنور تعریف. وقال الاصمعی - سألتني اعرابية عن الغيب، فقلت الجنة و النار فقالت هيهات اشرف الغيب على الغيب ای اشرف الله على القلوب الغائبة، فأمنت به سرّاً و يُقيمُونَ الصَّلَاةَ. و نماز بیای میدارند این نماز فریضه است و این اقامت نَکَهِ داشت وقت آنست. هر چه در قرآن از اقامت است، اقيموا الصلوة و اقاموا الصلوة و یقیمون الصلوة همه بیای داشتن و نگه داشتن وقت اول است آنکه فرمان متوجه گردد و حجت لازم، و خطاب واقع، و مصطفى صلعم گفت - اول الوقت رضوان الله و آخره عفو الله. اینست اختیار. شافعی گفت. رضاء الله دوستتر دارم از عفو او. و رضا برتر از عفو است هر کس که رضا یافت عفو یافت، و نه هر کس که عفو یافت رضا یافت.

و بدانک از ارکان دین پس از توحید هیچ رکن شریفتر از نماز نیست، در قرآن جایها ذکر توحید و ذکر نماز در یک نظام آورد، چنانک گفت « لا اله الا انا فأعبدني، و اقم الصلوة لذكری و اقيموا الصلوة و لا تكونوا من المشرکین، من آمن بالله و الیوم الآخر و اقام الصلوة و المؤمنون یؤمنون بما انزل الیک، و ما انزل من قبلك، و المقیمین الصلوة. و مصطفى گفت نماز عماد دین است من ترکها فقد هدم الدین. و قال صلعم - العهد الذی بیننا و بینهم الصلوة فمن ترکها فقد کفر. و عزت قرآن تهدید میکند کسانی را که در نماز تقصیر کنند و حقوق آن فرو گذارند و گفت - فخلف من بعد هم خلف اضاعوا الصلوة و ابشعوا الشهوات فسوف یلقون غیاً.

و اندر قرآن هزار جای ذکر نماز است بامرو و بخیبر و بیان ثواب فعل آن، و نشان عقاب ترك آن بتعریض و تصریح از بهر تصحیح اعتقاد اهل ایمان را. و عاقل چون در وضع و شرع نماز تأمل کند و چونی نهادوی بداند، و حکمت ترتیب وی بشناسد، و مناسبت افعال و اقوال و اعمال و احوال نماز به بیند، یقین شود او را که نماز سرمایه سعادت است و پیرایه شهادت. و بدانک هیچ عبادت مانند نماز نیست، و هر که بگذارد دلیل است که ویرا اندر دل نیاز نیست، و اندر جان با آفریدگار راز نیست. مصطفى گفت :-

لو يعلم المصلي من يناجي ما التفت . ودر ابتداء اسلام مصطفی را اول بنماز شب فرمودند
 باین آیت که « یا ایها المزمل » هذه كناية عن التأثم كما قد يقول - أيها التأثم اللیل طه
 قم فصل . مصطفی و یاران يك سال نماز شب گذاردند و کاری عظیم پیش گرفتند و در نجی
 بسیار بر خود نهادند تا پایهای ایشان آماس گرفت ، و همه شب نماز میکردند هر چند که
 واجب بر ایشان نیمه شب بود یا سه يك و یا دو سه يك برتخیر ، اما من ترسیدند که
 از ایشان چیزی فائت شود از آن همه شب در نماز می بودند و البته نمی خفتند . چون يك
 سال بر آمد ناسخ این آمد که « علم ان لن تحصوه . » و اول نسخی در شریعت در ابتداء
 اسلام این بود - میگوید ما میدانیم که شما طاقت ندارید که تا آخر عمر همه شب نماز
 کنید « فاقروا ماتیسر من القرآن . » ای صلوا ماتیسر من الصلوة - آن چندان که توانید
 نماز کنید بی تقدیری ، قيل فی التفسیر - و اوقدر حطب شاق - پس يك سال بر بن تحفیظ بودند
 آنکه ناسخ این آمد « واقیموا الصلوة » و این مجمل بود کس ندانست که چند است . مصطفی
 این مجمل را مفسر کرد و گفت - خمس صلوات فی الیوم و اللیل - پس این نماز پنجگانه
 همه دور گشت بودند - آنکه دیگر باره در نماز پیشین و دیگر شام و خفتن بیفزودند
 و نماز بامداد و نماز مسافر باصل خویش بگذاشتند اینست اختلاف احوال نماز در ابتداء
 اسلام .

و اندر خبر آمده است که در ابتداء اسلام چون کسی اندر رسیدی و رسول اندر
 نماز بودی آنکس سلام گفتی رسول جواب دادی ، پس عبدالله مسعود غائب شد مدتی
 و در حال غیبت وی سخن گفتن در نماز منسوخ گشت . چون عبدالله باز آمد رسول آن
 ساعت در نماز بود عبدالله سلام گفت . رسول جواب نداد ، عبدالله غمگین گشت و متحیر
 نشست . چون رسول خدا سلام نماز باز داد و پرا گفت چه رسید ترا یا عبدالله ؟ گفت - فریاد
 همی خواهم از خشم خدای و رسول خدای - رسول گفت چیست این سخن ؟ عبدالله گفت
 سلام مرا جواب ندادی - مصطفی گفت : - ان فی الصلوة لشغلا عن السلام - اندر
 نماز چندان مشغولی هست که سلام خلق نپردازم . پس معلوم گشت عبدالله را که سخن

گفتن در نماز منسوخ شد. و بروایتی دیگر مصطفی علیه السلام گفت - «إِنَّ صَلَاتَنَا هَذِهِ لَا يَصْلَحُ فِيهَا شَيْءٌ مِنْ كَلَامِ النَّاسِ» ، انماهی قرائه و تسبیح و دعاء .

«وَمَا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ» - رزق اینجا گفته اند که نصابهای زکوة است - نصاب شتر و گاو و گوسپند و غله و خرما و انگور و مال تجارت و زر و سیم و صاع فطر - و نفقه اینجا زکوة است پس آنکه صدقات خداوندان کفاف و ایثار درویشان بآن ملحق است . سدی گفت این نفقه مرد است بر عیال و زیردستان خویش که پیش از فرایض زکوة این آیت فرود آمد ، و حقیقت رزق آنست که آدمی را ساختند تا بوی ارتفاق و انتفاع گیرد ، چون طعام و لباس و مسکن از وجه حلال یا از وجه حرام همه رزق است ، الله اینهمه آفریده و به بنده رسانیده یکی را حلال روزی و بآن رستگار ، یکی را حرام روزی و بآن گرفتار . رُوی عن النبی صلعم انه قال - ان روح القدس نفث فی روعی ان نفساً ان تموت حتی تستكمل رزقها ، فاتقوا الله واجملوا فی الطلب ، خذوا اما حل و دعوا ما حرم .

قومی گفتند رزق تمایک است - و ممّا رزقناهم ای ملکناهم - و این باطل است که مرغان هوا و ددان صحرا را از الله روزی میرسد و ایشانرا ملک نیست . و داود علیه السلام این دعا بسیار گفتی :- یا رازق النّعب فی عشه و جابر العظم الکسیر المهیض - ای خداوندیکه بچه مرغ را در آشیان روزی دهی - گویند این بچه غراب را میگوید و ذلك آنه یقال اذا تَفَقَّأت (۱) عنه البیضه خرج ابیض کالشحمة - فاذا راه الغراب انکره لبیاضه فقرکه ، فیسوق الله تعالی البق علیه ، فتقع علیه لزهومة ربحه ، فیلقطها و یعیش بها الى ان یحمم ریشه . و یسود ، فیعاو دما الغراب و یألفه و یلقمه الحب .

«وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ» - قول عبد الله مسعود و روایت -

ضحاک از ابن عباس آنست که این آیت در شان مؤمنان اهل کتاب فرو آمد . عبد الله سلام و اصحاب وی که بتوریه و انجیل و زبور ایمان دادند و بپذیرفتند و بقران تمسک

(۱) تَفَقَّأت ای وانشقت

کردند. **کلمی و سدی** و جماعتی مفسران گفتند مؤمنان این امت اند که ایشان بهر چه از آسمان فرو آمد از کتب و صحف ایمان آوردند، رب العالمین ایشانرا در آن بستود و گفت یؤمنون بما انزل الیک میگردند ایشان بهر چه فرو آمد بر تو از قرآن و جز از آن که نه خود تنها قرآن بوی فرو آمد که هر چه سنت مصطفی است تا جبریل بوی فرو نه آمد نگفت و ننهاد. و به قال تعالی «و ما ينطق عن الهوى» و در خبر است که «نزل علی جبریل فلقننی السنّة کما لقننی القرآن» و درست است که جهودان از **مصطفی** پرسیدند که بهترین جای کدامست و بدترین کدام؛ **مصطفی** گفت: ما المسئول با علم من السائل حتی أسأل جبریل «از جبرئیل پرسید و همین گفت» «سئلی أسأل رب العزّة ثم نزل جبریل» فقال لقد دنوت من الله عز وجل دنوا ما دنوت مثله حتی کان یبینی و بین الله عز وجل سبعون الف حجاب من نور فسألته عن خیر البقاع و شرها فقال «خیر البقاع المساجد و شر البقاع الاسواق»

مذهب اهل سنت و جماعة است که هر چه برین نسق روایت ثقات از **مصطفی** درست شود که الله گفت یا جبریل گوید که الله گفت: چنانکه در خبر است: قسمت الصلوة بینی و بین عبدی نصفین، جای دیگر گفت اعددت لعبادی الصالحین ما لایحسب رأی، جای دیگر گفت: انا اغنی الشراء عن الشراء حرمت الظالم علی نفسه الصوم لی و انا أجری به انا عندنّ عبدی بی - هر چه ازین نمط آید حکم آن حکم کتب منزل است، ناغافل و ناخبر و ناخبر و ناخبر هر که آنرا مخلوق گوید یا لفظ و حروف ان مخلوق گوید ضال است و ملحد و حقیقاً مکابر.

«وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ» - یعنی توریة موسی و انجیل عیسی و زبور داود و صحف شیث و ادیس و ابرهیم: و فی حدیث ابی ذر عن رسول الله صلعم قال - نزل علی ابرهیم عشر صحائف و علی موسی قبل التوریه عشر صحائف. و رُوی أنه قال انزل علی شیث خمسين صحیفةً و انزل علی آخنوخ و هو ادیس ثلاثین صحیفةً و انزل علی ابرهیم عشر صحائف و علی موسی قبل التوریه عشر صحائف.

«وَبِالْآخِرَةِ» - یعنی وبالنشأة الآخرة، وقيل بالدار الآخرة. سميت آخرة لتأخرها عن الدنيا، وقيل لتأخرها عن عين الخلق.

«هُمْ يُوقِنُونَ» - اليقين ضرب من العلم، يحصل بعد النظر والاستدلال. و بعد ارتفاع الشك، ولذلك لا يوصف به الباری جلّ جلاله. رب العالمین درین آیت و در صدر سوره لقمان نماز و زکوة و ایمان بر ستاخیز بی گمان دریک نظام کرد قراین یکدیگر، از بهر آن که ان قوم به رستاخیز یقین نبودند میگریوندند گرویدنی گمان آمیغ (۱) میگفتند - ماندنی ما الساعة؟ ان نظراً الا ظناً ومانحن بمستیقنین - گفتند ماندانیم که این رستاخیز چیست و حال آن چونست، ظن می بریم و یقین نمیدانیم. الله تعالی بی گمان برین شرط کرد و بانماز و زکوة قرینه کرد.

اهل معانی و خداوندان تحقیق گفتند - بناءً ترتیب این هر دو آیت بر تقسیم ایمانست از بهر آنکه ایمان دو قسم است - اول شناختن راه دین و اسباب روش در آن بشناختن و طایب و سیلت حق کردن - وهو المشار الیه بقوله تعالی - «ادع الی سبیل ربک بالحکمة» وبقوله «وابتغوا الیه الوسیلة». قسم دیگر از خود بر خاستن است، و در راه دین بر رفتن، و رسیدن را بکوشیدن وهو المشار الیه بقوله «وجاهدوا فی الله حق جهاده» وبقوله «هذه سبیلی ادعوا الی الله». قسم اول صفت آن مؤمنان است که در آیت اول ذکر ایشان رفت یعنی که بشهادت زبان و عبادت ارکان راه دین بشناختند و طلب و سیلت کردند. قسم دوم صف ایشانست که در آیت دوم وصف الحال ایمان ایشان کرد که حقایق آیات تنزیل بدانستند، و ذوق ان بیافتند تا در روش آمدند و بمقصد رسیدند. همانست که رب العالمین در وصف ایشان گفت - «و هدوا الی الطیب من القول» و جائی دیگر گفت - «فهو علی نورٍ من ربّه کتب فی قلوبهم الایمان». همانست که ایشانرا وعده کرامت و ثواب داد گفت «ومن یقترف حسنةً نزدله فیها حسناً».

ثم قال تعالی «أُولَئِكَ عَلَىٰ هُدًىٰ مِنْ رَبِّهِمْ» - ای صواب و حق و حجة است.

«وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ» - ای الباقون فی النعمیم المقیم، آذر کوا ما طلبوا، و نَجُوا من شر ما منه هربوا.

فَلَا ح و فلاح کنایت است از بقا و بیرون آمدن، و بکلمه رسیدن، و پاینده ماندن، میگوید ایشان که باین صفت اند بر است راهی اند، و بر روشنایی، و آن صنف اول اند که از ایمان در قسم اول اند و «أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ» - صنف ثانی اند که پیروز آمدند و از هر چه میترسیدند ایمن گشتند، و بنابر و نعم جاویدان رسیدند.

این خطبه کتاب است و آفرین بر گرویدگان، و صفت ایمان ایشان، و خبر دادن از سرانجام کار ایشان در آن جهان.

النوبة الثالثة. «آلم» - التَّخاطُبُ بِالْحُرُوفِ الْمَفْرُودَةِ سَمَةِ الْأَحْبَابِ فِي سَنَنِ الْمَحَابِ فَهُوَ سِرُّ الْحَبِيبِ مَعَ الْحَبِيبِ، بِحَيْثُ لَا يَطَّلِعُ عَلَيْهِ الرَّقِيبُ.

بَيْنَ الْمُحِبِّينَ سِرٌّ لَيْسَ يَفْشِيهِ قَوْلٌ وَلَا قَلَمٌ لِلْمَخْلُوقِ يَحْكِيهِ

زان گونه پیامها که او پنهان داد یاک ذره بصد هزار جان نتوان داد

در صحیفه دوستی نقش خطی است که جز عاشقان ترجمه آن نخوانند، در خاتوت خانه دوستی میان دوستان رازی است که جز عارفان دندنه (۱) آن ندانند، در نگارخانه دوستی رنگی است از بی رنگی که جز والهان از بی چشمی نه بینند:

جمال چهره جانان اگر خواهی که بینی تو

دو چشم سرت نابینا و چشم عقل بینا کن

تا با موسی هزاران کلمه بهزاران لغت برفت با محمد صلعم در خلوت او آدنی بر بساط انبساط این راز برفت. که الف قلت لها قفی فقالت قاف - آن هزاران کلمه با موسی برفت و حجاب در میان، و این راز با محمد می برفت در وقت عیان. موسی سخن شنید گوینده ندید، محمد صلعم راز شنید و در راز دارمینگرید. موسی بطلب نازید که در طلب بود،

(۱) دندنه کردن: زیر لب سخن گفتن.

محمد بدوست نازید که در حضرت بود. موسی لذت مشاهدت نیافته بود ذوق آن ندانسته بود، از سمع و ذکر فراتر نشده بود، همه روح وی در شنیدن بود ازان باوی فراوان گفت، باز محمد صلعم از حد سمع بنقطه جمع رفته بود، غیرت مذکور او را با ذکر نگذاشته بود، موج نور او را از مهر برگذاشته بود، تا ذکر در سر مذکور شد و مهر در سر نور، جان در سر عیان شد، و عیان از بیان دور، پس دل که در قبضه نازد غرقه عیان خبر را چکند؟ جان که در کنف آساید با ذکر فراوان چه پردازد؟

کسی کورا عیان باید خبر پیشش و بال آید

چو سازد باعیان خلوت کجا دل درخبر بندد

گفته‌اند - آلم - نواختی است بزبان اشارت که بامهر عالم رفت، یعنی آفرد سرکلی، و لین جوارحک لخدمتی، و اقم معی یمحور سومک تقرب منی، ای سید از پرده واسطه جبریل یک زمان در گذر تاصفت عشق نقاب تعزز فرو گشاید و آن عجائب الذخائر و درر الغیب که ترا ساخته است با تو نماید.

جبرئیل آنجا گرت زحمت کند خوش بریز

خون بهای جبرئیل از گنج رحمت باز ده

ای مهر، یک قدم از خاک بیرون نه تا چون عیان بار دهد ساخته باشی و از اغیار پر داخته، ای مهر، آنچه آن جوانمردان بسیصد و نه سال در خواب نوش کردند تو در یک نفس در بیداری نوش کن که خانه خالی است و دوست تراست.

شب هست و شراب هست و عاشق تنهاست بر خیز و بیا بیا که امشب شب ماست و گفته‌اند - الف اشارت که انا، لام - لی، میم - منی - انا منم که خداوندیم، رهی را مهر پیوندیم، نور نام و نور پیغام دلها را روح و ریحانم، جانها را انس و آرامم. لی - هر چه بود و هست و خواهد بود همه ملک و ملک من، محکوم تکلیف و مقهور تصریف من. غالب دران امر من، نافذ در آن مشیت من، بود آن بداشت من، حفظ آن بعون من. منی - هر چه آمد از قدرت من آمد، هر چه رفت از علم من رفت، هر چه بود از حکم من بود. این تنبیه است بندگان را که شما عقل و دانش خویش معزول

کنید تا بر خورید . کلا با من گذارید تا بهره برید ، خدمت صافی دارید تا بار یابید ، حرمت رفیق گیرید تا پیشگاه را بشائید ، بر مر کب مهر نشینید تا زود بحضرت رسید ، همت یگانه دارید تا اول دیده در دوست بینید .

پیر طریقت و جمال اهل حقیقت شیخ الاسلام انصاری سخنی نغز گفته در کشف اسرار - الف و پرده غموض از آن برگرفته . گفت : - « الف - امام حروف است ، در میان حروف معروف است ، الف بدیگر حروف پیوند ندارد ، دیگر حروف بالف پیوند دارد الف از همه حروف بی نیاز است ، همه حروف را بالف نیاز است . الف راست است ، اول یکی و آخر یکی ، یک رنگ ، و سخنها رنگا رنگ . الف علت شناخت از راستی علت نپذیرفت ، تا آنجا که او جای گرفت هیچ حرف جای نگرفت . مقام هر حرفی در لوح پیداست ، در حقیقت جمع در نظاره جداست . در هر مقامی از مقامات یکی نازل ، همه یکی اند دوگانگی باطل . »

و گفته اند هر حرفی چراغی است از نور اعظم افروخته ، آفتابی است از مشرق حقیقت طالع گشته ، و آسمان غیرت ترقی گرفته ، هر چه صفات خلق است و کدورات بشر حجاب آن نور است و تا حجاب بر جاست یافتن آنرا طمع داشتن خطا است .

عروس حضرت قرآن نقاب آنکه بر اندازد

که دارالملک ایمانرا مجرّد یابد از غوغا .

« ذَٰلِكَ الْكِتَابُ » - گفته اند این کتاب اشارت است بآنکه الله تعالی بر خود نبشت

از بهرامت محمد (ع) که اِنْ رَحْمَتِي سَبَقَتْ غَضَبِي وَذَٰلِكَ فِي قَوْلِهِ عَزَّوَجَلَّ - کتب ربکم علی نفسه الرحمة . و گفته اند اشارت بآن است که الله بر دل مؤمنان نبشت از ایمان و معرفت و ذَٰلِكَ قَوْلِهِ « کتب فی قلوبهم الایمان » - چنانستی که الله گفت - بنده من ؟ نقش ایمان در دلت من نبشتم ، عطر دوستی من سرشتم ، فردوس از بهر تو من نگاشتم ، دلت بنور معرفت من آراستم ، شمع وصل من افروختم ، مهر بران دل من نهادم ، رقم عشق در ضمیرت من زدم ، کتب فی قلوبهم الایمان - لوح نبشتم لکن همه وصف تو نبشتم ، دلت نبشتم همه وصف خود نبشتم ، وصف تو که در لوح نبشتم بجبرئیل نمودم ، وصف خود

که در دلت نبشتم بدشمن کی نمایم ، در لوح نبشتم جفا و وفاء تو ، در دلت نبشتم ثنا و معرفت . نبشته تو از آنچه نبشتم بنگشت ، نبشته خود از آنچه نبشتم کی بگردد ؟ موسی تختۀ از کوه کند ، چون بر وی **توریه** نبشتم زبرد گشت ، دل عارف از سنک جفوت بود چون بر وی نام خود نبشتم دفتر عزّت گشت .

« **هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ** » - جای دیگر گفت : « **هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشَفَاءٌ** » ،

گفت این قرآن متقیانرا هدی است ، مؤمنانرا شفاست ، آشنائی را سبب است ، روشنائی را مدد است ، کلید گوشها ، آینه چشمها ، چراغ دلها ، شفاء دردها ، نور دیده آشنایان ، بهار جان دوستان ، موعظت خائفان ، رحمت مؤمنان . قرانی که سناء آلهیت مطلع قدم اوست ، نامه که به تیسیر ربوبیت تنزل اوست ، کتابی که عزّه احدیت بحکم غیرت حافظ و حارس اوست ، درسرای حکم موجود و در پرده حفظ حق محفوظ ، يقول الله عزّوجلّ « **إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ** . »

چون دانی که قرآن متقیانرا هدی است پس نسب تقوی درست کن تا ترا در پرده عصمت خویش گیرد - میگوید جلّ جلاله - « **إِنَّا أَكْرَمُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ اتَّقِيكُمْ** . » فردا بر ستاخیز همه نسبها بریده شود مگر نسب تقوی . هر که امروز بیناه تقوی شود فردا بجوار مولی رسد . خبر چنین است که « **يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَهُمْ طَالَمَا كُنْتُمْ تَكْلُمُونَ وَآنَا سَاكِتٌ فَاسْكُتُوا الْيَوْمَ حَتَّىٰ أَتَكْلَمَ** ، انّی رفعت نسباً و آیتهم الاّ انسابکم ، قلت انّ اکرمکم عندالله اتقاکم و آیتهم انتم ، فقلت فلان بن فلان فرفعتم انسابکم و وضعتم نسبى فالیوم ارفع نسبى و وضعت انسابکم ، سيعلم اهل الجمع من اصحاب الکرم و این المتّقون . »

عمر خطاب کعب الاحبار را گفت که از تقوی با من سخنی گوی . گفت - یا عمر بخارستان هیچ بار گذر کردی ؟ گفت کردم . گفتا چه کردی و چون رفتی در آن خارستان ؟ گفتا متشّر فراهم آدمم و جامه باخود گرفتم و خویشانرا از خار بهر هیز بدم گفت یا عمر آنست تقوی - و فی معناه انشدوا :

خلّ الذّنوب صغیرها و کبیرها فهی التّقی . کن مثل ماشٍ فوق ارض الشّوک یحذر ما یرى
لا تحقرنّ صغیره - انّ الجبال من الحصى

آنکه صفت متقیان و حلیت ایشان در گرفت گفت: «الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ»
 خدا را نادیده دوست دارند و بیگانگی وی اقرار دهند و بیکنائی وی در ذات و صفات
 بگردند و پیغامبر و پرا نادیده استوار گیرند و رسالت وی قبول کنند و براه سنت وی
 راست روند و پس از پانصد سال سیاهی بر سپیدی بینند بجان و دل قبول کنند. و پیغام
 که گزارد و خبر که داد از عالم ملکوت و سدره منتهی و جذات مأوی و عرش مولی و
 عاقبت این دنی، بدرستی آن گواهی دهند. و بهمه بگردند. ایشانند که مصطفی ع
 ایشانرا برادران خواند و گفت: - و اشوقاه الی لقاء اخوانی!

«وَيُؤْمِنُونَ الصَّلَاةَ» - نماز کنند که گویی درالله می نگرند و با وی راز
 میکنند، تصدیقاً لقوله علیه السلام: اَعْبُدِ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَكُنْ لَهُ بَرًا
 وقال صلعم «إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا قَامَ فِي الصَّلَاةِ فَأَيُّ نَمَاحٍ بَيْنَ عَيْنِي الرَّحْمَنِ جَلَّ وَعَزَّ، فَإِذَا تَلَفْتُ
 يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: - ابْنُ آدَمَ إِذَا مَن تَلَفْتُ إِلَى خَيْرِكَ مَتَى تَلَفْتُ ابْنَ آدَمَ، أَقْبَلَ عَلَيَّ
 فَإِنَّا خَيْرُكَ مِمَّنْ تَلَفْتُ إِلَيْهِ. «کوش تا آن ساعه که بنماز در آئی اندیشه بانماز داری
 و دل باراز پردازی و بادی باشی و دل از نعمت بر گردانی و قدر راز ولی نعمت بدانی،
 که دون همت و مختصر کسی باشد که راز ولی نعمت یافت و دل بنعمت مشغول داشت.

«وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ» - در صفت متقیان بیفزود گفت - نواختی که برایشان
 نهادیم و نعمتی که ایشانرا دادیم بشکر آن نعمت قیام کنند، بفرمان شرع درویشانرا
 نوازند و با ایشان موااسه کنند، و نایان حق دانند در فرا گرفتن صدقات، و این خود
 راه عموم مسلمانانست که فریضه گزارند یا اندکی به تبرع بیفزایند. اما راه اهل حقیقت
 درین باب دیگرست که ایشان هر چه دارند بذل کنند و نیز خود را مقصر دانند. یکی
 پیش شبلی آمد گفت - در دوست درم چند زکوة واجب شود؟ گفت - از آن خود میپرسی
 یا از آن من؟ گفت تا این غایت ندانستم که زکوة من دیگرست و زکوة شما دیگر؟
 این را بیان کن. گفت - اگر تو دهی پنج درم واجب شود و اگر من دهم جمله دوست
 درم و پنج درم شکرانه بر سر عامه امت که فریضه زکوة گزارند. حاصل کار ایشان آنست
 که گویند بار خدایا بانیچه دادیم از ما راضی و خشنود هستی و اهل خصوص که جمله مال

بذل کنند ثمرهٔ عمل ایشان آنست که الله گوید بندهٔ من بآنچه کردی از من راضی و خشنود هستی و شتان ما هما . وصف الحال **صدیق** اکبر گواهی میدهد که چنین است . پس از آنکه جملهٔ مال خویش بذل کرد روزی پیامد بحضرت نبوت گلیمی سپید در پوشیده و خلالی از خرما پیش گلیم بیرون زده ، قال فنزل جبریل وقال یا محمد ان الله یقرئک السلام و یقول ما لا یبکر فی عبائه قد خلّها بخلال ؟ فقال یا جبریل أنفقَ علیه ماله قبل الفتح . قال فان الله عزّوجلّ یقول اقرئه السلام وقل له ان الله عزّوجلّ . یقول اراض انت عني فی فقرک هذا ام سخط ؟ فقال أسخطَ علیّ ربّی ؟ انا عن ربّی راض . و گفته اند قوام بنده و استقامت احوال وی بسه چیز است . یکی دل ، دیگر تن ، سدیگر مال . تا ایمان بغیب ندهد دل وی در راه دین مستقیم نشود و روشنائی آشنائی در وی پدید نیاید ، و تا فرایض نماز نگرارد سلامت و استقامت تن وی بردوام راست نشود ، و تا زکوة از مال جدا نکنند آن مال باوی قرار نگیرد .

« وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ . » - این آیت

هم صفت متقیان است و اثبات ایمان ایشان بقرآن و غیر آن هر چه فرو آمد از آسمان از پیغام و نشان بزبان پیغامبران ، رب العالمین ایشانرا دران بستود و به پسندید و ایمان ایشان قبول کرد ، و هر شرفی و کرامتی که ائمان گذشته را بود اینانرا داد و بران بیفزود و هر گران باری و سختی که بر ایشان بود از بنان فرو نهاد ، ایشانرا روزگار عمل درازتر بود و این امت را ثواب طاعت بیشتر ، ایشانرا توبت وقتی بود و عقوبت ساعتی ، و گناهان این امت را مجال توبت تا وقت نزع و عقوبت در مشیت . و آنکه رب العالمین منت نهاد بر **مصطفی (ع)** و گفت « وما کنت بجانب **الطور** اذنا دینا » ای مهتر تو آنجا نبودی حاضر بران گوشهٔ طور که ما با موسی سخن تو گفتیم و سخن امت تو ؟ **موسی** گفت بار خدایا من در توریه ذکر امتی میخوانم سخت آراسته و پیراسته و پسندیده ، سیرتها نیکو دارند و سریرتها آبادان ، که اندایشان ؟ فقال الله تعالی - فتلك أمة محمد . **موسی** مشتاق این امت شد گفت بار خدایا روی آن دارد که ایشانرا با من نمائی ؟ گفت نه که ایشانرا وقت بیرون آمدن نیست . اگر خواهی آواز ایشان بگوش

تو رسانم . پس الله بخودی خود ندا در عالم داد که « یا اُمَّةَ اَحْمَد » - هر چه تا قیام الساعة امت وی خواهند بود همه گفتند اَلْبَیْکَ رَبَّنَا و سَعْدِیْکَ - چون ایشانرا بر خوانده بود بی تحفه باز نگردانید ، گفت - اعطیتکم قبل ان تسألونی و غفرت لکم قبل ان تستغفرونی . عجب نیست که موسی کلیم ص پس از انک در وجود آمده بود و شرف نبوت و رسالت یافته و مناجات حق را بیایان کوه طور شده الله او را بندا بر خواند . عجبتر اینست که قومی بیچارگان و مشتی آلودگان نا آفریده هنوز در کتم عدم بعلم الله موجود ایشانرا بندا میخواند و ببندگی می نوازد .

« وَ بِالْآخِرَةِ هُمْ یُوقِنُونَ » - و برستاخیز و احوال غیبی چنان بی گمان باشند که حارثه آنکه که مصطفی پر سید از وی که - کیف اصبحت یا حارثه ؟ قال اصبحت مؤمناً بالله حقاً و کأنی باهل الجنة یتزاورون و کأنی باهل النار یتعاونون کأنی انظر الی عرش ربی بارزاً مصطفی ص اورا گفت عرفت فالزم . هذا عامر بن عبد القیس یقول لو کشف الغطاء ما ازددت یقیناً .

« اُولَئِكَ عَلٰی هُدًی مِّنْ رَبِّهِمْ . » - اینت پیروزی بزر گوار و مدح بسزا ، اینت دولت بی نهایت و کرامت بی غایت ، در فراست بریشان گشاده و نظر عنایت بدل ایشان روان داشته ، و چراغ هدی در دل ایشان افروخته تا آنچه دیگرانرا غیب است ایشانرا آشکارا ، و آنچه دیگرانرا خبر است ایشانرا عیان ، انس مالک در پیش عثمان عفان شد قال - و کنت رأیت فی الطريق امرأة فأمّلت محاسنها فقال عثمان یدخل علی أحدکم و آثار الزناء ظاهرة علی عینیہ - فقلت أوحی بعد رسول الله فقال لا - ولكن تبصرة و برهان و فراسة صادقة . وقد قال صلعم - « اتقوا فراسة المؤمن فانّه ینظر بنور الله » پیری را پرسیدند که این فراسة چیست ؟ جواب داد که ارواح تنقلب بالملکوت فتشرف علی معانی الغیوب ، فتنتطق عن اسرار الحق نطق مشاهد لا نطق ظن و حسابان . وفی معناه انشدوا .

فدیت رجالاً فی الغیوب نزول
و اسرارهم فیما هناك تجول
برومون بالاسرار فی الغیب مشهداً
من الحق ما للناس منه سبیل

فيلقون روح القدس في سرّهم
و يبقون في معنىّ لذيّه نزول
رجال لهم في الغيب قرب و محضر
و انفسهم تحت الوجود قتيل

سری سقطی استاد **جنید** بود رحمهما الله روزی فرا جنید گفت - که مردمان را سخن گوی و ایشانرا پند ده که ترا وقت است که سخن گویی - **جنید** گفت خود را باین مثبت نمیدانستم و استحقاق آن در خود نمیدیدم آخر شبی **مصطفی** را بخواب دیدم و کان لیلۃ جمعة فقال لی تکلم علی الناس - **مصطفی** ویرا گفت که سخن گوی مردمان را - جنید گفت من همان شب برخاستم پیش از صبح و بدرسرای **سری** رفتم فدقت علیه الباب فقال **السری** کم تصدّقنا حتّی قيل لك . روز دیگر بجامع بنشست و خبر در شهر افتاد که جنید سخن میگوید . غلامی نصرانی پیامد متنگروار گفت یا شیخ ما معنی قول رسول الله اتّقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله ؟ فاطرق **الجنید** ثم رفع اليه رأسه فقال أسلم فقد حان وقت اسلامك . فأسلم الغلام . نگر تا اعتراض نیاری بر احوال ایشان و منکر نشوی فراسة ایشانرا که این گوهر آدمی بر مثال آئینه ایست زنگ گرفته تا آن زنگ بر روی دارد هیچ صورت در وی پدید نیاید چون صیقل دادی همه صورتهای در آن پیدا شود ، این دل بنده مؤمن تا کدورات معصیت بر آنست هیچ چیز در آن پیدا نشود از اسرار ملکوت ، چون زنگ معاصی از آن باز شود اسرار ملکوت و احوال غیبی در آن نمودن گیرد ، این خود مکشفه دلست ، و چنانکه دل را مکشفه است جان را معاینه است . مکشفه برخاستن عوایق است میان دل و میاف حق ، و معاینه هام دیدار است تا با دلست هنوز با خبرست چون بجان رسید بعیان رسید .

عالم طریقت و پیشوای اهل حقیقت **شیخ الاسلام انصاری** قدس الله روحه بر زبان کشف این رمز برون داده و مهر غیرت از آن بر گرفته ، گفت «روز اول در عهد ازل قصه رفت میان جان و دل ، نه **آدم و حوا** بود نه آب و گل ، حق بود حاضر و حقیقت حاصل ، و کنا بحکمهم شاهدین . قصه که کس نشنید بآن شگفتی ، دل سایل بود و جان مقتی ، دل را واسطه در میان بود و جانرا خبر عیان بود هزار مسئله پرسید دل از جان همه متلاشی ، در یکطرف جان همه را جواب داد . در یکطرف نه دل از سوال سیر آمد نه جان از جواب

نه سوال از عمل بود نه جواب از ثواب، هر چه دل از خبر پرسید جان از عیان جواب داد تادل با عیان باز گشت و خبر فرا آب داد. گر طاقت نیوشیدن داری مینوش و گرنه به انکار مشتاق و خاموش، دل از جان پرسید که وفا چیست؟ و فنا چیست؟ و بقا چیست؟ جان جواب داد که وفاعهد دوستی را میان در بستن است و فنا از خودی خود بر بستن است و بقا بحقیقت حق پیوستن است. دل از جان پرسید که بیگانه کیست؟ و مزدور کیست؟ و آشنا کیست؟ جان جواب داد که بیگانه رانده است، و مزدور بر راه مانده، و آشنا خوانده. دل از جان پرسید که عیان چیست؟ و مهر چیست؟ و ناز چیست؟ جان جواب داد که عیان رستخیز است و مهر آتش خون آمیز است، ناز نیاز را دست آویز است. دل گفت بیفزای، جان جواب داد که عیان بایمان بدساز است، و مهر با غیرت انباز است، و آنجا که ناز است قصه درازست. دل گفت بیفزای، جان جواب داد که عیان شرح نپذیرد، و مهر خفته را بر از گیرد، و نازنده بدوست هر گز نمیرد. دل از جان پرسید که کس بخود باین روز رسید؟ جان جواب داد که من این از حق پرسیدم حق گفت یافت من بعنایت است، و پنداشتن که بخود بمن توان رسید جنایت است. دل گفت - دستوری هست يك نظر، که بماندم از تر جان و خبر؟ جان جواب داد که ایدر خفته را آب رود و انگشت در گوش آواز کوثر شود؟ این قصه میان جان و دل منقطع شد، حق سخن در گرفت و جان و دل مستمع شد قصه میرفت تا سخن عالی شد و مکان از نیوشنده خالی شد، اکنون نه دل از ناز می بیاساید نه جان از لطف. دل در قبضه کرم است و جان در کنف حرم، نه از دل نشان پیدا نه از جان اثر، در هست نیست کرمست و در عیان خبر، سرتاسر قصد تو حید همین است، کنت له سمعاً یسمع لی. گواهی بداد که چنین است.

النوبة الاولى: قوله تعالى «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا» - ایشان که کافر شدند «سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ» - یکسانست بر ایشان. «أَأَنْذَرْتَهُمْ» - ایشانرا بیم نمائی و آگاه کنی «أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ» - بایم بیم نمائی و آگاه نکنی. «لَا يُؤْمِنُونَ» - نخواهند گروید. «تَحْتَمِلُهُمُ اللَّهُ» - مهر نهاد الله «عَلَى قُلُوبِهِمْ» - بر دلهای ایشان «وَعَلَى سَمْعِهِمْ» - بر گوش ایشان، و «عَلَى أَبْصَارِهِمْ» - بر چشمهای ایشان، «غِشَاوَةٌ» - پرده ایست «وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ»

وایشانراست عذابى بزرگى. «وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ «از مردمان کس است که میگوید
 «آمَنَّا بِاللَّهِ» بگرویدیم بخداى «وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ» وبرزو رستاخیز «وَمَا هُمْ
 بِمُؤْمِنِينَ»^۱ وایشان گرویده نیستند «يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا» چنان می پندارند
 که خدا را می فریبند^(۱) و مؤمنان را «وَمَا يَخْدَعُونَ» و فریب نمی سازند.
 «إِلَّا أَنْفُسَهُمْ» مگر با تنهای خویش «وَمَا يَشْعُرُونَ»^۲ و نمیدانند که این فریب
 است که در آنند. «فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ» در دلهای ایشان بیماری و گمان است
 «فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا» - ایشانرا بیماری دل افزود «وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ» وایشانراست
 عذابى درد نمای درد افزای «بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ»^۱ آنچه دروغ گفتند که رسول و
 پیغام دروغ است. «وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ» و چون که ایشانرا گویند «لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ»
 تباهی مکنید در زمین «قَالُوا» جواب دهند گویند - «إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ»^۱ ما نیک
 کنندگانیم و با سامان آورندگان «أَلَا» آگاه بید^(۲) «إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ» بدرستی
 که ایشان آنند که تباه کاران اند «وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ»^۲ و لکن نمیدانند که غایت آن
 فساد چیست.

النوبة الثانية: - قوله تعالى^۱ «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا» - حقیقت کفر در لغت عرب

پوشیدن است، و بیگانها را بآن کافر گویند که نعمتهای خداوند عز و جل بر خود پپوشد.
 و نعمتهای الله سه قسم است - یکی نعمت بیرونی چون مال و جاه، دیگر نعمت بدنی چون
 صحت و قوت، سدیگر نعمت نفسی چون عقل و فطنت. و نعمت نفسی تمامتر است و
 عظیمتر، فیها یتوصل إلى الطاعات والخیرات و استحقاق الثواب. و بر حسب این تقسیم
 شکر و کفر نهادند. پس کفر عظیم آنست که مقابل نعمت نفسی است، و کافر مطلق
 بروی اقتد که نعمت نفسی را کفران آرد که حاصل وی بجهنم و حدائیت و نبوت و

(۱) می فریبند - کذافی الاصل (۲) بید : در نسخه الف . باشید در نسخه ج .

شرایع باز میگردد، و این آیت هر چند که از روی ظاهر لفظ عام است اما معنی و مراد بآن خاص است که نه همگان کافرانرا حکم ازلی در شقاوت ایشان سابق بود و از انذار رسول خدا بی فایده ماندند، که بعد از نزول این آیت بسی کافران مسلمان گشتند و بانذار رسول منتفع شدند. بس معلوم گشت که این آیت قومی مخصوص را فرود آمد **ضحاك** گفت **ابو جهل** بود و پنج کس از اهل بیت وی. **ابن عباس** گفت قومی جهودان بودند که در عهد **مصطفی صلعم** در نواحی **مدینه** مقام داشتند و پس از آن که به نبوت **مصطفی** معرفت داشتند بوی کافر شدند. **ربیع انس** گفت مشرکان عرب بودند که روز بدر همه کشته شدند بدست مسلمانان و در شأن ایشان این آیت آمده بود که « اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللّٰهِ كَفْرًا . »

ثم قال - « سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ » - ای متساویاً عندهم الانذار و تر که . خدا را عز و جل صفت انذار گویند که جای دیگر گفت - اَنَا اَنْذِرُنَا كَمْ عَذَابًا قَرِيبًا - و معنی انذار مر کتب است از دو صفت که خداوند قدیم جلّ جلاله بهر دو صفت موصوف است - یکی اعلام و دیگر تخویف . و به قال تعالیٰ ذٰلِكَ يَخَوْفُ اللّٰهُ بِهِ عِبَادَهُ . و سواءٌ لفظ واحد آن است و سوا سیه جمع آن ، و هو جمعٌ علی المعنی دون اللفظ .

« اَنْذَرْتَهُمْ » - بمذّو تلین همزه ثانی قراءه **ابو عمرو** و **نافع** و **ابن کثیر** است . و لغت اهل **حجاز** است و بتحقیق همزین بی مدّ قراءه باقی و اختلاف قراآت از اختلاف لغات عرب است و بمعنی همه یکسان و ظاهر کلمه استخبار است اما بمعنی اخبار است . کانه قال - سواءٌ علیهم الانذار و ترك الانذار .

« اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوا » - میگوید ایشان که حق پیو شدند و بوحدانیت الله اقرار ندادند و **مصطفی** را برابر است نداشتند و استوار نگرفتند و فرمان شرع ما را گردن ننهادند اگر بیم نمایی و آگاه کنی ایشان را یا نکنی یکسان است برایشان ، نگر و نند و گردن ننهند ، که ایشانرا رقم شقاوت کشیده ایم در ازل ، و حکم مابحرمان ایشان سابق است . « عَلَيْهِمْ » - از بهر آن در آورد که ایشان در حکم محروم اند و پس بلامحجوج .

فایده انداز بمصطفی ع باز میگردد از جهت استحقاق ثواب که کافران را بحکم حرمان ازلی ازان انداز فایده نیست و از اینجاست که « سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ » گفت و - علیک نگفت تامصطفی رافضل انداز و ابلاغ می بود و بر کافران حکم حرمان خود روان نهاد . آدم هنوز آب و گل بود که این رقم بیگانگی و حرمان در علم خدا و ریشان بود . خبر درست است که سلمان فارسی گفت - « يَا عَبْدَ اللَّهِ مَسْعُودُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَمْرَطِينَ آدَمَ اربعين يوماً فُضِرَ بِبَيْدِهِ ، فَخَرَجَ فِي يَمِينِهِ كُلَّ طَيْبٍ وَخَرَجَ فِي يَدِهِ الْآخِرَى كُلَّ خَبِيثٍ . » آن روز که این قسمت میکرد حکم خداوند چنین بود که این بیگانه از قسم خبیث باشد . از اینجا گفت - « لَا يُؤْمِنُونَ » - این همچنانست که نوح پیغمبر را گفت - اِنَّهٗ لَن يُؤْمِنُ مِنْ قَوْمِكَ اِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ - پس چون حکم شقاوت در حق ایشان برفت درهای سعادت بریشان بسته شد و مهر بردل ایشان نهاد تا نور هدی و روشنائی آشنائی بآن نرسد . گفت - « نَخْتَمُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ » - درین آیت رد قدریان روشن است و دلیل اهل سنة در اثبات قدر و نفی استطاعت قوی بحمد الله و منه . میگوید اول دلهای ایشانرا در کن بپوشید آنکه مهر کرد ، و این مهر که نهند از بهر آن نهند تا از بیرون هیچ چیز درو نشود و از اندرون هیچ چیز بیرون نیاید . مهر بردل کافران نهاد تا توحید و آشنائی در آن نشود و شرک و نفاق از آن بیرون نیاید . و نظیر این در قرآن فراوان است :- « وَطَبَعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ، وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ، بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ اِلَّا قَلِيلاً ، وَطَبَعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ - و چنانک مهر بردل نهاد تاحق در نیافتند نیز بر گوش نهاد تاحق نشوند ، چنانک گفت :- ام تحسب انّ اکثرهم يسمعون او يعقلون ، ان هم الاّ كالا نعام ، ولو علم الله فيهم خيراً لاسمعهم ، اِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمَعُ الصَّمَّ الدَّعَاءَ وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعاً ، كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ او نَعْقِلُ وَفِي آذَانِنَا وَقُرْآنَاتٍ تَسْمَعُ الصَّمَّ ، اَوَلَيْكَ يَنَادُونَ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ . - و چنانک مهر بردل و برگوش ایشان نهاد تاحق در نیافتند و نشنودند ، دیدهٔ ایشان نیز در حجاب غفلت و پوشش کفر برد تا حق به ندیدند چنانک گفت -

«وَعَالِي أَبْصَارِهِمْ غُشَاوَةٌ» «أفانت تهدى العمى - فعميت عليكم وهو عليهم عمى» - فعموا وصموا احجاباً مستوراً - ومن بيننا وبينك حجابٌ. این همه بستن راه آشنا نیست (۱) برایشان و بر گردانیدن دلها از شناخت حق و برگماشتن شیاطین برایشان و اسیر گذاشتن ایشان در دست هوا و پسندایشان، و کثر گردانیدن دلها، و کثر نمودن راستیها، و دریغ داشتن آشنائی از ایشان. اعمش گفت «صفت آن ختم مجاهد ما را بحسب بنمود گفتا کف دست خویش بر گشاد و گفت این مثال دل آدمی است چون گناهی کند يك گوشه آن دل فرو گیرند و انگشت کھین خود فرو گرفت بهم، گفت پس چون دیگر باره گناه کند پاره دیگر فرو گیرند، و يك انگشت دیگر در جنب آن فرو گرفت، همچنین میگفت تا آنکه ختم کرد بانگشت آخر و همه فرو گرفت. گفتا و آنکه مهری بر آن نهند تا ایمان در آن نشود و کفر از آنجا بیرون نیاید. و مصداق این خبر مصطفی ص است قال - اذا ذنب المؤمن ذنباً كانت نكمة سوداء في قلبه، فان تاب صقلت وان زاد زادت حتى تُغلق قلبه، فذلك الرين الذي قال الله تعالى - كلاً بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون. و عن ابي سعيد رضى الله عنه قال - قال رسول الله صلعم «القلوب اربعة - فقلبٌ اجر فيه مثل السراج يزهو، وقلبٌ اغلف مربوط بغلافه وقلبٌ منكوسٌ وقلبٌ مصفحٌ - فاما القلب الاجرد فقلب المؤمن و سراج فيه نوره، و اما القلب الاغلف فقلب الكافر، و اما القلب المنكوس فقلب المنافق. عرف ثم انكر، و اما القلب المصفح فقلبٌ فيديمانٌ و نفاقٌ، فمثل الايمان فيه كمثّل البقلة يُمّثّلها الماء الطيب، و مثل النفاق فيه كمثّل القرحة يُمّثّلها القيح والدم، فأى المديتين غلبت الاخرى غلبت عليه. «مصطفی ع - گفت دلها چهار است یکی برهنه یعنی از علایق در آن دل مانند چراغی افروخته، این دل مؤمن است از کفر و معاصی پاک و نور حق اندر وی تابان. دیگر دلی است پوشیده گردوی غلافی در آورده تا ایمان و توحید در آن نشود، این دل کافر است. سدیگر دلی سرنگون اول در آن بود معرفت عاریتی پس از معرفت خالی شد و نکرت بجای معرفت نشست، این دل منافق

(۱) کذافی نسخه الف .

است . چهارم که درو هم ایمانست و هم نفاق ، مثل ایمان در وی مثل سبزی است که آب خوش آنرا مدد میدهد تا می‌بالد و افزونی می‌گیرد و مثل نفاق در وی مثل جراثیم است که خونابه آنرا مدد میدهد و زان می‌افزاید هر کدام که مدد وی غالب‌تر جانب وی قوی‌تر و بوی پاینده‌تر . **معروف کرخی** این دعا بسیار کردی : - « اللَّهُمَّ قُلُوبَنَا بِيَدِكَ لَمْ تَمْلِكْ لَنَا مِنْهَا شَيْئاً ، فَإِنْ قَدْ فَعَلْتَ بِهِذَاكَ فَيَكُنْ أَنْتَ وَلِيُّهَا وَاهْدِهَا إِلَيَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ . »
 و عن ابي ذرٍّ رض قال قال رسول الله - « إِنَّ قُلُوبَ بَنِي آدَمَ بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ فَإِنْ شَاءَ صَرَفَهَا وَإِنْ شَاءَ نَكَبَهَا ، وَلَمْ يَعْطِ اللَّهُ أَحَدًا مِنَ النَّاسِ شَيْئاً هُوَ خَيْرٌ مِنْ أَنْ يَسْلِكَ فِي قَلْبِهِ الْيَقِينَ ، وَعِنْدَ اللَّهِ مَفَاتِحُ الْقُلُوبِ فَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بَعْدَ خَيْرٍ أَنْ يَفْتَحَ قَلَّ قَلْبُهُ ، وَجَعَلَ قَلْبَهُ وَعَاءً وَاعِياً لِمَا يَسْلُكُ فِيهِ ، وَجَعَلَ قَلْبَهُ سَلِيمًا وَلِسَانَهُ صَادِقًا وَخَلِيقَتَهُ مُسْتَقِيمَةً . وَجَعَلَ أَدْنَاهُ سَمِيعَةً وَعَيْنَهُ بَصِيرَةً وَلَمْ يُؤْتَ أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ شَيْئاً ، هُوَ شَرٌّ مِنْ أَنْ يَسْلِكَ اللَّهُ فِي قَلْبِهِ الشَّكَّ لِدِينِهِ ، وَغَلَّقَ اللَّهُ الْكَفَرَ عَلَى قَلْبِهِ ، وَجَعَلَهُ ضَيْقًا حَرَجًا كَأَنَّ يَدَ بَعْدَ فِي السَّمَاءِ » .

اگر کسی از طاعنان گوید که الله بر دل ایشان مهر نهاد تا ایمان در آن نشود ، و نیز جای دیگر گفت - لهم قلوبٌ لا يفقهون بها و لهم اُعينٌ لا يبصرون بها و لهم آذانٌ لا يسمعون بها - ایشانرا چون عذری است اگر نگروند ؟ جواب آن از دو وجه است - یکی انکه رب العزة این ختم بر دل ایشان بر سبیل جزا نهاد ، یعنی که چون کافر شدند و از پذیرفتن حق سروا زدند الله بر دل ایشان مهر نهاد و چشم و گوش حقیقی واستد ، تاپس خود ایمان نتوانند آورد . جواب دیگر آنست که این در علم الله سابق بود که ایشان هرگز در ایمان نیایند و نگروند - پس حکم کرد بحرمان ایشان بآنکه خود دانسته بود که ایمان نیارند .

« وَ عَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ » - بنصب تاقرائت عاصم است بر روایت مفضل بر اضمار فعل . چنانکه جای دیگر گفت - وَ جَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ غِشَاوَةً - اگر کسی گوید چه معنی را قلب و سمع بختم مخصوص است و بصر بغشاهه ؟ جواب آنست : - که فعل خاص دل دریافتن است و فعل خاص گوش سماع و این دریافت دل و سماع گوش بیک جهت مخصوص

نیست بلکه جهت‌ها همه در آن متساوی‌اند پس در منع دل و سمع از فعل خاص خویش لفظی بایست که از همه جهت منع کند و بیک جهت مخصوص نبود و آن جز لفظ ختم نیست. اما دیدار چشم بیک جهت مخصوص است و آن جهت مقابل است، و در منع بصر از دیدار که فعل خاص وی است لفظ غشاوة اولی تر که هم مخصوص است بجهت مقابل تا توازن لفظ و تناسب معنی در آیت مجتمع شود.

«وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ» - در قرآن پنج جایست اینجا و در آل عمران - يُرِيدُ اللَّهُ الْأَلَّ بِجَعَلِ لَهُمْ حَقًّا فِي الْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ - این هر دو منافقان راست. و در سورة نحل فعليهم غضبٌ من الله و لهم عذابٌ عظيم - مشرکان قریش راست، و در سورة نور لعنوا في الدنيا و الآخرة و لهم عذابٌ عظيم - قذفه عايشه صدیقه را است، و در سورة البجائیه هم کفران قریش راست. و مفسران گفتند - عذاب عظیم - قتل و اسر است در دنیا و عذاب جاوید در عقبی - قال الخليل: العذاب ما يمنع الانسان من مراده و منه الماء العذب لا انه يمنع من العطش، و قيل العذاب كل ما يعنى الانسان و يشق عليه، و منه عذبة السوط لما فيها من وجود الالم.

«وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ...» - در شأن منافقان فرو آمد عبد الله بن ابی بن سلول و معتب بن قشیر، و جد بن قیس و اصحاب ایشان و بیشترین منافقان جهودان بودند. ابن سیرین گفت - منافقان از هیچ آیت چنان ترسیدند که ازین آیت که پرده ایشان باین آیت بر گرفته شد و سر ایشان آشکارا. و الله تعالی گواهی بداد که این آن کلمت شهادت که به زبان میگویند ایشانرا در عداد مؤمنان نیارد، و بگفت مجرد ایمان ایشان درست نشود.

گفت «وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ» - با آنچه گویند بسر زبان که - آمنا - کار بر نیاید و مؤمن نشوند تا دل با زبان راست نبود چنانکه گفت رب العزّه جای دیگر - الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ - جای دیگر گفت - و يقولون آمنا بالله و بالرسول و اطعنا ثم يتولى فريق منهم من بعد ذلك و ما اولئك بالمؤمنين - یعنی که منافقان میگویند بگوئیم بخدا و به پیغامبران و فرمان برداریم، آنکه بر کردند گروهی

از ایشان از فرمان برداری پس آن طاعت که بردند؛ آنکه گفت - و ما اولئک بالمؤمنین این منافقان هرگز گرویده نباشند، آنکه در صفت ایشان بیفزود - و اذا دُعوا الى الله و رسوله - تا آنجا که گفت - و اَقسَموا بالله جهداً یما نهم - لئن آمَرْتَهُمْ لَیْخَرَنَّ . منافقان سو گند یاد میکردند و می گفتند **مصطفی** را اینما کنت نحن معک ان اقمت اقمنا و ان خرجت خرجنا و ان امرتنا بالجهاد جاهدنا . پس الله تعالی دیگر باره ایشانرا فضاحت کرد و باطن ایشانرا آشکار گردانید گفت قل لا تُقسموا طاعةً معروفةً - ای هذه طاعةً بالقول و اللسان دون الاعتقاد فهی معروفة منکم بالکذب . همانست که جایی دیگر گفت و یحلفون بالله أنهم لمنکم و ما هم منکم - **معویة الهذلی** صحابی بود گفت « ان المنافق لیصلی فیکذبه الله و یصوم فیکذبه الله و یتصدق فیکذبه الله و یجاهد فیکذبه الله و یقاتل فیقتل فیجعل فی النار » و عاقبت کار منافقان و ثمره طاعت ایشان در آن جهان آنست که **مصطفی** گفت - اذا کان یوم القيمة امر باقوام الى الجنة حتی اذا نظروا الى نعيمها ، و ما اعد الله عز و جل فیها ، نودوا ان اصرفوهم عنها فلا حق لهم فیها ، فبقولون ربنا لو ادخلتنا النار قبل ان تُرینا الجنة و ما اعدت فیها کان آهون علينا ، فبقول هبتم الناس و لم تهابونی ، اجللتم الناس و لم تجلونی ، ترکتم الناس و لم تتركوا لی ، فالیوم اذیقکم الیم عذابی مع ما احرکم من جزیل ثوابی .

« وَمِنَ النَّاسِ » - در قرآن ده جایست چهار منافقانا و پنج کافران را یکی مؤمنانرا :- اما منافقانرا یکی اینست ، و دیگر - و من الناس من یعجبک - در شأن **اخنس** منافق آمد حلیف **بنی زهرة** شیرین سخن بود و منظری نیکو داشت روز **بلد** - سید مرد از بنی زهره بفریفت تا از جنگ دشمن باز پس ایستادند . اورا **اخنس** باین خوانند یعنی **اخنس** بهم یوم بدر . سدیگر در سورة الحج - و من الناس من یعبد الله علی حرفٍ - هو المنافق یعبد الله بلسانه دون قلبه . چهارم در سورة الغنکبوت - و من الناس من یقول آمنا بالله - و آن ینج که مشرکان راست :- یکی در سورة البقره - و من یتخذ - دیگر در سورة لقمان - و من الناس من یشتری لهو الحدیث - و سه جایگاه - و من الناس من یجادل فی الله بغير علم - دودرجح و یکی در لقمان در شأن **فضر بن الحارث** فرو آمد این سه - و کان کثیر الجدل ، فکان

يقول - الملائكةُ بناتُ الله، والقرآنُ اساطيرُ الاولين، ويزعمُ أنَّ اللهَ غيرُ قادرٍ على احياءِ من عاد تراباً رميمًا. وآن یکی که مؤمنانراست در سورة البقره در شان صهيپ بن سنان الرومي - من الناس من يشرى نفسه ابتغاءَ مرضاتِ الله .

«النَّاسُ» جمع - انسانست. و مردم را انسان بآن نام کردند که فراموش کارست. لقوله تعالى ولقد عهدنا الى آدم من قبلُ فنسى - الله تعالى آدم را فراموش کار خواند و این عیب در سرشت آدم و فرزندانش نهاد، و از خود جلّ جلاله نفی کرد و گفت - وما كان ربك نسيًا. و گفته اند انسان بآنست که اُنس ایشان بمشاهدت یکدیگر بود چنانکه آدم را بیافرید و آدم مستوحش میشد از وحدت حوا را بیافرید تا بوی مستانس شد و قيل سُمي بذلك لظهوره و ادراك البصر ايّاه من قولك آنست کذا ای آبُصرتُ .

«وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ» - روز رستاخیز را روز پسین خواند از بهر آن که آخر روز را نه کرانست و نه شب .

«وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ» - پیدا کرد که اقرار بتصدیق محتاج است از دل و از کردار. این آیت ردّ است بر مرجیان که میگویند ایمان اقرارست مجرد بی تصدیق ، وردّ است بر ایشان که میگویند ایمان قول است بی عمل که منافقانرا قول و اقرار بود بی تصدیق و بی عمل والله تعالی ایشانرا مؤمن نخواند. و در جمله بیاید دانست که مردم درین مسئله بر چهار گروه اند سه بباطل و یکی بر حق ؛ - اما آن سه گروه که بباطل اند یکی جهمیان اند که میگویند ایمان معرفت است بی اقرار و بی عمل و اگر چنین بودی جهودان همه مؤمنان بودندی که ایشانرا معرفت بود لهذا قال تعالی - يعرفونه كما يعرفون ابناءهم - گروه دیگره مرجیان اند که میگویند ایمان اقرارست و تصدیق بی عمل و این مذهب اصحاب رای است ، و اول کسی که این گفت حماد بن ابی سلیمان الکوفی بود، و اگر چنین بودی ابلیس مؤمن بودی که ویراهم اقرار بود و هم تصدیق لکن چون عمل نبود مؤمن نبود. سوّم گروه جماعتی اند هم از مرجیان که میگویند ایمان اقرار مجرد است بی تصدیق و بی عمل و اگر چنان بودی منافقان مؤمن بودندی . و ربّ العالمین ایشانرا میکوبد - و ما هم بمؤمنين - چهارم گروه اهل سنت اند که میگویند ایمان اقرارست و تصدیق و

عمل بروفق سنت، یزید بالطاعة وینقص بالمعصیته - جماعتی از **مصطفی** صم پرسیدند که « ایّ الاعمال افضل؟ قال ایمان بالله قیل ثم ماذا؟ قال ثم الجهاد فی سبیل الله قیل ثم ماذا؟ قال ثم حج مبرور » از عمل پرسیدند و جواب داد که ایمان بالله این دلیل است که ایمان عین عمل است. وعن **انس بن مالک** قال رسول الله صلعم « لا یقبل قول الا بعمل ولا یقبل قول و عمل الا بنیة ولا یقبل قول و عمل و نية الا باصابة السنة » و عن **علی بن ابی طالب** ع قال « سألت النبی صلعم عن الایمان ماهو؟ قال - معرفة بالقلب و اقرار باللسان و عمل بالارکان. » ازینجا بعضی علما گفتند ایمان خصلتی است بسه قسم کرده یکی شهادت دوم عقیدت سیم عمل - در شهادت حقن دماء و عصمت اموال است، و در عمل ثبوت عدالت، و در عقیدت حصول معرفت. اما شهادت و عمل ظاهر اند و احکام ان ظاهر و عقیدت غیبی است و حکم آن در آخرت، ترك عقیدت نفاق است، و ترك عمل فسق، و ترك شهادت کفر.

« **يُخَادِعُونَ اللَّهَ** » - معنی آن از دو وجه :- است یکی آنست که قصد آن دارند و بآن میکوشند که الله را فریبند. جائی دیگر گفت « **ان الذين يؤذون الله ورسوله** » یعنی قصد آن دارند و بآن میکوشند که الله را اذی نمایند و نه بفریب او رسند و نه اذی او توانند که الله تعالی از درك هر دو پاك است. معنی دیگر تعظیم **رسول** را نام خویش در پیش نهاد میگردد رسول مرا می فریبند و مؤمنانرا، و هر که فریب رسول میجوید فریب من جوید و نرسد، و انجا که گفت **يؤذون الله ورسوله** میگویند رسول مرا اذی می نمایند و هر که رسول مرا اذی نماید چنانست که مرا اذی نماید. و در خبرست که « **من اذی ولیاً من اولیائی فقد بارزنی بالمحاربة** » این هم چنانست که گفت « **فلما آسفونا انتقمنا منهم** » و قال تعالی « **ان الذين یحادون الله ورسوله** » و در خبر می آید که - عبدی مرضت فلم تعدنی ای مرض عبدی، همه از يك باب است.

« **وَالَّذِينَ آمَنُوا** » - و مؤمنانرا می فریبند یعنی میگویند با مؤمنان که انا معکم و علی دینکم.

الله گفت « **وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ** » - و فریب نمی سازند مگر باخوشتن

یعنی اذنا كانوا غداً على الصراط حيث يصيرون في ظلمة ، و يطلبون من المؤمنين النور ، فيقولون انظر وناقش من نور كم فقد كنّا معكم ، فتردّ عليهم الملائكة المؤمنون ارجعوا وراءكم فالتمسوا نورا بما خدعتم في دار الدنيا المؤمنين . و ما يخدعون و ما يخادعون هر دو خوانده اند بالف قرائت **حجاری و بو عمرو** ست ، و بی الف قراة باقی . و آنکس که بالف خواند گوید اصل این بخدعون است لکن در معرض بخادعون افتاد که در پیش است .

«وَمَا يَشْعُرُونَ» - و نمیدانند که آن فریب است که در آند و جز با خویشان نمیکنند - و گفته اند منافقان از بهر آن نفاق میکردند با مسلمانان و خود را بریشان می آراستند تا اسرار مسلمانان بدانند و با کافران یکی شوند در بد خواست مسلمانان ، الله تعالی و بال آن بایشان در رسانید و مؤمنان را خبر داد در ضمیر ایشان تا نعمت دنیا و صحبت مؤمنان بریشان منعش شد ، و در عقبی با عذاب جاوید بمانند . و حقیقت خادعت در لغت عرب آنست که بزبان آن گوید که در دل ندارد و بعمل می نماید آنچه قصد بخلاف آن دارد . **مصطفی** ص را پرسیدند درست کاری در چیست ؟ گفت در آنک با الله خادعت نکنی - گفتند یا رسول الله خادعت با الله چون بود ؟ گفت - ان تعمل بما امرك الله تريد به غير الله - یعنی آن کنی که الله فرمود لکن نه آن خواهی بآن عمل که الله از تو خواست . و عن **ابی الدرداء** قال قال رسول الله ص - أوحى الله إلي بعض الأنبياء - قل للذين يتفقّون لغير دين و يتعلّمون لغير العمل و يطلبون الدنيا بعمل الآخرة و يلبسون مسوك الضان ، قلوبهم كقلوب الذئاب ، السننهم احلى من العسل ، و قلوبهم أمر من الصبر ، اياي يخادعون أم بي يستهزؤون ؟ فبي حلفت لامتحن لهم فتنة تدع الحكيم حيران . «

«فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ» - در دلهای ایشان بیماری است یعنی شک و نفاق . شک را بیماری خواند که نه قبول محض است و نه رد محض ، همچنانک بیمار نه مرده است و نه زنده تمام .

«فَرَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا» - الله بیماری در دل ایشان بیفزود بما انزل الله من کتابه و ما فيه من الحدود ، چندانکه میدیدند که کتاب و وحی از آسمان بمصطفی صلعم روانست و حدود شرع در افزونی ، ایشان را بیماری دل می افزود . و در سورة توبه گشاده تر کرد و گفت :

« و اذا ما انزلت سورةٌ فمنهم من يقول ايكم زادته هذه ايماناً . . . الى قوله فزادتهم رجساً الى رجسهم » - ودر سوره المائده گفت - « وليزيدن كثيراً منهم ما انزل اليك من ربك طغياناً و كفراً » - معنی ديگر « فَيُزَادُ بِهِمْ مَرَضٌ » - در دلهاي ايشان بيماري است که کار مصطفی می بینند روی در اقبال و مسلمانان در افزونی ، و اسلام هر روز آشکارتر و قوی تر ، « فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا » - اين بيماري دل ايشان بيفزود و بزيادت نصرت و قوت مسلمانان ، تا هر روز که برآمد اسلام در افزونی بود و کلمه حق عالي تر و کفر نگويسار تر . اين آيت بر اهل قدر و اعتزال رداست که ايشان منکر نه اند که اين مرض نه مرض اوجاع است بل که مرض کفر و نفاق است . و قد قال الله تعالى ' فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ' . - يبلغ ألمه الى القلب .

« بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ . » - بتخفيف و ثقیل هر دو خوانده اند ، تخفيف قرائت کوفی است و ثقیل قرائت باقی . بتخفيف دو معنی دارد : - یکی آنست که ايشان را عذابى در دناى است با آنچه دروغ گفتند که رسول و پيغام حق دروغ است . معنی ديگر بآن دروغ که میگفتند با مؤمنان که ما گرويد گانيم و در باطن خلاف آن داشتند . و بتثقیل معنی آنست که ايشان را عذاب است با آنچه رسول را دروغ زن گرفتند و قرآن را بدروغ داشتند . و گفته اند « من كذب على الله فهو كفرٌ و من كذب على النبي فهو كفرٌ و من كذب على الناس فهو خديعةٌ و مكرٌ » وقال النبي (ص) . « اياكم والكذب مجانبُ الايمان . » وقال : « اذا كذب العبدُ كذبةً تها عد منه الملك ميلاً من ثمن ما جاء به . » وقال - « برّ الوالدین يزيد في العمر و الكذب ينقص الرزق ، والدعاء يرد القضاء . » و قيل في قوله تعالى - « بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ » - يعني يكذبون بالقدر - وفي ذلك ما روى عن النبي (ص) انه قال - ثلثه لا يقبل الله منهم صرفاً ولا عدلاً عاق و منانٌ و مكذبٌ بقدر » وقال « يكون في أمتي وفي آخر الزمان رجالٌ يكذبون بمقادير الرحمن عز وجل ، يكونون كذابين ، ثم يعودون مجوس هذه الأمة و هم كلاب أهل النار . » و عن عائشه قالت قال رسول الله (ص) - « سئته لعنتهم و لعنهم الله و كل نبي حجاب . الزايد في كتاب الله ، و المكذب بقدر الله ، و المتسلط على أمتي بالجبروت لينذل من أعز الله و يعز من أدله الله ،

وَالْمُسْتَحِلُّ مُحَارِمُ اللَّهِ، وَالتَّارِكُ لِسُنَّتِي وَالْمُسْتَحِلُّ مِنْ عِتْرَتِي مَا حَرَّمَ اللَّهُ. «
 وَإِذَا قِيلَ» - قرائت کسائی و یعقوب اشمام ضم است در فاء الفعل یعنی که تا
 دلالت کند بر او منقلبه و بر اصل کلمه که اصل آن قول بوده است، و نیز فاصل بود
 میان صدر و مصدر «وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ» یعنی لهؤلاء المنافقين وقيل لليهود. میگوید چون
 مؤمنان منافقان اوس و خزرج را گویند و تباه کاری میکنند در زمین - و تباه کاری
 ایشان آن بود که دلهای ضعیف ایمانان درمی شورانیدند و طعنهای در رسول و در دین
 در سخنان خویش می تعبیه کردند، و مردمان را از غزا دل میگردانیدند و از سخاوت
 می فرو داشتند، و چون ایشان را گویند این فساد میکنند جواب دهند که ما مصلحانیم
 یعنی میخواهیم که صلح دهیم مؤمنان را و اهل کتاب را.

«وَقِيلَ إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ» - ای الذی نحن علیه صلاح عند انفسنا وذلك
 لأن الشيطان زين لهم سوء أعمالهم كقول له تعالى «افمن زين له سوء عمله فرآه
 حسنا». چون ایشان گفتند ما مصلحانیم و در طلب صلاح میکوشیم رب العالمین باطن
 ایشانرا آشکارا کرد و مؤمنانرا از ضمیر ایشان آگاه گردانید گفت:
 «أَلَا أَنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ» - آلا حرف تنبیه است و أصله - لا - دخل علیه
 الف الاستفهام فاخر جته الى معنى التحقيق. میگوید آگاه بید ای مسلمانان که ایشانند
 مفسدان و تباه کلران.

«وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ» - لکن نمیدانند که رسول و مؤمنان از سر ایشان و
 تباه کاری ایشان خبر دارند. معنی دیگر - لکن نمیدانند که غایت آن فساد چیست و آن
 عذاب که ایشانرا ساخته اند چو نیست. و گفته اند فساد درین آیت بمعنی معصیت است و
 صلاح بمعنی طاعت - چنانکه در سورة الاعراف گفت «وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ
 إِصْلَاحِهَا» و در سورة النمل گفت - «يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ». یعنی يعلمون
 بالمعصية في الأرض وَلَا يُطِيعُونَ اللَّهَ فِيهَا. و در قرآن فساد است بمعنی هلاك چنانکه گفت -
 «وَلَوْ كُنْ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا» ای لهلكتا. و فساد است بمعنی قتل - چنانکه

گفت: « أَتَذَرُ موسى وقومه ليفسدوا في الارض » و فسادست بمعنی خراب چنانکه گفت: « إِنَّ ياجوج و ماجوج مُفسدون في الارض » و بمعنی سحر- « ان الله لا يصلح عمل المفسدين » و بمعنی قحط باران « ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت ايدي الناس » و فساد بمعنی تضییع در خبرست - و ذلك في قوله صلعم « بدأ الاسلام غريباً و سيعود غريباً كما بدأ فطوبى للغرباء » قيل يا رسول الله و من الغرباء ؟ قال الذين يصلحون ما افسد الناس بعدى من سنتي . »

النبوة الثالثة قوله تعالى « إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا » الآية. ازاوّل سورة تا اینجا اشارت

است بفضل و لطف خداوند عزوجل با آشنایان و دوستان و این آیت اشارت است بقهر و عدل او با بیگانان و دشمنان . و خدا را عزوجل هم فضل است و هم عدل ، اگر عدل کند رواست و فضل کند از وی سزااست ، و نه هر چه در عدل رواست از فضل سزااست که هر چه از فضل سزااست در عدل رواست . یکی را بفضل بخواند و حکم او رواست ، یکی را بعدل براند و خواست او رواست . نیک آنست که فضل بر عدل سالارست و عدل در دست فضل گرفتارست ، عدل پیش فضل خاموش و فضل را حلقه وصال در گوش .

نه بینی که عدل او را هم راه است و شاد آنکس که فضل او را پناه است . ثمره فضل سعادت و پیروزی است ، و نتیجه عدل شقاوت و بیگانگی . هر دو کاری است رفته و بوده - جف القلم بما هو کائن الی یوم القیمة . حکمی است ازلی و کاری انداخته و از آن پرداخته من قعد به جدّه لم ینهض به جدّه .

پیر طریقت گفت : « الهی از آنچه نخواستی چه آید ؟ و آنرا که نخواندی کی آید ؟ نا کشته را از آب چیست ؟ و نابایسته را جواب چیست ؟ تلخ را چه سود گرش آب خوش در جوارست ؟ و خار را چه حاصل از آن کش بوی گل در کنارست ؟ قسمی رفته نفزوده و نکاسته چتوان کرد ؟ قاضی اکبر چنین خواسته ، شیطان در افق اعلی زیسته ، و هزاران عبادت برزیده چه سود داشت که نبود بایسته . اذا کان الرضا والغضب صفة ازلیة فما تنفع الاکمام المقصرة والاقدام المؤدیة . » عمر خطاب روزی بر ابلیس رسید گریبان وی بگرفت گفت - دیراست تا من در طلب توام ترا بخانه برم تا کود کان بر تو بازی کنند . ابلیس گفت - ای عمر پیرانرا حرمت دار در هفت آسمان خدا را عبادت

کرده‌ام بهر آسمان صد هزار سال همی بالا گرفتم پنداشتم که آن بالا گرفتن من کرامتی است و نواختی چون نیک نگه کردم معنی آن بود که تا هر چند بالا بیش چون بی‌بستم سخت‌تر و صعب‌تر افتم؛ ای عمر تو هفصد هزار ساله عبادت من ندیده و من ترا پیش بت بسجود دیده‌ام. عمر دست از وی برداشت و زبان حال ابلیس از سر مهجوری می‌گوید:

گفتم چو دلم با تو قرین خواهد بود مستوجب شکر و آفرین خواهد بود

بـالله که گمان نبردم ای جان جهان کامید مرا فـذلک این خواهد بود

«نَخْتَمُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ» - یکی را مهر بیگانگی بردل نهادند تا در کفر بماند،

یکی را مهر سرگردانی بردل نهادند تا در فقرت بماند، آن بیگانه است رانده و سر راه گم کرده، و این بیچاره در راه بمانده و بغیر دوست از دوست باز مانده.

بهرچ از راه باز آفتی چه کفر آن حرف و چه ایمان

بهرچ از دوست و امانی چه زشت آن نقش و چه زیبا

نه هر که از کفر برست او بحق پیوست که وی از خود برست، او که از کفر برست با آشنائی رسید و او که از خود برست بدوستی رسید، و از آشنائی تا دوستی هزار منزل است و از دوستی تا بدوست هزار وادی.

مَا زِلْتَ أَنْزِلَ مِنْ وَدَادِكَ مَنْزِلًا يَتَجَيَّرُ الْإِلْبَابُ عِنْدَ نَزْوَالِهِ

«وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ» - این قصه منافقانست و سر نفاق منافقان

بشرف مصطفی باز می‌گردد از دو وجه - یکی از روی غیرت دیگر از روی رحمت. چون مصطفی محبوب حق بود و جمال و کمال از حدود افهام و اوهام او در گذشته الله تعالی او را بحکم غیرت در پرده عصمت خویش گرفت، و نفاق منافقان نقاب جمال وی ساخت، و ز عالمیان در حجاب شد تا کس او را بحقیقت بشناخت و چنانک بود او را بکس ننمود، «وَنَرِيهِمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهَمَّ لَا يُبْصِرُونَ» اگر نه نفاق منافقان نقاب آن طلعت بودی خلائق همه خاک در نور غیب انداختندی. آن چنان آفتابی و نوری و ضیائی را چنین نفاقی که نفاق عبدالله ابی سلول و مانند او بود بکار باید، و اگر نه شعاع آن جمال بآدمیان بیش از آن کردی که جمال عیسی با قوم عیسی کرد تا گفتند المسيح ابن الله.

و این را بمشالی بتوان گفت :- این قرص آفتاب که شعاع وی از آسمان چهارم میتابد روی در آسمان پنجم دارد والله تعالی فریشتگان آفریده و بروی موکل کرده و در پیش آن فریشتگان بیابانهای پر برف می آفریند، و ایشان از آن برف چندانك كوه کوه بر میدارند و در قرص آفتاب میزنند تا حرارت آن شکسته میشود و اگر نه از تبش و حرارت وی عالم بسوختی - همچنان نفاق منافقان در حضرت آن آفتاب دولت انداختند و گرنه خلائق همه ز نار شرك بستندی. و لکن آن مهتر عالم همه لطف و رحمت بود - چنانك گفت صلعم «انارحةٌ مُهداةٌ» و قال تعالی «وما آركلناك إلا رحةً للعالمین» «يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا» - خود کردند و خون خود بدست خود ریختند و داغ حسرت بر جان خود نهادند، که قصد فریب حق داشتند. و سرانجام آن کار نشناختند. شوخی آدمی را چه پایاست، و بی شرمی ویرا چه کرانست. تقصیر را روی بود و شوخی را روی نه، تقصیر از ضعف است و ضعف در خلقت آدمی و شوخی ستمیزست و ستمیز نشان بیگانگی.

«فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا» - اینست بیماری که آنرا کران نه، و اینست دردی که آنرا درمان نه، و اینست شبی که آنرا بام نه، بزارتر از روز منافق روز کیست؟ که ازال تا ابد در بیگانگی زیست، امروز در عذاب نهانی، و فردا در حسرت جاودانی. «وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ» - اذارا و اشکالهم الذين صدقوا كيف وصلوا، و راوا انفسهم كيف خسروا.

النوبة الاولى - قوله تعالى - «وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ...» - و چون که مؤمنان ایشانرا گویند - «آمنوا» - بگروید. «كَمَا آمَنَ النَّاسُ» - چنانك مردمان گرویده اند. «قَالُوا» - جواب دهند و گویند - «أَنُؤْمِنُ» - باشما بگرویم «كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ» - چنانك سبکساران و سبک خردان گرویدند. «أَلَا أَكَادِيبُ» - «إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ» بدرستی که ایشان نازیر کان و سبکسارانند «وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ»^{۱۳} - و لکن نمیدانند که سزای نام سفه ایشانند - «وَأَذِاقُوا الَّذِينَ آمَنُوا» - چون که مؤمنان را ببینند - «قَالُوا

آمَنَّا - گویند ما گرویده ایم «وَاِذَا خَلَوْا اِلَىٰ شِيَاطِينِهِمْ» - و چونکه و اسالاران خویش رسند و از گرویدگان خالی شوند. «قَالُوا اَنَا مَعَكُمْ» - گویند ما باشما ایم «اِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزَؤُنَ»^{۱۴} - ما بر مؤمنان افسون گرانیم - «اللّٰهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ» - الله بر ایشان می افسوس کند. «وَيَمْدُدُّهُمْ» - و می فرا گذارد ایشانرا «فِي طُغْيَانِهِمْ» - در گزاف ایشان «يَعْمَهُوْنَ»^{۱۵} - تا متحیر می باشند. «اولئِكَ الَّذِيْنَ» - ایشان آنند «اشْتَرَوْا الضَّلَالَةَ بِالْهُدٰى» - که گمراهی را بخريدند و راست راهی بفروختند. «فَمَارَ بِعَمَّتِ تِجَارَتُهُمْ» - سودمند نیامد بازرگانی ایشان «وَمَا كَانُوا مُهْتَدِيْنَ»^{۱۶} - و راست راه نیامدند. «مِثْلَهُمْ» - صفت ایشان «كَمَثَلِ الَّذِيْ» - راست چون صفت مردی است «اِسْتَوَقَدَ نَارًا» - که آتشی افروخت در هامون «فَلَمَّا اضْمُتَّ» - چون روشن کرد آتش «لَا حَوْلَ» - گرد بر گردوی «دَهَبَ اللّٰهُ بِنُورِهِمْ» - الله آن روشنائی ایشان ببرد. «وَتَرَكَهُمْ» - و ایشانرا گذاشت «فِي ظُلُمَاتٍ» - در تاریکیها «لَا يَبْصُرُونَ»^{۱۷} - که هیچ نمی بینند «صُمٌّ» - کرانند «بُكْمٌ» - گنگانند «عُمًى» - نابینایانند «فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ»^{۱۸} - پس ایشان از کفر باز نیایند. «او كَصَيْبٍ» - یا چون بارانی سخت «مِّنَ السَّمَاءِ» - از آسمان «فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ» - که در آن باران هم تاریکیها بود و هم رعد و هم برق. «يَجْعَلُونَ اَصَابِعَهُمْ فِيْ آذَانِهِمْ» - انگشتهای خود در گوشهای خود میکنند «مِّنَ الصَّوَاعِقِ» - از بیم آن که صاعقه رسد بایشان «حَذَرَ الْمَوْتِ» - از بیم مرگ - «وَاللّٰهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِيْنَ»^{۱۹} - و الله پادشاه است بر نا گرویدگان و تاوانده با ایشان. «يَكَادُ الْبَرْقُ» - خواهد آن برق درخشند «يَخْطِفُ اَبْصَارَهُمْ» - که دیدهای ایشان برباید «كُلَّمَا اَضَاءَ لَهُمْ» - چون ایشانرا جای روشن کند «مَشَوْا فِيْهِ» - در آن

بروند «وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ» - وچون واز تاریک گردد ور ایشان «قَامُوا» - برپای بمانند. «وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ» - و اگر خواهد الله «لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ» هم شنوایی ایشان ببرد و هم دیده های ایشان «إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ»^{۲۰} - بدرستی که الله همه چیز قادر است و همه کار را توانا.

النوبة الثانية - قوله تعالى «وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا» - پیش از آنکه معنی آیت گوئیم بدانکه این آیت اشارت بدو گروه است از آن قوم که رسول را دیدند: یک گروه از ایشان اهل صدق و وفاق اند، و دیگر گروه اهل شک و نفاق، و ما وصف و سیرت هر دو گروه بگوئیم آنکه بمعنی آیت باز آئیم ان شاء الله. اما گروه اول که اهل صدق و وفاق اند صحابه رسول اند، خیار خلق و مصابیح هدی، اعلام دین و صیافه حق، سادات دنیا و شفعا آخرت رسول خدا را بپذیرفتند و باخلاص دل ویرا گواهی دادند و بر تصدیق یقین ویرا بنشوا گزیدند و بتعظیم و مهر بوی پی بردند و برست وی خدا را پرستیدند. ایشانند که الله گفت ایشانرا «کنتم خیر امة جعلناکم امة وسطاً» - شما ایدامت گزیده پسندیده، بهینه زمینیان. **جابر بن عبدالله** گفت روز حدیبیه هزار و چهار صد مرد بودیم رسول خدا در مانگرسست گفت - «انتم خیر اهل الارض». و قال **عبدالله بن مسعود** - «ان الله اطلع فی قلوب العباد فوجد قلب محمد خیر قلوب العباد فاصطفاه لنفسه وبعثه برسالته. ثم نظر فی قلوب العباد بعد قلب محمد فوجد قلوب اصحابه خیر قلوب العباد فجعلهم وزراء نبيه یقاتلون عن دینه فمارآه المسلمون حسناً فهو عند الله حسن، ومارآه المسلمون سیئاً فهو عند الله سیئاً»^{۲۱}، و قال **ابن عمر** - «لمقام احدهم مع رسول الله مغبراً وجهه خیر من عبادة احد کم عمره». **ابن عمر** فراقوم خویش گفت یکبار که در حضرت مصطفی یاران در مقام جهاد و معارک ابطال شمشیر زدند و مبارزی کردند آن خاک که بر چهره ایشان نشست آن ساعت فاضلتر از جمله عبادت شماسست در عمر شما. خبر درست است که گفت صلعم: خیر هذه الامة اربعة قرون القرن الذی انافیهم، ثم الذین یلونهم، ثم الذین یلونهم، و واحد فرد. اشار صلعم بهذا الی المتمسکین بالذین فی آخر الزمان، الذین ورد فیهم الاخبار بالثناء

علیهم، منها قوله ص « من أشدَّ امتی لی حُبَّاناسٌ یكونون بعدی یردُّ احدهم لورائی باهله و ماله . »

اما گروه دوم اهل شک و نفاق بر سه فرقه اند : از بهر آنکه نفاق بر سه رتبت است نفاق مهین و کهن و میانه . مهین آنست که در دل شک و نفاق بود و ریب چنانک گفت « فی قلوبهم مرضٌ » و بغض مصطفی در دل گیرد و دشمنان و یرا دوست دارد . و نفاق میانه آنست که نماز بکسلانی کند و عمل باریا و صدقه بکراهیت دهد . و نفاق کهن در نماز بجماعت تقصیر کردن است و در عهد و در امانت خیانت ، و سو گند بدروغ یاد کردن و میان مردم سخن چینی کردن و بامردم دو زبان و دوروی بودن اما نفاق مهین کفر است و عین الحاد . کسی که آن نفاق بروی درست شود او را از مسلمانان نشمرند و بر کفر وی گواهی دهند و ترحم نکنند . چنانک در عهد رسول خدا عبد الله ابی سلول بود و اصحاب وی و ایشان که مسجد خرا را بنا کردند و ایشان که در عقبه همت کردند که رسول را بپو کنند (۱) رسول خدا بنفاق ایشان مطلق گواهی داد و تعیین کرد . و فی ذلک ما روی حدیفة رضی الله عنه قال - « کنت أسوق برسول الله علی العقبه و عمار یقود به فجاء اثنی عشر را کبأ لی نفر وا بالنبی فجعلت الحرب و جوههم و ادفعهم عنا - فقال النبی هذا فلانٌ و فلانٌ فسمی باسمائهم کلهم و قال هم المنافقون فی الدنیا و الآخرة ، فقلت یا رسول الله ألا تبعث الیهم فنأثیک برؤسهم قال انی اکره ان یرسل الناس قاتل بهم حتی اذا ظفر بهم فقتلهم و لکنهم ذرهم یرکضهم الله بالذبیلة قلت و ما الذبیلة قال نارٌ توضع علی نياط قلب احدهم فتمتله . »

اما نفاق میانه و نفاق کهن بیش از فسق و معصیت نیست و عالی الاطلاق اسم نفاق بریشان نهادن روا نیست . و در عهد رسول خدا اسم صحبت ازیشان بنیفتاد و ترحم باز نسگرفتند . و ازین بابست آنچه مصطفی گفت - « اربعٌ من کن فید کان منافقا خالصا اذا حدث کذب و اذا وعد خلف و اذا عاهد عدر و اذا خاصم فحجر ، و من کانت فیه خصلةٌ منهم کانت فیه خصلةٌ من التناق حتی یدعها . » و قال - « تجد من شرار الناس

(۱) بپو کنند - فی نسخه الف . بیفکنند - فی نسخه ج .

ذا الوجهین الذی یأتی هؤلاء بوجهٍ وهؤلاء بوجهٍ ، ومن کان ذاللسانین فی الدنیا جعل الله عزوجل له یوم القیمۃ لسانین من نار . « وروی ان عبد الله بن عمر لما حضرته الوفاة ، قال انظروا فلاناً - لرجلٍ من قریش - فانی كنت قلت له فی ابنتی قولاً کشبہ العدة وما أحبُّ ان القی الله بثلث التفاق وانی اشهدکم انی قد تزوجته . وقال صلی الله علیه وسلم من لم یغزو ولم یحدث نفسه بالغزو ومات علی شعبةٍ من التفاق . « این همه از یک بابست و امثال این فراوانست برین اقتصار کنیم .

قوله تعالی - « وَاِذَا قِيلَ لَهُمْ اٰمِنُوْا كَمَا اٰمَنَ النَّاسُ » - معنی آنست که چون مؤمنان فرا منافقان گویند که پیغمبر را و پیغام را براست دارید و استوار گیرید و بگروید چنانکه صدیقان صحابه و مؤمنان اهل کتاب گرویده اند . « قالوا » - یعنی فیما بینهم ایشان باهام سران و هام نشینان خویش گویند « اَنْتُمْ مِنْ » ؟ استفهام است بمعنی انکار و جحد یعنی - لا نؤمن - ما نگرویم چنانکه بی خردان و سبکساران گرویدند ، ایشان این باقوم خویش گفتند و الله بر مؤمنان آشکارا کرد و ایشانرا جواب داد و گفت - (اَلَا اِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ) آگاه بید و بدانید که بی خردان و سفیهان ایشانند و لکن نمی دانند که جاهلان و سفیهان ایشانند که حق نپذیرفتند و نافرمانی کردند . سفه و سفاه و سفاهة نازیبرکیست و تهی ساری بود ، تسفه بی خردی کردن و گفتن بود . و منافقان هم از آنجا مصدقانرا - سفها - خوانند که هذا من حشویات المشبهه - متکلمان مشبتانرا حشویان خوانند گفتند ایشان سخن می شنوند و می پذیرند و بر معقول خویش عرضه نمیکنند ، و آنرا در خرد باز نمی جویند سفیهان و سبکساران اند . منافقان مخلصانرا همین گفتند و الله تعالی جواب ایشان براستی باز داد و آن گفته ایشان بریشان رد کرد و اهل حق را نصرت داد ، میگوید جل جلاله « و کان حقاً علینا نصر المؤمنین » .

مفسران گفتند « ناس » درین آیت صحابه رسول اند و مؤمنان اهل کتاب . و آنجا که گفت : - « لتکونوا شهداء علی الناس » جمله اهل شر که اند ازهر امت که بودند ، و آنجا که گفت : - « لعلی ارجع الی الناس » اهل مصر اند . و آنجا که گفت : - « وما

جعلنا الرؤية التي اريناك الا فتنة للناس» اهل مكة اند. و آنجا كه گفت :- «كان الناس امة واحدة» اهل كشتي نوح اند. و آنجا كه گفت :- «انت قلت للناس» بنی اسرائیل اند. «من حيث افاض الناس» اهل یمن اند. «يا ايها الناس ان وعد الله حق» همه مردم اند و در قرآن ناس بیايد كه معنى يك مرد باشد چنانك گفت :- «ام يحسدون الناس» اینجا مصطفى است جای دیگر گفت :- «الذين قال لهم الناس» اینجا نعيم بن مسعود الثقفي است ان الناس قد جمعوا لكم» بوسفیان حرب است.

«وَإِذَا قَالُوا الَّذِينَ آمَنُوا» - این آیت در شان عبداللہ ابی سلول البخزرجی واصحاب وی فرود آمد خرجوا ذات يوم فاستقبلهم نفر من اصحاب رسول الله فقال لاصحابه انظروا كيف ارد هؤلاء السفهاء عنكم ، فاخذ بيد ابی بكر فقال مرحباً بالصدیق سید بنی نعيم وشيخ الاسلام وثاني رسول الله في الغار البازل نفسه وماله لرسول الله ، ثم اخذ بيد عمر فقال مرحباً للسيد بنی علی بن كعب ، الفاروق ، القوي في دين الله ، البازل نفسه وماله لرسول الله . ثم اخذ بيد علی فقال - مرحباً بابن عم رسول الله وخنته ، سيد بنی هاشم ما خلا رسول الله ، فقال له علی يا عبدالله اتق الله ولا تنافق فإن المنافقين شر خلق الله . فقال له عبدالله يا ابا الحسن الى تقول هذا والله ان ايماننا كايما نكم و تصديقنا كتصديقكم . ثم افترقوا فقال لاصحابه - كيف رأيتموني فعات فاذا رايتموهم فافعلوا كما فعلت - فاثبتوا عليه خيراً وقالوا لا تزال بخير ما عشت . فرجع المسلمون الى رسول الله واخبروه بذلك . فانزل الله تعالى هذه الآية - «وَإِذَا قَالُوا الَّذِينَ آمَنُوا» - . «جای دیگر گفت :- «وَإِذَا قَالُوا الَّذِينَ آمَنُوا»

«وَإِذَا خَلَوْا» يعنى من المؤمنين وانصرفوا الى شياطينهم» - ای مردتهم و كهنتهم وهم خمسة نفر من اليهود ولا يكون كاهن الا و معه شيطان تابع له - كعب بن الاشرف بالمدينة وابو برزة الاسلمي في بنی اسلم وعبد الدار في بنی جهينه وعوف بن مالك في بنی اسد و عبدالله بن السوداء بالشام . ميگويد منافقان چون مؤمنانرا بينند گویند ما بگرویدیم و چون از مؤمنان خالی باشند و باسلا ران و سران

خویش رسند گویند « اَنَا مَعَكُمْ » - وعلیٰ دینکم - ما با شما ایم و بر مؤمنان استهزا میکنیم. شیاطین اینجا مردان و معاندان اند. جای دیگر گفت شیاطین الانس والجن از آدمیان و پریان هر کس از حق شطون گرفت و دوری شیطانست. برین معنی اصل شیطان از شطون است نون در آن اصلی، بروزن فیعال و قیل هو فعلان من شاطِ یَشیط اذا هلك. مالک دینار گفت در زبور داود خواند - « طوبی لمن لم یسلك سبیل الاثمة ولم یجالس الخطّائین ولم یدخل فی هُزؤ المستهزئین، طوبی للرحماء اولئک یدعون علیهم الرحمة وویل للمستهزین کیف یحرقون بالنار. »

« الله یستهزئ بهم » - پاری آنست که الله بریشان می افسوس کند، و معنی آنست که الله ایشان را بر آن افسوس می پاداش کند. چنانک در خبرست « من سب عماراً سبه الله » هر که عمار را دشنام دهد الله او را دشنام دهد - یعنی الله آنکس را پاداش دهد جای دیگر گفت « فیسخرون منهم سخر الله منهم » و هم از این بابست « نسوا الله فنسیهم » منافقان الله را فراموش کردند تا الله ایشانرا فراموش کرد، والله فراموش کار نیست که گفت عزّ و علا - « وما کان ربّک نسیّاً » . این سخن در خرج معارضه بیرون آمد و مراد بآن خبر است یعنی فرو گذارد ایشانرا. چون فراموش کاران. وفي الخبر ان الله تعالیٰ یقول للشقیّ یوم القيمة هل ظننت انک تلقانی یومک هذا فیکول لا، فیکول الیوم انساک، کما نسیتنی » و در قرآن ازین باب بسیار - « و مکروا و مکر الله » - انهم یکیدون کیداً و اکید کیداً -

شیخ الاسلام انصاری رحمه الله گفت - این مکر و کید و استهزا و سخریت الله تعالیٰ جایها در قرآن بخود منسوب کرد و هر چند که این خصلتها از جزا الله نار است آید و نانیکو و بجور آمیخته و بعیب آلوده اما از الله راست آید و نیکو و تدبیر بحق و عدل و از عیب و عار و جور پاک. از هر چیز که از او آید و او کند ازو راست است و پاک بحجت خداوندی و سزای آفریدگاری - فله الحجة البالغة - لا یُسئل عما یفعل. از پاداش استهزا است که کافر را گفت :- « لا ترکضوا وارجعوا الی ما اترقتم فیهِ و مساکنکم لعلکم تسئلون - » میگوید چون بایشان رسید روز گرفتن من پای در جنبانیدن

گیرند، ایشانرا گویند پای مجنبا نید و واز گردید و اجای تنعم و ناز و توانگری خویش و باخانه و پیشگاه خویش تا بخدمت شما آیند و شما را پرسند. و دیگر جای گفت که دوزخی را در دوزخ گویند « ذُقْ اِنَّكَ اَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ » بپش که تو آن عزیز و کریمی، علی حال آن خواجه و کدخدای، ابن عباس گفت در معنی آیت « اِنَّ اللَّهَ تَعَالٰی یَطْلُعُ الْمُؤْمِنِیْنَ وَهُمْ فِی الْجَنَّةِ عَلٰی الْمُنَافِقِیْنَ وَهُمْ فِی النَّارِ فِیَقُولُوْنَ لَهُمْ اَتَحِبُّوْنَ اَنْ تَدْخُلَ الْجَنَّةَ فِیَقُولُوْنَ نَعَمْ فِیُفْتَحُ لَهُمْ بَابٌ مِّنَ الْجَنَّةِ وَیَقَالُ لَهُمْ ادْخُلُوا فِیْسَبِّحُوْنَ وَیَتَقَلَّبُوْنَ فِی النَّارِ : فَازَا اَنْتَهَوْا اِلَى الْبَابِ سُدَّ عَنْهُمْ وَرُدُّوا اِلَى النَّارِ وَیَضْحَكُ الْمُؤْمِنُوْنَ وَذَلِكَ قَوْلُهُ « اِنَّ الَّذِیْنَ اَجْرُ مَا کَانُوا مِنَ الَّذِیْنَ آمَنُوا یَضْحَكُوْنَ ». اِلٰی قَوْلِهِ « فَاَلِیَوْمَ الَّذِیْنَ آمَنُوا مِنَ الْکُفَّارِ یَضْحَكُوْنَ عَلٰی الْاِرَائِکِ یَنْظُرُوْنَ . »

« وَیَمْدُهُمْ فِی طَغْمَانِهِمْ یَمْعُهُوْنَ » - مَدَّ در عذاب گویند و امد در نعمت، قال الله « وَنُمَدُّهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا » و قال تعالى - « وَ اَمَدَدْنَا کُمْ بِاَمْوَالٍ وَبَنِیْنَ » ... و الطلغیان مجاوزة الحد و العمه التحییر - معنی آنست که ایشانرا متحیر و کزاف کار و کم راه روز داری دراز فر و گذارد تا حجت بر ایشان لازم تر بود و عقوبت ایشان صعب تر. قال محمد بن کعب القرظی - « لَمَّا قَالَ فِرْعَوْنُ لِقَوْمِهِ مَا عَلِمْتُ لَکُمْ مِنْ اِلٰهِ غَیْرِی، نَشَرَ جِبْرِیْلُ اَجْنَاحَهُ الْعَذَابِ غَضَبُ اللَّهِ تَعَالٰی، فَوَحٰی اللَّهُ تَعَالٰی اِلَیْهِ - مَدُّ یَا جِبْرِیْلُ اِنَّمَا یُعْجَلُ الْعُقُوبَةُ مِنْ یَخَافُ الْفَوْتَ، فَامْهَلْهُ اللَّهُ بَعْدَ هَذِهِ الْمَقَالَةِ اَرْبَعِیْنَ عَامًا. وَ اَوْحٰی اللَّهُ اِلٰی عِیْسٰی بْنِ مَرْیَمَ یَا عِیْسٰی کَمْ اطِیْلَ النَّسَمَةُ وَ اَحْسَنَ الطَّلَبُ وَالْقَوْمُ فِیْ غَفْلَةٍ. »

« اُولَئِکَ الَّذِیْنَ اشْتَرَوْا الضَّلٰلَةَ بِالْهُدٰی » - ایشانند که راهی بر استراهی خریدند - جهودان بودند که پیش از مبعث رسول صلعم بر هدی بودند که بوی ایمان داشتند پس از مبعث بتکذیب و جحود بدل کردند. هذا قول قتاده و مقاتل. و لفظ اشترا بر سهیل توسع گفت، که آنجا بیع و شری نیست اما استدلال و اختیار هست یعنی - استبدلوا الکفر بالایمان و اخذوا الضلالة و ترکوا الهدی، و ذلک لِاَنَّ کُلَّ وَاحِدٍ مِّنَ الْبَیْعِیْنِ یَاْخُذُ مَافِیْ یَدِیْ صَاحِبِهِ وَیَخْتَارُهُ عَلٰی مَافِیْ یَدِیْهِ. کسی که دنیا

بر عقیبی اختیار کنند او را بر طریق توسع گویند عقیبی دنیا بفروخت اگر چه آنجا خرید و فروخت نیست، این همچنانست و گفته‌اند - حق بندگان خدا و سزای ایشان آنست که خدایرا عبادت کنند و معرفت وی حاصل کنند که ایشانرا برای آن آفریده‌اند. چنانکه الله گفت - «وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون». و راه راست و دین پاک این دانند و باین راه روند. پس کسی که اختیار کفر و ضلالت کند و بر راه کثر و طریق شیطان رود و این ضلالت بآن هدایت بدل پسندد - راست آن باشد که الله گفت - «اشتروا الضلالة بالهدی» - و اصل ضلالت حیرت است و بگشتن از راه راست یقال - ضللت المكان اذا تحیرت فيه ولم يهتد اليه، و أضللت الشی اذا ذهب عنك. و در قرآن ضلالت بروجه است :- بمعنی غی و کفر - چنانکه درین آیت و در آن آیت که گفت «ولا ضلنهم» - و بمعنی خطا - قوله «ان ابا نافی ضلال مبین» - و بمعنی ابطال - قوله «وصدوا عن سبیل الله اضل اعمالهم». و بمعنی نسیان - قوله «فعلتها اذا وانا من الضالین» و قوله - «ان تضل احديهما» و بمعنی هلاک و بطلان - قوله «اننا ضللنا فی الارض» و بمعنی حبت - قوله «انك لفی ضلالك القديم».

«فما ربحت تجارتهم» - ای ما ربحوا فی تجارتهم - میگوید باین بازرگانی که کردند و این بدل که پسندیدند پیروز نیامدند و سودی نکردند. پس گفت «وما كانوا مهتدين» - یعنی نه بازرگانی ایشان سودمند آمد و نه راه بآن یافتند، که بسیار بازرگان بود که سود نکنند لکن راه آن داند و شناسد، الله تعالی میگوید ایشان نه سود کردند و نه راه بآن دانستند. سفیان ثوری گفت :- «كلکم تاجر فلینظر امرؤ ما تجارته» هر کس از شما می بازرگانی کند، یکی و رنگرید تا خود بچه بازرگانی میکشید و خود چه در دست دارید، عزت قرآن ترا ببازرگانی سودمند راه می نماید و میگوید - «هل اذکم علی تجارة تنجیکم من عذاب الیم، تؤمنون بالله ورسوله...»

[«مثلهم کمثل الذی استوقد ناراً» - چون حقیقت حال ایشان فرمود تعقیب کرد بضرب مثل از جهت زیادتی توضیح و تقریر، زیرا که آن اوقع است و امقع، در دل

واقع است از حجت خصم الد. و مثل در اصل بمعنی نظیر است يقال - مِثْلٌ وَ مِثْلٌ وَ مِثْلٌ
 كَشِبَهُ وَ شَبَهُ وَ شَبِيهُ. و معنی آن است که حال عجیبه ایشان همچون حال آنکس
 است که بیفزود آتشی. « وَاَلَّذِي » بمعنی الذین است کما فی قوله تعالی « وَخَضْتُمْ
 كَالَّذِي خَاضُوا. » اگر چنانچه مرجع در بنور هم بایشان باشد. و الاستیقاد طلب الوقود
 و السعی فی تحصیلہ و هو سطوع النار و ارتفاع لهبها و اشتقاق النار من نار بنور نوراً -
 اذا نفر لان فیها حرکةً و اضطراباً.

« فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ » - ای النار حول المستوقد ان جعلتها متعدية و الا
 ممکن است که مسند باشد به لفظه ما. و تأنیث أضأت از جهت آن است که ما حول آن
 اشیاء و اما کن است. معنی آن است که چون روشن گردانید آتش پیرامون مستوقد را
 « ذَهَبَ اللَّهُ يُمُورِهِمْ » جواب لما و ضمیر - هم - راجع است به الذی - و جمع ضمیر
 حمل بر معنی است، و بنور هم گفت و بنار هم نگفت زیرا که مراد افر و ختن آتش است
 یا استینافی است که جواب معترض است، گوئیا میگوید حال ایشان چیست که حال
 ایشان تشبیه کرده اند بحال مستوقدی که آتش او منطفی شده؛ و اسناد اذهاب به الله
 تعالی است از بهر آنکه همه افعال راجع است باو تعالی، يقال - ذهب السلطان بماله اذا
 اخذه و ما اخذه و امسكه فلا مرسل له. - و عدول کرد از ضوء بنور، پس اگر گفتی
 ذهب الله بضوئهم احتمال ذهاب بودی با زیادتی که در ضوئ است.

« وَ تَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ. » - پس ذکر تاریکی کرد که آن عدم
 نور است و طمس نور بکلی، و جمع و تنکیر ظلمات و وصف آن کرد بظلمتی خالصه
 که هیچ شبح آنرا نبیند، و ترك بمعنی طرح و حلی است، و ترك مفعول میخواهد
 پس سیوررت در او تضمیر کرد و او را جاری مجرای افعال قلوب گردانید و فرمود - و
 تركهم فی ظلمات - همچنانکه شاعر گفته: -

فترکته جز السباع بنشئه يقصمن قلة رأسه و المعصم

والظلمة مأخوذ من قولهم ما ظلمك ان تفعل كذا ای مامنعك - لانها تسد البصر

و تمنع الرؤيه (١) .]

قول ابن عباس و قتاده و ضحاک و مقاتل و سدی آن است که این آیت در شأن منافقان فرو آمد و « مَلْهُم » ضمیر ایشانست **سعيد بن جبیر و محمد بن کعب القرظی و عطا** میگویند در شأن جهودان است « و مَلْهُم » ضمیر ایشانست، گفتند - چون نبوت بنی اسرائیل منقطع شد و با عرب افتاد جهودان **قریظه و فضیر و بنی قینقاع** در **توریه** خواندند که پیغامبر آخر الزمان **محمد** خواهد بود و امت وی خیار خلق اند، و گزین عالم و میراث دار پیغامبران، از شام برخاستند و آمدند تا بمدینه **مصطفی** که مهبط وحی است، و محل رسالت، و حرم **مصطفی**، و هجرت گاه دوستان حق. مردی بود با این جهودان او را **عبدالله بن اهبان** می گفتند **ابوالهییمان** و ایشانرا پنددادی و نصیحت کردی، و نعت **مصطفی** و سیرت و اخلاق وی چنانک در **توریه** دیده بود بریشان خواندی، و گفتی امید دارم که روز گار وی در رسم و او را دریابم و بوی ایمان آرم اگر این طمع راست شود، و الاّ زینهار که قدر وی بدانید و خطر وی بشناسید و رسالت وی بجان و دل قبول کنید، و قدم از جاده شریعت وی بنگردانید تا سعید ابد گردید. **جهودان** این نصیحت قبول کردند و تصدیق **مصطفی** در دل میداشتند، و در امید این روشنائی روزگاری بودند تا بوقت بعثت **مصطفی** صلعم و تحقیق نبوت و رسالت وی. پس جهودان چون بعیان بدیدند آنچه می شنیدند و از کتب میخواندند بوی کافر شدند و در ظلمت کفر بماندند. پس رب العالمین ایشانرا این مثل زد. این قول **سعيد بن جبیر**. اما قول **ابن عباس و مقاتل و جماعتی** آنست که این صفت منافقانست و مثل ایشان، میگوید - مثل این منافقان در شهادت گفتن و کفر نهانی در دل داشتن راست چون مثل مردی است - یعنی قومی - و این در لغت عرب رواست، و لهذا قال فی الآخر الآیه « ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ » قومی در شب تاریک در بیابانی بی مهتاب و بی چراغ که هیچ فراجای خویش و راه خویش نمی بینند، و از ددان و دشمنان میترسند، و در آن

(١) از آیه « مَلْهُم کَمَثَلِ الذی ... » تا تمنع الرؤیه که در میان هلالین گذارده ایم - از نسخه ج نقل شد و نسخه الف این قسمت را فاقد است.

تاریکی لختی خار و گیاه فراهم نهند و آتش در آن زنند. چندانك آتش برافروزد ایشان فرا راه بینند و جای خویش بشناسند و ازدان و دشمنان ایمن شوند. پس چون آتش فرومیرد ایشان در تاریکی و حیرت فرومانند و در ترس و هراس افتند. آن شب مثل کفر منافقان است و آن آتش مثل شهادت ایشان، چون شهادت گویند در اسلام آیند و چون با شیاطین خویش رسند و گویند «إِنَّا مَعَكُمْ» - از آن روشنائی شهادت بیفتند، و در کفر خویش فرومانند، که هیچ فراحق نبینند. معنی دیگر این که منافقان تازه اند در میان مسلمانان بروشنائی کلمه شهادت میروند و ایمن می نشینند و با مسلمانان یکی اند در احکام شرع، پس چون بمیرند بظلمت و حیرت باز شوند و در عذاب جاوید بمانند و گفته اند - تشبیه منافقان بایشان که آتش افروختند در شب تاریک از بهر آنست که آنکس که از روشنائی در تاریکی شود ظلمت وی مضاعف و حال وی دشوارتر از آنست که از ابتدا خود در ظلمت باشد. و این تاریکیها یکی تاریکی شب است، و دیگر تاریکی فرومردن آتش، سدیگر تاریکی گور در حق منافق.

سؤال کنند که هر که در تاریکیها باشد خود هیچ نبیند پس چه معنی را گفت - «لَا يُبْصِرُونَ»؛ پس از آنکه - فی ظلمات - گفته بود؛ جواب آنست که بعضی حیوانات در ظلمت بینند و تاریکی ایشانرا از دیدن منع نکند، الله تعالی بینائی و روشنائی بیکبار از ایشان نفی کرد که ایشان چون آن حیوانات و چهارپایان نیستند بلکه از آن بتراند و نادانتر - اولئك كالانعام بل هم اضل - و در قرآن ظلماتست بمعنی کفر و شرک - چنانك گفت - «يَخْرُجَهُمُ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ» - و بمعنی سیاهی شب - چنانك گفت - «وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ» - بمعنی احوال - چنانك گفت - «قُلْ مَنْ يَنْجِيكُمْ مِنَ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ» -

آنکه منافقانرا صفت کرد گفت - «ضُمُّ» - کران اند، یعنی از سماع قرآن «بُكْمٌ» - گنگان اند، یعنی از خواندن قرآن - «عُمَى» - نابینایانند، یعنی از دیدن رسول و معجزات و دلائل نبوت وی، هر چند که بگوش ظاهر میشوند و بزبان ظاهر میگویند و بچشم ظاهر می بینند چنانك رب العالمین گفت «فَانْهَاجُوا إِلَى الْبَصَارِ»

اما چون اعتقاد دل و بصیرت سر با آن نبود وجود و عدم آن یکسان بود. و قيل - « صَمٌّ عَنْ سَمَاعِ الْمَدْحِ وَ الثَّنَاءِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّعُمْ ، بِكُمْ عَنْ أَنْ يَتَكَلَّمُوا بِالْمَدْحِ وَ الثَّنَاءِ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّعُمْ ، عُمَى عَنْ رُؤْيَا الْخَيْرِ وَ مَا يَنْفَعُ النَّبِيَّ صَلَّعُمْ وَ اصْحَابَهُ . » و گفته اند صَمٌّ کران اند که هیچ حق نشنوند ، بکم گندگان اند که بر شهادت گفتن قوت نیابند ، عُمَى ناپنیان اند که نشان حق نمیبند .

« فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ . » - پس ایشان از کفر باز نیابند این حکم است بر شقاوت منافقان و حرمان ایشان از ایمان چنانکه - « أُنْذِرْتُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْتُمْ لَا يُؤْمِنُونَ » . حکم است بر حرمان مشرکان قریش . میگوید این منافقان هر گز از کفر توبه نکنند و ایشانرا بر ستاخیز بانفاق انگیزند . و ذلك في قوله صلعم « يُبْعَثُ كُلُّ عِبْدٍ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَى مَامَاتٍ عَلَيْهِ . الْمُؤْمِنُ عَلَى إِيْمَانِهِ وَ الْمُنَافِقُ عَلَى نِفَاقِهِ . » و چگونه از کفر باز آیند و رب العالمین بشقاوت ایشان حکم کرده و گفته - « إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ . » و لوجاء تهم كل آية - و قضاء القاضي لا يفسخ .

آنکه مثالی دیگر زد هم ایشانرا گفت - « أَوْ كَصَيِّبٍ » یعنی او کاصحاب صَيِّب این آو یا تحت راست نه شك را ، که بر الله شك روا نیست و در صفات وی سزا نیست ، و معنی آنست که مثل منافقان با آن قوم زنند که آتش افروختند یا باین قوم که ایشانرا باران سختی رسید - بهر کدام که مثل زنند راست است و مباح و درخور - « صَيِّبٌ » باران سخت است ، و هو فَيَعْلُ مِنْ صَابٍ يَصُوبُ إِذَا نَزَلَ وَ انْحَدَرَ ، فهو الماطر الشديد الذي له صوتٌ . و « سَمَاءٌ » اسم جنس است یکی از آن سماوة گویند و اصله سما - و لا تَه مِنْ سَمَا يَسْمُو فقلبوا و همزة . قومی گفتند سما اینجا سحاب است « فِيهِ » یعنی فی ذلك السحاب . و قيل في الصَّيْبِ - ظُلُمَاتٌ - فِي ظِلْمَةِ السَّحَابِ وَ ظِلْمَةُ اللَّيْلِ وَ ظِلْمَةُ الْمَطَرِ . فقد قالوا إِنَّ الْمَطَرَ ظِلْمَةٌ إِذَا نَزَلَ بِالْعَذَابِ « وَرَعْدٌ وَ بَرْقٌ » - اصل الرَّعْد من الحركة وَ الصَّوْت « وَ الْبَرْقُ » من البريق وَ هو الضَّوْءُ . « رَعْدٌ » بقول بعضی مفسران

فرشته است که الله را تسبیح میکند. و در خبرست که **یهودان** از رسول ص پی رسیدند که این رعد چیست؟ فقال - «مَلِكٌ» من الملائكة مَوْكَلٌ بالسحاب معه عَنَارِقُ يُسَوِّقُ بها السحاب حيث يشاء الله گفت فرشته است برمیخ مو کَلْ، آنرا میراند بمخراق نور وهو شبه السوط. تا آنجا راند که فرمانست، و خراق آن برق است که می درخشد.

گفتند یا **محمد ص** آن آواز چیست که میشنویم؟ گفت - که بانگ آن فرشته است که بر میخ می زند. چنانکه شبان بانگ بر گوسپند زند.

آورده اند از رسول صلعم که گفت - در مدینه آواز رعد آمد آوازی بلند و دراز بر کشید، گفتا جبریل را پرسیدم که چه میگوید؟ جبریل گفت من از میخ پی رسیدم که کجاست فرموده اند که باران ریزی؟ میخ گفت زمینی در **حضر موت** آنرا بیمیم خوانند فرموده اند مرا که آنجا باران ریزم. **شهر حوشب** گفت: «الرعد ملكٌ مَوْكَلٌ بالسحاب يسوقه كما يسوق الحادي ابله فاذا خالفت سحابة صاح بها فاذا اشتد غصبه تناثر من فيه الشرر وهي الصواعق التي رأيتهم.» عن وهب بن منبه قال: «ثلثة ما ظن احد يعلمها الا الله: - الرعد، والبرق، والغيث.» وقال **ابو الدرداء** «الرعد التسبيح، والبرق للخوف والطمع، والبرد عقوبة والصواعق بالخطيئة، والجراذ رزق القوم و رجز لاخرين، والبحر بمكيال والجبال بميزان.» رسول گفت - هر که که بانگ رعد شنود خدا را یاد کند که ذا کرانرا از آن گزند نرسد. و گفتمی صلعم هر که که آواز رعد شنیدی: «اللهم لا تقتلنا بغضبك، ولا تنالنا بعذابك، وعافنا قبل ذلك.» **حسن بصری** گفت - «سبحان الذي يسبح الرعد بحمده، والملائكة من خيفته، سبحان الله و بحمده، سبحان الله العظيم.» **ابن عباس** گفتی «سبحان الذي سبحت له» که **ابن حبار** گفت - هر که آواز رعد شنود سه بار بگوید: «سبحان من يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته» ویرا از آن رعد هیچ گزند نرسد و کرد در آن نعمتی باشد وی از آن معاف باشد. «صواعق» - جمع صاعقه است و صاعقه آتش است که از ابر بیفتد و گفته اند صیحه عذاب است يقال - «ان دون العرش بحورا من نار تنبع منها الصواعق ولا تميد

ذاکر الله .

[«يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ» ^۱ - الضمیر لاصحاب الصیْب، و اگر چه لفظ اصحاب مخدوفست لیکن معنی او باقیست، پس جائز است که مقولٌ علیه باشد کقول حسان .

شعر

يَسْقُونَ مِنْ وَرْدِ الْبَرِيصِ عَلَيْهِمْ بَرْدِي يَصْفَقُ بِالرَّحِيقِ السَّاسِبِيلِ
که تذکیر ضمیر کرده از برای آنکه معنی ماء بردی است و جمله استینافیه است، کانه یاد کردی چیزی که مؤذن بهول و شدت بود گوئیا کسی گفت حال ایشان باین نوع چیست؟ جواب دادند که يجعلون اصابعهم، و چرا اطلاق اصابع کرد در محل انامل؟ از جهت مبالغه .

« مِنْ الصَّوْأَعِي » - يجعلون ای من اجلها يجعلون، کقولهم سقاء من العتمة و الصاعقه، فتصفه رعدٌ هائلٌ معها نارٌ لا تمر بشيءٍ إلا اتت عليه من الصعق وهو شدة الصوة والثاء فيها للمبالغة كالعافية والكاذبة .

« حَذَرَ أَلَمِ مَوْتٍ » منصوبست برای آنکه مفعولٌ له است چنانکه شاعر گفته « واغفر عوراء الکريم اذخاره . »

والموت - زوال الحیات و گفته اند عرض فرمود بضد آن چنانکه خالق الموت و الحیات (۱) . [

« وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ » - احاطت هم از روی علم باشد هم از روی قدرت، حاصل کردن چیزی بعلم و قدرت خویش و رسیدن بهمگی آن احاطت گویند - و گفته اند معنی احاطت اهلاك است کقوله تعالى « إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ » ای تهلكون جميعا . مفسران از اینجا گفتند - محيطٌ بالكافرين - ای مهلكهم و جامعهم فی النار . میگوید الله پادشاه است بر ناگرویدگان، و تاننده بایشان، و رسیده بایشان، و آخر هلاك كننده ایشان .

(۱) این قسمت که مابین هلالین [گذاشته شده در نسخه الف نیامده ولی در نسخه ج وارد است عیناً نقل گردید و بنظر نمی رسد که در اصل تألیف کتاب باشد - شاید کاتب از جای دیگر ادخال کرده است

«**اَوْ كَصَيْبٍ مِّنَ السَّمَاءِ**» - معنی آن است که مثل منافقان بقومی ماند که گرفتار شوند ببارانی سخت در شبی تاریک . باران چنان سخت و شب چنان تاریک و رعد چنان بزور و برق چنان روشن که میترسند ایشان در آن هامون که ازین سختیها ایشانرا صاعقه رسد و بمیرند . باران مثل قرآن است لانه یحیی القلوب کما یحیی المملکات الموت ، و ظلمات مثل کفر ایشان است که در آن درمانده اند . و رعد مثل آیات است در قرآن که در آن بیم ایشان و تخویف ایشان است ، و برق مثل شهادت ایشان است . یعنی که چون برق تاود مقداری فراراه بینند در آن تاریکی و باران . و چون برق فروایستد ، باز مانند این منافقان ، همچنان اند چون شهادت گویند ، فرامسلمانی پیوندند . پس چون و اشیاطین خود رسند شهادت خودرا انکار کنند و با تاریکی کفر افتند ، و چنانک برق دائم نباشد و درمانده را در تاریکی از آن نفعی حقیقی نه ، منافق را از آن شهادت هم نفعی نه ، که آن شهادت را حقیقی نه . و چنانک آن درماندگان در تاریکی انگشت در گوش میکنند تا **صِیْحَةُ عَذَابٍ** و صاعقه بایشان نرسد که از آن بیم مرگ باشد منافقان همچنین انگشت در گوش میکنند تا آیات قرآن و وحی و تنزیل که در آن اظهار سرایشانست بگوش ایشان نرسد از بیم آنکه دل ایشان بآن میل کند و ایشانرا باسلام و ایمان در آرد چنان بر کفر خود حریص بودند که می ترسیدند که اگر از آن بیفتند و باسلام رسند .

«**حَذَرَ الْمَوْتِ**» - یعنی حذر الاسلام ، و ایشان اسلام کفر می شمردند و کفر مرگ باشد ، چنانک آنجا گفت - «**اَوْ مِنْ كَانٍ مِّثْنًا فَاَحْيَيْنَاهُ** ای کافر افهیدناه سدی گفت دومرد منافق از **مصطفی** صلح بگریختند و بیرون شدند و ایشانرا این حال صعب پیش آمد - شب تاریک باران سخت و آواز رعد و برق و صاعقه ، انگشت در گوش نهادند در آن حال از بیم هلاک و ترس و جان ، چون برق درخشنده فرا راه دیدند و پاره برفتند باز چون تاریکی روز گرفت همچنان برپای بودند و هیچ فراراه نمیدیدند . درین حال بایکدی بگریختند : «**لَيْتَنَا اَصْبَحْنَا فَنَاتِي مُحَمَّدًا فَنَضَعُ اَيْدِيَنَا فِي يَدِهِ فَرَجَعَا وَ حَسَنَ**

اسلامهما» رب العالمین گفت منافقان در مدینه باین دودمرد منافق مانند که از پیش رسول برفتند به بین تاجه رسید ایشانرا مثل منافقان مثل ایشانست ، چون بحضرت مصطفی آیند و قرآن شنوند و وعد و وعید و احوال و قصه پیشینیان انگشت در گوش نهند ، ترسند که اگر آیتی آید در شان ایشان و اظهار سر ایشان و فرمودن بقتل ایشان ، از بیم قتل و مرگ انگشت در گوش نهند چنانک آن دودمرد از بیم صاعقه در آن بیابان انگشت در گوش نهادند .

اینست که گفت : « يَجْعَلُونَ أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ » - و چون مال و پسران و غنیمتها و فتحها روی بایشان دارد و اقبال دنیا بینند گویند نیکو دینی است این دین محمد ص ، همچون آن دودمرد که چون برق درخشنده فرا راه دیدند در آن برفتند و ایشانرا خوش آمد اینست که گفت :

« كَلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ » - ای اضاء لهم البرق الطريق فحذف الطريق للعلم به - و چون بلاها و مصیبتها روی بایشان نهد ، و دختران زایند ، و اموال و املاک ایشان نیست شود ، متحیر می نشینند و میگویند بد دینی است و نا مبارک این دین محمد ، همچون آن دودمرد که چون تاریکی روزگرفت متحیر بر پای بمانند اینست که گفت : « وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا » - وقيل : « كَلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ » ای كَلَّمَا انقطع الوحي و تُرِكُوا و ما يخفون و سكت الرسول عن حديثهم ارتاحوا و فرحوا « وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا » ای واذانكلم فيهم و صرح بهم تبلدوا و تحيروا . « وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ » - و اگر الله خواستی آن

شهادت که منافق بزبان میگوید بی دل ، و آن سخن که از رسول میشنود بی اعتقاد ، این نیوشیدن و آن گفتن هر دو از وی باز ستدی . چنانک از کافران باز ستد . و گفته اند معنی آنست که اگر الله خواستی ایشانرا یکبارگی هلاک کردی تا مستأصل شدند و نام و نشان ایشان نماندی . سمع و بصر از جمله تن اینجا بذکر مخصوص کرد از بهر آن که در آیت پیش ذکر بصر رفته است اینجا که گفت : « فِي آذَانِهِمْ » و در آیت دیگر

« یخطفُ ابصارهم » تا این سخن مجانس آن باشد پس گفت :

« إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ » - الله بر همه چیز قادر است و بر همه کار توانا تا منافقان از سطوت و بأس حق بهراسند ، میگوید پیر هیزید از خداعت رسول و یاران و مؤمنان ، و فریب ایشان مجوئید و پترسید از عقوبت و نعمت من که خداوندیم ، که من هر چیز را تواننده‌ام و باهر کونده تاونده .

[« يَكَادُ الْبَرَقُ » ^(۱) استیناف ثانی است گوئیا جواب کسبیت که میگوید ما حالهم مع تلك الصّواعق ؟ و کاد گردانیدن از افعال مقاربه است ، که وضع کرده اند از برای نزدیک گردانیدن از افعال مقاربه است ، که وضع کرده اند از برای نزدیک گردانیدن چیز از وجود از جهت عارض شدن از سبب او لیکن موجود نباشد ، یا از جهت فقد شرط یا از جهت وجود مانع ، و عسی موضع است از برای رجا ، پس آن خبر شش است . والخطف الاخذُ بسرعة - و قرئ یخطف بکسر الطاء و یخطف علی اند یخطف فنقلت التاء الی الخاء ثم ادغمت فی الطاء و یخطف بکسر الخاء لالتقاء التائین و اتباع الیاء لها .

« كَلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ » - استیناف ثالث است گوئیا که گفتند که چه میکنند ایشان با آن ربودن رعد و برق و گوش گرفتن ؟ در جواب گویند کَلَّمَا أَضَاءَ لَهُم الی الآخر - واضاء اگر متعدیست مفعولش محذوفست ، یعنی کَلَّمَا نَوَّرَ لَهُم مَشَى اخذوه . و اگر لازم است معنی آنست که کَلَّمَا لمع لهم مَشَوْا فِيهِ فی مطرح نون ، و اظلم نیز همچنان متعدی آمده است ، منقول از ظلم اللیل ، و قرأ اُظْلِمَ بر بنا ، مفعول شاهد آنست . ^(۱) النوبة الثالثة - « وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا » - الآية - ای خداوند کریم ، ای کردگار

نامدار حکیم ، ای در وعد راست و در عدل پاک ، و در فضل تمام ، و در مهر قدیم ، آنچه میخواهی مینمائی و چنانک خواهی می آرائی . هر یک را نامی و در دل هر یک از تو نشانی

(۱) این قسمت که در بین الهالین [گذاشته شده ایضا در نسخه ج آمده و نسخه الف آنرا فاقد است - ظاهر آنچنانکه گفتیم از کتابی دیگر نقل شده زیرا از سیاق عبارت مصنف نیست .

رقم شایستگی بر قومی، و داغ نبایستگی بر قومی؛ شایسته از راه فضل در آورده بر مرکب رضا بیدرقه لطف در هنگام اکرام در نوبت تقریب. و ناشایسته در کوی عدل رانده بر مرکب غضب بیدرقه (خدا) در نوبت حرمان. این حرمان و آن تقریب نه از آب آمد و نه از خاک، که آن روز که این هر دو رقم زد نه آب بود و نه خاک، فضل و لطف ازلی بود و قهر و عدل سرمدی، آن یکی نصیب مخلصان و این یکی بهره منافقان.

پیرو طریقت گفت: «آه از قسمی پیش از من رفته! فغان از گفتاری که خود را می گفته! چه سود ارشاد بوم یا آشفته؟ ترسان از آنم که آن قادر در ازل چه گفته!» منافقان که در زیر هدم عدل افتادند خویشترا خود پسندیدند، و نیکنامی بر خود نهادند. و مخلصان و صدیقان و صحابه رسول را سفها گفتند. رب العالمین بکرم خود این نیابت بداشت و ایشانرا جواب داد که سفیهان نه ایشانند سفیهان آنند که ایشانرا سفیهان گویند. آری هر که خویشترا نبود الله ویرا بود، هر که فرمانبرداری الله را کمر بست الله بوی پیوست، من کان لله کان الله له. کافران فرا مصطفی را گفتند که تو مجنونی. یا ایها الذی نزل علیه الذکر انک لمجنون. الله گفت یا محمد اینان ترا دیوانه میگویند و تو دیوانه نه «ما انت بنعمة ربك بمجنون» تو دوست مائی پسندیده مائی! ترا چه زیان که ایشان ترا ندیدند، ترا آن باید که منت پسندم. دوست دوست پسند باید نه شهر پسند.

«وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا» - منافقان خواستند که جمع کنند میان صحبت مسلمانان و عشرت کافران، الله تعالی میگوید - یزیدون آن یأمنو کم ویأمنوا قومهم - خواهند که هم از شما ایمن باشند هم از ایشان، اکنون نه از شما ایمن اند نه از ایشان، مذبذبین بین ذلك لالی هؤلاء ولا لی هؤلاء.

مهر خود و یار مهربانت نرسد آن خواه گراین و اگر آنت نرسد ارادت و عادت با یکدیگر سازند تاریکی شب و روشنائی روز هر دو در یک حال مجتمع نشوند در یک دل دو دوستی نگنجد.

ایها المنکح الثریا سهیلاً عمرک الله کیف یلتقیان

هی شامیه^۱ اذا ما استقلت و سهیل^۲ اذا استقل یمان^۳

منافقان که بر مؤمنان استهزاء میکردند و جز زانک در دل داشتند بزبان می گفتند و اشیاطین سران خود یکی شدند تا بر مؤمنان کیدها ساختند و عذاب ایشانرا در حال می نگرفت، آن نه از نتاوستن **الله** بود با ایشان یا از فرو گذاشتن ایشان کلاً! و حاشا! **فان الله تعالی** یمهل^۴ ولا یهمل^۵. **الله** زود گیر و شتابنده نیست، که شتابنده بعذاب کسی باشد که از فوت ترسد. و **الله** تعالی بر همه چیز بهمه وقت قادر بر کمال است، و تاونده با هر کارنده. بوی هیچ چیز در نگذرد و از وی فائت نشود. **فرعون** چهار صدسال دعوی خدائی کرد و سراز ربقه بندگی بیرون برد و **الله** تعالی ویرا در آن شوخی و طغیان فرا گذاشت و عذاب نفرستاد. نه از آنک با وی می نتاوست یا در مملکت می دریاست، و لکن خداوندی بزرگوارست و بردبار و صبور، از بزرگوار و بردباری وی بود که او را زود نگرفت، و بزبان **موسی کلیم** بوی پیغام فرستاد و گفت: «یا **موسی**، انطلق بر سالاتی فانک بعینی و سمعی و معک ایدی و نصری، الی خالق ضعیف من خلقی بطر نعمتی و آمن مکرری، و غرته الدنیا حتی جحد حقّی و انکر ربوبیتی، و عبد دونی، و زعم انه لایعرفنی و انی اقسم بعزّتی لولا العذرو الحجة اللذان وضعت بینی و بین خلقی لبطشت به بطشة جبار بغضب یغضبه السموات والارض والجبال والبحار، فان امرت السماء حصبته، و ان امرت الارض ابتلعتہ، و ان امرت الجبال دقرته، و ان امرت البحار غرقته؛ و لکنه هان علی و سقط من عینی، و وسعه حلمی، فاستغنی عن عبیدی، و حقّ لی انّی انا الغنی لا غنی غیری، فبلغه رسالتی و ادعه الی عبادتی، و ذکره بایامی، و حدّره نقمتی و بأسی، و اخبره انّی انا الله الی العفو و المغفرة اسرع منی الی الغضب و العقوبة، و قل له اجب ربّک، فانّه واسع المغفرة. فانّه قدامها لک اربع مئة سنة و هو یطر علیک السماء و ینبت لک الارض و ینبت لک التمر و لم تقم و لم تهرم و لم تفتقر و لم تغلب. ولو شاء انّ یمجلّ ذلک بک فعل و لکنه ذواناة و حلم عظیم». ذکره و هب بن منبه. قال قال الله عزّوجلّ **لموسی** علیه السلام و ذکر الحدیث بطوله.

«مثلهم کمثل الذی استوقد نارا» - این مثل کسی است که بدایتی نیکو

دارد حالی پسندیده، و وقتی آرمیده، تن بر خدمت داشته، و دل با صحبت پرداخته روزی چند درین روشنائی رفته، و عمری بسر آورده ناگاه دست قدر از کمین گاه غیب در آید و او را از سر وقت خود در رباید، و آن روشنائی ارادت به ظلمت حرص بدل شود، و طبع جافی بر جای وقت صافی نشیند. در بند علاقت چنان شود که نیز از آن رهائی نیابد. آنکه روزگاری در طلب حطام دنیا و زینت آن بسر آرد، و از حلال و حرام جمع کند، و آلوده تبعات و خطرات شود. پس چون کاردنیا و اسباب آن راست کرد و دل بر آن نهاد برید مرك کمین گاه مکر برگشاد! که هین رخت بردار که نه جای نشستن است و نه وقت آرمیدن! آن مسکین آه سرد میکشد و اشک گرم از دیده می بارد، و بروز گار خود تحسّر میخورد، و بزبان حسرت این نوحه میکند که:-

گلها که من از باغ وصال چیدم	دُر ها که من از نوش لب دزدیدم
آن گل همه خار گشت در دیده من	و اب دُر همه از دیده فرو باریدم
و کان سراج الوصل از هر بیننا	فهبّت به ریخ من البین فانطفی

ینست اشارت آیت که ربّ العالمین گفت:

« فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَ تَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ

لَا يُبْصِرُونَ. » - و لکن صاحب دلی باید که اسرار قدم قرآن بگوش دل بشنود و بداند و بدیده سز حقایق آن به بیند و بشناسد. اما ایشان که « صُمُّ بُكْمٌ عُمَى » - صفت ایشان و حکم حرمان رقم بیدولتی ایشان، نه گوش دل دارند تا حق شنوند نه زبان حال تا با حق مناجات کنند، نه دیده سر تا حقیقت حق بینند، « لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَ لَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَ لَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا. وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ » - اگر الله خواستی شنوائی و بینائیی از ایشان دریغ داشتی، چنانک روشنائی دانائی دریغ داشت. یا اگر خواستی برق اسلام فرا دل ایشان گذاشتی تا بخود ربودی و به اسلام در آوردی، و اگر خواستی آنرا توانده بودی که وی خداوندیست هر کار را تواننده و بهر چیز رسنده و بهیچ هست نماونده!

النوبة الاولى قوله تعالى: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ» ای مردمان، «اعْبُدُوا رَبَّكُمْ» خداوند خویش را پرستید - و او را بندگی کنید، «الَّذِي خَلَقَكُمْ» آن خداوند که شما را آفرید - «وَالَّذِي مِنْ قَبْلِكُمْ» و ایشان را که پیش از شما بودند - «لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ»^{۲۱} تا مگر از خشم و عذاب او پرهیزده آئید.

«الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ». آن خداوند که شما را این زمین کرد «فِرَاشًا» بساطی باز گسترده، «وَالسَّمَاءَ بَنَاءً»، - و آسمان کازی (۱) برداشته، «وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً»، و فرو فرستاد از آسمان آبی، «فَأَخْرَجَ بِهِ» تایرون آورد به آن آب یا «مِنَ الثَّمَرَاتِ» - از میوه های گوناگون «رِزْقًا لَكُمْ» .. شما را روزی ساخته انداخته بهنگام، «فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا» - خدا را پس همایان مگوئید «وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ»^{۲۲} که میدانید که آسمان و زمین او آفرید و او ساخت روزی «وَأِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ» و اگر شما در شور دل و گمان میباشید، «بِمَا أَنْزَلْنَا» از آنچه فرو فرستادیم، «عَلَى عَبْدِنَا» بر رهی و بنده خویش از پیغام، «فَاتَّقُوا» بیارید «بِسُورَةٍ مِنْ مِثْلِهِ» یک سوره هم چون قرآن، «وَأَدْعُوا شُهَدَاءَكُمْ» و آنکه پس این معبودان که دارید ایشانرا خدا میخوانید «مِنْ دُونِ اللَّهِ» فرود از خدا «إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ»^{۲۳} اگر این که از شما خواستن توانید و در توان نمودن راست گوئید.

«فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا» - ار پس نکنید که نتوانید، «وَلَنْ تَفْعَلُوا» و خود نتوانید، «فَاتَّقُوا النَّارَ»، پس از آتش پرهیزید، «الَّتِي وَ قُودُهَا النَّاسُ»

(۱) کاز - بنا و سایان و خانه محقر - نگاه کنید بفرهنگ رشیدی.

وَالْحِجَارَةُ ۖ اَنْ آتَشَ كِه هِيزم آن مردم است و سنگ ، « اُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ » ۲۴
 بساختند آن آتش ناگرویدگانرا .

« وَ بَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا » - و شاد کن ایشانرا که بگرویدند ، « وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » و کارهای نیک کردند ، « اَنَّ لَهُمْ جَنَاتٍ » که ایشانراست بآخرت بهشت ها « تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ » می رود زیر درختان آن جویهای روان .
 « كُلُّمَا رُزِقُوا » - هر گه که ایشانرا روزی دهند ، « مِنْهَا » از آن درختها ،
 « مِنْ ثَمَرَةٍ » میوه « رِزْقًا » روزی ساخته ، « قَالُوا » گویند ، « هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا »
 این آن میوه است که مارا روزی داده بودند ، « مِنْ قَبْلُ » ، پیش از ما در دنیا ،
 « وَأَنْتُمْ بِهِ » و آرند پیش ایشان آن میوه بهشت ، « مُتَشَابِهًا » مانند میوه دنیا . بنام ،
 « وَلَهُمْ فِيهَا » و ایشانراست در آن بهشت ، « أَنْزُلُوهَا مُطَهَّرَةً » هم جفتهای پاک
 کرده ، « وَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ » ۲۵ و ایشان در آن سرای جاویدانند .

النبوة الثانية - « يَا أَيُّهَا النَّاسُ » - علقمة بن مرثد شاگرد عبداللّٰه بن مسعود
 از ائمه و ثقات تابعین است میگوید - هر چه در قرآن « يَا أَيُّهَا النَّاسُ » است خطاب
 اهل مکه است ، و « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » خطاب اهل مدینه ، از بهر آن که آن وقت
 مکه دارالشرك بود و مدینه دارالایمان ، و مدینه سرای ایمان پیش از مکه شد . و لهذا
 قال الله عزَّ وَّ جلَّ - « وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ » . ابن عباس گفت : -
 يَا أَيُّهَا النَّاسُ - اینجا خطاب فریقین است ، مؤمنان و کافران : مؤمنانرا میگوید بر ایمان
 و طاعت داری پاینده باشید ، و قدم بر جاده اسلام و سنت استوار دارید ، و از آن بمرگردید .
 و کافرانرا میگوید - الله را پرستید و به یگانگی وی اقرار دهید و اورا طاعت دار باشید ،
 و بدان که رب العالمین این امرا در قرآن بینج ندا باز خواند : - از آن سه عام اند
 و دو خاص - این سه که عام اند یکی - يَا أَيُّهَا النَّاسُ - است دیگر - يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ -
 سدیگر - يَا بَنِي آدَمَ - این سه ندا از کرامت و نواخت خالی اند ، بر عموم می خواند

هم دوست و هم دشمن، هم آشنا و هم بیگانه. و آن دو که خاص اند یکی - یاعبادی - است و دیگر - یا ایها الذین آمنوا - . و یا ایها الذین آمنوا در قرآن هشتاد و هشت جای است همه ندای قبول و نواخت و کرامت، و بنده را گواهی داد بایمان و طاعت و عبودیت. و هشتاد و نه - یا ایها المؤمنون - است و این از آن همه تمامتر و بنده را نیکوتر، که این نام نهادن است و آن حکایت فعل. و تغییر و تبدیل در فعل گنجد و در نام نگنجد. و در قرآن شانزده جایگه - یا ایها الناس - است. و در سورة البقرة و فاتحه سورة النساء، و یکی (۱) پس آن، و دو در یونس و فاتحه سورة الحج، و دو پس آن، و یکی در نمل، و یکی در لقمان، و یکی در سورة الملائكة (۲) و یکی در حجرات، و قل یا ایها الناس - چهاراند یکی در اعراف، و دو در یونس، و یکی در سورة الحج، آن گه گفت: « اَعْبُدُوا رَبَّكُمْ » - چون بر خواند فرمان داد - گفت خداوند خود را پرستید و او را گردن نهید و طاعت دارید که مستحق عبادت و طاعت اوست. از دو وجه: - یکی آنک آفریدگار است و خداوند، و عبادت آفریدگار واجب باشد، دیگر آنک دارنده و روزی دهنده است و ولی نعمت، و شکر ولی نعمت واجب باشد.

« الَّذِي خَلَقَكُمْ » یعنی - ولم تكونوا شیئاً - نبودید و شما را بیافرید. او خداوندی است از نبود بود آرد و از نیست هست کند. جای دیگر گفت: - هل آتی علی الانسان حین من الدهر لم یکن شیئاً مذکوراً - برآمد بر مردم زمانی و هنگامی که وی چیزی یاد کرده و یاد کردنی نبود. معنی خلق آفریدن است و از عدم در وجود آوردن، چنانکه خواهد نه فعل خلاف خواست بود و نه خواست جدا از فعل، و مخلوق را افتد که فعل چون خواست نیاید و خواست چون فعل نبود.

« وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ » - وایشانرا آفرید که پیش از شما بودند از قوم قوم و گروه گروه، جهانداران و جهانیان، و خود اقرار میدهند و میدانید که آفریننده همه اوست. « وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ » - میگوید اگر ازین کافران پرسى که آفریننده ایشان کیست گویند که الله - رَبُّ الْعَالَمِينَ. حجت آورد بریشان و گفت

(۱) و نیز در سورة النساء در سه آیه - ۱۷۱ و ۱۷۴ یا ایها الناس آمده که جمع آن آیات ۱۶ میشود.

(۲) در سورة الملائكة نیز در سه آیه - ۳ و ۵ و ۱۰ همان کلمه آمده است.

چون میدانید و اقرار می‌دهید که آفریدگار شما و پیشینیان ما ایم پس چرا بتان می‌پرستید؟ و ایشان نه آفرینند و نتوانند! - افمن یخلق کمن لایخلق - سؤال کنند که کافران چون دانسته بودند که آفریدگار ایشان الله است دانستند که آفریدگار پیشینیان هم اوست پس « وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ » اینجا چه فایده دهد؟ جواب آنست که این پندی بلیغ است که بر سبیل تذکیر و تنبیه گفت، تا ایشان بدانند که آفریدگار و میراننده و هلاک کننده اوست، چنانکه گذشتگانرا هلاک کرد ایشانرا نیز هلاک کند، و این اندیشه سود دارد ایشانرا و بایمان در آرد اگر توفیق با آن رود.

« لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ » - لعل حرف ترّجّح و طمع، معناه « اعبدوا الذی خلقکم علی حالة الرّجاء والخوف » - میگوید خداوند خود را پرستید و بوی امید میدارید و از عقوبت وی می‌ترسید چنانکه موسی و هرون را گفت - « فقولاً له قولاً لئیناً لعلّه یتذکر او یخشی » - فرعون را سخن نرم گوئید و بکنیت خوانید و امید میدارید و طمع کنید بایمان وی، و ما خود دانا ایم بکار فرعون و سرانجام وی که چون خواهد بود. و گفته‌اند « لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ » یعنی - لکی تکنونا متّقین فتنجوا من العذاب - مرا پرستید تا متّقیان شوید و آنکه از عذاب من پرهیزید. ابن عباس گفت - لعل در همه قرآن بمعنی لکی است. الا در سورة الشعراء. و ذلك فی قوله تم « و تتخذون مصانع لعلکم تخلدون » - ای کائنکم تخلدون. و لعل در لغت عرب سه معنی را گویند: - بمعنی استفهام چنانکه گوئی لعلک خارج، و بمعنی تمّی چنانکه گوئی لعل الله ان یرزقنی، - و بمعنی شك چنانکه کسی خبر کند تو گوئی لعل ذلك، ای اظن ذلك.

پس آنکه صنع و قدرت و نعمت خویش باز نمود که چیست گفت: « أَلَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا » - جعل فعلی است که در قرآن بچهار معنی آید - یکی بمعنی - خلق - چنانکه الله گفت: « و جعل الظّلمات والنور » و « يجعل لکم نوراً تمشون به » - « وجعلنا فی قلوب الذّین اتبعوه رأفة » - دوم بمعنی - تسمیه - چنانکه

گفت « وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثاً » - ای سمّوهم إناثاً لا ننه قال
 فی موضع آخر « لیسمّون الملائكة تسمية الانثی » - سیم بمعنی - إلقاء - چنانک
 گفت « ویجعل الخبیث بعضه علی بعض » - ای یلقی بعضه علی بعض، یدلّ علیه
 قوله - « فیرکمه جميعاً » . چهارم جعل بمعنی - صیر - چنانک گفت - « إنا جعلناه
 قرآناً عربیاً » ای صیرناه وقال تعالى « الَّذِی جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشاً » - این
 هم از قسم چهارم است . « فِرَاشاً » . ای مهاداً اووطاءً لم یجعلها حزنَةً غلیظةً لایمکن
 الاستقرار علیها . میگوید او خداوندی است که شمارا این زمین پهن باز گرفت و مستقر
 و آرامگاه شما ساخت ، تادر آن می نشینید گاهی و گاهی بر آن میروید و منفعت میگیرید ،
 چنانک گفت :- « فَأَمْشُوا فِی مَنَازِلِهَا وَکُلُوا مِنْ رِزْقِہِ » درین گوشه ها و کنارهای
 زمین بروید و روزی خورید و اعتقاد کنید ، که بردارنده و پروراننده شما مایم - وذلك
 فی قوله - « وجعلناهم فی البرّ والبحر و رزقناهم من الطّیبات » - و لفظ فراش رذاست
 براهل تنجیم که میگویند این زمین همچون گوئی است مدور ، که اگر مدور بودی
 فراش نگفتی که فراش باز گسترده باشد پهن ، ودلیل برین دریا است که از کنارها آن
 راست است و آب در آن راست قرار گرفته ، که اگر مدور بودی بربک گوشه آن آب
 بودی و کنارها با شیب و فراز بودی ، والیه اشار ابن مسعود :- فقال : « بنی السماء
 علی الارض کھیأة القبة فهی سقف علی الارض » . وقال تع « وجعلنا السماء سقفاً محفوظاً »
 و فِرَاشاً نه آنرا گفت که این زمین هامون است و راست که در زمین هم کوه است وهم
 وتل ، وهم دریا وهم بیابان وشکسته ، واین همه بکار است آدمیانرا و منفعت ایشانرا ،
 پس معنی آنست - که آرامگاه و ایستادن گاه شماست ومعایش ومصالح شما در آنست ،
 واین تمامتر که آدمرا چون مادر است و فرزندانرا چون جدّه . قال الله تعالى - « والله
 انبتکم من الارض نباتاً » و قال تعالى - « هوا علم بکم اذا نشاکم من الارض » و قال
 تعالى - « خلقکم من تراب » - یعنی آدم - « ثم من نطفة » یعنی ذرّیته . و قال
 النبی صلعم : « ما من مولود الاّ وقد ذرّ علی نطفته من تربة حفرة » و قال صلعم :
 « تراب ارضنا شفاء سقمنا . » - میگوید - خاک زمین ما شفاء بیماری ماست و این از

بهر آن گفت که الله تعالی زمین را مبارك خوانده یعنی برکت در آن کرده : هم در جمله و هم بتفصیل - در جمله میگوید « وجعل فیها رواسی من فوقها و بارك فیها » و در تفصیل جای کعبه را مبارك خواند ، و صخره بیت المقدس و وادی مدین جای شجره موسی مبارك خواند . اما نظیر این آیت و ردّ در قرآن جایها است : « أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهَادًا » - « الم نجعل الارض كفأنا » میگوید ما این زمین را چون بستری بازگسترده و آرامگاه شما بکردیم - ما این زمین را پنهان دارنده بکردیم که تا هم زندگان را می پوشد هم مردگان را . زندگان را مادرست و مردگان را چادرست . ما این زمین را پاره پاره زنده و مرده نکردیم ، پاره اغبران پاره آبادان ، پاره صحرا و بیابان پاره گلزار و درختستان . جای دیگر گفت « والارضُ فرشناها فنعم الماهدون » این زمین ما باز گسترديم و نیک گسترندگان که مائیم - و كان الحسن يقول فی خلق الارض والسماء : « انه لم یکن خلقٌ غیر العرش والماء فخلق الله عزوجل طینه کالفهر ، ثم خلق فوق الطینه دخاناً فكان لازقاً بالطینه ، ففتق الدخان عن الطینه فاصعد الدخان فصار سماءً ، فذلك قوله « كانت ارتقا ففتقناهما » ودحا الارض بعد ما اصعد الدخان ، وذلك قوله « والارض بعد ذلك دحاها » . يقول الحسن قال الله عزوجل للطینه اذهبی هكذا فذهبت ، ثم قال اذهبی هكذا فذهبت حتی بسطها علی ما اراد . و روى عن النبی صلعم انه قال : « لما اراد الله تعالى دحی الارض نزل ببطن وجّ (?) فدحیها ، و دحیها ان اجری فیها الانهار و خلق فیها الاشجار و ارسى فیها الجبال وهو قوله « والارض بعد ذلك دحیها ، اخرج منها ماء ها ومرعاها ، والجبال ارساها » ثم صعد فی الصخرة . وقال ابو هريره اخذ رسول الله صلعم ببدي ففقد فیها اصابعی و قال « خلق الله التربة يوم السبت ، و خلق الجبال يوم الاحد ، و خلق الانهار و الاشجار يوم الاثنين ، و خلق المكروه يوم الثلاثاء ، و خلق النور يوم الاربعاء ، و بتّ فیها الدواب يوم الخميس و خلق آدم يوم الجمعة ، فیما بین العصر الى اللیل . »

« وَالسَّمَاءُ بِنَاءً » و آسمان بیافرید کازی بر باد داشته ، و بی ستون نگاه داشته و بقدرت بداشته ، و بستارگان و اختراش فروزندگان نگاشته . جای دیگر گفت : « رفع سمکها فسویها » کز آن بالا داد و آنرا راست کرده که در آن فطوری و شقوقی

نه . جای دیگر گفت « وبنینا فوقکم سبعاً شداداً » از زبر شما بیوراشتیم هفت آسمان ، نخست آسمان دنیا - موج مکفوف - آسمان دوم سنک ، سیم آهن ، چهارم مس ، پنجم سیم ، ششم زر هفتم یاقوت . این آسمانها جمله گر انبار است از بس که در آن فریشتگان است . مصطفی ع گفت اُطَّت السماء وحق لها أن تَطُّ ، ما فیها موضع اربع اصابع الا علیها ملک راکعٌ او ساجدٌ . « اهل آسمان دنیا بر مقام تائبان اند ، خدایرا عزّ وجلّ بحیا و خجل پرستند که از آن فریشتگانند که گفتند : « أَتَجْمَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا » - و در بسیط زمین تائبان اُمّت بمقام ایشانند . اهل آسمان دوم خدایرا عزّ وجلّ بر خوف ووجل پرستند . زاهدان و نرسندگان اُمّت بمقام ایشانند . اهل آسمان سوم خدایرا عزّ وجلّ بر جا و حسن الظن پرستند ، ابرار و صالحان اُمّت بمقام ایشانند . و از آسمان چهارم تا بهفتم خدایرا عزّ وجلّ به استحقاق جلال وی پرستند نه خوف و طمع خود را و نه رغبت و رهبت را ، عارفان و صدیقان اُمّت بمقام ایشانند . اهل آسمان دنیا از آن روز باز که ربّ العالمین ایشانرا آفرید بر سر انگشتان پای نشسته اند و الله را عبادت میکنند ، که يك لحظه دریشان فترت نه لا یعصون الله ما امرهم . و اهل آسمان دوم در رکوع اند و اهل آسمان سیم در سجود ؛ و اهل آسمان چهارم در تشهد ، و اهل آسمان پنجم در تسبیح ، و اهل آسمان ششم در تهلیل ، و اهل آسمان هفتم در تکبیر . روز رستغیز با این همه عبادت چون عظمت و جلال و کبریاء خداوند جلّ جلاله بینند گویند « سبحانک ما عبدناک حق عبادتک » و بالای این هفت آسمان دریائی است که از قعر آن تا بروی آب پانصد ساله را هست آن هشت وعل است ، وعل گوسپند کوهی بود که از سنب ایشان تا بز او پانصد ساله را هست ، و بالای ایشان عرش عظیم ربّ العالمین است جلّ جلاله و تعالت صفاته و اسمائه . بیان ذلك فی الحدیث الصحیح الذی رواه العباس بن عبدالمطلب رض قال « کنت جالساً فی عصابةٍ و رسول الله صلعم جالسٌ اذ مرّت سحابةٌ علیهم فنظروا الیها فقال رسول الله هل تدرون ما اسم هذه ؟ قالوا نعم هذا السحاب فقال رسول الله والمزن قالوا والمزن فقال رسول الله والعنان ، قالوا والعنان فقال رسول الله کم بعد ما بین السماء والارض ؟ قالوا - والله ما ندري - قال فان بُعد ما بینهما إما واحدةٌ و إما اثنتانٍ و إما

ثَلَاثٌ وَسَبْعُونَ سَنَةً. وَ فِي رِوَايَةِ أَبِي هُرَيْرَةَ : « خَمْسٌ مِائَةٌ سَنَةً قَالِ السَّمَاءُ الثَّانِيَةَ فَوْقَهَا حَتَّى عَدَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ »، ثُمَّ قَالَ وَ فَوْقَ السَّابِعَةِ بَحْرٌ مَا بَيْنَ أَعْلَاهُ إِلَى اسْفَلِهِ كَمَا بَيْنَ سَمَاءٍ إِلَى سَمَاءٍ، وَ فَوْقَ ذَلِكَ ثَمَانِيَةُ أَوْ عَشْرٌ مَا بَيْنَ أَظْلَا فُتُّنَ إِلَى رُكْبَهِنَّ كَمَا بَيْنَ سَمَاءٍ إِلَى سَمَاءٍ، وَ فَوْقَ ذَلِكَ الْعَرْشُ وَاللَّهُ تَعَالَى فَوْقَ الْعَرْشِ .

« وَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً » - وَ فَرَفَرَسْتَادِ از آسمان باران نازلین مرده بوی زنده گشت، بجنبید و انواع نبات بر آورد. جای دیگر « وَ تَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَ رَبَتْ وَ ابْتَدَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ » جای دیگر گفت « وَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ نَبَاتٍ شَتَّى » میگوید - بیرن آوردیم بیساران همها را از نبات زمین پر کننده رنگا رنگ و بویابوی.

« رِزْقًا لَكُمْ » - ای طعاماً لكم و علفاً لدوا بكم، این همه که آفریدیم شما را آفریدیم و روزی شما ساختیم خود میخورید و ستوران و چهارپایانرا علف میدهد، و میکوشید که همانست که گفت « کُلُوا وَ ارْعَوْا أَنْعَامَكُمْ » آنکه شکر این نعمت درخواست و گفت : « کُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَ اشْكُرُوا لَهُ » پس چون گفت آفریننده منم و پروراننده منم و روزی رساننده منم چرا بتان عاجز که نه آفرینند و نه روزی گمارند پرستید و ایشانرا خدایان خوانید، مکنید چنین -

« فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ » - هم کافر را میگوید هم مؤمنانرا : کافرانرا میگوید مرا همتایان مگوئید، و انبازان مگیرید، و فرود از من بتان را میپرستید و خود میدانید که آفریننده منم نه ایشان. و مؤمنانرا میگوید - از شرك خفی پرهیزید. مگوئید « لَوْلَا كَلِمَتُنَا لَدَخَلَ اللَّصُّ دَارَنَا » و خود میدانید که نگه دارنده منم نه سگ. عبداللّٰه مسعود گفت « يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ ذَنْبٍ أَعْظَمُ » قَالَ « أَنْ تَجْعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا وَ هُوَ خَلَقَكَ ». وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ - « قَالَ رَجُلٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا شَاءَ اللَّهُ وَ شَتَّى فَقَالَ آجَعَلْتَ لِلَّهِ نَدًّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَ حْدَهُ ». ابْنُ مَسْعُودٍ قَالَ : « فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا » إِي أَكْفَاءُ مِنَ الرِّجَالِ تَطِيعُونَهُمْ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ .

سؤال کنند که مشرکانرا درین آیت علم اثبات کرد که گفت : « وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ » -

و در آیت دیگر گفت « افغیر الله تأمرونی اعبدُ ایها الجاهلون » جهل اثبات کرد وجه جمع میان هر دو آیت چیست ؟ جواب آنستکه اثبات این علم آن جهل ازیشان زائل نگرداند ، که معنی اینعلم آنست که شما میدانید که آفریدگار آسمان وزمین و روزی دهندهٔ خلقان خداست و کافر و مؤمن باینعلم مشترک اند ، ولھذا قال تع « ولئن سألْتهم من خلق السموات والارض ليقولنَّ الله » و میدانستند کافران که بتان آفریننده و صانع نیستند و آنکس را که این علم باشد و آنکه باین علم خالق را عبادت نکنند اسم آن جهل ازوی به نیفتد که آن علم که ضد آن جهل است آنست که الله گفت « انما یخشی الله من عباده العلماء » و آن علم در کفر نیست پس معلوم گشت که میان هر دو آیت بحمدالله تناقض نیست .

« وَ اِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ » - چون کافران گفتند - « وَاِنَّا لَفِي شَكٍّ مِّمَّا تَدْعُوْنَ اِلَيْهِ مَرَبٍّ » - « ان نظرنَّ الاظنَّ ومانحن بمستیقین » - مادر گمان و در شور دلیم از آنچه مارا با آن میخوانی . رب العالمین این آیت فرستاد بجواب ایشان « وَ اِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنْ اِنْ بِمَعْنٰی اِذْ اَسْتَ مِیْکُوْبِدْ اِکْنُوْنْ مِیْکُوْبِدْ مَا دَرْ شُوْر دِلْ اِیْمْ و دَرْ گمان ، هر چند که نه جای گمان است و نه جای شور دل ، « مِمَّا نَزَّلْنَا » - از آنچه بر بندهٔ خویش فرو فرستادیم از آیات و سوره قرآن نجم و یاره پاره چنانک لایق بود و درخور . نزلنا دلیل است بر تکرار انزال که بناء مبالغت و تکثیر است - یعنی به بیست و سه سال فرو فرستادیم این قرآن سورهٔ سوره و آیت آیت . « لَنُنَبِّئَکَ بِفَوَادِکَ » تا دل تو بوی بر جای بداریم و نیرو میدهیم . کان رسول الله صلعم اُمِّیًّا لَا یُکْتَبُ فَلَوْ اَنْزَلَ عَلَیْهِ الْقُرْآنَ جُمْلَةً وَاحِدَةً لَّیَشْقَ عَلَیْهِ اِخْذُهَا حِفْظًا . وقيل معناه - لِنَقْوَى وَنَشْجَعْ بِهٖ قَلْبُکَ فِی اِذْی قَوْمِکَ ، بما نَقَصَّ عَلَیْکَ مِنْ تَحْمِلِ الْاَنْبِیَاءِ قَبْلُکَ . نظيره قوله « وَ قَرَأْنَا فِرْقَانَ لَتَقْرَأَ عَلٰی النَّاسِ عَلٰی مُکْثٍ » میگوید - این قرآن پراکنده فرستادیم نه چون **توراة موسی** که بیکبار فرو فرستادیم لاجرم حوصله بنی اسرائیل طاقت کشش آن نداشت ، چنانکه طفلار القمه بزرگ در دهان

نهی طاقت ندارد بيفکند ايشان نيز طاقت آن نداشتند و قدر آن ندانستند بيهائي اندک بفروختند ، چنانک الله گفت « لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا » .

« فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّنْ مِّثْلِهِ » - من اينجا زيادتست که جای ديگر گفت « قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ » ميگويد - اکنون که در گمان افتايد و دعوی ميکنيد که ما نميدانيم که اين کلام آفريدگار است ، بشما که اهل براعت و فصاحت و زير کي ايد ، مانند اين قرآن بياريد - و ذلک في قوله « فَأْتُوا بِكِتَابٍ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ » پس واکم کرد و گفت اگر نتوانيد کتابي آريد ده سوره بياريد « فَأْتُوا بِعَشْرِ سُورٍ مِّثْلِهِ مَفْتَرِيَّاتٍ » ، ديگر باره واکم کرد و گفت اگر ده سوره نتوانيد يك سوره بياريد « فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ » ، آنکه گفت اگر يك سوره نتوانيد حديثي مانند اين بياريد « فَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِّثْلِهِ » ، و اگر خود توانائي نداريد .

« وَادْعُوا شُهَدَاءَ كُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ » اي استعينوا بكبرائكم واماثلکم - بيارى گيريد اين سران و مهتران شما که پناه و ايشان داده ايد ، و در مجامع و محافل شوند و شما را در تکذيب خدا و رسول معاونت ميدهند دست در ايشان زنيد تا شما را يارى دهند بچنين سورتى آوردن و از برخویش نهادن ، اگر راست ميگوئيد که اين قرآن محمد از برخویش نهاد .

معنى ديگر « فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّنْ مِّثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَ كُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ » ميگويد - سورتى چون قرآن بياريد از برخویش اگر ميتوانيد و آنکه که اين توانائي داريد آن خدايان را که بمعبودى گرفته ايد ميگوئيد که فردا ما را گواهان و شفيعان اند ايشان را خدايان ميخوانيد و مى پرستيد .

« إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ » - اگر در توان نمودن راست گوئيد توان خویش و انمائيد باين قول ، معنى دعا عبادتست و بآن قول اول - استعانت - و دعا در قرآن بر وجوه است . يکى بمعنى - عبادت - چنانک گفت « وَلَا تَدْعُ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ » . « قُلْ ادْعُوا مِن دُونِ اللَّهِ » . يکى بمعنى - قول - چنانک بهشتيان را ميگويد « و آخر

دعویهم « یکی بمعنی - سؤال - چنانکه گفت - « ادعونی استجب لکم . » یکی بمعنی ندا - چنانکه گفت « یوم یدعوکم فتستجیبون بحمده » یکی بمعنی - استعانت - کتوله « وادعوا شهداءکم » و نظیر الایة قوله تعالیٰ « قل لئن اجتمعت الانس والجن الایة . » سؤال کنند که قرآن را مثل نیست چه معنی را گفت « فَأَتُوا بِسُورَةٍ مِّنْ مِّثْلِهِ » ؟ جواب آنست که سورتی مثل قرآن بیارید برزعم شما که میگوئید این قرآن را مثل است که دروغ است و اساطیر الاولین . جوابی دیگر گفته اند یعنی که سورتی مثل قرآن بیارید در بیان و اعجاز، نه در حرف و کلمات که از آنجا که حروفست کلام عرب بیکدیگر ماند و او را مثل است . و از هاهمانی در حروف عربیت هاهمانی در بیان و نظم و اعجاز نیاید ، و هذا قرع بابٍ عظیم فی اثبات الصفات لله عزوجل و لیس هذا موضع شرحه .

و گفته اند « من مثله » اشارت ها با عبد است یعنی با محمد صلعم میگوید سورتی از مردی که مثل محمد باشد بیارید اگر چنانست که شما میگوئید که محمد این سخن از بر خویش نهاده و ساخته است پس وی بشری همچون شماست یکی را مثل او بیارید که در صدق و امانت چون او بود ، و انگه نویسنده و دبیر نباشد تا سورتی چنان بیارد . گفته اند که در این سخن تنبیه است که مثل محمد بیایردن خود در طوق بشر نیست ، قالوا و هذا امر تعجیز لانه علم عجزاً لعباده عنه و لکنه اراهم ذلک فی انفسهم . و برین قول من تبعیض راست و بر قول اول ابتدا را .

« فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا » - اگر در گذشته نکردید « وَلَنْ تَفْعَلُوا » - و در آینده نتوانید

« فَأَتَقُوا النَّارَ » - معنی آنست که چون عجز شما با فصاحت و عبارت که دارید ظاهر شد و توانائی ندارید که سورتی از بر خویش بنهید و بدانستید که کلام رب العالمین منزل از آسمان ، چرا بدروغ میدارید و معاندت میکنید ؟ مکنید چنین ، و از آتش دوزخ بپرهیزید ، آن آتش که هیزم آن مردم است و سنگ کبریت - یعنی که سنگ کبریت حرارت آن صعب تر است و تیز تر . « وَ قُودٌ » هیزم باشد که آتش بدان افرزند و در دوزخ بجای هیزم مردم است و سنگ . مردم آنست که مصطفی ع گفت : « وان

أُمَّتِي مِنْ يَعْظُمُهُ اللَّهُ لِلنَّارِ حَتَّى يَكُونَ بَعْضُ زُؤَايَاهَا - وَ سَنُكَ أَنْتَ كِه ابْنِ عَبَّاسِ
گفت «هی حجاره من کبریت اسودیعذبون بهامع النار.» عبد الله مسعود گفت سنگهای
کبریت است که الله تعالی آن روز که آسمان و زمین آفرید آن سنگها بیافرید
در آسمان دنیا تا فردا از گردنهای کافران درآورزند تا آتش در آن گیرد و حرارت آن
بر رویها و سرهای ایشان میرسد و ایشانرا بآن عذاب میکنند. و گفته اند این سنگها بتان اند
که از سنگ ساخته اند فردا همان بتان و هم بتپرستان هیزم دوزخ خواهند بود، و ذلك
فی قوله تعالی 'إِنَّكُمْ وَمَنْ يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصْبُ جَهَنَّمَ'. و قيل - إِنَّ أَهْلَ النَّارِ إِذَا عَمِلَ
صَبْرَهُمْ بَكَوْا وَ شَكَوْا، فَتَنْشَأُ سَحَابَةٌ سَوْدَاءَ مَظْلَمَةٍ، فَيَرْجُونَ الْفَرْجَ وَ يَرْفَعُونَ رَأْسَهُمْ إِلَيْهَا،
فَتَمْطُرُهُمْ حِجَارَةٌ عَظَمَاءُ كِحِجَارَةِ الرَّحَى، فَتَزِدُّ النَّارَ تَقْدَادًا وَ التَّهَابُ كِنَارِ الدُّنْيَا إِذَا ازید
حطبها ازداد لهبها. و عن أبي هريرة قال « قال رسول الله صلعم تحسبون ناركم هذه
مثل نار جهنم؟ انها لاشد سواداً من القار ».

و در بعضی کتب آورده اند که الله تعالی با موسی گفت - که در دوزخ وادی است
که در آن وادی سنگهاست که از آن روز باز که من بر عرش خود مستوی شدم آتش
بر آن می افروزند و آن سنگها را گرم میکنند « أَعَدَّتْ لِكُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ لِمَنْ حَلَفَ
بِاسْمِي كَذِبًا » - ای موسی ساخته شد آن سنگها هر گردنی را ستیزه کش که بنام من
سوگند بدروغ یاد کند، موسی گفت یارب آن سنگها چیست؟ گفت « کبریت فی النار
علیها مستقر قدمی فرعون، و عزتی لوقطرت منها قطرة فی بحور الدنيا لآجدهت کل
بحرٍ، و لهدت کل جبلٍ، و لتشققت الارضون السبع من حرّها. و روى ان النبى صلعم
قال « اشدت النار الى ربها فانذنها فی نفسین فشدت الحر من حرّها و شدت البرد من زمهریرها. »
« أَعَدَّتْ لِلْكَافِرِينَ » - این رداست بر معتزله که گفتند دوزخ هنوز نیافریده اند

و موجود نیست و معلومست که لفظ « أَعَدَّتْ » جز موجود نگویند اگر آفریده نبودی
أَعَدَّتْ نگفتی، شهدله قوله تعالی « اغرقوا فادخلوا ناراً ». اگر کسی گوید - که
در دوزخ جز کافران نشوند که میگوید « أَعَدَّتْ لِلْكَافِرِينَ »؟ جواب آنست که

این آیت دلالت میکند که کافران در دوزخ شوند اما دلالت نمیکند که غیر کافران در آن نشوند. این همچنانست که بهشت را گفت «أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ» آنکه اطفال و مجانین و فسّاق امت که از اهل توحیدند اندر بهشت شوند و از تقوی در ایشان چیزی نیست، همچنین اصحاب کبائر در دوزخ شوند هر چند که نه از کفّاراند که جائی دیگر گفت «إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَهُمْ لَا يَسْلَوْنَ سَعِيرًا» جای دیگر گفت - «وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُذًّا وَأَوْ ظُلْمًا فَسُوفَ نَصْلِيهِ نَارًا.»

«وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا» - بشارت هم دوستان را گویند هم دشمنان را - دوستان را بر سبیل اعزاز و کرامت و امید دادن بر رحمت و دشمنان را بر سبیل اهانت و مذلت و اخبار از عقوبت، چنانکه گفت «بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا» - میگوید منافقان را خبر ده که شمارا بجای بشارت عذابی دردناکست سهمناک، و معنی بشارت آنست که ایشان را خبر کن که اثر آن خبر بر بشره ایشان پیدا شود، اگر خیر باشد و اگر شر هر دو را گویند، اما غلبه خیر دارد و بر جانب شادی بیشتر گویند «وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا» - میگوید شاد کن ایشان را که ایمان آوردند و حق پذیرفتند و رسالت که شنیدند بشناختند و گردن نهادند و بمولی یار گردیدند.

«وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ» - و کارهای نیک کردند، نمازهای فریضه گزاردند، و روزه ماه رمضان داشتند، و زکوة از مال بیرون کردند، و نوافل عبادات چند آنکه توانستند بجای آوردند. عثمان عفان گفت «عمل صالح - اخلاص - است در اعمال بدلیل قوا» - «فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً» ای خالصاً و المنافق المرائی لا يكون عمله صالحاً و گفته اند - اداء امانت - است بدلیل قوله «وكان ابوهما صالحاً» ای امینا. و گفته اند لزوم توبه - است بدلیل قوله «وتكونوا من بعده قوماً صالحين» ای تائبین - و گفته اند اداء نماز فریضه - است که گفت «واقاموا الصلوة انالنا نضع اجر المصلين» ای المصلين معاذ جبل گفت - عمل صالح آنست که چهار چیز در وی موجود بود علم، و نیت، و صبر، و اخلاص. سهل تستری گفت - عمل صالح آنست که موافق سنت است و اعمال مبتدعان

در تحت آیت نشود که آن موافق سنت نیست .

« اِنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ » - جنّه - بستان باشد و بستان خرماستان بود ، پس اگر در آن انگور بود آنرا فردوس گویند . و در بهشت درجات و طبقاتست درجه برترین فردوس است ، و بالای فردوس عرش مجید است . **مصطفی** ع گفت بر روایت **ابو امامه** «سألوا الله عز وجل الفردوس فانّها سرّة الجنة ، وانّ اهل الفردوس يسمعون اطيّط العرش» و بر روایت **ابو هريره** **مصطفی** گفت « انّ في الجنّة مائة درجة أعدّها الله للجاهدين في سبيله ، بين كلّ درجتين كما بين السماء والارض ، فاذا سألتمو الله ، فاسألوها الفردوس فإنّه وسط الجنّة واعلى الجنة وفوقه عرش الرحمن ومنه تفجّر انهار الجنّة » - و **مصطفی** را پرسیدند «كيف بناء الجنة ؟ قال لبنّة من ذهب ولبنّة من فضّة ، ملاطها مسكٌ اذفر وحصابؤها اللؤلؤ و الياقوت ، و ترابها الزعفران » .

آنکه صفت آن بستانها کرد گفت « تَجْرى مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ » - زیر درختان آن بر روی زمین جویهای روان است ، آب و شیرومی و انگبین - هر جا که بهشتی بود بر بام کوشکها و منظره ها جویهای روان پیش خویش بیند ، چون برخیزد جوی روان بر جای خویش بیند نه در کندی باشد نه جامه بوی آلوده شود .

« كُلُّمَا رَزِقُوا مِنْهَا » - یعنی من الاشجار . « مِنْ اَمْرَةٍ » من التّبيين ، وقيل -

للتبعيض « رَزَقًا » نصب لانه مفعول ثانٍ « قَالُوا هَذَا الَّذِي رَزَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ » - معنی آنست که هر گه که بهشتیان را از آن بهشتها و درختها میوه دهند گویند - این آن میوه است که ما را یکبار دادند ، از بهر آنکه برنگ و صورت یکسان باشند و بطعم مختلف ، بهشتی يك سيب از درخت بچیند برنگ سيب بود ، چون در دهان نهد طعم همه میوه ها دارد و این نهایت لطف است و غایت حکمت . **قال - يحيى بن ابي كثير** « يؤتى اّحدهم بالصّحفة فيأكل منها ثم يؤتى باخرى فيقول هذا الذي آتينا به من قبل ، فيقول الملك «كلّ فاللون واحد والطعم مختلف » . و گفته اند - هذا الذي رزقنا من قبل - ای هذا الذي وعدنا نبينا صلعم في الدنيا ان نرزق في الجنة » وقيل هذا ثواب عملنا الذي عملناه في الدنيا . وقيل هذا الرّمان الذي كان في الدّنيا على جهة التعجب من فضله على ما كان

فی الدنیا، کماتری الرجل فی حال تستعظمها، وقد کان قبل ذلک صغیراً، فتقول هذا فلان الذی کان بالامس، ای الیوم له زیاده علی ماضی.

«وَأُتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا» - و آن میوه ها که پیش وی آرند همه بیکدیگر مانند بنیکوئی و پاکی و بی عیبی، نه چنانک بعضی نیکو بود و بعضی بد چنانک میوه های دنیا. معنی دیگر: «وَأُتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا» و آن میوه بهشت که پیش ایشان آرند مانند میوه دنیا آرند، بنام هام نام آن باشد، چندانک ایشان بجای هم نام آرند که کدام میوه است. اما بحقیقت نه چنان بود که میوه بهشت از درخت رسیده بیرون آید، هر رنگی که خواهی در آن میوه بینی و هر طعمی و بوئی که خواهی در آن یابی، رنگها همه نیکو و بویها همه خوش و طعمها همه شیرین، و آنکه هر میوه صورتی نیکو دارد و آوازی خوش و نغمه لطیف از وی روان، و شکوفه بر سر و نوری از وی تابان، و چنانک در دنیا از میوه تخم بیرون آید از آن حورا بیرون آید و غلام، گه پیاده گه سواره چون میوه بچیند هم در آن حال دیگری از درخت بیرون آید از آن پشین نیکوتر و خوشبو تر.

در بعضی آثار است که بهشتی را خوانچه فرستند از یاقوت سرخ، دستار خوانی بر سر آن فرو گرفته از مروارید سپید مهر بر آن نهاده. چون سر آن باز کند سیبهای گوناگون بیند، در هر سیبی حورا چون لعبتی آراسته و عروسی نگاشته. حورا از آن سیب بیرون آید بهشتی سیب در دهان گیرد طعمی یابد شیرینتر و لذیذتر از هر چه در بهشت خورد. آنکه قوتی عظیم در وی پدید آید آن لعبت دوشیزه را پیاسد (۱) لذتی یابد که از دیگر جفتمان چنان لذت نیافت، و هر بار که پیش وی باز شود او را دوشیزه یابد از اول بار نیکوتر و بکمالتر. پس آن لعبتها هر ساعتی بر رنگی باشند و دیگر جمالی نمایند، و همچنین سیبها دیگر گون شوند. بهشتی با خود گوید این لعبت نه آنست و این سیب نه آن! گمانش افتد که طعمش نیز بگشت چون طعم آن باز گیرد بداند که بطعم همانست و برنگ نه آن، اینست که میگوید: «وَأُتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ».

(۱) کذا فی نسخه الف. بیاید. فی نسخه ج.

و ایشانراست در آن بهشت زنان آدمی، هر مردی را دو زن و حورا بر آن عدد که الله داند. **مصطفی** ع گفت در بهشت عزب نیست و لکّل رجل منهم زوجتان ائنتان یری مُنَح سوقهما من وراء الثیاب.

« **مُطَهَّرَةٌ** » - پاک کرده از عیبه و آفتها که در زنان دنیا موجود باشد از حیض و نفاس و قضاء حاجت و فضولهای تن و بیماری و پیری و بد خوئی و مرگ. **ابوهریره** گفت از **مصطفی** ع پرسیدند که در بهشت بازنان صحبت باشد **مصطفی** گفت: « نعم - و الذی نفسی بیده ان المؤمنین لیفصی فی الیوم الواحد الی الف عذراء » قال « و مامن غدوة من غدوات الجنة و کل الجنة غدوات الا انه تزف الی ولی الله فیها زوجة من الحور العین اذ ناهن الّتی خلقت من زعفران ». و قال **عبدالله بن وهب** ان فی الجنة غرفة یقال لها - العالیة - فیها حوراء یقال لها - الغنجة - اذا اراد ولی الله ان یاتیها اتيها **جبرئیل** فأذنهما ، فقامت علی اطرافها معها اربعة آلاف وصیفة یجمعن اذیالها و ذوائبها و یبخرنهما بمجامر بلانار . « - جهودی از **مصطفی** پرسید - که تومیگوئی در بهشت نکاح باشد و خوردن و آشامیدن ، و هر که خورد و آشامد از وی فضولها رود و بهشت چگونه جای فضول بود ؟ **مصطفی** گفت « و الذی نفسی بیده ان فیها لا کلا و شرباً و نکاحاً یخرج من بطونهم عرق اطیب من ریح المسک » فقال رجل من القوم - صدق رسول الله خلق الله خلقاً يأکل ممّا نأکل و یشرب ممّا نشرب و منه یشرب من بطونهم عسل سائغ - فقال رسول الله - وفقت ، هذا مثل طعام اهل الجنة . »

« وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ . » - ای دائمون ، و الخلود الدوام و لیس من شرطه التابید ، بل یجوز ان یکون مؤبداً او غیر مؤبد ، و الدلیل علیه انه قید بابد ، و الله عزوجل یوصف بالقدم و لایجوز ان یوصف بالخلود لعدم التوقیف ، و لان القدم لا ابتداء له و الخلود له ابتداء ، و هو جلّ جلاله اول بلا ابتداء « وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ . » - معنی آنست که ایشان در آن بهشت جاوید شوند که نعمت آنکه هنی باشد و تمام که بریده نشود و با آن بمانند . **مصطفی** ع گفت « مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ يَحْيَى لَا يَمُوتُ وَيَنْعَمُ

لایبوس لایبلی ثیابه و لایفنی شبابه .

النوبة الثالثة - قوله تعالى « يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُم » - اینست خطاب

خطیر و نظام بی نظیر، سخنی پر آفرین و بردلها شیرین، جانرا پیغام است و دلرا انس، و زبانرا آئین. فرمان بزرگوار از خدای فامدار میگوید - بلخلف خویش بسزای کرم خویش: «اعْبُدُوا رَبَّكُم» بندگان من مرا پرستید و مرا خوانید و مرا دانید، که آفریدگار منم، کردگار نامدار بنده نواز آمرزگار منم، مرا پرستید که جز من معبود نیست، مرا خوانید که جز من مجیب نیست، آفریننده منم چرا دیگرانرا می پرستید بخشنده منم چونست که از دیگران می بینید؟! یقول جلّ جلاله - انا والملاء فی بناء عظیم، آخلق فی عبد غیری و أنعم فی شکر غیری. وقال جلّ و عزّ - «یا ابن آدم انا بئک لازم فاعمل لبئک، کل الناس لك منهم بدّ و لیس منی بدّ». و روی ان اسعد بن زرارة اقام ليلة العقیبة فقال «یا رسول اشترط لربک و اشترط لنفسک و اشترط لاصحابک» فقال «اما شرطی لربی فان تعبدوه و لا تشرکوا به شیئاً، و اما شرطی لنفسی فان تمنعونی مما تمنعون منه انفسکم و اولادکم، و اما شرطی لاصحابی فالمواساة فی ذات ایدیکم» قالوا «فای شیء لنا اذا فعلنا ذلك» قال «لکم الجنة قال ابسط یدک ابا یعک»

«اعْبُدُوا رَبَّكُم» - گفته اند که این خطاب عوام است که عبادت ایشان بر دیدار نعمت بود و بواسطه تربیت، و آنجا که گفت «اعبدوا الله» خطاب با اهل تخصیص است که عبادت ایشان بر دیدار منعم بود بی واسطه تربیت و بی حظ بشریت. همانست که جای دیگر گفت «یا ایها الناس اتقوا ربکم»، جای دیگر گفت «یا ایها الذین آمنوا اتقوا الله» با خطاب تعمیم «اتقوا ربکم» گفت و با خطاب تخصیص «اتقوا الله». آن بهشتیانراست و این حضرتیانرا. جنید ازینجا گفت - آن روز که در جمع عوام نگرست که از جامع المنصور بیرون میآمدند - «هؤلاء حشوا الجنة و للحضرة قوم آخرون.» و در آخر آیت گفت - «لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ» - این تنبیه است که عبادت الله بنده را بنهایت تقوی رساند، و از نهایت تقوی بنده به بدایت دوستی حق و پیروزی جاودانه رسد. چنانکه

جای دیگر گفت «وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ» وهم ازین بابست «اعبدوا ربکم وافعلوا الخیر لعلکم تفلحون»

پس آنکه راه شناخت خویش باز نمود گفت: «الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً» - آنکه عجایب قدرت و بدایع حکمت در زمین و در آسمان دلیل است بر خداوندی و آفریدگاری و گواهیست بر یکتائی و دانائی و توانائی او آن هفت قبه خضرا از بر یکدیگر بی عمادی و پیوندی بر باد بداشته . نشان قدرت او این هفت کله اغبر بر سر آب بداشته ، بیان حکمت او آن یکپرا گفته « وَزَيَّنَّاها لِلنَّاظِرِينَ » و این یکی را «فرشناها فنعم الماهدون»، و آنکه این مثال دو کبوتر سیاه و سپید بین که در فضاء گنبد ازرق بیرون آمده ، بر جناح یکی رقم « فمَحُونَا آيَةَ اللَّيْلِ » و بر آن دیگر « وَ جَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مَبْصُورَةً » این سیاه از آن سپید زاده و آن سپید ازین سیاه پدید آمده ، « يَكُونُ اللَّيْلُ عَلَى النَّهَارِ وَيَكُونُ النَّهَارُ عَلَى اللَّيْلِ » ، یولج اللیل فی النهار و یولج النهار فی اللیل ، پاکی و بی عیبی خدای را که روشنائی روز از شب دیجور بر آورد و تاریکی شب دیجور از روشنائی روز پدید کرد . از این عجب تر که روشنائی دانائی در نقطه خون سیاه دل نهاد ، و روشنائی بینائی در نقطه سیاهی چشم نهاد - تا بدانی که قادر با کمال بخشنده با فضل و افضال ، این روز روشن نشان عهد دولت است ، و آن شب تاریک مثال روزگار محنت ، میگوید . ای کسانی که اندر روشنائی روز دولت آرام دارید ایمن مباشید که تاریکی شب محنت بر اثر است ، و ای کسانی که اندر شب محنت بی آرام بوده اید نومید مباشید که روز روشن بر اثر است . همین است احوال دل گهی شب قبض و گاه روز بسط : اندر شب قبض هیبت و دهشت و با روز بسط انس و رحمت ، در حال قبض بنده را همه زاریدن است و خواهش از دل ریش ، و در حال بسط همه نازیدن است و رامش در پیش .

پیر طریقت گفت : « الهی گر زارم در تو زاریدن خوشست ، و رنازم بتو نازیدن خوشست . الهی شاد بدانم که بر در گاه تو میزارم ، بر امید آنکه روزی در میدان فضل بتو نازم ، تو من فاپذیری و من فانو پردازم ، یک نظر در من نگری و دو گیتی بآب

لایبوس لایبلی ثیابه و لایفنی شبابه .

النوبة الثالثة - قوله تعالى « يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَعْبُدُوا رَبَّكُمْ » - اینت خطاب

خطیر و نظام بی نظیر، سخنی پر آفرین و بردلها شیرین، جانرا پیغام است و دلرا انس، و زبانرا آئین. فرمان بزرگوار از خدای نامدار میگوید - بلطف خویش بسزای کرم خویش: « أَعْبُدُوا رَبَّكُمْ » بندگان من مرا پرستید و مرا خوانید و مرا دانید، که آفریدگار منم، کردگار نامدار بنده نواز آمرزگار منم، مرا پرستید که جز من معبود نیست، مرا خوانید که جز من محیب نیست، آفریننده منم چرا دیگرانرا می پرستید بخشنده منم چونست که از دیگران می بینید؟! يقول جلّ جلاله - انا والملاء فی بناء عظیم، اخلق فی عبد غیری و اُنعم فی شکر غیری. وقال جلّ و عزّ - « یا ابن آدم انا بَدَلُکَ لازم فاعمل لبدلک، کل الناس لک منهم بدّ و لیس منی بدّ. » و روی انّ اسعد بن زرارة اقام ليلة العقبة فقال « یا رسول الله اشترط لربک و اشترط لنفسک و اشترط لاصحابک » فقال « اما شرطی لربی فان تعبدوه ولا تشرکوا به شیئاً، و اما شرطی لنفسی فان تمنعونی مما تمنعون منه انفسکم و اولادکم، و اما شرطی لاصحابی فالمواساة فی ذات ابديکم » قالوا « فای شیء لنا اذا فعلنا ذلك » قال « لکم الجنة قال « ابسط یدک اُبا یعک »

« أَعْبُدُوا رَبَّكُمْ » - گفته اند که این خطاب عوام است که عبادت ایشان بر دیدار نعمت بود و بواسطه تربیت، و آنجا که گفت « اعبدوا الله » خطاب با اهل تخصیص است که عبادت ایشان بر دیدار منعم بود بی واسطه تربیت و بی حظ بشریت. همانست که جای دیگر گفت « یا ایها الناس اتقوا ربکم »، جای دیگر گفت « یا ایها الذین آمنوا اتقوا الله » با خطاب تعمیم « اتقوا ربکم » گفت و با خطاب تخصیص « اتقوا الله ». آن بهشتیانراست و این حضرتیانرا. جنید ازینجا گفت - آن روز که در جمع عوام نگرست که از جامع المنصور بیرون میآمدند - « هؤلاء حشوا الجنة و للحضرة قوم آخرون. » و در آخر آیت گفت - « لَعَلَّکُمْ تَتَّقُونَ » - این تنبیه است که عبادت الله بنده را بنهایت تقوی رساند، و از نهایت تقوی بنده به بدایت دوستی حق و پیروزی جاودانه رسد. چنانکه

جای دیگر گفت «وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ» وهم ازین بابست «اعبدوا ربکم وافعلوا الخیر لعلکم تفلحون»

پس آنکه راه شناخت خویش باز نمود گفت: «الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً» - آنکه عجایب قدرت و بدایع حکمت در زمین و در آسمان دلیل است بر خداوندی و آفریدگاری و گواهیست بر یکتائی و دانائی و توانائی او آن هفت قبه خضرا از بر یکدیگر بی عمادی و پیوندی بر باد نداشته . نشان قدرت او این هفت کله اغبر بر سر آب نداشته ، بیان حکمت او آن یکپرا گفته « وَزِينَاها لِلنَّاطِرِينَ » و این یکی را «فرشناها فنعم الماهدون»، و آنکه این مثال دو کبوتر سیاه و سپید بین که در فضاء گنبد ازرق بیرون آمده ، بر جناح یکی رقم « فمحونا آية الليل » و بر آن دیگر « وجعلنا آية النهار مبصرة » این سیاه از آن سپید زاده و آن سپید ازین سیاه پدید آمده ، « يَكُوِّرُ اللَّيْلُ عَلَى النَّهَارِ وَيَكُوِّرُ النَّهَارُ عَلَى اللَّيْلِ » ، یولج اللیل فی النهار و یولج النهار فی اللیل ، پاکی و بی عیبی خدا را که روشنائی روز از شب دیجور بر آورد و تاریکی شب دیجور از روشنائی روز پدید کرد . از این عجب تر که روشنائی دانائی در نقطه خون سیاه دل نهاد ، و روشنائی بینائی در نقطه سیاهی چشم نهاد - تا بدانکه قادر با کمال بخشندگی با فضل و افضال ، این روز روشن نشان عهد دولت است ، و آن شب تاریک مثال روزگار محنت ، میگوید . ای کسانی که اندر روشنائی روز دولت آرام دارید ایمن باشید که تاریکی شب محنت بر اثر است ، و ای کسانی که اندر شب محنت بی آرام بوده اید نومید باشید که روز روشن بر اثر است . همین است احوال دل گهی شب قبض و گاه روز بسط : اندر شب قبض هیبت و دهشت و با روز بسط انس و رحمت ، در حال قبض بنده را همه زاریدن است و خواهش از دل ریش ، و در حال بسط همه نازیدن است و رامش در پیش .

پیر طریقت گفت: « الهی گر زارم در تو زاریدن خوشست ، و رنازم بتو نازیدن خوشست . الهی شاد بدانم که بر درگاه تو میزارم ، بر امید آنکه روزی درمیدان فضل بتو نازم ، تو من فایذیری و من فاتو پردازم ، یک نظر در من نگری و دو گیتی بآب

اندازم. « ارباب حقایق این آیت را تفسیری دیگر کرده اند و رمزی دیگر دیده اند - گفته اند - که این مثلهاست که الله زد درین آیت ، زمین مثل - تن - است و آسمان مثل عقل - و آب که از آسمان فرو آید مثل - علم - است که بواسطه عقل حاصل شود و ثمرات - مثل کردار نیکوست که بنده کند بمقتضای علم ، اشارت میکنند که - الله آن خداوندست که شمارا شخص و صورت و تن آفرید و آن تن بجمال عقل بیاراست ، و آنکه بواسطه عقل علم داد و زیر کی و دانش ، تا از آن علم ثمرهای بزرگوار خاست ، آن ثمرتها کردار نیکوست که غذاء جان شما و حیوة طیّبه شما در آنست . آن خداوندی که مهر بانی وی و رحمت وی بر شما اینست چرا در عبادت وی شرك می آرید و دیگری را باوی انباز میگیرید ؟ « فَلَا تَجْعَلُوا لِلّٰهِ اَنۡدَادًا وَاَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ » - مکشید ، و باوی انباز میکنید « وَاِنْ كُنْتُمْ فِی رَیۡبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلٰی عَبْدِنَا » - آیه اول در اثبات توحید حجت

است بر مشرکان عرب و این در اثبات نبوت حجت است بر اهل کتاب و ذمت . و کلمه شهادت مشتمل است بر هر دو طرف بانیات توحید و اثبات نبوت ، تا بهر دو معترف و معتقد نشود و بر موجب هر دو عمل نکند بنده در دایره اسلام در نیاید . و اثبات نبوت آنست که مصطفی را صلعم گزیده حق و بهینه خلق دانی ، و نبوت و رسالت وی بجهان و دل قبول کنی ، و گفتار و کردار و سنن و سیروی پیشرو و رهبر خود گیری - و بحقیقت دانی که قول او وحی حق است و بیان او راه حق است و حکم او دین حق است ، و نفس و بلاغ او در حال حیوة و ممات حجت حق است . آدم هنوز در پرده آب و گل بود که سرفطرت محمد بر درگاه عزت کمر بسته بود - و نظر لطف حق بجان وی پیوسته . و هوالمشار الیه بقوله صلعم : « کنت نبیاً و آدم بین الماء و الطین »

« فَأَنۡوَا بِسُورَةِ مِّنۡ مِّثَالِهِ » نشر بساط عزت قرآنست از طی قدس خویش تا نا محرم را

دست رد بسینه باز نهد و سوخته عشق را نقاب جمال فرو گشاید . .

بینی بی نقاب آنکه جمال چهره قرآن چو قرآن روی بنماید زبان ذکر گویا کن

« وَبَشِّرِ الدِّینَ اٰمَنُوْا » - این آیت نواخت دوستانست و امید دادن ایشان بنواز

و نعیم جاودان ، و ترغیب مؤمنان وحث ایشان بر طاعت و طلب زیادت نعمت . و آیت

پیش تحذیر بیگانگانست از شور دل و شرک زبان ، و بیم دادن ایشان از آتش عقوبت و سیاست قطیعت حق ، مؤمن آنست که چون آیت اول شنود بترسد و بی آرام شود ، و از عذاب دوزخ باندیشد - و چون آیت دوم شنود شاد شود و دل در بندد و امید قوی کند و آرام در دل آرد . رب العالمین هر دو کسرا بستود ، آن ترسنده و این آرمیده - ترسنده را میگوید « اِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ » و آرمیده را میگوید « الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ » - و سنت خداوند کریم جل جلاله آنست که هر جا که آیت خوف فرستد و بندگانرا بآن بترساند از پی آن آیت رجا و رحمت فرو فرستد و دل ایشانرا آرام دهد تا نومید نشوند .

« وَ بَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا » - هر که امروز در میدان خدمت است بشارتش باد

که فردا در مجمع روح و ریحان است ، و نه هر که ببهشت رضوان بکرامت روح و ریحان رسید . بهشت رضوان غایت نزهت متعبدان است ، و روح و ریحان قبله جان محبانست بهشت رضوان علّیین و دارالسلام است ، و روح و ریحان در حضرت عندیّه تحفه جان عاشقانست ، هر که حرکاترا پاس دارد ببهشت رضوان رسد - هر که انفس را پاس دارد بروح و ریحان رسد . این روح و ریحان که تواند شرح آن وجه نهند عبارت از آن ، چیزی که نیاید در زبان شرح آن چون توان ، بادی در آید از عالم غیب که آنرا باد فضل گویند میغی فراهم آرد که آنرا میغ بر گویند ، بارانی بیارد که آنرا باران لطف گویند سیلی آید از آن باران که آنرا سیل مهر گویند -

سیلی باید که هر دو عالم ببرد تا نیز کسی غمان عالم نخورد

آن سیل مهر بر نهاد آب و خاک گمارند تا نه از آب نشان ماند نه از خاک خبر ، نه از بشریت نام ماند نه از انسانیت اثر - هر شغل که خاست از آب و گل خاست ، هر شور که آمد از بشریت و انسانیت آمد . هر دو بگذار تا بنیستی رسی و از نیستی بر گذر تا بروح و ریحان رسی .

از علت و عار بر گذشتیم آسان	دیدیم نهان گیتی و اصل جهان
زان نیز گذشتیم نه این ماند و نه آن	آن نور سیه زلا نقط بر تر دان

النوبة الاولى - قوله تم « إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي » - الله تع شرم نکند « أَنْ يُضْرِبَ » که زند « مَثَلًا مَا » مثلی هرچه بود « بَعُوضَةً » به پشه « فَمَا قَوْهَا » - یا چیزی که فزون از آن بود « فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا » - اما ایشان که گروید گانند « فَيَعْلَمُونَ » میدانند « أَنَّهُ الْحَقُّ » که آن مثل راست است و نیکو و بر عیار حکمت « مِنْ رَبِّهِمْ » - از خداوند ایشان . « وَ أَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا » و اما ایشان که کافر اند « فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ » - چه خواست الله ؟ « بِهَذَا مَثَلًا » باین مثل که زد « يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا » - بآن مثل که میزند فراوانی را بی راه میکند از رسیدن بمعنی حکمت آن « وَ يَهْدِي بِهِ كَثِيرًا » و فراوانی را بآن راه مینماید . « وَ مَا يُضِلُّ بِهِ » و بی راه نکند بآن « إِلَّا الْفَاسِقِينَ »^{۲۶} مگر ایشانرا که از فرمانبرداری بیرون شده اند .

« الَّذِينَ يَنْقُضُونَ » - ایشان که می شکنند « عَهْدَ اللَّهِ » پیمان خدا که وریشان گرفت ، « مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ » از پس محکم بستن پیمان او - « وَ يَقْطَعُونَ » و می برند « مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ » آنچه الله فرمود که آنرا به پیوندند « وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ » و در زمین تباهی میکنند « أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ »^{۲۷} ایشانند که زیان کار اند .

« كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ » - چو نیست که کافر میمانید بخدای . « وَ كَذَّبْتُمْ أَمْوَاتًا » و شما نطفه های مرده بودید « فَأَحْيَاكُمْ » پس شمارا مردمان زنده کرد ، « ثُمَّ يُمِيتُكُمْ » آنکه بمیراند شما را « ثُمَّ يُحْيِيكُمْ » پس زنده میگرداند شمارا « ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ »^{۲۸} آنکه شمارا فا او خواهند گردانید .

« هُوَ الَّذِي » - او آن خداوندست « خَلَقَ لَكُمْ » که بیافرید شمارا

« مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا » هر چه در زمین چیز است همه ، « ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ »
 آنکه آهنگ بالا کرد « فَسَوَّاهُنَّ » راست کرد و راغ آت آسمانها را « سَمِعَ
 سَمَوَاتٍ » هر هفت آسمان « وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ »^{۲۹} ، و او خداوند بهر چیز داناست .
 النوبة الثانية - قوله تم « إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي » - اقوال مفسران مختلف است در

سبب نزول این آیت ، بعضی گفتند چون رب العالمین منافقارا مثل زد که « مَثَلُهُمْ
 كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا » و گفت « أَوْ كَصَيِّبٍ مِنَ السَّمَاءِ » - منافقان گفتند
 این نه سخن خداست که الله تم از آن بزرگوار تر است که چنین مثل زند - فانزل الله
 هذه الآية . و گفته اند سبب نزول آنست که جهودان در قرآن ذکر عنکبوت و مگس
 شنیدند و ذلك فی قوله تم « مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ ..
 الآية » و قال تم « إِنَّ الَّذِينَ تدعون من دون الله لن يخلقوا ذباباً .. » - جهودان چون
 ذکر مگس و تننده درین هر دو آیت شنیدند بطریق استهزاء گفتند این چه سخن
 است ! وجه مثل ! و خدا را عزوجل چه حاجت بذکر مگس و عنکبوت ؟ - پس ایشانرا
 این جواب آمد که :

« إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا » - الله شرم نکند اگر مثل به پشه
 زند یا کم از پشه . اینست که گفت « بَعُوضَةٌ فَمَا فَوْقَهَا » - ای فما فوقها فی الصغر
 کما تقول فلان صغیر فتقول « و فوق ذلك - ای هو اصغر مما ترى » . گفته اند که
 رب العالمین این مثل به پشه از بهر آن زد که از عجائب و لطائف در پشه بدان کوچکی
 وضعیفی بیش از آنست که در پیل بدان بزرگی و عظیمی . و تفاوت در جسم و اعضاء پشه
 بیش از آنست که در جسم و اعضاء پیل ، و پیل را چندان رنگ نیست که پشه را که بر همه
 رنگهای دنیا بسته است ، و از آنک عمرش اندک است دنیا همیشه از او پراست ، و هر چه
 پیل را هست از قوایم و خرطوم و دیگر اعضاء همه پشه را هست و زیادت ، که پشه بینی

که دو دنب دارد و دو پر و باشد که چهار دارد و دست و پای بسیار ، و پیل و شیر و نهنگ و مار و کژدم ازو گریزان و بر حذر . و اورا متورع آورده اند کسه در نجاست نیفتد چنانک مگس افتد ، و غذاء وی در پوست آدمی نهاده اند خرطوم می دارد سر آن تیز پیوست آدمی فرو برد و خون بر کشد و تا گرسنه است زندگی می یابد چون سیر شود در حال بمیرد . يقال - « اذنا جاعت البعوضة قوت فطارت و اذا شبعنا تشقت و تلفت كذلك الانسان ليطغى ان رآه استغنى » .

شعبی را پرسیدند که هیچ چیز از حکمت خالی نیست در آفرینش آن ، در این پشه و عنکبوت آفریدن چه حکمت است ؟ جواب داد که حکمت اندر آفرینش آن اگر خود آن بودی که **نمرود** طاعی نبشته هلاک کرد و **مصطفی** را بخانه عنکبوت که بر در غار ساخت از دشمن برهانید اگر همین بودی حکمت اندر آفرینش آن کفایت بودی . **شافعی** پیش **هرون الرشید** نشسته بود مگسی بر روی هرون نشست هرون برانند دیگر باره باز آمد ، هرون گفت « یا ابن ادریس لِمَ خَلَقَ اللهُ الذِّبَابَ ؟ » الله مگسرا از بهر چه آفرید ؟ **شافعی** گفت « مَذَلَّةٌ لِلْمَلُوكِ » خواری و بیچارگی ملوک زمینرا - قال « فاستحسنه وَ وَصَلَهُ » . اینجا لطیفه نیکو گفته اند - الله تم مگسرا ضعیف آفرید و با ضعف وی وقاحت آفرید و شیر را قوی آفرید و با قوت وی نفرت آفرید - اگر آن وقاحت که در مگس است در شیر بودی در زمین کس از زخم وی نرستی ، لیکن بکمال حکمت و نفاذ قدرت هر چیز را سزای خویش بداد و باضعف مگس وقاحت سزا بود و با قوت شیر نفرت سزا بود ، همه چیز بجای خویش آفرید و بسزای خویش بداشت . يقول تم « اُدِّبَ عِبَادِي بِعِلْمِي اَنِّي بِعِبَادِي خَبِيرٌ بِصِيرٌ » . **جهوشدان** می پنداشتند که هر چه بزرگتر باشد و عظیمتر قدر آن بنزدیک الله بیشتر و آفرینش آن عظیمتر ، و هر چه کمتر و حقیر تر آفرینش آن سهلتر و قدر آن کمتر . و نیز می پنداشتند که رب العالمین از ذکر چیزهای حقیر شرم دارد چنانک ایشان از آن شرم میداشتند . الله تم ایشانرا جواب داد - که من شرم نکنم و مثل زنم به پشه یا کم از پشه ، چون دانم که مؤمنان را در آن پندست و زیادت بصیرت و بر معاندان دین حجت و دلالت .

بعضی مفسران در تأویل آیت گفته‌اند « **إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي** » ای - لا یخشی - گفتند استحیا بمعنی خشیت آید چنانک خشیت بمعنی استحیا . و ذلك فی قوله تع « و تَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ » و اشتقاق حیا از حیوة است ، و حیا اول منزل عقل است نه بینی که کودک را اول که امارت عقل وی پدید آید حیا بود ، پس اول منزل عقل حیا است و آخر منزل عقل ایمان و **مُصْطَفَى** ع گفت : « لا ایمان لمن لاهیاء له » یعنی که چون باول منزل نرسد آخر منزل در حق وی محال بود .

و معنی ضرب اینجا وصف است « **أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا** » - یعنی آن یصف شبهاً شَبَّه به - کما قال « **ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِنْ أَنْفُسِكُمْ** » ای وصف لکم . هر جا که ضرب مثلاًست در قرآن و در لغت عرب آن ضرب بمعنی وصف و بیان است و در قرآن ضرب است بمعنی - الزام - چنانک گفت « **ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ** » و ضرب است بمعنی - سیر - چنانک گفت « و آخِرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ » - والضرب بالعصا معروف است چنانک گفت « فاضرب بعصاك البحر » .

« **مَثَلًا مَّا بَعُوضَةٌ** » - این - ما نکرست گویند بمعنی شیئی است تقدیره .. مثلاً شیئاً بَعُوضَةٌ - کقوله تعالی « **هَذَا مَالِدِي عَتِيدٌ** » ای هذا شیئی لَدِیَّ عَتِيدٌ و « **بَعُوضَةٌ** » را نصب است بر بدل یعنی بدل ما - و البعوض صغار البق و واحدةٌ منها بَعُوضَةٌ .

« **فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ** » - نظیر این در سورة المائدة « **وَلَا يَرْتَابُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْكِتَابِ وَالْمُؤْمِنُونَ** » « **وَلَيَقُولُ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ...** » آلیه « - میگویند مؤمنان و گرویدگان راست می شنوند و بسزا می بینند ، و بیمار دلان عیب می جویند و نا دریافتنی می پرسند ، مؤمنان میدانند که این مثلها دلها را چون آئینه است رویها را - چنانک در آئینه نگرند هر چه دروی است بینند ، دلهاى ایشان درین مثلها نگرند هر چه غیب است و بودنى بچشم دل به بینند ، یقین ایشان در غیب پدید آید و ایمان بیفزاید و بیمار دلانرا شور دل بیفزاید . پس رب العالمین خبر داد این دریافت جز دانایان و وزیر کانرا نیست - « **وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالَمُونَ** »

و مثل زدن پدید کردن مانند است ، و الله را رسد که مثل زند بندگان را و بندگان را نیست که مثل زند الله را . چنانک گفت : « فلاتضربوا لله الامثال » ای الاشباه - خدا را عز و جل همتا مسازید و انباز مگوئید ، و جز انک الله خویشتر گفت صفت مکنید ، که بآن شناخت که وی خود را شناسد شما ویرا نشناسید .

« يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَ يَهْدِي بِهِ كَثِيرًا » - این جواب ایشانست که گفتند - الله چه خواست باین مثل که زد ؟ رب العالمین گفت این مثل بدان زد تا گروهی را از رسیدن بعین حکمت آن بیراه کند ، و گروهی را راه نماید بدانستن و رسیدن بعین حکمت آن . « وَ مَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ » - فاسقان ایشانند که از فرمانبرداری بیرون اند ، فسوق خروج است از طاعت يقال « فسقت الرطبة اذا خرجت عن الكوى » و سُمِّيت - الفارة فُوسِقَةً - لخروجها عن جحرها . و قال تعالى في صفة ابليس - ففسق عن امر ربه - ای خرج عن طاعته . آنکه ایشان را صفت کرد به نتهای مذموم و گفت : « الَّذِينَ يَتَّقُونَ » - ایشان که پیمان الله را می شکنند و عهدی که الله و ایشان گرفت در توریت و در زبور و در زبان موسی و داود بوفاء آن باز نیامدند . و عهد آن بود که « أَنْ يَعْبُدُوهُ وَلَا يَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا » و أَنْ يُؤْمِنُوا بِمُحَمَّدٍ صَلَعم و يخبروا بنعمته و صفته و يؤمنوا بجميع الانبياء عليهم السلام - پیمان ستند از ایشان بتوحید الله و بتعديق مصطفی ع و قبول بلاغ او از او ، و الله بریشان در آن عهد و پیمان گواه .

« مَنْ بَعْدَ مِيثَاقِهِ » العهد ، و قيل مَنْ بَعْدَ مِيثَاقِ اللَّهِ . و الميثاق مفعالٌ مِنَ الْوُثُوقِ واصلهٌ مِنْ ثَاقٍ فَانْقَلَبَتِ الْوَاوُيَاءُ لَا نَكْسَارَ مَا قَبْلَهَا كَمِيزَانٍ وَمِيقَاتٍ . نظیر این در سورة الاعراف « اَلَمْ يَأْخُذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ اَلَّا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ اَلَا الْحَقُّ - و گفته اند . « الَّذِينَ يَنْقُضُونَ ... » اخبار است از جمله کافران و منافقان علی العموم و عهد که بریشان گرفته بودند آنست که روز ميثاق رب العزة ایشانرا از کتب آدم بیرون آورد و گفت : « اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ ؟ قَالُوا بَلَى » و در قرآن جایها فرمود است که بعهد وفا کنید و به پیمانها باز آئید قال الله تعالى و اوفوا بعهد الله اذا عاهدتم - و اوفوا بعهدی اوف بعهدکم » « اوفوا

بالعقود» وبعهدالله آوفا» - میگوید اگر عهدی کنید یا عقدی بندید باخالق یا با مخلوق بوفاء آن باز آئید . وعهد باخالق نذر باشد وتوبه وسوگندان وبامخلوق شرطها وعقدها که در معاملات میان ایشان رود و وعده ها که یکدیگر را دهند .

« وَ يَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ » - ومی برند آنچه الله فرمود که آنرا

به پیوندند از تصدیق انبیاء که فراهم پیوندند ، وتصدیق محمد ورا تصدیق موسی پیوندند وتعظیم آدینه امروز فرا تعظیم شنبه روزگار پیوندند . و روی دادن بکعبه امروز فرا روی دادن به بیت المقدس روزگار پیوندند ، وگردن نهادن قرآن را فرا گردن نهادن توره وانجیل و زبور پیوندند . قتاده گفت «أمرُوا بالقول والعمل فقالوا فلمْ يعملوا فلمْ يصلوا القول بالعمل» ایشانرا فرمودند که عمل رافرا قول پیوندند که ایمان قول وعمل است ، و نه پیوستند . وقیل - یرید بذلك قطع الرحم فإن قریشاً قطعوا رحم النبی صلعم بالمعاداة معه . و گفته اند - که ایشانرا فرمودند که پیغامبرانرا همه براست دارید فآمنوا بالبعض وكفروا بالبعض ، والمؤمنون وصلوا ، فقالوا لانفرق بين احدٍ من رسالہ . « وَ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ » - تباهاکاری ایشان آن بود که عامه خویش را از اسلام باز میداشتند ، وضعیفان مسلمانان را در شک می افکندند ودلها را می شورانیدند وراهها به بیم میکردند وراه میزدند وسخن چینی میکردند وبید گوئی مردم را درهم می افکندند .

« أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ » - زیان کاران ایشانند که نقص وخسران در حظّ

خویش آوردند ، که ایشانرا هر یکی در بهشت مسکنی بود - چنانک در خبر است ، وفردا ازیشان فاستانند وبمؤمنان دهند .

« كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ » - كيف استفهام عن حال الشیء ، ولم استفهام عن علة

الشیء وما عن جنس الشیء « كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ » - این خطاب باجهودان ومشرکان عرب است هر چند که آن مشرکان بوجود صانع وآفریدگار معترف بودند - چنانک الله گفت - « وَلئن سألتهم من خلقهم ليقولنَّ الله » و مصطفی ع پدر عمران حصین را پرسید -

آنکه که هنوز مشرک بود - «کم تعبد الیوم آلهاً قال سبعة واحداً فی السماء وستة فی الارض قال رسول الله صلعم فایهم تعدّه لیوم رغبتک و رهبتک؟ قال الذی فی السماء.» - این خبر دلیل است که ایشان بوجود صانع ایمان داشتند اما نبوت مصطفی را صلعم منکر بودند و بوی کافر و هر که بفرستاده کافر بود بفرستنده کافر باشد ازین جهت گفت:

«کَیْفَ تَکْفُرُونَ بِاللّهِ» و این سخنرا دو مخرج است: یکی تعجب - و الله تعجب هو الاخبار عن عظیم فعلهم. يقول - «ایها المؤمنون تعجبوا من هؤلاء کیف یکفرون الله وقد ثبتت حجة الله علیهم» - میگوید شگفت مانید و تعجب کنید ازین کافران که حجت توحید و ریشان ثابت است و روشن و قومی گروند و مخرج دیگر - تویخ - است و ملامت، میگوید - ای پیغامبر من وای مؤمنان این کافرانرا ملامت کنید و گوئید چون است که بالله نمیگردید و نشانهای هستی و یکتائی و دانائی و توانائی وی شمارا پیدا است آنکه نشانهای روشن برشمرده گفت - «وَكُنْتُمْ آمَوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ» قومی گفتند - این واو حال است و قد - در آن مضمحل یعنی «کَیْفَ تَکْفُرُونَ بِاللّهِ» و قد «كُنْتُمْ آمَوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ». قومی گفتند و او حال است که واو - ابتدا - است و برین قول «تکفرون بالله» وقف کنی جائز است، آنکه ابتدا کنی «وَكُنْتُمْ آمَوَاتًا» - و الاموات جمع - الموت. و الموت یکون اسماً و مصدرًا - كالصوم و العدل و النظر. «و كنتم امواتاً» ای لم تكونوا شيئاً حتی خلقکم. عرب موت بجای قول الذکر نهند و حیوة بجای شهرگی - يقال للشیء الدارِس و الامر خامل الذکر هذا شیءٌ مِيتٌ و امرٌ مِيتٌ. و الذکر و الامر المتعالَم فی الناس هذا امرٌ حَیٌّ. میگوید شما چیزی یاد کرده و یاد کردنی نبودید نام و نشان و رسم و طلل شما نبود تا بیا فرید شمارا و مردمان زنده گردانید که شمارا می شناسند و فرید می کنند. این موت اول است و احیاء اول. پس گفت «ثُمَّ يُمِيتُكُمْ» - یعنی یقبض ارواحکم عند انقضاء آجالکم - پس چون روزگار عمر شما برسد می میراند شمارا تا چنان گرداند که در اول که نبودید - «ثُمَّ يُحْيِيكُمْ» - یعنی للبعث و القیمة - پس آنکه شما را زنده گرداند

بعث و نشور را . اینست دو مرگ و دو حیوة - که آنجا گفت : - « امتنا اثنتین و احييتنا اثنتین . » این قول ابن عباس است و مجاهد . وقال قتاده « كُنْتُمْ أَمْوَاتًا » ای نطفاً فی الارحام لانها تكون ميتة بعد مفارقتها الرجل - لقوله صلعم « ما این من حی » فهو ميت - « میگوید شما نطفه های مرده بودید در رحم مادران - اول نطفه پس علقه ، پس مضغه پس استخوان و گوشت ، پس شمارا زنده گردانید بنفخ ارواح . و به قال النبی صلعم - یدخل الملك علی النطفة بعد ما تستقر فی الرحم باربعین او بخمس و اربعین ، فيقول ای رب اشقي ام سعيد ؟ اذ كر ام انثى ؟ فيقول الله تعالى و يكتبان - ثم يكتب عمله و رزقه و اجله و اثره و مصيبتہ - ثم تطوى الصحيفة فلا يزد فيها و لا ينقص منها » .

« ثُمَّ يَمِيتُكُمْ » - آنکه شمارا می میراند بخواب ، و زنده میگرداند به بیداری و آنکه شمارا آخر بمیراند و فردا شمارا زنده گرداند . و قيل « وَ كُنْتُمْ أَمْوَاتًا » یعنی بعد اخذ الميثاق ردهم الى ظهره فاماتهم فاحياكم بان آخر جكم من بطون امهاتكم « ثُمَّ يَمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ اِلَيْهِ تُرْجَعُونَ » میگوید آنکه شمارا با او خواهند گردانید و سوی او خواهند برد . این همچنانست که گفت « ثُمَّ رُدُّوا اِلَى اللَّهِ » و اگر « تُرْجَعُونَ » خوانی بفتح تا بر قراءت یعقوب ، معنی آنست که آنکه و ازو شنید (۱) و کردار شمارا پاداش دهند و این کلمه دلیل است که الله تعالی بر جهتی است از جهت های عالم و آن جهت بالاست بدلیل ده آیت از قرآن « يخافون ربهم من فوقهم » - و « هو القاهر فوق عباده » - « ءَاَمَنْتُمْ مِنْ فِى السَّمَاءِ اَمْ اَمِنْتُمْ فِى السَّمَاءِ » - « اِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ » - « اَنْتَ مُتَوَفِّيكَ وَ رَافِعُكَ اِلَى » - « بل رفعه الله يدبر الامر من السماء الى الارض ثم يعرج اِلَيْهِ » - « تعرج الملائكة و الروح اِلَيْهِ » - « يا هَامَانَ ابن لى صرحاً لعلی ابلغ الاسباب اسباب السموات فاطلع الى اله موسى و خبر درست است که مصطفی ع گفت : « ارحموا من فى الارض یرحمکم فى السماء » اما معتزلى که عذاب گور را منکر است دست درین آیه میزند و میگوید دوزندگی گفت : یکی درد دنیا و یکی در قیامت و زندگی در گور و عذاب

(۱) کذا فی نسخه الف . « باز او خواهد گشت » فی نسخه ج .

نگفت. جواب وی آنست که زندگی قوم موسی پس از صاعقه که رسید ایشانرا نگفت درین آیه ودالات نکرد که نیست وذلك فی قوله تعالی «ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ» و همچنین امت حزقیل گفته از بنی اسرائیل بمردند به طاعون و رب العالمین ایشانرا زنده کرد، آن زندگی ایشان پس از مردن هم نگفت درین آیه ودلیل نبود وذلك قوله «الم تر الى الذين خرجوا من ديارهم» الآية - زندگی در گور و عذاب قبر اگر درین آیت منصوص نیست نفی آن در آیت هم (۱) [نیست. آنکه در اخبار درست بروایت ثقات و بزرگان صحابه چون عمر خطاب و علی بن ابیطالب و عبدالله مسعود و عبدالله بن عباس و عبدالله بن عمر و جریر بن عبدالله و جابر و ابوهریره و ابوسعید خدری و ابویوب انصاری و انس بن مالک و براء بن عازب بروایت ایشان درست شده است از مصطفی ع حیوة و عذاب قبر، و هر که آنرا منکر است ضالست و مبتدع.

«هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا» - مشرکان عرب چون حدیث مرده زنده گردانیدن و بعث و نشور شنیدند منکر شدند گفتند - من یعیدنا اذا متنا و کنا تراباً و عظاماً؟ کیست که مارا برانگیزاند و زنده گرداند پس از آنکه خاک شدیم؟ الله گفت بجواب ایشان «هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا» - آنکس که هر چه در زمین چیز است از آدمی و غیر آدمی همه بیافرید، قادر است که شمارا پس از آنکه خاک شدید باز آفریند. «هُوَ الَّذِي» در قرآن بیست جایست و «وَهُوَ الَّذِي» باوا نوزده جایست - هو - اشاره فراموجود است اگر موجود نبودى - هو - معنی نداشتی و «هُوَ» بآن گفت تاشنونده گوش باز دارد و جوینده بآن راه یابد و نگرند فر آن بیند. پس اینکلمه نه نام نه صفت اشارتست فرا هست. «الَّذِي» کنایتست از هست تاشنونده آشنا گردد و جوینده بینا خواهدند دانا، و گفته اند «هو» اشارتست به ذات، «الَّذِي» اشارت به صفت، «خَلَقَ» اشارت به فعل. «خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا» میگوید بیافرید هر چه در زمینست

(۱) آنچه که مابین هلالین [] گذارده شده منقول از نسخه ج است و در نسخه الف يك صفحه

از کوه و دریا و هر چه در آنست از جواهر و معادن و چشمها و جویها و نبات و حیوان صامت و ناطق و پرنده و زنده و چرنده و گرما و سرما و نور و ظلمت و سکون و حرکت . این همه نعمت برای شما آفریدم و شما خود شمردن آن طاقت ندارید چنانکه فرمود « وَ إِن تَعْلَمُوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا » ، و این جمله نعمت و شما را از بهر دو چیز آفریدم - یکی آنکه تا به نعمت من دنیا بسر میبرد و روزگار میرانید و منفعت میگیرید . دیگر آنکه منعم را بآن میشناسید و از مصنوعات به وحدانیت صانع دلیل میگیرید .

و گفته اند این آیت رد است بر قدریان که علی الاطلاق بی تقیید گفت - « خَلَقَ لَكُمْ مَا فِی الْأَرْضِ جَمِيعًا » و کفر و فساد و معاصی در تحت آن شود لامحالة ، و نه چنانست که قدری گفت آن در اجسام مخصوص است و افعال و اعراض از آن بیرونست که در آیت تغییر و تخصیص نیست ، و مقتضی لفظ اطلاق جز عموم و استغراق نیست بعضی متکلمان گفتند « خَلَقَ لَكُمْ » دلیلیست که حظر نیست و هر چه در دنیا است هر کسرا مباح است ! جواب آنست که این لام نه لام تملیک است و نه اضافت تخصیص بلکه اضافت بیان و تعریفست ، فَكَا نِه یعرفنا انه خلقها لاجل منافعنا و موقع حاجاتنا ، بعضها لا تتفایع و بعضها لا اعتبار ، فكيف که حظر و منع درین آیت نیست در نصوص اخبار و سنن هست ، که بعد ازین آیه نصوص اخبار و آثار بیان کرد و تفصیل داد بعضی حرام کرد و بعضی حلال و گشاده . و سنت را رسد که بر کتاب حکم کند - کقوله تع « و انزلنا الیک الذکر لتبین للناس ما نزل الیهم » ولیس هنا موضع شرحه . قومی گفتند این خطاب با مؤمنانست و بحکم این آیت هر چه کافرانند در زمین و مال ایشان فی مسالمانانست .

« ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ » - استوی در قران نه جایست دواز آن به - الی - پیوسته یکی اینست و یکی در حم السجده . و آن هفت دیگر به علی پیوسته یکی در - سورة الاعراف ، دوم در یونس ، سوم در رعد ، چهارم در طه ، پنجم در فرقان ، ششم در الم تنزیل ، هفتم در سورة الحديد .

واستوی در لغت سه معنی دارد : و از آن سه معروفتر و مشهورتر - استقرار - است
چنانکه جای دیگر گفت « واستوت علی الجودی » ای : (استقرت) . و سوار را که
بر پشت ستور آرام گیرد میگویند « لتستوا علی ظهوره » دیگر معنی - استوا - راست
شدنست از کثری - و راست ایستادن . سه دیگر معنی - علو - است چنانکه گویند استوی
رسول الله علی المنبر ثم استوی الی السماء که در قرآن است هر دو جایگه بمعنی علواست
میگوید بر شد و آهنگ بالا کرد .

« فَسَوَّيْنَهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ » - و هر هفت آسمان راست کرد . خلیل بایاری از
آن خود نزد ابوریعنه کلابی شدند که از فصحاء عرب بود از او پرسید که : « استوی الی »
معنی چیست ؟ او را بر بامی یافتند ایشانرا دید که روی بوی داشتند گفت (استویا الی)
یعنی - ارتقا الی - ایشان باز گشتند گفتند لهذا جئنا ؟ فاخذ الخلیل هذه الكلمة فوضعها
فی تفسیر القرآن .

اگر کسی گوید « ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ » در هر دو آیه پس از آفرینش زمین
گفت و این دلیل است که پیشتر زمین آفرید آنگاه آسمان پس آنچه گفت « والارض
بعد ذلک دحیها » چه معنی دارد ؟ جواب وی آنست که : ابن عباس گفت آنگاه که از
وی همین مسئله پرسیدند و این خبر در صحیح است - گفت اول زمینرا بدوروز بیافرید
یعنی یکشنبه و دوشنبه ، چنانکه گفت « قل انکم لتکفرون بالذی خلق الارض فی یومین »
پس قصد بالا کرد و آسمانها را راست کرد به دوروز یعنی سه شنبه و چهارشنبه ، چنانکه
گفت « فَقَضَّيْنَهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِی یَوْمِینَ » پس بزمین نزول کرد و دحی زمین کرد ، و
دحی آن بود که گیاهزار و مرغزار و کوه و دشت و راهها پیدا کرد و جویها براند پس
زمین و هر چه در آنست [به چهار روز آفریده باشد اینست که میگوید - فی اربعة ایام
سواءً للسائلین - پس آسمانها و زمینها بشش روز آفریداست - چنانکه گفت « فی ستة ایام »
ثم قال فی آخر الآیه « وَهُوَ بِكُلِّ شَیْءٍ عَلِیمٌ » خود را در قرآن از علم چهار
نام گفت : - عالم و علیم و علاّم و اعلم - علیم از عالم مه است و علاّم از هر دو مه معنی
آنست که من خداوندی که هفت طبقه آسمان و هفت طبقه زمین بیافریدم و هر چه

در آنست از حرکات و سکانات جانوران تا آن مورچه که در زیر هفتم طبقه زمین است و در خود بجنبند همه میدانم، پس بدانید که اعمال و ضمائر شما نیز میدانم، بطاعت مشغول شوید تا از عقوبت من برهید.

النوبة الثالثة - قوله تع « إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا » الآية بدانکه

خدا را عزوجل نامهای بزرگوار است. وصفتهای پاک، نامهای نیکو وصفتهای پسندیده، نامهای ازلی وصفتهای سرمدی، خود را بآن صفتها بستود و در پیغام و نامه خویش آن صفتها و اخلاق نمود. از آن ها یکی - حیاست الله تع بآن موصوف و اثبات آن در آیت و در خبر معلوم. آیت آنست که گفت جل جلاله: « إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا » جای دیگر گفت « وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ » - و خبر درست است از مصطفی صلی الله علیه و آله که روزی نشسته بود با یاران سخن میرفت در میان ایشان سه مرد از دور می آمدند روی بوی داده، یکی از آن سه بکران آنجاییکه نزدیک مردمان رسید. هم آنجا بنشست، رسول خدا گفت - « استحیی فاستحیی الله منه » و هم در خبر است که « إِنَّ اللَّهَ حَيٌّ كَرِيمٌ »، استحیی من عبده اذا مدیده « الحدیث - این صفت حیا و امثال این هر چه درست شود بنصوص کتاب و سنت واجب است بر بنده خدا که چون آن شنود یا خواند بر نام و صفت بیستد و زبان و دل از معنی آن خاموش دارد و از دریافت چگونگی آن نومید باشد که خرد را فرا دریافت آن بتکلف و تأویل راه نیست، میگوید جل جلاله: « وَلَا يَحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا » - معنی آنست که خلق بخود و بعقل خود ویرا در نیابند، مگر که ویرا بآن صفت که خود کرد خود را و بآن نام که خود را بُرد خود را بشناسد، شناختنی و تصدیقی و تسلیمی گردن نهاده، و نادر یافته پذیرفته، و تهمت بر عقل خود نهاده، هر که این راه رود و بجز این طریق خود را نپسندد سستی عقیدت است پاکیزه سیرت پسندیده طریقت - ازینجا گشاید چشمه حکمت و صدق فراست و نور معرفت، و این منزلت کسی را بود که چون دیگران از خلق شرم دارند و قبول خلق طلبند وی از حق شرم دارد، و قبول حق طلبد، و از حق کسی شرم دارد که در دل بینائی دارد و

در سرآشنائی ، و داند بهر حال که باشد که الله بوی نگرانست و بر کردار وی دیده ور و نگه بان . يقول نعم - « الم يعلم بأن الله يرى » - فی الخبر - « عبد الله کانک تراه فان لم تکن تراه فانه یراک » - بیچاره آدمی که کشته غفلت است و گرفته جهالت ، از خلق می شرم دارد و از الله شرم می ندارد ، و رب العالمین بکرم و حلم خود این فاخواست میکند و میگوید که - « وتخشى الناس والله احق ان تخشاه » - میگوید از مردم شرم داری والله سزاوارتر بآن که از وی شرم داری . يقول الله جلّ جلاله « ما انصفنى عبدی یدعونی فاستجیبی ان اردّه و یعصینى ولا یتجیبى منى » .

در خبرست که فردا در قیامت چون بنده بصر اط باز گذرد نامه دردست وی نهند مهر بر آن نهاده ، چون سر آن باز کند در آن نوشته بیند - بنده من - فعلت ما فعلت ولقد استجیت اب اظهر علیک ، فاذهب فانی قد غفرت لک . قال یحیی بن معاذ فی هذا الخبر سبحان من یدنب العبد فیستجیبی هو » .

بیر طریقت گفت : - « شرم حصار دین است و مایه ایمان و نشان کرم . و خلق درین مقام بر سه گروه اند : - غافلان و عاقلان و عارفان . غافلان از خلق شرم دارند ایشان ظالمان اند ، عاقلان از فرشته شرم دارند ایشان مقتصدانند ، عارفان از حق شرم دارند ایشان سابقان اند » . و گفته اند - حیاء هفت وجه است : حیاء جنایت - چنانک حیاء آدم (ع) ، آنکه که در زلت افتاد و تاج و حله از وی بر بودند ، چون متواریان ازین گوشه بدان گوشه می شد . خطاب آمد که - « یا آدم افراراً منّا فقال لا ، بل حیاء منّا » دوم - حیاء تقصیر - چنانک حیاء فرشتگان آنکه گویند سبحانک ما عبدناک حق عبادتک . سوم حیاء اجلال - چنانکه حیاء اسرافیل تسربل بجنایه حیاء من الله عزّوجلّ . چهارم حیاء کرم - چنانک حیاء مصطفی (ع) - کن یتجیبی من الصحابة اذا دخلوا بیته ان يقول لهم اخرجوا ، فقال الله عزّوجلّ « ولکن اذا دعیتهم فادخلوا فاداعمتهم فانتشروا ولا مستأئین احدیث » پنجم - حیاء حشمت - چنانک حیاء علی علیه السلام حین سأل المقداد حتی سأل رسول الله صلعم عن حکم المذی لمکان فاطمة . ششم - حیاء استحقار - چنانک حیاء موسی (ع) - حین قال انه تعرض لی الحاجة

من الدنيا فاستحيي ان اسألك يارب، فقال الله سلني حتى ملح عجينك و علف شاك. هفتم - حياء حق است جلّ جلاله و تقدست اسماءه و تعالت صفاته و قد مضى ذكره .

« كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللّهِ » - از روی اشارت میگوید - ای گم کرده سر رشته خویش - ای افتاده در چاه بشریت خویش ، راه ازین روشتر خواهی چونك می نروی ؟ میدان ازین کشیده تر خواهی چونك سواری نكنی ؟ شمع ازین افروخته تر خواهی چونك از جاده می بیفتی ؟ ای سالها بر تو گذشته و هنوز بوئی نیاافته ، ای بر هزار خوان نشسته و هنوز گرسنه ! ای هزاران لباس پوشیده و هنوز برهنه . مسلمانان ! میدان فراخست سواران كجا اند ؟ دیوان فرو نهادند متظلمان كجا اند ؟ طیب حاضر است بیماران كجا اند ؟ جمال در كشف است عاشقان كجا اند ؟

« وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ » - میگوید - اگر مرده بودید زنده كردم چون كه ننگريد ؟ اگر جاهل بودید داناتان كردم چون كه در نياييد ؟ راهنان نمودم چرا می نرويد ؟
مرد بايد كه بوى داند برد ورنه عالم پراز نسيم صباست

پير طريقت گفت - « الهی بنده باحکم ازل چون بر آید و آنچه ندارد چه بايد جهد بنده چیست ؟ کار خواست تو دارد بنده بجهد خویش نجات خویش کی تواند ؟
« اَنْتُمْ بِمِيتَتِكُمْ اَمْ يَحْيِيْكُمْ » - گفته اند مرگ بر سه قسم است : وزند گانی بر سه قسم : مرگ لعنت ، و مرگ حسرت ، و مرگ کرامت . مرگ لعنت کافرانراست و مرگ حسرت عاصیانراست و مرگ کرامت متقیانراست . وزند گانی سه قسم است : یکی زند گانی بیم ، دیگر زند گانی امید ، سوم زند گانی مهر - زند گانی بیم در بر پیدا ، زند گانی امید در خدمت پیدا ، زند گانی مهر در یاد پیدا . زنده بیم روز مرگ او را ایمن کنند كه : « لَا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا » ، زنده امید را روز پسین فا نوازند كه « ابشروا بالجنة التي كنتم توعدون » ، زنده مهر را ازدوست بر بساط کرم در مجلس انس این کرامت آید كه « ارجع الى ربك راضية مرضية . »

پير طريقت گفت - « الهی ای سزای کرم وای نوازنده عالم ! نه باجز تو شاد است

نه بایاد توغم، خصمی و شفیع و گواهی و حکم. هر گز بینما نفسی با مهر تو بهم،
آزاد شده از بند وجود و عدم، باز رسته از زحمت لوح و قلم، در مجلس انس قدح شادی
بر دست نهاده دمام.

جز عشق تو بر ملک دلم شاه مباد وز راز من و تو خلق آگاه مباد
کو ته نشود عشق تو ازم زین دل ریش دستم ز سر زلف تو کو تاه مباد

« هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَافِي الْأَرْضِ جَمِيعًا » - جای دیگر گفت « وَ سَخَّرَ لَكُمْ

مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ » - میگوید هر چه مملکت زمین است همه برای
شما آفریده ام و مسخر شما کردم، عطاء ما مختصر نبود، کرامت ما در حق سوختگان ما
سر سری نبود، نواخت ما را در حق شما هر گز تراجع نبود، و چنان نیست که بر مملکت
زمین اقتصار کردم که آسمانها را هم از بهر نظر شما و زهد بصر شما و خزینة روزی شما
راست کردم، بنده من! چون قدم در کوی عهد ما نهی تو ندانی که آسمانها را و زمینها را
چه بشارت رسد و یکدیگر را چه تهنیت کنند، آن من دانم که من هر چیز را داننده ام
و بهر کس رسنده « وَ هُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ »

درین آیت لطیفه ایست، نگفت (خلاقکم لما فی الارض جمیعاً) که گفت « خَلَقَ لَكُمْ
مَا فِي الْأَرْضِ » یعنی که هر چه مملکت زمین و آسمانست از بهر تو آفریدم بنده من! و ترا
از بهر خود آفریدم، نه بینی که علی الخصوص موسی را گفت. « وَ اسْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي »
و علی العموم خلق را گفت. « وَ مَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ » - قدر این
خطاب مصطفی دانست و شکر این نعمت وی گزارد، که آن شب قرب و کرامت که
که ویرا با آسمان بردند هر چه آفرینش بود و ممالك کونین همه نثار قدم صدق وی کردند،
و آن مهتر بگوشه چشم بهیچ باز ننگرست و گفت ما را برای این نیافریده اند - « مَا زَاغَ
الْبَصَرُ وَمَا طَغَى » - نوش باد! بویزید بسطامی که در راه سنت مصطفی نیکو رفت
و ادب حضرت نیکو بجای آورد گفت -: « لَمْ آزَلْ أَقْطَعْ الْمَهَالِكَ حَتَّى وَجَدْتُ
الْمَمَالِكَ »، ثم تركت الممالك حتى وصلت الى شواهد المالك، فقلت - الجائزة - فقال -
قد وهبت لك كل ما رأيت، قلت انت المراد قال - فانا لك كما انت لي.

بیرطریقت گفت :- « الهی! نسیمی دمید از باغ دوستی دلرا فدا کردیم بوئی یافتیم از خزینۀ دوستی بیادشاهی بر سر عالم ندا کردیم ، برقی تافت از مشرق حقیقت آب و گل کم انگاشتیم و دو گیتی بگذاشتیم ، یک نظر کردی در آن نظر بسوختیم و بگذاختیم ، بیفزای نظری و این سوخته را مرهم ساز و غرق شده را دریاب که « می زده را هم بمی دارو و مرهم بود » وفی معناه اُنشد :

تداویتُ من لیلی بلیلی من الهوی کما یتداوی شاربُ الخمر بالخمر

النوبة الاولى - قوله تعالى « وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ « نیوش تا گوئیم ای محمد آنکه که گفت خداوند تو فریشتگانرا ، « إِنِّیْ جَاعِلٌ » من کردگار و و آفریدگارم « فی الْأَرْضِ » اندر زمین « خَلِیْفَةً » از پس شما در رسیده ، « قَالُوا » گفتند « أَتَجْعَلُ فِیْهَا » می خواهی آفرید در زمین « مَنْ یُّفْسِدُ فِیْهَا » کسیرا که در آن تباهکاری کند ، « وَ یَنْفِکُ الدِّمَاءَ » و خونها ریزد ، « وَ نَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ » و ما بستایش تو ترا می ستائیم « وَ نُقَدِّسُ لَكَ » و بآفرینهای نیکو ترا یاد میکنیم . « قَالَ » خداوند گفت فریشتگانرا « إِنِّیْ أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ »^۳ « من آن دانم که شما ندانید .

« وَ عَلَّمَ آدَمَ » - آنکه در آدم آموخت « الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا » نامهای همه چیز ، « ثُمَّ عَرَضَهُمْ » آنکه نمود آن چیزها همه « عَلَى الْمَلَائِكَةِ » فرافریشتگان . « فَقَالَ » و گفت ایشانرا « أَتَنْبِئُونِی » خبر کنید مرا « بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ » بنامهای آن چیزها که چیست « إِن كُنْتُمْ صَادِقِینَ »^۴ اگر می راست گوئید که بخلافت شما سزاوارتر اید از وی . « قَالُوا » فرشتگان گفتند « سُبْحَانَكَ » پاکی و بیعیبی ترا « لَا عِلْمَ لَنَا » مارا دانش نیست « إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا » مگر آنچه تو آموختی مارا « إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِیْمُ الْحَكِیْمُ »^۵ توئی دانا راست دانش راست کار .

« قَالَ يَا آدَمُ » الله گفت « أَنْبِئُهُمْ » خبر گوی فرشتگان را « يَا سَمَائِهِمْ » از نامهای ایشان « فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ » چون آدم فرشتگان را خبر کرد « يَا سَمَائِهِمْ » آن نامهای ایشان « قَالَ » گفت « اللَّهُ فرشتگان را ، « أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ » نگفتم شما را « إِنْ بِي أَعْلَمُ » که من دانم « غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » نهانها و پوشیده ها در آسمان و زمین ، « وَ أَعْلَمُ مَا تَبْدُرُونَ » و میدانم آنچه می نمایید و پیدای میکنید « وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ »^{۳۳} و آنچه نهان میداشتید .

النوبة الثانية - قوله تعالى - « وَإِذْ قَالَ » هر جا که در قرآن - « وَإِذْ » گفت بجای آنست که گویند نبوش تا گویم که چه بود ، و این اشارت بیدو خلق آدم است یعنی ابتداء آفرینش شما آن بود که رب العالمین فرشتگان را خبر داد و گفت من آفریدگار خلیفتی ام در زمین - یعنی آدم - و این اظهار شرف آدم را گفت و فضیلت وی که الله تع چون بنده را تشریف دهد پیش از آفرینش وی خبر دهد ، چنانکه فرشتگان را و انبیاء را خبر داد از مصطفی صلح پیش از آفریدن وی و ذلك فی قوله تع - « وَاِذْ اخْتَلَفْنَا مِثْقَالَ نَبِيٍّ لِمَا اتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحْكَمَةٍ . . . إِلَى الْآخِرَةِ » - و عیسی را فرمود تا از وی خبر دهد پیش از آفرینش وی و ذلك فی قوله - « اِنِّی رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ » - واصحاب ویرا در توریه و انجیل صفت کرد پیش از آفرینش ایشان و ذلك فی قوله تع « ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَ مَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ » ای صفتهم و ذکرهم . و قيل انما اخبرهم بكونه قبل ايجاده تطبيبا لقلوب الملائكة - ، وان لا ينازعهم بالعزل عن الولاية . كقول ابراهيم - اِنِّی اَرِیْ فِی الْمَنَامِ اِنِّیْ اَذْبَحُكَ - تطبیبا لقلبه لیكون مستعدا للمأمور به متأهبا .

« وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ » - نام فرشته در عربیت از پیغام گرفته اند عرب پیغام را - ما لیکه - گویند و ما لیکه - گویند و - الوک - گویند يقال آلک لی و آلکنی ای ارسلنی . و بر قیاس این اشتقاقی ما لیکه است نه ملائکه بر وزن مفاعله ، لكن الهمزة منقولة من موضعها فقیل ملائكة . مفسران گفتند این فرشتگان ایشان بودند که زمین

داشتند پس از جان^۱، و سبب آن بود که الله تع^۲ آنکه که زمین را بیافرید جان^۳ را و فرزندان ویرا از آتش دود آمیغ بیافرید چنانک گفت «وخلق الجن من نار» و ایشانرا ساکنان زمین کرد و قومی شهوانی بودند و در راه شرع مکلف، ایشان تباهاکاری کردند در زمین و خونها ریختند، رب العالمین ابلیس را که خازن بهشت بود آن هنگام با لشکری از فریشتگان بزمین فرستاد و اولاد جان^۴ را بجزیره های دریا راندند و خود بجای ایشان نشستند و الله را عبادت میکردند و تسبیح و تهلیل می آوردند - ابلیس عجبی در خود آورد که من الله را آنهمه عبادت کردم هم در آسمان هم در زمین، از من بهتر و مهتر همانا که کس نیست. راست که تکبر و عجب برخود نهاد اورا معزول کردند. ابتداء عزل وی این بود که «قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً» - آدم را خلیفه نام کرد از بهر آن که برجای ایشان نشست که پیش از وی بودند در زمین و فرزندانیش هر قرن که آیند خلف و بدل ایشان باشند که از پیش بودند و به یقول الله «لَئِستُ خَلِفُكُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخَلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ» - و فرق میان خلیفه و ملک آنست که **سلیمان** گفت آنکه که از وی پرسیدند: - ما الخليفة من الملك فقال - الخليفة الذي يعدل في الرعية ويقسم بينهم بالسوية و يشفق عليهم شفقة الرجل على اهله و يقضى بكتاب الله عز وجل . و **عمر خطاب** روزی **سلیمان** را گفت - أملك أنا ام خلیفه ؟ فقال سلیمان - إن انت اخذت من ارض المسلمين درهماً أو اقل أو أكثر و وضعته في غير حقه فانت ملكٌ - قال فاستعبر عمر . - و كان معاوية يقول على المنبر يا أيها الناس إن الخلافة ليست بجمع المال ولا تفرقة ولكن الخلافة العمل بالحق والحكم بالعدل و اخذ الناس بأمر الله عز وجل . وقال النبي صلعم - «الخلافة بعدى ثلاثون سنة ثم يكون ملكاً» .

« فَأَلَوْا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا » - فریشتگان گفتند: خداوند! میخواهی آفرید در زمین کسی را که تباهاکاری کند چنانک بنو الجان^۵ کردند قاسو^۶ و الشاهد علی الغائب بعضی مفسران گفتند - اینجا ضمیری محذوفست یعنی: « أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا » آَمْ تجعل فيهما من لا يفعل هذا، كقوله نعم - « آمَنْ هُوَ قَائِلٌ أَنَاءَ اللَّيْلِ » یعنی - کمن هو غیر

قانت. سدی گفت چون رب العالمین ایشانرا گفت - « اِنِّیْ جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَةً » ایشان گفتند - و مایکون من الخلیفه واصحابه ؟ از آن خلیفه واصحاب وی چه آید ؟ الله گفت عزّ جلاله - یکون منهم سفک الدماء والحسد والفساد از ایشان خون ریختن وحسد و تباهاکاری آید ، آنکه ایشان گفتند « اَتَجْعَلُ فِیْهَا مَنْ یُّفْسِدُ فِیْهَا » از بهر آنکه ایشان علم غیب نداشتند تا الله ایشانرا از آن خبر ندادی نگفتندی . و به قال عزّ وجلّ - « لَا یَسْبِقُوْهُ بِالْقَوْلِ وَّهُمْ بِآَمْرِهٖ یَعْمَلُوْنَ » وقال تع « یخافون ربهم من فوقهم و یفعلون ما یأمرون »

و اشارت فساد و خون ریختن هر چند که از روی لفظ با آدم میشود اما از روی معنی با فرزندان شود ، که آدم نه خون ریخت و نه تباهاکاری کرد بل که فرزندان کردند . و این در لغت عرب رواست چنانکه گفت « هُوَ الَّذِیْ خَلَقَکُمْ مِنْ طِیْنٍ » لفظ عام است و آدم بآن مخصوص ، فانه خلق من الطین والخلق بعده من النطف .

« وَ نَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِکَ » - حسن بصری گفت « سبحان الله و بحمده می گفتند » بوذر از مصطفی پر سید - ای الکلام افضل قال - ما اصطفاہ لِمَلائِکَته - سبحان الله و بحمده - و گفته اند - تسبیح اینجا نماز است و - حمد - بمعنی - امر - ای : (نُصَلِّیْ لَکَ بِاَمْرٍ) کتوله « یوم یدعوکم فتستجیبون بحمده » ای بامره ، و گفته اند « نُسَبِّحُ بِحَمْدِکَ » این باموضع حال است ای : (نُسَبِّحُ حَامِدِیْنَ لَکَ - کما یقال - خرج زید بسلّاحه ای متسلّحاً ، « وَ تَقْدِیسُ » ای ننزّهک عما لا یلیق بک ؟ و قیل تطهر لک قلوبنا من الشّرك و ابداننا من المعصیة و ذلک بحمدک لا بانفسنا . تسبیح در لغت عرب تنزیه است چیزی را نزه و بی عیب خواندن و تقدیس تطهیر است پاک داشتن در دانش و پاک گفتن در یاد . و از بس که فرشتگان و پیغامبران بزمین مقدسه فرو آمدند و خلق را از ضلالت و معصیت پاک میکردند و بر خدای عزّ وجل میخواندند آنرا بیت المقدس نام کردند . و تسبیح و تقدیس دو نامست خدایرا عزّ وجلّ - سُبُّوحٌ و قُدُّوسٌ - سُبُّوح در خبر است و قُدُّوس در قرآن ، سُبُّوحٌ ای تنزیه لله و قُدُّوسٌ ای طهارة لله جلّ ثناؤه -

و قدّوسٌ بِنَصَبِ قَافٍ و رفعِ آنِ ہر دو گویند قال رُؤْبہ .

دُعوتُ رَبِّ الْعِزَّةِ الْقُدُّوسَا دُعَاءُ مِنْ لَا يَعْبُدُ إِلَّا قَوْسَا

« وَ نَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَ نُقَدِّسُ لَكَ . » - این سخن از فریشتگان نہ اظہار منّت

است کہ این غایت نواضع است . چنانکہ عرب گوید بخدمت درخواستن . انستعین بگیری
وانا موجدٌ فی خدمتک ؟ و علی ذلکِ قولہ « وَاِنَّا لَنَحْنُ الصّٰفُّوْنَ وَاِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُوْنَ » .

چون فریشتگان چنین گفتند ، اللہ تعالیٰ ایشانرا جواب داد : « اِنِّیْ اَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ »

من آن دانم کہ شما ندانید ، از آدم توبہ دانست و از ابلیس معصیت . و ایشانرا باین دو ہیچ

علم نبود و گفته اند - اِنِّیْ اَعْلَمُ - یعنی میدانم کہ از آدم پیغامبران و رسولان و صالحان فرزندان

در وجود آیند کہ مرا تسبیح و تقدیس کنند . و قیل - اِنِّیْ اَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ -

لَا تَعْلَمُوْنَ فسادِ جوارحہم و انا اعلمُ محبّۃ قلوبہم و محبّۃ قلوبہم شفیعِ فسادِ جوارحہم

و فی ذلکِ یقول القائل :

وَ اِذَا الْحَبِیْبُ اَتٰی بِذَنْبٍ وَّاحِدٍ جِئْتَ مَخَاسِنُهُ بِالسَّافِیِّ شَفِیْعِ

و یقال - اِنِّیْ اَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ - مِنْ اِنْكَسَارِ قُلُوبِهِمْ وَاِنْ اِرْتَكَبُوا قَبِیْحَ اَفْعَالِهِمْ

و صَوْلۃ قُلُوبِهِمْ عِنْدَ اَظْہَارِ تَسْبِیْحِکُمْ وَ تَقْدِیْسِکُمْ فَانْتُمْ فِی تَبِیْہِ وَ فَاغْنِکُمْ وَ فِی عَصْمَةِ اَفْعَالِکُمْ

و فِی تَحْمَلِ تَسْبِیْحِکُمْ ، وَ هُمْ مِنْ کَسْرٍ عَنْ شَوَاهِدِهِمْ مِثْلُ لَوْنِ بَقْلِهِمْ . وَاِنْ اَلَا اِنْكَسَارِ

قُلُوبِهِمْ عِنْدَنَا ذَمَامًا قَوِّیَا . قَالَ تَعَالٰی لِبَعْضِ اَنْبِیَآئِهِ - اَنَا عِنْدَ الْمُنْكَسِرَةِ قُلُوبِهِمْ مِنْ اَجْلِیْ .

« وَ اَعْلَمُ اَدَمَ الْاَسْمَاءَ كُلَّهَا . » - فریشتگان چون این خطاب بشنیدند کہ

اِنِّیْ جِئْتُ فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَةً - با یکدیگر گفتند اِنْ یَخْلُقْ خَلْقًا اَعْلَمُ مِنَّا - ہر کس

را کہ آفرید از ما عالمتر نباشد . پس ربّ العالمین آدم را بیافرید و او را بریشان افزونی

داد بعلم و نام ہر چیز او را در آموخت فذلک قولہ - « وَ اَعْلَمُ اَدَمَ الْاَسْمَاءَ كُلَّهَا »

و سَمَّیْ اَدَمَ لَا تَنْہُ خُلُقٍ مِنْ اَدِیْمِ الْاَرْضِ یَدُلُّ عَلَیْہِ مَا قَالَ النَّبِیُّ - اِنَّ اللّٰہَ تَعَالٰی خَلَقَ

الْاَدَمَ مِنْ قَبْضَۃٍ قَبْضُہَا مِنْ جَمِیعِ اَدِیْمِ الْاَرْضِ ، فَجِئَتْ بَنُوْ اَدَمَ عَلٰی قَدْرِ الْاَرْضِ ، مِنْہُمُ الْاَحْمَرُ

وَالْاَبِیْضُ وَالْاَسْوَدُ وَ بَیْنَ ذَلِکَ ، وَالسَّهْلُ وَالْحَزْنُ وَالْخَبِیْثُ وَالطَّیْبُ خَبَرُ مُصْطَفٰی دَرِ اَفْرِیْنِش

آدم وبرداشتن خاک آدم از زمین اینست. اما ائمه صحابه آنست که - **عبدالله مسعود** و جماعتی از صحابه گفتند - لما فرغ الله من خلق ما احب استوى على العرش ، وقال للملائكة « **إِنِّى جَاعِلٌ فِى الْاَرْضِ خَلِيفَةً اِلَى قَوْلِهِ اِنِّى اَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ** » من شأن ابليس فبعث جبرئیل الى الارض لياُتيه بطين منها - فقالت الارض اُنِّى اعوذ بالله منك اَنْ تنقص منِّى او تشينى " فرجع ولم يأخذ . فقال - يا رب اُنَّها قد عاذت بك فاعذنها . فبعث ميكائيل فقالت مثل ذلك ، فرجع . فبعث ملك الموت فعاذت منه . فقال وانا اعوذ بالله اَنْ ارجع ولم انفذ امره ، فاخذ من وجه الارض وخالط ، فلم يأخذ من مكان واحد واخذ من تربة حمراء وبيضاء وسوداء ، فلذلك خرج بنو آدم مختلفين ، فصعد به قَبْلَ ترابه حتى عادطيناً لازباً - واللازب هو الذى يلتزق بعضه ببض ، ثم لم يزل حتى انتن وتغيّر . فذلك حين يقول - من حماء مسنون - قال منن . قال للملائكة - اُنِّى خالقُ بشرٍ من طين فاذا سوّيته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين - فخلق الله بيديه لكيلا يتكبر ابليس عليه ليقول الله تكبر عما عملت بيدي ولم أتكبر عنه فخلقته بشراً ، فكان جسداً من طين اربعين سنة من مقدار يوم الجمعة ، فمرت به الملائكة ففزعوا منه لما رأوه ، و كان اشدّهم فزعاً منه ابليس . فكان يمر به و يضرب به فيصوّت الجسد كما يصوّت الفخّار . فتكون له صلصلةً فذلك حين يقول - من صلصال كالفخّار - ويقول الامر ما خلقت ، و دخل فى فيه و خرج من دبره . فقال للملائكة - لا ترهبوا من هذا فهو اجوف و لكن سلطت عليه لاهلكته . فلما بلغ الحين الذى يريد الله ان ينفخ فيه الروح قال للملائكة - اذا نفخت فيه من روحي فاسجدوا له - فلما نفخ فيه الروح فدخل الروح فى رأسه عطس فقالت له الملائكة - قل الحمد لله فقال - الحمد لله . فقال الله عزّ وجلّ - رحمك ربك - فلما دخل الروح فى عينيه نظر الى ثمار الجنة ، فلما دخل فى جوفه اشتهى من الطعام ، فوثب قبل ان يبلغ الروح فى رجليه عجلان الى ثمار الجنة ، فذلك حين يقول خالق الانسان من عجل . « **وَ اَعْلَمَ اَدَمَ الْاَسْمَاءَ كُلَّهَا .** » - **ابن عباس** گفت - حتى القصعة والقصيعة و الفسوة والفسيوّة - الله در آدم آموخت نامهای همه چیزها تا کاسه بزرگ و کاسه کوچک

و باد که از جانور رود نرم و نیم نرم . ربیع گفت - نامهای فریشتگان در وی آموخت .
 ابن زید گفت - نامهای ذریت آدم ولغتها که در آن سخن میگویند - عربی و پارسی
 و عبرانی و سریانی و غیر آن ، هر لغت که فرزند آدم در آن سخن میگویند . ضحاک
 از ابن عباس گفت - اسمای اجناس بود چون مردم و پری و چهار پای مرغان و ددان
 بیابان و درختان و زمین و آسمان و مانند آن . مقاتل گفت - جانوران و جهادات را
 همه فرا آدم نمود که همه آفریده بود در آن شش روز از پیش ، و آدم را از پس همه آفرید
 در آخر روز جمعه ، چنانکه در خبرست آنکه نام يك يك ویرا در آموخت و گفت - یا آدم
 هذا فرسٌ و هذا بغلٌ و هذا حمارٌ الی آخرها - عطیة بن بشر گفت - عالمه الف حرفه
 ثم قال - قل لا ولدك ان اردتم للدنیا فاطلبواها بهذه الحرف ولا تطلبواها بالدين . اهل
 اشارت گفتند - مقتضی لفظ عموم آنست که هر چه اسما بود آدم را در آموخت هم اسماء خالق
 هم اسماء مخلوقات ، پس آدم بدانستن اسماء مخلوقات از فرشتگان متمیز شد و متمخص
 و افزونی وی بریشان پیدا شد و علم وی بنامهای آفریدگار خود سری بود و متمخص
 و افزونی وی بریشان پیدا ، و علم وی بنامهای آفریدگار خود سری بود میان وی و میان
 حق که فریشتگان را بر آن اطلاع نبود ، پس ثمره علم نام مخلوق در حق آدم آن بود
 که مسجود فریشتگان گشت ، و ثمره علم خالق آنکه بمشاهده حق رسید و کلام حق شنید .
 « ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ . » - پس آن مسمیات و اشخاص را فرافریشتگان
 نمود و در میان ایشان عقلا بودند از ملائکه و انس و جن و شیاطین از بهر آن گفت :
 « ثُمَّ عَرَضَهُمْ » . ابن زید گفت - رب العالمین فرزندان آدم را از پشت آدم بیرون آورد
 و بفریشتگان گفت :- « أَتَشْكُرُونِي يَا سَمَاءُ هَؤُلَاءِ » مرا خبر کنید که نامهای ایشان چیست؟
 اگر می راست گوئید « إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ » - که از شما عالمتر کس نیافریدم . این
 امر تعجیز گویند ، الله تع خواست تا عجز ایشان بریشان پیدا شود در شناخت نامهای
 آنچه می بینند بچشم سر ، چون عاجز آید از علم آنچه ندیدند و در آنچه غیب است
 اولیتر که عاجز باشند .

پس فرشتگان بزبان اعتذار و عجز گفتند: « سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا » - پاکی و بیعیبی ترا و کس را بر علم غیب جز از تو اطلاع نیست، و ما را دانش نیست مگر آنچه تو آموختی ما را، دانا بحقیقت توئی، که بی تعلّم دانائی و دردانش بیهمتائی و خداوندی را سزائی، که راست دانش و راست کاری، تو دانی که خلافت را که سزاست و آن پنداشت ما جمله خطاست.

آنکه آدم را گفت: « أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ » - فریشتگان را خبر کن از نامهای ایشان - این آیت دلیل است که آدم پیغامبری بود مرسل بفریشتگان - و قیل کان رسولاً الی ولده. بوامامه باهلی گوید مردی پیش رسول آمد گفت - یا رسول الله انبیاء کان آدم؟ قال نعم، مکلم.

پس چون آدم نامهای ایشان فریشتگان را بازگفت، الله گفت فریشتگان را بر سبیل تو بدیخ و ملامت فرمود: « أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ » - نه گفتم شما را که من غیب آسمان و زمین دانم، چنانکه این نامها ندانستید و اشخاص را نشناختید و از شما پنهان کردم و آدم را در آموختم. احوال آدم و ذریت و سر خلافت ایشان و معصیت و طاعت ایشان من دانم و شما ندانید، چرا گفتید؟ « أَتَجْمَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا »

پس گفت: « وَ أَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ » - و چنانکه غیب آسمانها و زمینها دانم نهان و آشکارای شما نیز دانم، آنچه آشکارا گفتید که - « أَتَجْمَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا » - دانستم، و آنچه پنهان گفتید بایکدیگر که « لَنْ يَخْلُقَ خَلْقًا أَعْلَمُ مِنَّا » دانستم، و آنچه ابلیس با خود اندیشید - لَنْ فَضَّلْتُ (۱) علیه لاهل کتبه و لَنْ فَضَّلَ عَلَى لَاعِمِيْنَه هم دانستم، که آن گفت و این اندیشه کرد همه آفریده منست، و آفریده من از من پنهان نباشد. درین قصه باز نمود که فضل علم بر تر از فضل عمل است که فریشتگان بر آدم فضل داشتند بدرازی ایام طاعت و فراوانی طاعت و عبادت بی قنوت، و آدم بریشان فضل

داشت بیک علم، و آن یک علم از عبادت ایشان بحکم الله مه آمد و فریشتگان با آن همه عبادت فضل آدم بر خود بسبب آن یک علم اسماء بدانستند. و مصطفی گفت «فضل العلم خیر» من فضل العبادت» وقال النبی «فقیهٌ واحدٌ اشدُّ علی الشیطان من الفعابدِ»، وقال صلعم - «مسئلهٌ واحدةٌ یتعلّمها المؤمن خیرٌ له من عبادۃ سنۃٍ وخیرٌ له من عتق رقبةٍ من ولد اسمعیل»، و ان طالب العلم والمرأة المطیعة لزوجها والولد البار بوالدیه یدخلون الجنة مع الانبیاء بغير حساب» و گفته اند - علم بر عمل شرف دارد از چهار وجه: - یکی آنست که مقام علم مقام نبوت است و علما بجای پیغمبرانند و به قال صلعم «العلماء ورثة الانبیاء» و مقام عمل مقام ولایت است و صاحب عمل بر مقام اولیاست، چندانکه میان انبیاء و اولیاء فرق است نیز همچندان میان عالم و عامل فرق است. وجه دیگر آنست که عمل لازم است، از عامل فراتر نشود و بدیگری سرایت نکند، و علم متعدی است نفع آن و اثر آن بدیگران تعدی کند، راست همچون چراغست که خود روشن است و دیگرانرا روشن دارد، روشنائی خود بدیگران دهد و از وی چیزی نکاهد، عالم همچنانست. وجه سوم آنست که عمل بی علم بکار نیاید و عبادت نبود و علم بی عمل بکار آید و عبادت بود. وجه چهارم آنست که عمل از ماست و علم از خداست. و روی عن النبی صلعم انه قال «العلماء مفاتیح الجنة وخلفاء الانبیاء» وقال صلعم - «أتدرون ما قال لی جبرئیل؟ قال - یا محمد لا تحقرن عبداً اناؤه الله علماً وان الله لم یحقره حین علّمه، ان الله جامع العلماء فی بقیع واحدٍ فیتقول لهم انی لم استودعکم علمی الا لآخرٍ اردته بکم، قد غفرت لکم علی ما کان منکم» وفی روایة اخرى - «لم استودعکم حکمتی وانا اُرید ان اعدّبکم ادخلوا الجنة برحمتی.»

النوبة الثالثة - قوله نعم «وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ

خَلِيفَةً» - عالمی بود آرمیده در هیچ دل آتش عشقی نه، در هیچ سینه تهمت سودائی نه، دریای رحمت بجوش آمده خزائن طاعات پر بر آمده، غبار هیچ فترت بر ناصیه طاعت مطیعان نانشسته، و علم لاف دعوی «وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ» بعیوق رسانیده،

هر چه در عالم جوهری بود کی آن لطافتی داشت بخود در طمع افتاده، عرش مجید بعظمت خود مینگرست و میگفت مگر رقم این حدیث بما فرو کشند، کرسی در سعت خود مینگریست که مگر این خطبه بنام ما کنند، هشت بهشت بجمال خود نظر میکرد که مگر این ولایت بمادهند، طمع همگنان از خاک بریده، و هر يك در تهمتی افتاده، و هر کس در سودائی مانده. ناگاه از حضرت عزت و جلال این خبر در عالم فریشتگان دادند که «إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً» این نه مشاورت بود با فریشتگان که این تمهید قواعد عزت و عظمت آدم بود، و نه استعانت بود که نشر بساط توقیر آدم بود. گفت حکم قهر ما کاری راند و قلم کرم را فرمودیم تا از سر دیوان عالم تا بآخر خطی در کشد، و از منقطع عرش تا منتهی فرش سکن هر دو کونرا عزم نامه نویسد، تا صدر ممالك آدم خاکی را مسلم شود، و سینه عزیز وی بنور معرفت روشن، و لطائف کرم و صنایع فضل مادر حق وی آشکارا، زلزله هیبت از عزت این خطاب در دل های مقربان افتاد، گفتند این چه نهادی تواند بود که پیش از آفرینش بر سنده جمال وی عزت قرآن گوش خلافت وی میکوبد و وی هنوز در بند خلقت نه، و جلال تقدیر از مکنونات غیب خبر میدهد که گردمیدان دولت آدم مگردید که شماسر فطرت وی شناسید، عقاب هیچ خاطر بر شاخ دولت آدم نه نشست، دیده هیچ بصیرت جمال خورشید صفوت آدم در نیافت، این شرف از چه بود؟ و آن دولت از چه خاست؟ زانک آدم صدف اسرار ربوبیت بود و خزینة جواهر مملکت. ای بسا در گرانمایه ولؤلؤ شاهوار که در آن صدف تعبیه بود، و باهر دری شبهی سیاه منظوم در رشته کشید، با جواهر هر يك از انبیا شبهی در برابر ایشان داشت. دری چون آدم صفی باوی شبهی چون شیطان شقی. دری چون ابراهیم خلیل باوی شبهی چون نمرود طاغی. دری چون موسی عمران باوی شبهی چون فرعون بی عون، دری چون عیسی بن مریم باوی شبهی چون طایفه پر از ضلالت و غی. دری چون مصطفی عربی باوی شبهی چون بوجهل پر جهل.

فریشتگان چون این خطاب هایل بشنیدند قرار و آرام از ایشان بر مید و تماسک عقل و صبرشان برسید. زبان سؤال دراز کردند و جمله آواز بر آوردند که: «أَنْجَلْ

فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا» خداوندا و پادشاهان بزرگوارا و کردگارا! این آدم خاکی طرازوشی
 تقریب را بدست عصیان ملطخ گردانند، و سر از ربقة طاعت بیرون کشد، و ما را از قدس
 و تقدیس آفریده، سینه های ما بتهلیل و تسبیح آراسته و این اسباب ما را ساخته؟ چنین
 گویند آتشی از مکنونات غیب پدید آمد و قومی فریشتگان را بسوخت، و بنعت عزت
 این خطاب برفت که - «إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ» - شما که نظارگیان اید نظاره همی
 کنید شما را با خزائن اسرار الهیت ما چه کار؟ و در مکنونات غیب ربوبیت ما چه
 تصرف؟ تعبیه الهیت ما و مکنونات اسرار ربوبیت ما ما دانیم، خواطر مختصر را علوم و
 عقول جز ویرا فهمهای معلول و بصائر محدث را با سرار الهیت ما چه راه! «و عنده
 مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو» - ما درازل حکم چنان کردیم که چراغ حقایق معرفت در
 سینه آدم خاکی روشن گردانیم، و منشور ولایت خاکی بدست او دهیم، و رایت ممالک
 زمین در قلب لشکر او نصب کنیم، شما که مقربان مملکت اید پیش تخت دولت آدم
 چا کروار سماطین بر کشید، و او را سجود کنید، و شما که گرد عرش ما طواف میکنید
 جنایت نا کرده ذریت آدم را که هنوز در وجود نیامدند استغفار میکنید و روش ایشانرا
 سلامت میخواهید، و سلم سلم میگوئید، تا چون در وجود آیند قدم ایشانرا بر بساط
 عبودیت فتوری نباشد. و شما که نقیبان حجب اید، اهل غفلت را از ذریت آدم میگریزید
 تا بسبب گریستن شما معصیت ایشان بمغفرت خود پیوشیم. و شما که اهل رفر فاید،
 ازین زلال که زیر عرش ما موج میزند راویة نور بر گیرید، و روز رستاخیز که ایشان
 سر از زمین بر آرند تشنه ایشانرا سقایتی کنید، و شما که معصومان سدره منتهی اید،
 منتظر باشید تا چون فزع اکبر در قیامت پدید آید، و دارا داروگیرا گیر هیبت و سیاست
 برخیزد، مؤمنان ایشانرا از آن فزع امن دهید و سلام ما بایشان رسانید. اینهمه بآن
 فرمودیم تا شما که فریشتگانید شرف خاکیان بدانید و بر حکم ما اعتراض نکنید.
 در خبر درست است که ملاً اعلی و مقربان درگاه عزت گفتند - خداوندا خاکیان را عالم
 سفلی دادی عالم علوی بماده، که ما نیز پرندگان حضرتیم و طاوسان درگاه عزت. ایشانرا
 جواب آمد - لا اجعل صالح ذرية من خلقته بیدی کمن قلت له کن فکان.

ما مونس عشقیم و شما برگزید
از زشتی یار من شماغم چه خورید؟
وز قصه و حال عاشقان بیخبرید
در چشم من آئید و بدو درنگرید.

النوبة الاولى - قوله تعالى - « وَ اِذْ قُلْنَا لِلْمَلائِكَةِ » - و گفتیم فریشتگان را
« اسْجُدُوا لِادَمَ » سجود کنید آدم را، « فَسَجَدُوا » سجود کردند فریشتگان
« اِلَّا ابليس » مگر ابلیس « ابی » سرورازد « وَ اسْتَكْبَرَ » و برتری جست
« وَ كَانَ مِنَ الْكٰفِرِيْنَ »^{۳۴} - و در علم خدا خود از کافران بود.

« وَ قُلْنَا يَا اٰدَمُ » و گفتیم ای آدم « اسْكُنْ اَنْتَ وَ زَوْجُكَ الْجَنَّةَ » - با
جفت خویش در بهشت بنشین، « وَ كُلَا مِنْهَا » - و میخورید از آن « رَغَدًا » - فراخ و
بناز و خوش و آسان، « حَيْثُ شِئْتُمَا » - هر جا که خواهید، « وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ » -
و نزدیک این یک درخت مگردید، « فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِيْنَ »^{۳۵} - که اگر از آن
بخورید از ستمکاران باشید بر خویش.

« فَازْلَهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا » - پس بیو کند دیو ایشانرا هر دو از بهشت و برگردانید
از طاعت، « فَاخْرَجَهُمَا » - پس ایشانرا بیرون آورد « مِمَّا كَانَا فِيْهِ » از آنچه در آن
بودند از شادی و ناز، « وَ قُلْنَا اهْبِطُوا » - و گفتیم فروروید « بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ » -
یکدیگر را دشمن و بر یکدیگر گماشته « وَ لَكُمْ فِي الْاَرْضِ » - و شما راست در
زمین، « مُسْتَقَرٌّ » - آرام گاهی، « وَ مَتَاعٌ » - بر خورداری جای، « اِلَيَّ جِيْنَ »^{۳۶} -
هر کس را نامرک و خلق را تا رستخیز.

« فَتَلَقَىٰ اٰدَمُ » - فرا گرفت آدم « مِنْ رَبِّهِ » - از خداوند خویش « کَلِمَاتٍ »
سخنانی، « قُتَابَ عَلَيْهِ » - توبه داد او را و باز پذیرفت و با خود آورد، « اِنَّهُ
هُوَ الثَّوَابُ الرَّحِيْمُ »^{۳۷} - که اوست خداوند توبت پذیر عندهیوش مهربان.

« فَلَنُؤْتِيَنَّهُم مِّنْهَا » - گفتیم فروردید همگنان از بهشت ، « جَمِيعًا » - هرگنان بهم ، « فَأَمَّا يَا تِيفِكُمْ مِّنِّي » - اگر شما آید از من ، « هَدَى » ، پیغامی و نشانی ، « فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ » - هر که پی برد پیغام و نشان من ، « فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ » - بیمی نیست و ریشان که این کردند ، « وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ » ^{۳۸} - و فردا هیچ اندوهگن نباشند .

« وَالَّذِينَ كَفَرُوا » - ایشان که کافر شدند ، « وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا » - و سخنان و نشان مادروغ شمردند ، « أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ » - ایشان آتشیانند و دوزخیان ، « هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ » ^{۳۹} - ایشان در آنند جاودان .

النوبة الثانية - قوله تم « وَإِذْ قُلْنَا » معطوفست بر آیه پیش ، و در موضع نصب

است فکانه قال اذ کریام محمد : « إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ » الله تم نعمتهای خویش و ملتها بر بندگان می شمارد و در یاد ایشان میدهد ، ایشان که در عهد رسول خدا بودند و پس از ایشان تا بقیامت . میگوید - من آن خداوندی که هر چه در زمین از بهر شما آفریدم و منافع و معایش شما در زمین پدید کردم چنانک گفت « هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَافِي الْأَرْضِ جَمِيعًا » - پس با آدم که پدر شما بود کرامتها کردم و نواختها افزودم . از آن کرامتها یکی آنست که از بهر وی با فریشتگان این خطاب کردم که - « إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً » دیگر آنکه فریشتگان را فرمودم که ویرا سجود کنید ، فذلك قوله - « وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ » . اینجا گفت سجود کنید آدم را ، جای دیگر گفت « فَقَهُوَالَهُ سَاجِدِينَ » او را بسجود افتید شما که فریشتگانید . فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ - فریشتگان همه سجود کردند « كُلُّهُمْ » گفت تا خلق دانند که همگنان سجود کردند نه جوکی ازیشان . و « اجمعون » گفت و همه بهم ، تا دانند که بیکبار بیک آهنگ بودند نه پراکنده و در هنگامهای گسسته .

از عمر عبدالعزیز آورده اند که اول کسی که سجود کرد از فریشتگان اسرافیل بود فانابه الله عز وجل ان کتب القرآن فی جبهته . و حکمت در سجود فرمودن آن بود تا فضل آدم بر فریشتگان پیدا شود و نافرمانی ابلیس آشکارا گردد . مفسران گفتند سجود تعظیم و تحیت بود نه سجود طاعت و عبادت . چنانکه برادران یوسف را گفت در پیش تخت یوسف « وَخَرَّوْا لَهُ سُجَّدًا » و ذلک انحاء یدل علی التواضع - پشت خم دادن بود بر سبیل تواضع نه روی بر زمین نهادن . و این تحیت بدین صفت رسم و آئین عجم بود در جاهلیت . و امروز در اسلام نیست بلکه رسم و آئین مسلمانان سلام است مصطفی ع گفت - السلام تحیه لمآلئنا و امان لذنوبنا - و روی آن الهی صلعم لما سجدت له الشجرة و الجمل الشارد و غیر هما قال له اصحابه - یا رسول الله نحن اولی بالسجود لک من الشجرة و الجمل - فقال - انه لا ینبغی السجود الا لله رب العالمین ، و قال لا ینبغی لمخلوق ان یسجد لاحد الا الله ، و لو جاز ان یسجد احد لاحد الا الله لامرت المرأة ان تسجد لبعولها لعظیم حقہ علیها . و روی ان معاذ بن جبل رجع من الیمین ، فیسجد الرسول صلعم ، فتغیر وجهه رسول الله و قال ما هذا ؟ فقال رأیت الیهود یسجدون لاحبارهم و النصارى یسجدون لقسيسهم ، فقال رسول الله - مه یا معاذ کذبت الیهود و النصارى ، انما السجود لله عز وجل . قومی مفسران گفتند - مقتضی لفظ مطلق آنست که بر سجود حقیقی نهند . روی بر زمین نهادن دو معنی دارد . یکی آنکه آدم قبله بود همچون کعبه و سجود خدا را بود عز وجل . دیگر آنکه آدم خدا را سجود میکرد و فریشتگان از پس آدم بودند خدا را بمتابعت آدم سجود کردند . و این یک قول گفت ابن مسعود رض . قتاده گفت - کانت الطاعة لله و السجود لآدم ، و هو الاصح و الی الصواب اقرب .

پس ابلیس را از فریشتگان مستثنی کرد گفت - « الا ابلیس » و این استثنا نه از جنس گویند که درست آنست که ابلیس نه از جنس فریشتگان بود بلکه از جن بود ، چنانکه گفت جای دیگر « کان من الجن ففسق عن امر ربه » . شعبی گفت - ابلیس ابو الجن کما ان آدم ابو الانس - و قيل ابو الجن هو الجان ، و ابلیس ابو الشیاطین فالشیاطین اولاد ابلیس و کلهم فی النار الا شیطان رسول الله فان الله اعانه علیه فاسلم .

وَأَمَّا أَوْلَادُ الْجَنِّ الْمَسْلُومِينَ فِي الْجَنَّةِ وَكَافِرِهِمْ فِي النَّارِ، وَمَعَ كُلِّ جَبَّيْنٍ شَيْطَانٌ كَمَا أَنَّ
مَعَ كُلِّ آدَمِيٍّ شَيْطَانٌ، وَالْجَنُّ خُلِقَ مِنْ خَضِرَةِ النَّارِ وَالشَّيْطَانُ مِنْ يَحْمُومِهَا وَالْمَلَائِكَةُ
مِنْ نُورِهَا. وَ مَعْنَى ابْلِيسَ نُوْمِدَ اسْتِ يَعْنِي أَبْلَسَ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ وَ پِيشَ از آنكَ لَعْنَتِ
بِرُوی آشکارا شد نام وی عزازیل بود گفته اند حارث بود و کنیت وی ابو کردوس بود
« أَبِیْ وَ اسْتَكْبَرَ » - سؤال کنند که ابلیس از فرمان سر وازد مستحق لائمه

و عقوبت گشت و آسمان و زمین از فرمان سر وازدند، گفت « فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا » و
بقول بعضی مفسران اهل آسمان و زمین سر وازدند و آنکه درین ابا مستوجب عقوبت
نگشتند چه فرقست؟ جواب آنست که اباء ابلیس اباء استکبار و عجب بود و لهذا
قال تم - « أَبِیْ وَ اسْتَكْبَرَ » - و مستکبر مذموم بود، و اباء آسمان و زمین و اهل
آن اباء اشفاق و ترس بود چنانکه گفت « وَ اسْتَفْقَنَ مِنْهَا » و ترسیده معذور بود.

گفتند آدم را فرمودند که گرد شجره مگرد فرمانرا خلاف کرو و ابلیسی را
فرمودند که سجود کن نکرد و فرمانرا خلاف کرد، هردو نافرمانی کردند پس ابلیس
مستوجب لعنت گشت و آدم نه، چه حکمت است؟ جواب آنست که نافرمانی آدم از جهت
شهوت بود و نافرمانی ابلیس از عجب و تکبر، و تجبر و تکبر مزاحمت ربوبیت و وجب نعت
است. گفتند از آدم یک زلّت آمد در حال ویرا از بهشت بیرون کردند، و از فرزندان
هر روز چندین معاصی و زلّات آید و آنکه عقوبت نمیرسد؟ جواب آنست که آدم بر بساط
قربت معصیت آورد و فرزندان بر بساط محنت، و یک زلّت بر بساط قرب صعب تراست از
هزاران گناه بر بساط محنت؛ و لهذا قال ابراهیم « يَا رَبِّ لِمَ أَخْرَجْتَ آدَمَ مِنَ الْجَنَّةِ؟ »
فقال أما علمت أن جفأ الجيب شديد « وَقِيلَ أَخْرَجَ آدَمَ مِنَ الْجَنَّةِ لِأَنَّ الْجَنَّةَ لَيْسَتْ
بِدَارِ التَّوْبَةِ فَأَرَادَ أَنْ يَأْتِيَ الدُّنْيَا فَيَتُوبَ ثُمَّ يَرْدُّهُ إِلَى الْجَنَّةِ ».

روی ان الله عزوجل قال - يا آدم لو غفرت لك في الجنة لغفرت لرجل واحد
فكيف يتبين كرمي و رحمتي، اخرج الى الدنيا واثت بالعصاة من ذريتك حتى اغفر لك
معه ليتبين كرمي و جودى و رحمتي.

« أَبِیْ وَاسْتَكْبَرَ » - میگوید نافرمانی کرد ابلیس و بر آدم برتری جست که او را سجود نکرد و گفت - ناخیر^۱ منه - ابو العالیه گفت - لما ركب نوح السفينة اذا هو بابليس على كوثلها - وهى مؤخر السفينة . فقال له - و يحاك قد غرق الناس من اجلك قال - فما تأمرنى - قال - تب - قال - سل ربك هل لى من توبة - قال فقیل له ان توبته ان يسجد لقبر آدم ، فقال تركته حياً واسجد له ميتاً ؟ - وقال النبى صلعم - اذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكى يقول - يا ويله امر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة ، وامرت بالسجود فعصيت فلى النار .

« وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ » - میگوید در علم خدا پیش از آفرینش وی از جمله کافران بود ، و قيل ، « صار من الكافرين حين أبى السجود » - ومعنى كان در قرآن بر وجوه است - بمعنی - مستقبل - چنانك گفت « و كان يوماً على الكافرين عسيراً » « فى يوم كان مقداره الف سنة » و بمعنى - حال - چنانك گفت « كنتم خيرامة » « كيف نكلم من كان فى المهد صبياً » و بمعنى - وقوع - چنانك گفت « وان كان ذو عسرة » و بمعنى صيرورت - چنانك گفت « فكان من المفرقين » . « وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ » و بمعنى ماضى و حال و مستقبل چنانك گفت « و كان الله غفوراً رحيماً » « و كان الله سميعاً عليماً » .

« وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ » - این آیت رداست بر مهتره که میگویند بهشت نیافریدند هنوز ، و موجود نیست . و وجه دلالت روشن است که اگر موجود بودى رب العالمين آدم را نگفتى « اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ » . يقال للمرأة زوج و زوجة ، والزوج افسح وهو لغة القرآن ، والزوج اثنان و واحد قال الله تم « وَ إِنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَىٰ فَجَعَلَ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا زَوْجًا » . والزوج بمعنى الصنف فى قوله « خلق الأزواج كلها » - يعنى الاصناف ، و فى قوله - « ثمانية أزواج من الضأن » - اى ثمانية اصناف و فى قوله « كم ابتنا فيها من كل زوج كريم » . اى من كل صنف حسن . والزوج القرين فى قوله تم « وخلق منها زوجها »

وفی قوله « احشروا الذين ظلموا وازواجهم » ای قرناء هم ، و فی قوله « و اذا النفوس زوجت » - ای قرنت نفوس الکفار بعضها ببعض .

اما قصه آیت آنست که مفسران گفتند - آدم در بهشت مونسى هم جنس خویش نداشت مستوحش میشد ، خواب بروی افتاد بخفت . رب العالمین از استخوان پهلوی ری از جانب چپ آن یکی زیر ترین که - قصیری - خوانند **حو** را بیافرید و **آدم** از آن هیچ خبر نداشت ، و هیچ رنج بوی نرسید که اگر رنج رسیدی بوی مهربان نبودى . قال النبى صلعم - إن الله تم خلق الرجال من التراب فنهتهم فى التراب يعنى فى العمارة ، وخلق النساء من الرجال فنهتهن فى الرجال . پس چون **آدم** بیدار شد زینرا دید بر بالین وی نشسته سخت باجمال و بانیکوئی ، او را پرسید که تو کیستى ؟ گفت - من هم جفت توام مرا بدان آفریدند تا ترا مونس باشم و بمن آرام گیرى . گفته اند که نخست **آدم** فرا **حو** خاست و او را پرسید - ازینجاست که خطبة يعنى زن خواستن از جانب مردانست ، و اگر نخست **حو** خاستى فرا **آدم** خطبة از جانب زنان بودى . و گفته اند که **حو** از **آدم** درخواست - که دعا کن تا الله تم مرا رفیقى سازد که مرا انیس و دمساز بود تا باوى برون می آیم و در بهشت میگردم . قال فجعل معها العنقاء فكانت تخرج فتطوف هى والعنقاء آنکه ملائکه امتحان علم **آدم** را پرسیدند از وی یا آدم ماهنه ؟ این چیست ؟ گفت زنى . گفتند نام وی چیست ؟ گفت - **حو** گفتند چرا **حو** نام است ؟ گفت - لانها خلقت من حى - گفتند او را دوست داری ؟ گفت آرى . پس **حو** را پرسیدند که تو او را دوست داری ؟ گفت نه و دوستى وی آدم را بیشتر بود و تمامتر ، لکن راست نگفت فقالوا لوصدقت امرأة فى حبها لزوجها لصدقت **حواء** . وقال النبى ص ان المرأة خلقت من ضلع ، ان تستقيم لك على طريقة ، فان ذهبت تقيمها كسرتها و ان استمعت بها استمعت بها وفيها عوج .

« وَكَلَامُهَا رَعْدًا حَيْثُ شِئْتُمَا » - و عیشی فراخ و خوش بى رنج میکنید

درین بهشت ، و هی الفردوس وسط الجنة و اعلاها ، و میخورید بى حساب هر چه خواهید ، چنانک خواهید ، هر جا که خواهید « لَا تَقْرَبُوا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونُوا مِنَ الظَّالِمِينَ »

درختی نمود بایشان گفت گرد این درخت مگردید و ازین مخورید که آنکه از جمله ظالمان باشید ، یعنی : - ان عملتما باعمال الظالمین صرتما منهم و کنتما من الناقصین لانفسکما الضارین لها - اما آن درخت منهی ، میگویند - که آن درخت علم بود هر که از آن بخوردی چیزها بدانستی و میوه های گوناگون در آن بود . **سعید بن جبیر** گفت درخت انگور بود . **ابن عباس** و جماعتی گویند گندم بود و دانه آن گندم از روغن نرمتر بود و از غسل شیرینتر ، **معتزله** گفتند درخت منهی دلیلیست که آن نه بهشت بود بلکه بوستانی بود از بستانهای دنیا ، و اگر بهشت بودی در آن هیچ چیز حرام نبودی . جواب ایشان آنست که در بهشت ولدان و غلمان هستند و استمتاع بایشان حرامست و این بمثابت آنست . **معتزلی** گفت اگر بهشت بودی با آدم در آن تکلیف نرفتی که بهشت جای تکلیف نیست . جواب آنست که دنیا جای تکلیف است علی العموم ، و پس قومی را بتکلیف از آن بیرون کرد و هم الاطفال و المجانین . همچنین جایز باشد که بهشت در حق همگنان نه جای تکلیف باشد و در حق آدم علی الخصوص فی وقت دون وقت . جای تکلیف بود ، والله را رسد که در ملک و ملک خود آن کند که خود خواهد هر چند که تکلیف در بهشت مستبعد نیست ، که اجتماع مسلمانان آنست که اهل بهشت بمعرفت الله همه مأمورند و مکلف ، **معتزلی** گفت - بهشت سرای اندوه و بلا نیست ، و آدم اندوه و بلا دید ! گوئیم - عجب نیست از قدرت خداوند عز و جل که جمع کند میان دوزخ و چنانکه آتش سوزنده است و **خلیل** را نسوخت ، و در حق وی چون بستان و ریحان شد . محنت در بهشت در حق آدم چنانست که نعمت در آتش در حق **خلیل** . و سر این آنست که تابنده در محنت نوید نشود و در نعمت ایمن نگردد . **معتزلی** گفت اگر بهشت بودی آدم بیرون نیامدی که الله میگوید - وما هم منها بمخرجین - جواب آنست که هر که ثواب را در بهشت شود هرگز بیرون نیاید ، و آدم که در بهشت بود نه ثواب اعمال را در بهشت بود همچون **رضوان** و خازنان بهشت ، که ایشان از بهشت بیرون می آیند از بهر آنکه نه جزاء اعمال و ثواب را در بهشت اند .

« فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ » این همچنانست که جای دیگر گفته « انما استزلهما الشیطان »

وذلك من الزل الذي هو الخطاء - اى طلب زلّهم وكسبه لهم . حمزه خواندتها فازالهما
 الشيطان اى نحاها عنها يعنى عن الجنة ، وقيل عن الطاعة ، و اضاف الفعل الى الشيطان
 لانه سبب ذلك ، كقوله تم - رب انهن اضللن كثيراً من الناس - اضاف الاضلال الى الاصنام
 لانهم سبب الضلالة . ميگوید - شيطان ايشانرا از بهشت بيو كند و از فرمانبردارى
 ايشان را بنافرمانى در آورد ، يا آنك ايشانرا وسوسه كرد ، و ذلك فى قوله تم - « -
 فوسوس لهم الشيطان » ديو در دل ايشان داد ، و براى ستاد كرد برانديشه ايشان تا ايشان
 را با آروز آورد كه پيدا كرد آنچه پوشيده بود از عورتهائى ايشان . گفته اند اين وسوسه
 شيطان از بيرون بهشت بآدم رسيد كه شيطان را پس از آنك از بهشت بيرون كردند به
 بهشت باز نرسيد . و گفته اند كه از دهان مار باوى سخن گفت . وهب منه گفت مار را
 چهار دست و پاى بود بر مثال شتر بختى ، و نيكوتر چهار پاى در دنيا آنكه مار بود ،
 و شيطان در شكم وى شد تا چون بر خزنه بهشت گذر كند ايشان ندانند كه يك بار
 پيش از آن رفته بود و خزنه او را منع كرده بودند ، پس در شكم مار شد آنكه در
 بهشت از شكم وى بيرون آمد ، و آن لذت و رايحه كه بهشتيان يابند ويرا نبود و نيافت
 آنكه از آن درخت منهى چيزى گرفت و نخست به حوا داد ، گفت مى بينى كه چه
 نيكوست رنگ و بوى و طعم اين ميوه و هر كه از اين ميوه بخورد جاويد در بهشت بماند
 و شما را نهى از آن كردند تا جاويد در بهشت نمايند . ابن اسحق گفت - ابتداء كيدوى
 آن بود كه نوحه در گرفت و بر آدم و حوا ميگرست ايشان گفتند چرا ميگرئى ؟
 گفت بر شما ميگريم كه بميريد و از چنين ناز و نعمت و از چنين نعمت و كرامت بيفتيد !
 و آن سخن در ايشان اثر كرد ، و در دل ايشان افتاد آنكه ابليس گفت يا آدم هل
 ادلك على شجرة الخلد و ملك لا يبلى ؟ . « گفته اند - كه آنچه گرفته بود از درخت
 منهى اول بحوا داد و حوا از آن بخورد آنكه حوا به آدم داد و گفت من خوردم و
 زيان نكرد پس چون آدم بخورد - بدت لهما سواتهما - عورت ايشان پيدا شد هر دو
 را عقوبت رسيد . اگر كسى گويد - چه حكمت بود چون حوا تنها خورد او را عقوبت
 نرسيد ؟ پس چون آدم بخورد هر دو را عقوبت كردند ؟ جواب آنست كه آدم اصل بود

و پیش رو و حوا رعیت وی ، و مادام که پیشرو برصفت صلاح رود فساد رعیت را اثری نبود ، بپسرت صلاح پیش رو . و الیه اشار النبى صلعم - « إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِيك الرعيّة وَ إِن كَانَتْ ظَالِمَةً اِذَا كَانَتِ الْاِثْمَةُ هَادِيَةً »

پس چون عورت ایشان پیدا شد ، آدم شرمسار شد ، در میان درختان گریخت . رب العالمین ندا کرد - یا آدم این انت ؟ کجائی ای آدم ؟ و خود دانایر بود . آدم گفت - انا هذا رب - اينك منم خداوند ! در میان درخت . قال ألا تخرج - یا آدم بیرون نیائی ؟ - قال - استحيى منك ، گفت از تو شرم دارم خداوند ! قال ألم انهكما عن تلكما الشجرة ؟ نه شما را گفتم که ازین درخت مخورید ؟ فقال - آدم - انه حلف لى بك و لم اكن اظن ان احداً من خلقك يحلف بك كاذباً ، فذلك قوله - « وقاسمهما انى لكما لمن الناصحين » پس رب العالمین حواریا گفت « انت غررت عبدى ، فانك لا تحمدين حملاً الاحملة كرها ، فاذا اردت ان تضعى مافى بطنك اشرفت على الموت مرارا . ثم قال للحیة - انت التى دخل الملعون فى جوفك حتى غر عبدى ، ملعونة انت لارزق لك الا التراب ، انت عدو بنى آدم وهم اعداؤك . و هب بن منبه گفت الله تع پس از آن که آدم را در بهشت بنشاندا انگشتی بوی داد و گفت یا آدم هذا خاتم العز خلقته لك لاتمس فيه عهدى ، فاخلمه . یا آدم این انگشتی بتو دادم و عز تو درین بستم نگر تا عهد من فراموش نکنی ، که اگر عهد من فراموش کنی من این خاتم عز تو از تو واستانم و بدیگری دهم . عکرمه گفت - مربع بود چهار سوی بر یک جانب نبشته - انا الله لم ازل و بر دیگر جانب نبشته - انا الحى القيوم - بر سه دیگر جانب نبشته - انا الله العزيز لا عز يزغیری الا من البسته خاتمی یعز بعزی ، بر جانب چهارم نبشته آية الكرسي و با آخر گفته محمد رسول الله خاتم الانبياء پس گرد این حرفها نبشته - لن يستقر هذا الخاتم على من عصى الرحمن - گفته اند - چون آدم آن انگشتی در انگشت کرد از انگشت آدم چنان می تافت که آفتاب در دنیا می تابد درختان و دیوار بهشت از آن روشن شده و زمین بهشت از آن بویا گشته ، پس چون آدم عاصی شد - طار الخاتم من اصبعه - از انگشت وی انگشتی بیرید ، گفته اند که در شاخ سدرة المنتهى آویخت و گفته اند بر کن عرش در آویخت ، گفت الهی هذا

آدمُ قد نقض عهدك ، وانك جعلتني لاهل الطهارة . فقيل له - استقر ، فلك الامان وانك تبعث الى وليٍّ من اوليائي يقال له سليمان بن داود ، لتدخل الدنيا كلها راعمة في طاعته ولا يملكه بعده احد .

« وَ قُلْ اِهْبِطُوا » - گفتیم همه فرود روید . آدم بکوه سر نديب در زمين هند فرو آمد و طعام وی از اين جوز هندی بود و حوا بجمله فرود آمد و مار با صفت هان و ابليس با بله سوی مشرق . و گفته اند که آدم چون بزمن فرو آمد بالای وی از زمین تا آسمان بود از بس که سر بآسمان باز می نهاد پاره موی سر وی باز شد . اين صانع در فرزند آدم . از آنست آدم آواز فریشتگان می شنید ، و طواف فریشتگان گرد عرش مجید می دید ، و بوی بهشت می یافت و استیناس بآن می گرفت .

روی جابر بن عبد الله أنَّ آدم (ع) لما هبط الى الارض هبط بالهند وان رأسه كان ينال السماء ، و ان الارض شكت الى ربها ثقل آدم ، فوضع الجبار يده على رأسه فانحط منه سبعون ذراعاً . فلما هبط قال رب هذا العبد الذي جعلت بيني وبينه الشيطان عداوةً و ان لم تكن عليه لا اقوى عليه . فقال لا يولد لك ولدٌ الا وكلت به ملكاً . قال رب زدني . قال اجازي بالسيئة السيئة و بالحسنة عشرأ الا ما أزيد . قال رب زدني - قال باب التوبة مفتوحٌ مادام الروح في الجسد . فقال ابليس يا رب هذا العبد الذي اكرمته عليّ ان لم تمنني عليه لا اقوى عليه ، قال لا يولد له ولد الا ولدك ولدٌ ، قال رب زدني ، قال تجري فيه مجرى الدم وتتخذ في صدورهم بيوتاً ، قال رب زدني ، قال - اجاب عليهم بخيلك ورجلك وشاركهم في الاموال والاولاد .

قوله تم - « بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ » - شما دشمن يكديگر و بر يكديگر گماشته ، دشمنی ابليس و آدم و فرزندان آنست که بوی حسد برد او را سجود نکرد و گفت انا خيرٌ منه - و دشمنی آدم و فرزندان و ابليس از آنست که ابليس بالله کافر شد و نافرمانی کرد و دشمن داشتن کافران و مخالفان حق و اجبست لقوله تم « لا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء » ، و قال تم « لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله و رسوله » و دشمنی آدميان و امار آنست که ابليس را در بهشت برد تا آدم را وسوسه

کرد. و سأل رسول الله صلعم عن قتل الحيات، فقال « خلقت هي والانسان كل واحد منهما عدو لصاحبه، ان رآها فزعه، وان لدغته اوجعته، فاقتلها حيث وجدتها » وقال صلعم « اذا ظهرت الحية في المسكن، فقولوا لها انا نسئلك بعهد نوح و بعهد سليمان بن داود ألا تؤذينا، فان عادت فاقتلواها »

« وَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَ مَتَاعٌ » - مستقر و متاع گیتی است، قرارگاه و معیشت. و « حین » مرگ است و قیامت، گیتی بخلاق سپرد و خلق را بمرگ سپرد، میگوید شما را در زمین است قرارگاهی و معیشتی، هر کس را تا مرگ و خلق را تا قیامت و اصل متاع منفعت است، چنانکه گفت - « جعلناها تذكرةً و متاعاً للمقوين » « متاعاً لكم و لانعامكم » « و طعامه متاعاً لكم، » غیر مسکونه فیها متاعٌ لكم و منه متعة المطلقة، و المتاع الآلات ینتفع بها - کقوله تم « ابتغاء حلیةٍ او متاعٌ زبدٌ مثله » و اصل حین - هنگام - است، چنانکه گفت - « حین تمسون و حین تصبحون » پس آن هنگام باشد که قیامت بود چنانکه درین آیت گفت « وَ مَتَاعٌ اِلَى حین » . و باشد که مرگ خواهد، چنانکه گفت - « اِثْنَاناً وَ مَتَاعاً اِلَى حین » . بعضی علما گفتند که الله تم آدم را از بهشت آن روز بیرون کرد که با فریشتگان میگفت « اِنِّیْ جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَةً » آدم که در زمین خلیفه می بایست که باشد در بهشت چون بماندی؛ و خبر درست است از مصطفی (ع) که گفت - التقی آدم و موسی فقال موسی یا آدم « انت ابونا خلقتک الله بیده و نفخ فیک من روحه، و اسجد لک ملائکته خبیثتنا و اخرجتنا من الجنة. » فقال آدم - « انت موسی کلمک الله تکلیماً، و خط لک التوریه بیده و اصطفاک برسالته فبکم و جدت فی کتاب الله » وَ عَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى - قال باربعین سنة. قال افتلومنی علی امری قدره الله علی - قبل ان یخلقنی باربعین سنة ؟ فقال فجیح آدم موسی (ع) خلافت میان علما که بر انبیا معاصی رودیانه و مذهب اهل حق درین مسئله آنست که کبابر بریشان البتہ روانیست که ایشان پاکن و گزیدگان حق اند. یقول الله تم -

« الله يصطفى من الملائكة رُسلًا و من الناس » و صاحب الکبائر فاسق است، و نسبت پیغامبران با فسق کفرست و الحاد و انکس که از وی کبیره آید در دنیا محدود است و در عقبی معذب، و پیغامبران ازین معصومانند، و رب العالمین خلق را بر طاعت رسول خواند. و فرمان وی بردن، و رسالت وی شنیدن و قبول کردن، واجب کرد و گفت « و اطيعوا الله و اطيعوا الرسول » جای دیگر گفت - « ان جاءكم فاسقٌ بنبأ فتبينوا » یعنی لا تقبلوا من الفساق شيئاً - این دلیل است که بریشان فسق و کبایر نرود، اما نوعی صغایر بریشان روا داشته اند بحکم ظاهر **قرآن** - که چند جایگه دلالت میکند در حق آدم گفت « وَ عَصَىٰ آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَىٰ » و حکایت از وی « رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا » و در حق **یونس** گفت « سَبَّحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ » و در حق **موسی** « إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي » و در حق **مصطفی** « لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَ مَا تَأَخَّرَ » و در حق **داود** - « فَاسْتَغْفِرْ رَبَّهُ ». و در حق **یوسف** « وَ هُمْ بِهَالُولٍ إِنْ رَأَىٰ بُرْهَانَ رَبِّهِ » و قال تع « وَ مَا أَبرَأُ نَفْسِي إِنْ النَّفْسُ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي » الی غیر ذلك من الآيات الدالة علی أَنَّ صغائر الذنوب تجری علیهم . و من استوحش من ذکرها كان ذلك من قصور رأی و ضعف علم، اذ ليس فی تلك الصغائر للانبياء معابٌ ولا ينسبون الی سبابٍ، اذ لم يكن ذلك عن اعتقادٍ متقدمٍ ولا نيةٍ صحيحةٍ، ولا همّةٍ بمعاودةٍ، و لهذا يقال عصى آدم ربّه فغوى - و لا يقال هو عاصٍ و غاوٍ و هذا حسنٌ لمن تأمله .

اما وجه حکمت در زلات انبيا - گفته اند که تا بخود معجب نشوند و همواره در حالت انکسار بزبان افتقار عذری میخواهند و نیازی می نمایند . روی آن داود (ع) قال یاربّ لم اوقعنّی فی الذنب؟ قال لانک قبل الذنب کنت تدخل علیّ کما تدخل الملوك علی عبیدهم، و الآن تدخل علیّ کدخول العبيد علی ملوکهم . و نیز کسی که هرگز هیچ زلت از وی نیاید و پیوسته بر طهارت و عصمت و روحان عاصیان نداند، و شکستگی و سوختگی ایشان خبر ندارد، و از بهر ایشان شفاعت نکند، **الأنری؟ ان داود (ع) کان قبل الذنب یقول « اللهم اهلك العصاة فلما وقع فی الذنب - قال « اللهم اغفر للعصاة و اغفر لداود معهم »**

ساق عرش نام وی قرین نام تو دیدم ، دانستم که بنده ایست بر تو عزیز ، الله - گفت روکت آمرزیدم . از اینجا گفت مصطفی صلعم « کنت نبیاً و آدم محبولٌ فی طینته ، ولقد کنتُ وسیلته الی ربی » .

و گفته اند کلمات کی آدم از حق گرفت حروف تهجی است که مفردات الفاظ و مقدمات از آن مرکب است ، و از مفردات و مقدمات ادله و اخبار مرکب است ، و از ادله صحیح و اخبار صادق به حقایق علوم رسند ، و از حقایق علوم باعمال صالحه رسند ، آنکه بمجموع علم و عمل ایمان حاصل شود و محقق گردد ؛ و بتحقیق ایمان بنده بحقیقت توبه رسد ، و محبوب رب العزه گردد ، چنانکه گفت - « ان الله يحب التوابین و يحب المتطهرین » اینست که رب العالمین گفت - : « قَتَابَ عَلَیْهِ » توبه پذیرفت خدای عزوجل از آدم و با خود آورد او را ، توبه نامیدست پسند را و نواخت را ، و تَوَّاب نامیدست از نامهای الله و هو الذی یرجع الی تیسیر اسباب التوبه لعباده مرّه بعد اخری بما ینظر لهم من آیانه ، و یسوق الیهم من تنبیهاته ، و یطلعهم علیهم من تخفیفاته و تحذیراته ، حتی اذا اطلعوا بتعریفه علی غوائل الذنوب استشعروا الخوف بتخویفه ، فرجعوا الی التوبه فرجع الیهم فضل الله بالقبول .

تَوَّاب اوست که اسباب توبه بندگانرا میسر گرداند و بنده را بر توبه دارد ، آنکه بفضل و رحمت خود آن توبه وی قبول کند ، تَوَّاب اوست که باز پذیرد باز آیندگانرا و نیکو نیوشد عذر خواهانرا و بنوازد صالح جوینانرا ، آنکه نام « رَحیم » در « تَوَّاب » پیوست که آنچه کرد از نواخت بنده و پذیرفتن توبه بر رحمت و فضل خود کرد ، نه بآستحقاق بنده ، که بنده را بر خداوند حقی نیست . روی عن قتاده « انّ الیوم الذی تاب الله فیهِ علی آدم کان یوم عاشوراء » . و منه قول النبی « ان نوحاً هبط من السفینه علی الجودی فی یوم عاشوراء فصام نوحٌ و امر من معه بالصیام شکر الله عزوجل ، قال و فی یوم عاشوراء تاب الله عزوجل علی آدم ، و علی اهل مدینه یونس ، و فیهِ فلق البحر لنبی اسرائیل ، و فیهِ ولد ابراهیم و عیسی علیهما السلام ،

و عن عایشه قال « لما اراد الله تم ان یتوب علی آدم ع طاف سبعاً بالایت و الایت

یومئذٍ لیس بمبنیٰ هی ربوة حمراء، ثم قام وصلی رکعتین، ثم قال - اللهم انک تعلم سریرتی وعلائتی فاقبل معذرتی، وتعلم حاجتی فاعطنی سؤلی، وتعلم ما فی نفسی فاغفر لی ذنوبی، اللهم انی اسألك ایماناً ثابتاً یبشر قلبی، ویقیناً صادقاً حتی اعلم انه لا یصیبنی الا ما کتبت لی، والرضا بما قسمت لی - فاوحی الله نعم الیه انی قد غفرت لک ولن یأثبنی احدٌ من ذریک فیدعونی بمثل الذی دعوتنی به لا غفرت له وکشف غمومه وهمومه، ونزعت الفقر من بین عینیہ، وانجزت له من وراء کل ناجز، وجاءته الدنیا وهی راغمةٌ وان کانت لا یریدها. » و قدر وی ذلک مرفوعاً ایضاً الی النبی صلم.

« قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِیعًا » - این هبوط از بهشت است تا بآسمان. و در آیت اول گفت « وَ قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِیعًا لِبَعْضٍ عَدُوٍّ » - آن هبوط از آسمان است تا بزمین تا معلوم شود که هر دو یکسان نیست، و در قرآن تکرار بی فایده نیست. « قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِیعًا » گفتیم فرو روید همگان بهم آدم و حوا و ابلیس و مار « فَأَمَّا یَا تُیْمُتُکُم » ما - صلت است و نون مبالغت. صلت سخن - فان یا تکم - است. میگوید اگر بشما آید یعنی چون بشما آید چنانکه فارسی گویند - اگر یکبار باد سرد برخیزد خود بینی، یعنی چون باد سرد برخیزد خود بینی « هُدًی » پیغامی و بیانی و نشانی پیغام کتابست و بیان حلال و حرام، نشان معجزه. قتاده گفت « هدی » یعنی محمد صلم.

« فَمَنْ تَبِعَ هُدًای » - لفظ عام است و معنی خاص، ای من تبع هدای من بنی آدم دون ابلیس، فانه خارج منه لانه آیس من رحمة الله عزوجل. قال الله تعلم « وان علیک لعنتی الی یوم الدین »، وقال « لا ملان جهنم منک و ممن تبعک منهم اجمعین » « فَمَنْ تَبِعَ هُدًای » - میگوید هر کس که پی برد پیغام و نشان من، و بپایستد بر پی راه منونی من بر زبان فرستاده من.

« فَلَا خَوْفَ عَلَیْهِمْ وَلَا هُمْ یَحْزَنُونَ » - فلا خوف منصوب بی تموین قراءه یعقوب است. میگوید بیمی نیست و ریشان و هیچ اندوهگن نباشند و در قیامت چنانکه

جای دیگر گفت - «لاخوفٌ علیکم الیوم ولا انتم تحزنون» . هر چه اصناف خیر و عافیت است و ضروب نعمت در تحت این دو کلمه است . از بهر آنکه تا از هر چه آفات است نرهد بی بیم نشود ، و تا بهر چه لذات است نرسد اندوه فوت از وی زائل نشود . اگر کسی گوید چونست که الله تعالی اینجا نفی خوف از دوستان خود کرد و بگردانید خوف از ایشان از کمال نعمت شمرد و جای دیگر ایشانرا در خوف بستود و گفت - «یتخشون ربهم و یخافون الحساب» . جواب آنست که :- این لاخوف هر چند در لفظ خبر است اما بمعنی نهی است ، ای لا تخافوا ولا تحزنوا . جواب دیگر آن است که آن خوف که ایشانرا بستود در دنیا است ، اما در عقبی ایشانرا همه امن و راحت است چنانکه در خبر است - من خاف الله فی الدنیا آمنه الله فی الآخرة - و علی ذلك قال الله عز وجل حکایة عنهم «وقالوا الحمد لله الذی اذهب عنا الحزن» و قال نعم «لا یحزنهم الفزع الاکبر» .

«وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا» - الکفر ضربان :- احدهما کفران النعمه ، و الثانی تکذیب بالله عز وجل ، کفر بردو قسم است - یکی کفران نعمت چنانکه در قصه سلیمان پیغامبر گفت «لیلوئی ءاشکر ام اکفر» دیگر سرباز زدن از توحید ، چنانکه کفر کفران ، پس یکی از اقرار به یگانگی الله سرباز زد چنانکه بت پرستان اند ، و یکی از اقرار بنبوت محمد ع سرباز زد چنانکه فرسایان و جهودان اند ، و یکی از فرمان الله سرباز زد چنانکه ابلیسی است . پس رب العالمین درین آیت همه فراهم گرفت و گفت - «وَالَّذِينَ كَفَرُوا» - ای ستروا نعم الله عنهم «وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا» و آیات الله حججه و ادلته علی وحدانیت و ما جاءت به الرسل من الاعلام والشواهد علی ذلك . میگوید - ایشان که نعمت خداوند خود را ناسپاس آمدند و منت و افضال او بر خود بیوشیدند و سخنان و نشان او دروغ شمردند و رساننده را استوار نداشتند و فرمان نبردند .

«أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ» - اهل آتش ایشان اند که جاوید در آنند ، ایشانرا هرگز از آن رهائی نه ، وزان بیرون آمدن نه . و این در قرآن نه جای است جززانکه گفت «فی جهنم خالدون» «وفی العذاب هم خالدون» - این نهایت قصه آدم

است و از اینجا قصه نبی اسرائیل در گرفت و سخن در آن رود ان شاء الله تعالی .

النوبة الثالثة - قوله تعالى « وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ... » الآية

جلیل است و جبار خدای جهان و جهانیان ، کرد کار نامدار نهان دان ، قدیم الاحسان و عظیم الشان ، نه بر دانسته خود منکر نه از بخشیده خود پشیمان ، نه بر کرده خود بتوان . خداوندی که ناپسندیده خود بر یکی میآراید و پسندیده خود به چشم دیگری زشت می نماید . ابلیس نومید را از آن آتش بیافریند و در سدره المنتهی ویرا جای دهد و مقربان حضرت را بطالب علمی پیش وی فرستد ، با این همه منقبت و مرتبت رقم شقاوت بروی کشد و زُنا را لعنت بر میان وی بندد ، و آدم را از خاک تیره بر کشد ، و ملا اعلی را همان پایه تخت او کند ، و کسوت عزت و رو پوشد ، و تاج کرامت بفرق او نهد . و مقربان حضرت را گوید که « اسجدوا لآدم »

در آثار بیارند که - آدم را بر تختی نشانند که آنرا هفتصد پایه بود از پایه تا پایه هفتصد ساله راه . فرمان آمد که یا جبرئیل و یامیکائیل شما که رؤسان فریشتگان اید این تخت آدم بر گیرید و با سمانها بگردانید تا شرف و منزلت وی بدانند ، ایشان که گفتند « أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا » - آنگه آن تخت آدم را برابر عرش مجید بنهادند و فرمان آمد ملائکه را که شما همه سوی تخت آدم روید و آدم را سجود کنید . فرشتگان آمدند و در آدم نگرستند همه مست آن جمال گشتند ،

روئی که خدای آسمان آراید گردست مشاطه را نه بیند شاید

جمالی دیدند بی نهایت ، تاج « خلق الله علی صورته » بر سر ، حله « ونفخت فيه

من روحی » در بر ، طراز عنایت « یحبهم و یحبونه » بر آستین عصمت ،

هر چند غریب و دل اندروائیم ما چاکر آن روی جهان آرائیم

و هب منبه گفت در صف خلقت آدم : قال - لما خلق الله تع آدم خلقه فی احسن

صورة و البسه حلی الجنة ، و ختمه فی عشرة اصابع ، و خلخله فی ساقه ، و البسه الاساور فی ساعديه ، و توجه بالتاج و الاکلیل علی رأسه و جبینہ ، و کناه باحب اسمائه الیه و قال له یا ابا محمد در فی الجنة و انظر هل ترى لك شیها ، او خلقت احسن منك خلقاً ؟ فطاف

آدم فی الجنة وزَّها و خطر فی الجنة - فاستحسن الله منه ذلك فناداه من فوق عرشه -
 ازه يا آدم ، فمثلك من زها ، احببت شیئاً فخلقته فرداً لفرد - فنقل الله ذلك الزهو فی ذریته
 فهو فی الجهال نخوة ، و فی الملوك الکبر ، و فی الاولیاء الوجد .

جان و جهان با دولت بازی نیست و سعادت بهائی نیست ، رنج روزگار و کد کار
 ابلیس دید و بیبشت آدم رسید . طاعت بی فمرت ابلیس را بود و خطاب « اُسکن
 اَنْتَ وَ زوجك الجنة » آدم یافت آورده اند که ابلیس وقتی بر آدم رسید گفت - بدان که
 ترا روی سپید دادند و ما را روی سیاه . غره مشو که مثال ما همچنانست - که باغبانی درخت
 بادام نشاند در باغ ، و بادام ببر آید آن بادام بدکان بقال برند و بفروشند ، یکی را
 مشتری خداوند شادی باشد و یکی را مشتری خداوند مصیبت - آن مرد مصیبت زده
 آن بادامها را روی سیاه کند و بر تابوت آن مرده خویش می پاشد ، و خداوند شادی
 آن را با شکر بر آمیزد و هم چنان سپید روی بر شادی خود نثار کند . یا آدم آن
 بادام سیاه که بر سر تابوت می ریزند ما ایم ، و آنچه بر سر آن شادی نثار میکنند کار
 دولت تست ، اما دانی که باغبان یکی است و آب از يك جوی خورده ایم ، اگر کسی
 را کار با گل افتد گل بوید و اگر کسی را بخار باغبان افتد خار در دیده زند .

گفتم که ز عشق همچو مویت باشم همواره نشسته پیش رویت باشم
 اندیشه غلط کردم و دور افتادم من چاکر پاسبان کویت باشم
ذوالنون مصری گفت - در بادیه بودم ابلیس را دیدم که چهل روز سر از سجود
 بر نداشت . گفتم یا مسکین بعد از بیزاری و لعنت این همه عبادت چیست؟ گفت یا ذالنون
 اگر من از بندگی معزولم او از خداوندی معزول نیست .

شوریده شدای نگار دهر من و تو پر شد ز حدیث ما بشهر من و تو
 چون قسمت وصل کرده آمد بازل هجر آمد و گفت و گوی بهر من و تو
سهل عبدالله تستری گفت - روزی بر ابلیس رسیدم گفتم - اعوذ بالله منك ، گفت
 یا سهل ان كنت تعوذ بالله منی فانی اعوذ بالله من الله یا سهل اگر تو میگوئی فریاد
 از دست شیطان ، من میگویم فریاد از دست رحمان ، گفتم یا ابلیس چرا سجود نکردی

آدم را؟ گفت۔ یاسهل بگذارمرا از این سخنان بیهوده، اگر بحضرت راهی باشد بگوی که این بیچاره را نمیخواهی بهانه بروی چه نهی؟ یا سهل همین ساعت بر سر خاک آدم بودم هزار بار آنجا سجود کردم و خاک تربت وی بردیده نهادم، بعاقبت این ندا شنیدم۔ لا نتعب فلسنا نریدک۔

پیش تو رهی چنان تباه افتاده است کز وی همه طاعتی گناه افتاده است
این قصه نه زان روی چوماه افتاده است کین رنگ گلیم ما سیاه افتاده است
سهل گفت۔ آنکه نبشته بمن داد که این برخوان و من بخواندن آن مشغول شدم و از من غایب گشت در آن نبشته این بیت بود:

ان کنیت اخطات فما اخطا القدر ان شئت یا سهل فلمنی او فذر
بویزید بسطامی گفت۔ که از الله درخواستم تا ابلیس را بمن نماید، ویرا درحرم یافتیم او را در سخن آوردیم۔ سخنی زیر کانه میگفت، گفتم یا مسکین با این زیر کی چرا امر حق را دست بداشتی؟ گفت یا بایزید، آن امر ابتلا بود نه امر ارادت، اگر امر ارادت بودی هر گز دست بدداشتی۔ گفتم۔ یا مسکین مخالفت حق است که ترا با بن روز آورد؟ گفت مَهْ یا ابایزید، المخالفة تكون من الضد علی الضد و لیس لله ضدٌ، والموافقة من المثل للمثل و لیس لله مثلٌ، افتری ان الموافقة لما وافقته کانت منی والمخالفة حين خالفته کانت منی، کلاهما منه، و لیس لاحد علیه قدرة، و انا مع ما کان ارجو الرحمة فانه قال «ورحمتی وسعت کل شیء» و انا شیءٌ، فقلت۔ یتبعه شرط التقوی فقال۔ مَهْ الشرط يقع من لا یعلم بعواقب الامور و هو رب لا یتخفی علیه شیءٌ۔ ثم غاب عنی۔
«فَاَزَلَهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا»۔ این عجب نگر که زاول رهی را بنوازد شغل کهایش بر سازد با آخر غوغا فرستد و ساخته بر اندازد و در خم چو گان عتاب آرد۔

بیر طریقت گفت۔ «الهی تو دوستان را بخصمان می نمائی، درویشان را بغم و اندوهان میدهی، بیمار کنی و خود بیمارستان کنی، درمانده کنی و خود درمان کنی، از خاک آدم کنی و باوی چندان احسان کنی، سعادتش بر سر دیوان کنی و بفر دوس او را مهمان کنی، مجلسش روضه رضوان کنی، نا خوردن گندم با وی پیمان کنی، و خوردن آن

در علم غیب پنهان کنی، آنگه او را بزندان کنی، و سالها گریبان کنی، جباری تو کار جباران کنی، خداوندی کار خداوندان کنی، تو عتاب و جنگ همه با دوستان کنی «
پیر طریقت را پرسیدند - که در آدم چگوئی در دنیا تمامتر بود یا در بهشت؟
 گفت « در دنیا تمامتر بود از بهر آنکه در بهشت در تهمت خود بود و در دنیا در تهمت عشق » آنگه گفت « نگر تا ظن نبوی که از خواری آدم بود که او را از بهشت بیرون کردند، نبود که آن از علو همت آدم بود، متقاضی عشق بدر سینه آدم آمد که یا آدم جمال معنی کشف کردند و تو به نعمت دارالسلام بماندی - آدم جمالی دید بی نهایت، که جمال هشت بهشت در جنب آن ناچیز بود همت بزرگ وی دامن وی گرفت که اگر هرگز عشق خواهی باخت بر این در که باید باخت.

گر لابد جان بعشق باید پرورد باری غم عشق چون توئی باید خورد
 فرمان آمد که - یا آدم اکنون که قدم در کوی عشق نهادی از بهشت بیرون شو،
 که این سرای راحتست و عاشقان درد را با سلامت دارالسلام چه کار؟ همواره خلق عاشقان در حلقه دام بلا باد!

عشقت بدر من آمد و در در زد در باز نکردم آتش اندر در زد
 آدم نه خود شد که او را بردند، آدم نه خود خواست که او را خواستند، فرمان آمد که مخدّره معرفت را کفوی باید تا نام زد وی شود. هژده هزار عالم بغربال فرو کردند کفوی بدست نیامد که قرآن مجید خبر داده بود « لیس کسمله شیئی » - کز و بیان و مقربان در گاه عزت سر بر آوردند تا مگر این تاج برفرق ایشان نهند و مخدّره معرفت را نامزد ایشان کنند، ندا در آمد که شما معصومان و پاکان حضرت اید، و مسیحیان در گاه عزت، اگر نامزد شما کنیم گوئید این از بهر آنست که ما را باوی کفایتیست از روی قدس و طهارت. وحاشا که احدی ترا کفوی یاشبهی بود - « کم یلد و کم یولدولم یکن له کفو احد » - عرش با عظمت و بهشت با زینت و آسمان با رفعت هر یکی در طمع افتادند و هیچ بمقصود نرسیدند. ندا در آمد - که چون کفوی پدید نه آمد مخدّره معرفت را، ما بفضل خود خاک افکنده برداریم و نامزد وی کنیم - والزمهم کلمه التقوی و کانوا احق بها و اهلهما.

مثال این پادشاهی است که دختری دارد و در مملکت خود اورا کفوی می نیابد ،
 آن پادشاه غلامی از آن خویش بر کشد و اورا مملکت و جاه و عزت سازد ، و بر لشکر
 امیری و سالاری دهد . آنگه دختر خویش بوی دهد تا هم کرم وی در آن پیدا شود و هم
 شایسته وصلت گردد ، و مثال آدم خاکی همین است - هم زاول اورا نشانه تیر خود ساخت ،
 يك تیر شرف بود که از کمان تخصیص بید صفت بانداخت ، نهاد آدم هدف آن تیر آمد .
 يك تیر بنام من ز تر کش بر کش و آنگه بکمان عشق سخت اندر کش !
 گر هیچ نشانه خواهی اینک دل و جان از تو ز دنی سخت و ز من آهی خوش !
 پس چون تیر بنشانه رسید خبر داد مصطفی (ع) در عالم حکم که « خلق الله
 آدم علی صورته و طولہ ستون ذراعاً » - و خبر درست است که رب العالمین قبضه خاک
 برداشت و آدم را از آن بنگاشت ، پس از پستاختی و نزدیکی بجائی رسید که چون
 ویرا از بهشت سفر فرمود تا بزمین ، گفت - خداوند مسافران بی زاد نباشند زاد ما درین
 راه چه خواهی داد ؟ رب العالمین سخنان خویش اورا بشنوانید و کلماتی چند اورا تلقین
 کرد ، گفت یا آدم یاد کرد ما ترا در آن غریبستان زادست و ز پس آن روز معاد ترا
 دیدار ما میعادست . که رب العالمین گفت - « فَتَلَقِي آدَمَ مِنْ رِبِّهِ كَلِمَاتٍ » - آنگه
 سر بسته گفت و تفصیل بیرون نداد تا اسرار دوستی بیرون نیفتد و قصه دوستی پوشیده
 بماند . « قَدْ قُلْتَ لَهَا قَفِي فَقَالَتْ قَاف - لَمْ يَقُلْ وَقَفْتُ سَتراً عَلَى الرَّقِيبِ وَلَمْ يَقُلْ لَا أَقِفْ
 مِرَاعاً لِقَلْبِ الْحَبِيبِ .

اهل اشارت گفته اند . هر چند که زبان تفسیر باین ناطق نیست اما احتمال کند
 که دوستان بوقت وداع گویند « اِذَا خَرَجْتَ مِنْ غَدِي فَلَا تَنْسَ عَهْدِي ، وَانْ تَقَاضَا
 غَنِكَ يَوْمًا خَبْرِي فَإِنَّكَ أَنْ تَوُثِّرَ عَلَيْنَا غَيْرِي » یا آدم - نگر تا عهد ما فراموش نکنی ،
 و دیگری بر ما نگزینی . و زبان حال جواب میدهد .

دلہم کو با تو ہمراہست و ہمیر

دلی کورا تو ہم جانی و ہم ہوش

النوبة الاولى - قوله تعالى : « يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ » - ای فرزندان یعقوب

أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ» - یاد کنید نواخت من که شما را نواختم
و آن نیکوئی که با شما کردم، «وَأَوْفُوا بِعَهْدِي» - و باز آئید پیمان مرا «أَوْفِ
بِعَهْدِكُمْ» - تا باز آئیم شما را به پیمان شما، «وَأَيَّاءُ فَاَرْهَبُونَ» - و از من
بهرسید.

«وَأَمِنُوا» - واستوار گیرید «بِمَا أَنْزَلْتُ» - با آنچه فرو فرستادم از کتاب
و پیغام «مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ» - استوار گیر و گواه آن کتاب را که با شماست،
«وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ» - و اول کافری مباشید بکتاب و فرستاده من،
«وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا» - و بفروختن نامه و سخنان من و پیغامهای من
بهاء اندک بخريد و رشوت مستایند تا سخنان من پنهان کنید «وَأَيَّاءُ فَاتَّقُونَ» - و از
خشم و عذاب من بپرهیزید.

«وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ» - حق بیاطل بیامیزید «وَلَا تَكْتُمُوا الْحَقَّ»
و آنچه حق است و راست (از نبوت مصطفی) پنهان مکنید، «وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ» -
و شما دانید (که او رسول حق است).

«وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ» - و نماز بیای دارید، «وَأَتُوا الزُّكَاةَ» - و زکوة
بدهید، «وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ» - و با نمازکنان نماز کنید.

«أَتَاْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ» - مردمان را به نیکی میفرمائید «وَتَنْهَوْنَ
أَنْفُسَكُمْ» - و خویش را فرو گذارید و نفرمائید، «وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ الْكِتَابَ» -
و شما نامه من میخوانید، «أَفَلَا تَعْقِلُونَ» - آیا پس در نمی یابید.

«وَأَسْتَعِذُّ بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ» - یاری خواهید بشکیبائی و نماز «وَأَنَّهَا
لَكَبِيرَةٌ» و شکیبائی و نماز کردن باری گرانست و شغلی بزرگ «إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ»

مگر بر فرو شکسته دلان و تیمار داران .

« الَّذِينَ يَفْطَنُونَ » - ایشان که بی گمان میدانند « أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ » که ایشان با خداوند خویش هام دیدار خواهند بود و او را خواهند دید ، « وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ »^{۶۶} « و بی گمان میدانند که ایشان با وی خواهند گشت .

« يَا بَنِي إِسْرَآئِيلَ » - ای فرزندان یعقوب « أَذْكُرُوا نِعْمَتِي » یاد کنید نواخت و نیکوئی من « أَلَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ » - آن نیکوئی که باشما کردم و نواخت که بر شما نهادم ، « وَأَنَا فُضِّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ »^{۶۷} - شمارا افزونی و بیشی دادم بر جهانیان روزگار شما .

« وَاتَّقُوا يَوْمًا » - و پرهیز کنید از بدروزی ، « لَا تَجْزَى نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا » که بسنده نبود و بکار ناید کس کس را بهیچ چیز ، « وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ » - و از هیچ تن نپذیرند شفاعت شفعی ، « وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ » - و از هیچ تن فدای نستانند و ویرا باز نفروشند ، « وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ »^{۶۸} - و ایشانرا بر الله یاری ندهند .
النوبة الثانية . قوله تعالى « يَا بَنِي إِسْرَآئِيلَ » - ابتدای قصه بنی اسرائیل است

وسخن بایشان پس از هجرت است . در روزگار مقام مصطفی صلعم بمدینه . اول منتهای خود و نواخته های خود و ریشان یاد کرد آن گه گله ها از ایشان در پیوست ، و در همه حجت الزام کرد و توان بیان کرد ، و تهدید مهر کرد - « يَا بَنِي إِسْرَآئِيلَ » - مردان و زنانرا میگوید همچنانک « يَا بَنِي آدَم » ذکر پسران و دختران در آن داخل اند ، و عرب بسیار گوید - و اخوانی - و بدین مردان و زنان خواهد و اسرائیل نام یعقوب بن اسحق بن ابراهیم . است و پنج کس را از پیغمبران در قرآن هر یکی دونام است محمد و احمد ، و الیاس و الیاسین ، و یونس و ذوالنون ، و عیسی و مسیح ، و یعقوب و اسرائیل ، و در قرآن شش جای ایشانرا باین ندا باز میخواند و اصل ایشان دوازده

پسر یعقوب اند. و رب العالمین ایشانرا در قرآن اسباط خوانده است، چنانک عرب را قبایل گفت. و در بنی اسرائیل نبوت در یک سبط بود، و ملک در یک سبط، نبوت، در فرزندان یوسف بود و ملک در فرزندان یهودا. و هب منبه گفت پنج تن از بنی اسرائیل در زیر پوست نیم انار می شدند و خوشه انگور که بر چوب افکنده بودند به بیست و اندکس بر می توانستند گرفت. و اسرائیل نام عبریست و هر نام عبری که بدین لفظ آید چون جبرئیل و میکائیل و اسرافیل و عزرائیل و شمعائیل صاحب بر آنها نماز است، و حزقیل که پیغامبری است از پیغامبران بنی اسرائیل. معنی این همه - عبدالله است. - اسر - نام بنده و - ایل - نام خداوند.

یا «بنی اسرائیل» - ایشانرا بر خواند آنگه نعمت خود دریاد ایشان داد و گفت «أَذْكُرُوا نِعْمَتِي الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ» جهودان بنی اسرائیل را میگوید ایشان که در عهد رسول صلعم بودند اهل توریة و مقام ایشان بمادینه بود، رب العالمین آن نواختها و نیکوئیها که واپدران ایشان کرده است دریاد ایشان میدهد و میگوید «أَذْكُرُوا» یاد دارید فراموش مکنید آن نواختها که در پدران شما نهادم، هم از ایشان پیغامبران فرستادم بایشان، و ایشانرا کتاب دادم و از بهر ایشان دریا شکافتم، تا ایشانرا از دشمن برهانیدم، زان پس جویهای روان ایشانرا از سنک براندم و در تیه از ابر بر سر ایشان سایه افکندم - و مَنْ و سَلَوٰی - بی رنج ایشانرا روزی دادم، و در شب تاریک ایشانرا بجای شمع عمود نور فرستادم تا ایشانرا روشنائی دادم، این همه نعمت و شرف پدران شمارا دادم و شرف پدران شرف پسران باشد، اکنون بشکر آن چرافرستاده من مصطفی را براست ندارید و او را طاعت داری نکنید؟ پس از آنک در آن عهد با من کرده اید پیمان و شما بستم، و ذلك فی قوله تعالی «وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنَهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ» میگوید رب العالمین زاهد توریة پیمان بسته که فرستاده مرا محمد براست دارید و استواری و راستگوئی و پیغام رسانی وی مردمانرا پیدا کنید و پنهان مدارید.

آنکه بوفاء این عهد باز آمدن از ایشان درخواست و گفت «وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ» . يقال و فیتُ بالعهد فان اوفای و اوفیتُ بالعهد فاناموفی ، والاختیار اوفیت . و به نزل القرآن فی مواضع کثیره - میگوید باز آئید پیمان مرا تا باز آیم پیمان شما را در آنچه گفتم - یؤتکم کفلین من رحمته - شمارادو بهره تمام از مزد دهم بر حمت خویش ، یک مزد بر پذیرفتن کتاب اول و دیگر مزد بر پذیرفتن کتاب آخر . پس هر کس بوفاء عهد باز آمد ویرا دومزد دادند ، چنانک گفت «اولئک یؤتون اجرهم مرتین» و هر که پیمان شکست و کافر شد دوبار خشم خداوند آمد بروی ، چنانک گفت ، «فَبَاؤُوا بَعْضُ عَلٰی غَضَبٍ» آنکه ایشانرا بر نقض عهد تهدید کرد گفت «وَاِیَّایَ فَاَرْهَبُوْنَ» . گفته اند این اشارت براهدانست که در ترس و رهبت مقام ایشان است .

«وَأَمِنُوا بِمَا أَنْزَلْتُ» - وایمان آرید با آنچه فرو فرستادیم بمحمد ازقرآن که موافق کتاب شما است ، که آنچه در قرآن است از بیان نعت مصطفی و ثبوت نبوت وی در توریه و الجیل همچنانست . پس اگر قرآن را تکذیب کنید کتاب خود را تکذیب کرده باشید ، مکنید این! «وَلَا تَكْفُرُوا أَوَّلَ كُفْرٍ بِهِ» یعنی بمحمد و بالقرآن اول کسی مباشد که تکذیب کند و نگرود که آنکه در ضلالت پیشوا باشید و گناه پس روان بر شما نهند ، قال تم «وَلِيَحْمِلَنَّ اِنْقَالَهُمْ وَ اِنْقَالًا مَعَ اِنْقَالِهِمْ» و قال صلعم «مَنْ سَنَّ سَنَةً حَسَنَةً فَلَهُ اُجْرُهَا وَ اُجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا اِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ ، وَ مَنْ سَنَّ سَنَةً سَيِّئَةً فَعَلَيْهِ وَ زَرْهَا وَ زَرْ مَنْ عَمِلَ بِهَا اِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ» و روا باشد که «اول کافر به» باینها کنایت از توریه نهند ، پس معنی آن بود که چون شما ذکر و نعت مصطفی (ع) که در توریه است ببوشید و بدان کافر شید ، بجملة توریه کافر گشتید ، همچون کسی که بیک آیت ازقرآن کافر شد بهمه آن کافر شد . يقال هم بنو قریظه و النضیر کانوا اول کافر به ثم کفر به اهل خبیر و فدک و تتابعت علی ذلك الیهود من کل ارض .

«وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا» - این راسه معنی گفته اند :- یکی آنست که از آیات دین خواهد و بشمن قلیل - دنیا ، میگوید - دنیا را بدین مخرید فان الآخرة خیر

لمن انقی « و خدای عزوجل در قرآن جایها ذم کرده است ایشانرا که دنیا بر دین اختیار کردند . فقال تم « ذلك بانهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة » وقال تم « بل تؤثرون الحياة الدنيا » وقال تم « اولئك الذين اشتروا بالحياة الدنيا بالآخرة » الآية . معنی دیگر آنست که کعب اشرف و اصحاب او که علماء جهودان بودند نعت مصطفی که در توریة خوانده بودند پنهان میداشتند از سفله و عامه ایشان و از مهتران خویش که جنک میکردند با رسول خدای ، بدان سبب رشوتها میستند و می ترسیدند که اگر بیان نعت محمد کنند آن رشوتها ازیشان فائت شود ، پس این آیت در شأن ایشان آمد .

سدیگر معنی آنست که ابو العالیه گفت - لاناخذوا علیه اجرا میگوید - چون مسلمانی را دین حق آموزید بدان مزد میخواهید . و در توریت است - یا ابن آدم علم مجانا کما علمت مجانا - و قال تم لنبي ع « قل ما اسألكم عليه من اجر »

« وَ آيَايَ فَاتَّقَوْنَ » میگوید - از من ترسید نه از دیگری ، که چون از من ترسید هر چه مخلوقاتست از شما بترسد . مصطفی ع گفت - من خاف الله خوف الله منه کل شیء ، و من لم يخف الله خوفه من کل شیء - اصل تقوی پرهیز گاری است ، و متقیان بر سه قسم اند : مهینه و کهنه و میانه . کهنه آنست که توحید خود بشرک و اخلاص خود بنفاق و تعبد خود ببدعت نیالاید و میانه آنست که خدمت بریا و قوت بشبهت و حال بتضییع نیالاید ، و مهینه آنست که نعمت بشکایت نیالاید و جرم خود بجهت نیاراید ، و ز دیدار منت نیاساید . جای این متقیان بهشت باقی است و نعیم جاودانی و ذلك فی قوله تم « تلك الجنة التي نورث من عبادنا من كان تقيا » .

« وَلَا تَلْسِنُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ » - گفته اند حق اینجا تصدیق توریة است و باطل تکذیب قرآن . میگوید - تصدیق توریة بتکذیب قرآن تباه مکنید ، و گفته اند این خطاب بامناقض آنست که بظاهر کلمه شهادت میگفتند و آن حق بود ، و در دل کفر میداشتند که باطل بود ، رب العالمین ایشانرا گفت - این شهادت ظاهر بکفر باطن بمیامیزد . و گفته اند این خطاب با جهودان است قومی که میگفتند این محمد فرستاده حق

است و راستگوی . اما بقومی دیگر فرستاده اند نه بما و برما نیست که بوی ایمان آریم .
 الله تع گفت اول سخن شما حق است و آخر باطل ، آن حق یابن باطل بمیامیزد ، که
 او را بهمه خلق فرستاده اند بهر رنگی که خلق اند . و لهذا قال صلعم « بُعِثَ إِلَى الْأَحْمَرِ
 وَالْأَسْوَدِ وَالْأَبْيَضِ » . **ابن عباس** گفت - حق اینجا **توریه** است و باطل آنچه جهودان
 در آن آوردند از تحریف و تبدیل . **قناده** گفت - حق دین اسلام است و باطل دین
جهودی و ترسانی - میگوید دین حق با بدعت **جهودان** و آئین **ترسایان** میامیزد .
 و گفته اند حق صدق است و باطل دروغ یعنی که صدق با دروغ بمیامیزد ، **مصطفی** ع
 گفت « عَلَيْكُمْ بِالصِّدْقِ فَإِنَّهُ يَهْدِي إِلَى الْبَرِّ وَهُمَا فِي الْجَنَّةِ ، وَإِيَّاكُمْ وَالْكَذِبَ فَإِنَّهُ يَهْدِي
 إِلَى الْفَجْرِ وَهُمَا فِي النَّارِ . » « وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ » ای ولا تكتُموا الحق ، راست گفتن و
 گواهی دادن و اقرار ببعثت **مصطفی** و صدق **قرآن** و پیغام پنهان مکنید . « وَأَنْتُمْ
 تَعْلَمُونَ » - و خود میدانید در کتاب خوانده اید که پیغام بر راست است و **رسول** بحق .
 و بدانك ذكر حق در **قرآن** فراوان است و معانی آن جمله بریازده وجه گفته اند : -
 یکی از آن معانی - الله - است جل جلاله - وذلك فی قوله تع « وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ »
 و فی قوله تع « وَتَوَّصَّوْا بِالْحَقِّ » ، ای بالله انه واحدٌ جل جلاله . دوم حق بمعنی -
قرآن - است ، چنانکه الله گفت « حَتَّى جَاءَهُمُ الْحَقُّ وَرَسُولٌ مُبِينٌ » و قال تع « فَلَمَّا
 جَاءَهُمُ الْحَقُّ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ » ، و قال تع « بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ » ، « فَلَمَّا
 جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا » . سوم حق است بمعنی - اسلام - چنانکه گفت « وَقَدْ جَاءَ الْحَقُّ
 وَزَهَقَ الْبَاطِلُ » - و چهارم حق است بمعنی - عدل - چنانکه گفت « افْتَحْ يَبْنَؤُنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا
 بِالْحَقِّ » ای بالعدل ، و قال تع « يَوْمَئِذٍ يُوفِيهِمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ » یعنی حسابهم العدل ،
 « وَ يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ » ای العدل البين . پنجم حق است بمعنی - توحید -
 چنانکه گفت « بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ وَصَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ » ، جای دیگر گفت - « أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ
 بَلْ جَاءَهُمُ بِالْحَقِّ » ششم حق است بمعنی - صدق - چنانکه در سورة **یونس** گفت - « وَعَدَ اللَّهُ
 حَقًّا » ای صدقاً فی المرجع الیه « وَیَسْتَنْبِؤُكَ أَحَقُّ هُوَ » یعنی - اُصدق هو - همانست که
 در سورة الانعام گفت « قَوْلُهُ الْحَقُّ » یعنی الصدق « وَلَهُ الْمُلْكُ » . هفتم حق است نقیض - باطل -

چنانك در سورة الحج گفت « ذلك بان الله هو الحق » وغيره من الالهة باطل، همانست كه در سورة يونس و در انعام گفت « ثم ردوا الى الله مولا هم الحق » هشتم حق است بمعنی - مال - چنانك در سورة البقره گفت « وليلمّل الذی علیہ الحق » ای المال . نهم حق است بمعنی - اولی - چنانك گفت - « ونحن احق بالملك منه » دهم حق است بمعنی - حفظ - چنانك گفت « وفي اموالهم حقٌ معلومٌ » ای حفظ مفروض . یازدهم حق است بمعنی - نبوت محمد صلعم - و ذلك فی قوله تع « ولا تلبسوا الحق بالباطل وتكتموا الحق وانتم تعلمون » . « وَاقِيْمُوا الصَّلَاةَ » - میگوید - نماز بیای دارید كه نماز شعار مسلمانانست وشفاء بیماران ، و سبب گشایش كارهای فرو بسته . حذیفه یمان گفت - كان رسول الله صلعم اذا احزنه امرٌ قزع الى الصلوة - هر كه كه رسول خدا را كارى سخت پیش آمدی در نماز شدی ، و آن كار بر وی آسان گشتی . و مصطفی صلعم بوهیری را دید كه از درد شكم می نالید و بر وی در افتاده بود گفت - يا ابا هريره قم فصل فان في الصلوة شفاءً « وقال صلعم - خيار عباد الله الذين يراعون الشمس والقمر والنجوم والاذلة بذكر الله عزوجل » .

« وَآتُوا الزَّكَاةَ » - زكوة در نماز پیوست و در قرآن هر جای كه ذكر نماز كرد ذكر زكوة در آن پیوست ، چنانك در نماز تقصیر روانیست در زكوة هم روانیست . بوبكر صدیق گفت آنكه كه قتال اهل رده در گرفت - « والله لا افرق بين ما جمعه الله عزوجل » والله كه آنچه خدای درهم پیوست من از هم باز نبرم - یعنی نماز و زكوة . اندر نماز عبادت حق است و اندر زكوة خُلق باخلق است . معنی زكوة افزودن است و زكوة را بدان نام كردند كه سبب افزودن مال است ، هر مالی كه زكوة از آن بیرون كنند بیفزاید ، و شرح آن فیما بعد گفته شود ان شاء الله .

« وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاٰكِعِيْنَ » - بعضی از نماز یاد كرد و همه نماز خواست ، چنانك جای دیگر گفت « وقوموا لله قانتين » قیام فرمود و بآن جمله نماز خواست . « وتقلبك في الساجدين » سجود یاد كرد و مقصود همه نماز است ، و گفته اند « وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاٰكِعِيْنَ »

حادث است بر نماز جماعت، **مصطفی ع** گفت «يك نماز بجماعت چنانست كه بيست و پنج نماز به تنها» بروایتی بیست و هفت. صحیح عن **رسول الله** صلعم انه قال- «تفضل صلوة الجميع على صلوة احدكم بخمسة وعشرين جزءاً». وروی «صلوة الجماعة تفضل صلوة القذ بسبع وعشرين درجة» وروی- «فضل صلوة الرجل في جماعته على صلوة في بيته و صلوة في سوقه خمس وعشرون درجة» - وقال ع - «ان اعظم الناس اجراً في الصلوة ابعدهم فابعدهم شيئاً والذي ينتظر الصلوة حتى يصلّيها مع الامام اعظم اجراً من الذي يصلّيها ثم ينام» - وقيل في قوله «وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ» - اي كونوا في امة محمد ومنهم. وقيل- اقتدوا بآثار السلف في الاحوال و تجنبوا سنن الانفراد ، فان الشيطان مع الفتوة عن الاثنين ابعد .

«آتَا مُرُوءَ النَّاسِ بِالْبِرِّ» - میگوید - مردمان را بر راست گفتن میفرمائید و خود دروغ میگوئید؟ بویا میفرمائید و خود عهد می شکنید؟ باقرار میفرمائید و خود انکار میکنید؟ بگواهی دادن میفرمائید و خود پنهان میکنید؟ بنماز کردن میفرمائید و زکوة دادن و خود نمی کنید؟ روی عن **النبي** صلعم انه قال- «مررت ليلة اسرى بى على قوم تقرض شفاههم بمقاريض من نار، فقلت من هؤلاء يا جبرئيل؟ قال هؤلاء الخطباء من امتك، يأمرون الناس بالبر وينسون انفسهم» - «وانتم تتلون الكتاب افلا تعقلون» - وقال **النبي** «يطلع قوماً من اهل الجنة الى قوم من اهل النار، فيقولون لهم ما ادخلكم النار وانما ادخلنا الله في الجنة بفضل تاديبكم وتعليمكم، وقالوا انا كنا نمر بالخير ولا نفعله» . مردی پیش **ابن عباس** شد گفت - خواهی که امر معروف کنی و نهی منکر بجای آرم . **ابن عباس** گفت اگر نترسی که ترا فضیحت آید بیه آیت از قرآن این کار بکن :- یکی- «آتَا مُرُوءَ النَّاسِ بِالْبِرِّ وَ تَنَسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ» - دیگر «لَمْ تَقُولُوا مَا تَفْعَلُونَ كَبِيرَ مُقْتًا عِنْدَ اللَّهِ ان تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ» سدیگر «وما اريدان اخالفكم الى ما نهيككم عنه» . وقيل في معنى الآية - «تبصرون من الخلق مثقال الذرّ و مقياس الحب و تسامحون لانفسكم امثال الرمال والجبال» و به قال **النبي ع** «يبصر احدكم القذاة في عين اخيه ويدع الجذع في عينه» وفي معناه افشدا :-

و تبصر فی العین منی القذی و فی عینک الجذع لا تبصره
 « وَ أَنْتُمْ تَقُولُونَ الْكِتَابَ » - معنی آنست که شما دیگرانرا میفرمائید که
 دین محمد گیرید و بوی ایمان آرید و خود نمیکنید ، پس از آنک در توریة نبوت
 محمد و تنزیل نامه او می یابید و میخوانید . « أَفَلَا تَعْقِلُونَ » - در نمی یابید زشتی
 این کار و ناهمواری که میکنید ؟ و ذلك ان اليهود كانت تقول لاقربائهم من المسلمين -
 اثبتوا علی ما كنتم علیه و هم لا يؤمنون - فانزل الله هذه الاية توبيخاً لهم .
 « وَ اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ » - مجاهد گفت - این صبر بمعنی صوم است
 و خطاب با جهودان است ، و ایشان در بند شره و ریاست بودند ، ترسیدند که اگر
 بیان نعت مصطفی کنند آن ریاست و معیشت که ایشانرا از سفلۀ ایشان فایده میبود
 بریشان فائت شود ، رب العالمین ایشانرا بر روزه و نماز فرمود . و روزه بدان فرمود تا شره
 ببرد ، و نماز بدان فرمود تا کبر ببرد و خشوع آرد ، و هر چند که نماز و روزه از فروغ
 دین است نه از اصول اما بمذهب شافعی و جماعتی از ائمه دین کافران بفروع دین مخاطب
 اند ، و این اصل را شرحی است بجای خویش گفته شود ان شاء الله تعالی .
 بعضی مفسران گفتند - این خطاب با مسلمانان است ، میگوید شما که مسلماناناید
 و بهشت جاودانه و رضاء حق طلب میکنید - « اسْتَعِينُوا » علی ذلك « بِالصَّبْرِ »
 علی الطاعة و الصبر علی المعصية ، بر اداء طاعت شکمیا باشید و بر باز ایستادن از
 معصیت شکمیا ، و خطاب شرع امر است بطاعت و نهی از معصیت ، طاعت مخالف
 هوای نفس و معصیت موافق هوای نفس ، پس در هر دو صبر می باید هم بر طاعت
 که خلاف نفس است و هم بر باز ایستادن از معصیت که نفس خواهند آنست ، پس
 رب العالمین مسلمانانرا علی العموم ازینجا بصبر و نماز فرمود گفت « وَ اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ
 وَالصَّلَاةِ » مصطفی را علی الخصوص فرمود ، فقال تم « واصبر علی ما یقولون و سبح
 بحمد ربك » . و روی ان ابن عباس نعی الیه بنت له و هو فی سفر فاسترجع ، ثم قال
 عورة سترها الله ، و مؤنة ، کفاها الله ، و اجر ساقها الله ، ثم نزل و صلی رکعتین ، ثم قال

صنعنا ما امر الله عز وجل .

« وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّوَابِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ » - این-هائ- کنایت نماز است خصها بالذکر لانها الاغلب والافضل والاعم . میگوید- این نماز شغلی بزرگ است و کاری گران . « إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ » ای الخائفین المؤمنین حقاً ، مگر بر ترسندگان و مؤمنان بر راستی و درستی . خشوع بیمی است با هشیاری و استکانت ، خاطر را از حرمت پر کند و اخلاق را تهذیب کند ، و اطراف را ادب کند ، و خشوع هم در علانیت است و هم در سر ، در علانیت اینار تحمل است و در سر تعظیم و شرم .

« الَّذِينَ يَظُنُّونَ » - ظنّ را دو معنی است- هم یقین و هم شك و ، در قرآن جایها ظن است بمعنی یقین و ذلك فی قوله نعم « انی ظننتُ انی ملاقٍ حسابه » « وَ ظَنَّ داودُ اِنَّمَا فَتَنَّاهُ » « اِنْ ظَنَّا اَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ » و ظن بمعنی - شك - آنست که گفت « اِنْ نَظُنُّ الْاَظْطِنَا وَ مَا نَحْنُ بِمُستَقِنِينَ » و عرب که یقین را ظن گوید از بهر آن گوید که اول دانش پنداره بود تا آنکه که بی گمان شود . معنی آیت آنست که نماز باری گرانست بر آنکس که بر ستاخیز ایمان ندارد و بدیدار الله امید ندارد و از رسیدن بر الله بیم نبود ، اما قومی که بر ستاخیز و ثواب و عقاب و بدیدار الله ایمان دارند طاعت و عبادت بریشان گران نیاید ، که گوش بشواب آن میدارند و بدیدار حق امید میدارند و از رسیدن بر الله بیم میباشند ، و بحقیقت بدان که روز رستاخیز آن آشنای خوانده بر الله رسد و آن بیگانه را نده هم بر الله رسد ، و بهر دو حدیث صحیح است : اَمَّا بیگانه را مصطفى (ع) گفت بروایت بوهریره و بسعید - یؤتی بالرجل یوم القیمه فیقول الله الم اجعل لك مالاً و ولداً ، و سَخَّرْتُ لَكَ الْاَنْعَامَ وَالْخِیلَ وَالْاَهْلَ ، و اَنْذَرْتُكَ رَأْسَ وَ تَرْبَعٍ ؟ قال فیقول - بلی یارب - قال - هل ظننت انک ملاقی ؟ - فیقول - لا - فیقول - الیوم انساك کمانسیتنی » - این خطاب هیبت است که الله تع با شقی بصفه هیبت سخن گوید و شقی کلام حق بهیبت شنود و حق را بصفه غضب بیند « و یک دیدار حق بصفه غضب صعب تر است از هزار ساله عقوبت بآتش دوزخ ، نعوذ بالله من غضب الله و سخطه . اَمَّا بنده مؤمن الله را بصفه رضا بیند ، و سخن الله باطلف و رحمت شنود ، ابن عمر گفت

سمعتُ رسولَ الله صلعم يقول « يَدْنُوا الْمُؤْمِنَ مِنْ رَبِّهِ عَزَّوَجَلَّ حَتَّى يَضَعَ كَنَفَهُ عَلَيْهِ ، فَيَقَرُّهُ بِذُنُوبِهِ - فَيَقُولُ لَهُ - اَتَعْرِفُ كَذَا وَكَذَا - فَيَقُولُ يَا رَبِّ نَعَمْ فَيَعْرِفُهُ ذُنُوبَهُ - فَيَقُولُ - اِنِّى سَتَرْتَهَا فِى الدُّنْيَا وَاَنَا اغْفِرُهَا لَكَ الْيَوْمَ . »

« يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ » - شرح این آیه رفت . « وَاتَّقُوا يَوْمًا » - این هم چنانست که گفت « وَاخْشَوْا لَا يَعْزِى وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ » میگوید - بترسید از عذاب روزی که پدر پسر را بسنده نبود و او را هیچ چیز بکار نیاید ، و نه پسر پدر را . جای دیگر گفت - « يَوْمٌ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ » نه خواسته بکار آید آن روز و نه پسران ، و قال تم « يَوْمٌ لَا يَغْنَى مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئًا وَلَا هُمْ يَنْصُرُونَ » و آن حال از دو بیرون نیست : یا از آن باشد که هر کسی بکار خویش درمانده بود و از فزع و هول رستاخیز بکس نپردازد ، چنانک گفت عزسبحانه - « لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ » - یا آنک خویش و پیوند از یکدیگر بریده شوند چنانک یکدیگر را وادانند - و ذلك فى فوقه له تم « فَلَا انْصَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ » و قال تم « تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ » و قالت عايشه - يا رسول الله « هل تذكرون اهل اليكم يوم القيمة ؟ فقال الا فى ثلثة مواضع فلا عند الصراط والحوض والميزان » . و قال رسول الله صلعم يوماً و هى عنده « يبعثون يوم القيمة عراة حفاة عزلاء » فقالت - « و اسوء تاه للنساء من الرجال - فقال رسول صلعم « يا عايشة ان عن ذلك لشغلا »

« وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ » جهودان میگفتند . پدران ما پیغامبران بودند ایشان از بهر ما شفاعت کنند ، رب العالمین ایشانرا نوید کرد و گفت « وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ » . تقبل بقاء قراة هکى و بصرى است میگوید هیچ ترا شفاعت شفيعى نپذیرد یعنی هیچکس از بهر کافران شفاعت نکند تا بپذیرند و گفته اند ، « وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ » معنی آنست که هیچ شفاعت نپذیرند مگر شفاعتى که بدستورى حق تم بود چنانک گفت « مَنْ ذَا الَّذِى يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ » - و مصطفى را مقام شفاعت است و او را دستورى داده اند ، گفت - « لیس من نبى الاوقدا على دعوة مستجابة وانى اختبأت دعوتى شفاعة لامتى » و قال « شفاعتى لاهل الکبائر من امتى »

« وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ » - ای فدیة . و منه قوله نعم « وَأَنْ تَعْدَلَ كُلَّ عَدْلٍ » .

ای وان تفدر کل فدیة لا یؤخذ منها. و سئل النبی صلعم عن الصرف والعدل فقال - « الصّرف التوبة ، والعدل الفدیة » - معنی آیت آنست که هیچ تن را باز نفروشند که از آن بدای ستانند یا فدائی پذیرند .

« وَلَا لَهُمْ يَنْتَصِرُونَ » - و ایشانرا بر الله یاری ندهند ، چنانک ایشانرا شفیع نیست روز رستخیز ایشانرا یاری دهنده نیست .

النوبة الثالثة - قوله نعم « يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ » - اشارتست بلطف و گرم حق

و ابناء گان و مهربانی وی بریشان ، منت می نهد بریشان که منم خداوند کریم و سپاس دارنده و بررهی بخشاینده و بهر جفائی پیریش آئنده ، ورهه را با همه جرم و امدح خود خواننده ، و شکر نعمت خود از وی در خواهند ، اینست کسه بنی اسرائیل را گفت « اذْكُرُوا نِعْمَتِي » - ای فرزندان اسرائیل - شکر نعمت من بگزارید و حق نعمت من بر خود بشناسید ، تا مستحق زیاده گردید و نیکنام و بهروز شوید ، بسافرقا که میان بنی اسرائیل است و میان این امت - ایشانرا گفت ، « اذْكُرُوا نِعْمَتِي » - و این امت را گفت « اذْكُرُونِي » - ایشانرا گفت نعمت من فراموش مکنید ، و این امت را گفت مرا فراموش مکنید ، ایشانرا نعمت داد و این امت را صحبت داد ، ایشانرا بشهود نعمت از خود باز داشت و اینانرا بشرط محبت با خود بداشت . و لسان الحال یقول فسرت اليك في طلب المعالي و سار سوای في طلب المعاش

پیر طریقت گفت - الهی ! کار آن دارد که باتو کاری دارد ، یار آن دارد که چون تو یاری دارد ، او که در دوجهان ترا دارد هرگز کی ترا بگذارد ! عجب آنست که او که ترا دارد از همه زارتر میگذارد ، او که نیافت بسبب نیافت می زآرد ، او که یافت باری چرامیگذارد ،

دربر آنرا که چون تو یاری باشد گر ناله کند سیاه کاری باشد

«وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ» - نظیر این در قرآن فراوانست :- «ادعونی استجب لکم» ، «اذکرونی اذکرکم» بنده من دری بر گشای نادری بر گشایم ، در انابت بر گشای تادربشارت بر گشایم ، «وانابوا الی اللہ لهم البشری» . در انفاق بر گشای تادرخلف بر گشایم ، «وما انفقتم من شیئی فهو یخلفه» ، در مجاهدت بر گشای تادرهدایت بر گشایم ، «والذین جاهدوا فینا لنهیدینهم سبلنا» ، در استغفار بر گشای تادرمغفرت بر گشایم ، «ثم یتستغفر الله یجد الله غفوراً رحیماً» ، در شکر بر گشای تادریزادت نعمت بر گشایم ، «ولئن شکرتم لازیدنکم» بنده من بعهد من واز آی تا بعهد تو واز آی . «وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ» .

گفته اند - که خدا یرا واینده عهدهای فراوانست ودر هر عهدی که بنده را در آن وفاء است از رب العالمین در مقابلۀ آن وفاء است . اول آنست که بنده اظهار کلمۀ شهادت کند از رب العزّة در مقابلۀ آن حقّ دما و اموال است ، «وذلك فی قوله صلعم» من قال لا اله الا الله فقد عصم منی ماله ودمه . و آخر آنست که بنده نظر خویش پاک دارد و خاطر خویش را پاس دآرد ، از رب العزّة در مقابلۀ آن این کرامت است که «اعددت لعبادی الصالحین ما لایحسبون» رأی و لا اُنّ سمعت و لا خطر علی قلب بشر . و میان آن بدایت و این نهایت وسائط فراوانست ، از آن عهدها که الله را بایند گانست از بنده کردار و گفتار و از الله ثواب بشمار . و منها ما قال بعضهم أَوْفُوا بِعَهْدِي بحضور الباب ، أَوْفِ بِعَهْدِكُمْ بجزیل الثواب ، أَوْفُوا بِعَهْدِي بخفظ اسراری أَوْفِ بِعَهْدِكُمْ بجمیل مباری ، اوفوا بعهدی فی ان لا تؤثروا علی غیری ، اوف بعهدکم فی ان لا منع منکم لطفی و خیری ، أَوْفُوا بِعَهْدِي بحسن المجاهدة ، اوف بعهدکم بدوام المشاهدة . اوفوا بعهدی بصدق المحبة ، اوف بعهدکم بکمال القرية ، اوفوا بعهدی فی دار محنتی علی بساط خدمتی بحفظ حرمتی ، اوف بعهدکم فی دار نعمتی علی بساط قربتی بسرور و صلتی ، اوفوا بعهدی الذی قبلتم یوم الميثاق ، اوف بعهدکم الذی ضمنتم لکم یوم التلاق ، اوفوا بعهدی بان تقولوا ابدأ ربی ، اوف بعهدکم بان

اقول لکم عبدی .

« وَآيَاتِي فَارْهَبُون » - همانست که گفت « وَايَاتِي فَاتَّقُون » - رهبّت و تقوی
 دو مقام است از مقامات ترسندگان ، و در جمله ترسندگان راه دین برشش قسم اند : -
 تابیان اند و عا بدان و زاهدان و عالمان و عارفان و صدیقان - تابیان را خوف است چنانکه
 گفت - « يخافون يوماً تَمَلُّبٌ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ » و عابدان را وجل - « الَّذِينَ إِذَا ذَكَرَ اللَّهُ
 وَجَلَّتْ قُوبُهُمْ » و زاهدان را رهبّت - « يَدْعُونَنَا رَغَباً وَرَهَباً » و عالمان را خشیت - « انما يخشى الله
 من عباده العلماء » ، و عارفان را اشفاق - « ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون » - و
 صدیقان را هیبت - « ويحذرکم الله نفسه » . اما خوف ترس تابیان و مبتدیان است حصار
 ایمان و تریاق و سلاح مؤمن ، هر کرا این ترس نیست او را ایمان نیست که ایمنی را
 روی نیست ، و هر کرا هست بقدر آن ترس ایمانست . و وجل ترس زنده دلان است که
 ایشانرا از غفلت رهائی دهد و راه اخلاص بریشان گشاده گرداند و امل کوتاه کند ،
 و چنانکه وجل از خوف مه است رهبّت از وجل مه ، این رهبّت عیش مردبیرد و او را از
 خلق ببرد ، و در جهان از جهان جدا کند - این چنین ترسند همه نفس خود غرامت بیند
 همه سخن خود شکایت بیند همه کرد خود جنایت بیند . گهی چون غرق شدگان فریاد
 خواهد ، گهی چون نوحه گران دست بر سرزند ، گهی چون بیماران آه کند : و ازین
 رهبّت اشفاق پدید آید که ترس عارفان است . ترسی که نه پیش دعا حجاب گذارد نه پیش
 فرست بند ، نه پیش امید دیوار ، ترسی گدازنده کشنده که تاندا « أَلَا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا
 و ابشروا » نشنود نیارامد . این ترسند را گهی سوزند و گاه نوازند ، گهی خوانند
 و گاه کشند ، نه از سوختن آه کند نه از کشتن بنالد .

کَم تَقْتُلُوا نَاو کَم نَجِبْکُمْ یاعجبا کَم نُحِبُّ مِنْ قَتْلَا

از پس اشفاق هیبت است - بیم صدیقان - بیمی که از عیان خیزد و دیگر بیمها از خبر ،
 چیزی در دل تابد چون برق ، نه کالبد آنرا تابد نه جان طاقت آن دارد که باوی بماند ،
 و بیشتر این در وقت وجد و سماع افتد - چنانکه کلیم را افتاد بطور « وخرّ موسی صعقاً »
 و تانگوئی که این هیبت از تهدید افتد که این از اطلاع جبار افتد

يك نذرہ اگر كشف شود عين عيان نهدل بر همد نه جان نه كفر و ايمان
 هذا هو المشار اليه بقوله صلعم - « حجابہ النور لو كشفها لاحرقت سبحات وجهه
 كل شئى ادر كه بصره » .

« وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ » - نگر تاحق و باطل در هم نياميزى ، راست و
 دروغ پسنديده و ناپسنديده در هم نكنى ، نگويم باطل را مثناس ببايد شناخت تا از آن
 پير هيزى و حق ببايد شناخت تا بر پى آن باشى - مصطفى گفت - « اللّٰهم ارنا الحق
 حقاً وارزقنا اجتنابه و ارنا الباطل باطلاً وارزقنا اجتنابه » ارباب حقائق گفته اند
 در معنى « وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ » - حظ نفس و غذاء دل در هم مياميزيد كه با
 يكد يگر در نسايزند ، خداوند دل بحق حق مبسوط است و بنده نفس بحظ نفس مربوط
 است ، پس يكد يكد يگر كي رسند ؟ دنيا خميس است و عقبى نفيس با يكد يكد يگر چون بسازند ؟
 دوستى خالق سعادت ازلى و ابدى است و دوستى مخلوق وبال نقدى در يك دل چون بهم
 آيند ؟ « ما جعل الله لرجل من قلبين فى جوفه » - خويشتن پرستى و خدا پرستى يكد يكد يگر
 را ضد اند - در يك نهاد چگونه مجتمع شوند ؟

مهر خود و يار مهربانت نرسد اين خواه گر آن كه اين و آن نرسد
 « وَاسْتَمِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ » - فرمان آمد يا سيّدامت خویش را بگوى
 كه در كارها صبر كنيد تا بمراد رسيد كه « الصبر مفتاح الفرج » - هر كه صبر مردان ندارد
 تا گرد ميدان مردان نگردد .

پای اين مردان نداری جامه مردان مپوش بر گيبير گى نداری لاف بيخويشى مزن
 آن مهتر عالم زان پس كه قدم در اين ميدان نهاد يك ساعت او را بى غم و بى اندوه
 نداشتند ، اگر يك ساعت مربع نشست خطاب آمد كه بنده وار نشين ، يكبار انگشتى
 در انگشت بگردانيد تا زيانه عتاب فرو گذاشتند كه : « افحسبتم انما خلقناكم عبثاً » ،
 يكبار قدم به بستاخى بر زمين نهاد گفتند او را « ولانمش فى الارض مرحاً » - چون كار
 بغايت رسيد و از هر گوشه بلابوى روى نهاد ، نفسى بر آورد و گفت « ما اودى نبى قط »
 بمثل ما اوديت - خطاب آمد از حضرت عزت كه اى مهتر كسى كه شاهد دل و جان

وی ما باشیم از بار بلا بنالد، هر چه در خزائن غیب زهراندوده بود همه را يك قدح گردانیدند و بر دست وی نهادند، و ز آنجا که سراسر پرده برداشتند که ای مهتر این زهر ها بر مشاهده جمال مانوش کن - « واصبر لحکم ربك فانك باعیننا » - و لسان الحال يقول .

ولو یبدا الحبيب سقیة سمّاً لكان السمّ من یدہ یطیبُ

ار دستت از آتش بود مارا زگل مفرش بود

هر چ از تو آید خوش بود خواهی شفا خواهی الم

« وَ إِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْغَاشِيَيْنِ » - خشوع از شرط نماز است و بنده را

نشان نیاز است، و خاشعان اندر نماز ستودگان حقانند و گزیدگان از خلق . قال الله عزوجل « قد افلح المؤمنون الذين هم في صلوٰتهم خاشعون » - و خشوع اندر نماز هم از روی ظاهر است و هم از روی باطن : ظاهر آنست که جوارح خویش بشرط ادب داری و بر راست و چپ ننگری، اندر حال قیام چشم بموضع سجود داری، و در حال رکوع بر پشت پای، و در حال سجود بر سر بینی، و در حال تشهد در کنار خود . رسول خدا گفت - باز نگرستن اندر نماز ابلیس را نصیب دادن است . وقال صلعم « ان العبد اذا قام في الصلوة فانما هو بين عيني الرحمن عزوجل ، فاذا التفت يقول الله عزوجل ابن آدم الى من تلتفت الی خیر لك منی تلتفت ؟ ابن آدم اقبل علیّ فانا خیر لك من تلتفت الیه . » و خشوع باطن ترسکاری دلست از ذکر و فکری یا از سکری و شکری . رسول خدا چون نماز کردی خشوع باطن وی چنان بودی که جوش دل وی همی شنیدند . چنانك در خبرست - ولجوفه ازیز کازیز المرجل من البكاء - روزی بمردی برگشت که اندر نماز بود و بدست باموی بازی میکرد ، رسول گفت ع « لو تواضعت قلبه لخشعت جوارحه ، اگر این مرد رادل ترسکارستی دست وی بنعت خشوع استوارستی .

و در آن آریارند که علمی ع در بعضی از آن حربهای وی تیری بوی رسید چنانك

پیکان اندر استخوان وی بماند جهد بسیار کردند جدا نشد گفتند تا گوشت و پوست بر ندارند و استخوان نشکنند این پیکان جدا نشود، بزرگان و فرزندان وی گفتند اگر

چنین است صبر باید کرد تا در نماز شود، که ما ویرا اندر ورد نماز چنان همی بینیم که گویی ویرا از این جهان خبر نیست. صبر کردند تا از فرائض و سنن فارغ شد و بنوافل و فضائل نماز ابتدا کرد، مرد معالج آمد و گوشت بر گرفت و استخوان وی بشکست و پیکان بیرون گرفت و علی اندر نماز بر حال خود بود. چون سلام نماز باز داد گفت - درد من آسان تر است. گفتند - چنین حالی بر تو رفت و ترا خبر نبود - گفت اندر آن ساعت که من بمناجات الله باشم اگر جهان زیر و زبر شود یا تیغ و سنان در من میزنند مرا از لذت مناجات الله از درد تن خبر نبود. و این بس عجیب نیست که تفریل بحید خبر میدهد از زنان مصر که چون زلیخا را بدوستی یوسف ملامت کردند زلیخا خواست که ملامت را بر ایشان غرامت کند ایشانرا بخواند و جایگاهی ساخت و ایشانرا بترتیب بنشانند و هر یکی را کاردی بدست راست و ترنجبی بدست چپ داد، چنانکه گفت جل و علا «و آتت کل واحدة منهن سگیناً» چون آرام گرفتند، یوسف را آراسته آورد و او را گفت بریشان برگذر - «اخرج علیهن» برون شو بریشان. چون زنان مصر یوسف را با آن جمال و کمال بدیدند در چشم ایشان بزرگ آمد «فلما رأينه اکبر ند» همه دستها بریدند و از مشاهده جمال و مراقبت کمال یوسف از دست بریدن خود خبر نداشتند. پس بحقیقت دانیم که مشاهده دل و سر جان علی مر جلال و جمال و عزت و هیبت الله را بیش از مشاهده زنان بیگانه بود مر یوسف مخلوق را - پس ایشان چنین بیخود شدند و از درد خود خبر نداشتند اگر علی چنان گردد که گوشت و پوست وی ببرند و از درد آن خبر ندارد عجب نباشد و غریب نبود.

النوبة الاولى - قوله تم «وَإِذْ نَجَّيْنَاهُكُمْ» - ورهانیدیم شما را «مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ»

از کسان فرعون «يَسْؤُمُو نَكُمْ» می رسانیدند و می جنبانیدند شما را «سُوءَ الْعَذَابِ» رنج عذاب «يَذْبَحُونَ أَبْنَاءَكُمْ» میکشند پسران شما «وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ» زننده میگذاشتند زنان شما «وَفِي ذَلِكُمْ» در آنچه میبود بشما «بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ» آزمونی بود از خداوند شما «عَظِيمٌ» ۴۹ آزمایشی بزرگ.

«وَأَذَقْنَا كُمُ الْبَحْرَ» - باز شکافتیم و آب دریا از هم جدا کردیم شما را،
 «فَأَنْجَيْنَاكُمْ» تارها نیدیم شما را، «أَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ» و بآب بکشتیم کسان
 فِرْعَوْنَ را «وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ» - پیش چشم شما و شما می نگریستید.
 «وَأَذُوا عَادَ نَا مُوسَى» و ساختیم و هنگام نهادیم موسی «أَرْبَعِينَ لَيْلَةً» چهل
 شب، «ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ» پس آنکه شما گوساله بخدائی گرفتید، «مِنْ بَعْدِهِ»
 از پس غائب شدن موسی «وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ»^{۱۰} و شما در آن برخویشتن ستمکاران
 بودید.

«ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ» پس آنرا فرو گذاشتیم بر شما «مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ» پس
 آنک گوساله را بخدائی گرفته بودید «لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ»^{۱۱} تا مگر از من
 سپاس دارید و آزادی کنید

«وَأَذَا آتَيْنَا مُوسَى» - و دادیم موسی را، «الْكِتَابَ» نامه «وَالْفُرْقَانَ»
 و آنچه بآن حق از باطل جدا شود، «لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ»^{۱۲} - تا بحق راه بیرید و
 فرا صواب بینید.

«وَأَذَا قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ» - موسی گفت. قوم خویش را که که گوساله پرست
 شدند، «يَا قَوْمُ إِنِّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ» ای قوم شما ستم کردید بر خویشتن،
 «بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ» بخدائی گرفتن شما گوساله را، «فَتَوَبُّوا» اکنون پس باز گردید
 «إِلَىٰ بَارِئِكُمْ» با خداوند و آفریدگار خویش، «فَاذْكُلُوا أَنْفُسَكُمْ» خویشتن را
 بکشید «ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ» آن به است شمارا «عِنْدَ بَارِئِكُمْ» بنزدیک آفریدگار
 شما، «فَتَابَ عَلَيْكُمْ» چون این کردید خداوند شمارا باز پذیرفت، «إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ
 الرَّحِيمُ»^{۱۳} که او خداوندیست باز پذیرنده مهربان.

«وَأَذَقْتُمْ يَا مُوسَى» - وگفتیدای موسی «لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ» استوار نداریم ترا ونگردیم، «حَتَّى تَرَى اللَّهَ جَهْرَةً» تاالله را بهیینیم آشکارا، «فَأَخَذَتْكُمْ الصَّاعِقَةُ» پس بگرفت شما را زلزله بیبانگ جبرئیل «وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ» چشمهاتان گشاده نگران ازفرع.

«ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ» - پس آنکه برانگیختیم وزنده کردیم شمارا، «مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ» ازپس مردگی شما «لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ» آنرا کردیم تا از من سپاس دارید و آزادی کنید.

النبوة الثانية - قوله تم :- «وَأَذَقْنَاكُمْ» از - ابتداء سخن را ودر گرفتن قصه را گفت ودر قرآن فراوانست ازین - اذ - وبقول بعضی علما آنرا حکمی نیست، میگوید شمارا رهانیدیم وپدران ایشانرا رهانیده بود وسپاس برفرزندان نهادکه حصول فرزندان ببقای پدران بود. «مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ» - آل فرعون گفت و فرعون درآن داخل یعنی شمارا از فرعون و کسان وی برهانیدیم و کسان وی قبطیان بودند که فرعون را کار میساختند وبنی اسرائیل را سخره می گرفتند. فرعون بقوت ایشان بنی اسرائیل را می رنجانید و فرعون نامی است ملوک عمالقه را چنانکه ملک روم را قیصر گویند و ملک پارس را کسری گویند همچنین ملک مصر را از عمالقه فرعون میگفتند. و نام فرعون موسی ولید بن مصعب بن ریان بن ثروان بود، کنیت وی ابو العباس قبطی، و اقداح عباسی که مقامران دارند بوی باز خوانند. اما فرعون ابراهیم که بروز گار خلیل بود او را فمرو د بن کنعان میگفتند نام وی سنان بود و کنیت وی ابومالك.

«يَسْأَلُكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ» - میگوید شما را می رنجانیدند و عذاب بد می رسانیدند دربار برنهادن و کار فرمودن و مزد بندادن. ابن اسحق گفت هر فرقتی را ازیشان کاری پدید کرد قومی را بنا و عمارت، قومی را حرایت و زراعت، قومی چون

بردگان در خدمت خود بداشت، و کسی که صنعتی ندانست و بشغلی مشغول نکرد جزیت بروی نهاد. گفته‌اند تفسیر «سوء العذاب» آنست که گفت «يَذَّبُحُونَ أَبْنَاءَكُمْ» - نود هزار کودک آن ایشانشان بکشت، پسران خرد، و سبب آن بود که فرعون را بخواب نمودند که آتشی از جهت بیت المقدس در مصر افتادی و جمله قبطیان و خانه های ایشانرا بسوختی، و بنی اسرائیل را نسوختی، فرعون جادوان و کاهنان را برخواند و قصه بگفت. ایشان گفتند در بنی اسرائیل غلامی پدید آید که زوال ملک تو در دست وی بود. پس فرعون بفرمود تا پسران ایشانرا میکشند. یکی از جمله علماء گفت فرعون سخت نادان و احمق بود با آنچه فرمود از کشتن کودکان، از بهر آنکه آنچه جادوان گفتند خواب یا راست بود یا دروغ اگر دروغ بود چرا قتل میکرد و خود میدانست که گفت ایشان دروغ است؟ و اگر راست بود در کشتن ایشان چه فایده بود؟ که ملک وی ناچار در زوال بود.

«يَذَّبُحُونَ أَبْنَاءَكُمْ» کودکانرا میکشت و پسران میرفتند، چند سال برآمد بنی اسرائیل کم ماندند قبطیان با خود گفتند اگر ایشانرا همچنین می کشیم ایشان برسند و هیچ نمایند، و خدمتگاری فرعون جمله بما بازفتد اتفاق کردند که از این پس یکسال بکشیم و یکسال نه، و در آن سال که نمیکشند هارون را زادند برادر موسی صلح و دیگر سال که میکشند موسی را زادند و رب العزة او را از دشمن نگه داشت و این قصه بجای خویش گفته شود انش.

«يَذَّبُحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَ يَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ» - پسرانرا میکشند و زنانرا زنده میگذاشتند و کارهای صعب بایشان میفرمودند، و نیز حاجت مردانرا میداشتند. صد سال در دنیا درین بلیت و محنت بودند. رب العالمین میگوید «وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ» - این است عظیم بلائی و فتنه که بشما بود از ایشان - و اگر بالای نعمت نهی و این در لغت رواست معنی آنست که این است نعمتی عظیم که از من بر شما است که شما را ازین فتنه ها و بلیته ها برهانیدم.

« وَ إِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ الْبَحْرَ » - این منتهی دیگرست و نعمتی دیگر که الله تعالی در یاد ایشان میدهد . « وَ إِذْ فَرَقْنَا » ابن عباس دقت - اوحی الله الی موسی آن اسر- یعبادی کِیلاً اِنَّکُمْ مُتَّبِعُونَ - الله تعالی بموسی وحی فرستاد که یا موسی این بندگان مرا بشب از مصر بیرون بر که دشمن بر پی شماست . موسی فرمود تا در خانه ها چراغ برافروختند همه شب تا قبطیان را گمان افتاد که ایشان بخانه ها ساکن نشسته اند . موسی بفرمان خداوند عز و علا از مصر بیرون شد و با وی ششصد هزار مرد جنگی و بیست هزار بود که سن ایشان کم از شصت و بیش از بیست بود ، چون بیرون آمدند راه نبردند متحیر فرو ماندند ، تا ایشانرا بقبر یوسف نشان دادند در جوف نیل ، و صندوق مرمر که یوسف در آن نهاده بود بیرون بیاوردند تا با خود بشام برند ، چنانکه یوسف از برادران درخواست بود ، و آن نشان پیرزی داد چنانکه در خبر است ، تا این نکرند راه بریشان گشاده نشد - پس فرعون بدانست که ایشان از مصر بیرون شدند تا فرمود تا چون خروه (۱) بانک کند جمله قبطیان ساخته باشند تا از پی ایشان بروند . و رب العزة تقدیر چنان کرد که آن شب هیچ خروه ببانک نیامد ، تا بوقت اسفار . پس فرعون و قبطیان بیرون آمدند لشکری انبوه و جمعی عظیم . گفته اند که هزار هزار و هفتصد هزار بودند و از جمله هفتاد هزار اسپ هام گون هام رنگ هم بالا بودند ، و هامان در مقدمه ایشان ، تا به موسی و بنی اسرائیل نزدیک شدند . پس لشکر موسی چون بکناره دریا رسیدند ، در پیش دریا دیدند و از پس دشمنان ، فریاد برآوردند که - یا موسی او ذینا من قبل ان تأتینا ومن بعد ما جئتنا ، هذا البحر اما منا ، والعدو خلفنا فما الحيلة ؟ - یا موسی پیش از آمدن تو ما بدست ایشان رنج و شکسته و کوفته بودیم و پس از آمدن تو همچنان ، خود این رنج و عذاب ما روزی بسر نیاید و از ما باز نشود اینک دریا در پیش و دشمن از پس ؟ موسی گفت - « عسی ربکم ان یهلك عدوکم و یمتدخلفکم فی الارض » - چه دانید ، باشد که خداوند شما آن دارنده و پرورانده شما

(۱) خروه - فی نسخه الف . خروس - فی نسخه ج

دشمن شما را هلاک گرداند، و شما را بجای ایشان بنشاند. چون دشمن نزدیکتر در رسید و ایشان همچنان متحیر مانده گفتند - **یا موسی** « انا لمدركون » اینك ما را دریافتند. موسی گفت « كلا ان معی ربی سیهدين » - چون درماندگی بنی اسرائیل بغایت رسید، الله تعالی وحی فرستاد بموسی که « ان اضرب بعصاك البحر » عصا در دریا زن. **موسی** عصا در دریا زد یکبار و فرمان نبرد، دیگر باره وحی آمد که یا **موسی** دریا را بکنیت برخوان و عصا دروزن، **موسی** دیگر باره عصا بر دریازد و گفت - « انفلق یا ابا خالد باذن الله » فانفلق فکان کل فرق کالطود العظیم - ابن اسحق گفت - پیشتر وحی رسید بدریا که فرمان **موسی** را منتظر باش و چون عصا بر تو زند شکافته شو، گفت دریا از هیبت خداوند بلرزید و تلاطم امواج در وی افتاد و پاره پاره خود را بر یکدیگر میزد، تا آنکه که **موسی** عصا بر وی زد، دوازده راه در آن بریده شد آشکارا، هر سبطی از اسباط بنی اسرائیل یک راه. پس الله تعم باد را فرمود و آفتاب را تا بر قعر دریا تافت و خشک کرد. **سعید جیبر** گفت - **معوینه** از ابن عباس رض که در زمین چه جای است که آفتاب یکبار بر آن تافت و نتافت؟ جواب داد که آن راهها که در قعر بحر نهاند بنی اسرائیل را. پس چون **موسی** با لشکر خویش در دریا شد، قومی گفتند موسی را که « این اصحابنا لراهم، قال سیروافانهم علی طریق مثل طریقکم، قالوا لانرضی حتی نراهم، فقال موسی - اللهم أعنی علی اخلاقهم السيئة - فاوحی الله الیه ان قل بعصاك هکذا - فاذا ضرب موسی عصاه علی البحر فضا رفیه کوی ينظر بعضهم الی بعض فسا رواحتی خرجوا من البحر .

اینست که رب العالمین گفت « وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ الْبَحْرَ فَأَنْجَيْنَاكُمْ » - پس فرعون را و کسان ویرا با آب بکشت.

چنانك گفت « وَاعْرِفْنَا آلَ فِرْعَوْنَ » - گفته اند که چون فرعون بکناره دریا رسید و آن راهها بریده دید در قعر بحر، کسان خود را گفت دریا از هیبت من شکافته شد فرو روید بر پی ایشان. گویند اسب فرعون از دریا باز رمید و در نمیشد تا جبرئیل فرو آمد بر مادیانی نشسته و آن مادیان از پیش فرعون بدریا در کشید اسب

فرعون از پی آن در رفت، و جمله لشکر از پی وی در شدند، و میکائیل با آخر قوم بود ایشانرا میراند تا جمله در دریا شدند. پس بفرمان خداوند عزوجل دریا بهم باز افتاد و جمله هلاک شدند. فرعون چون سلطان قهر خداوند دید و مذلت و خذلان خود، گفت «آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ **بنو اسرائیل** و انا من المسلمين» او را گفتند «الآن وقد عصيت قبل و كنت من المفسدين» اکنون میگوئی و سرکشی کرده پیش ازین و از تباهکاران بودی! این سخن او را بدان گفتند که ایمان پس از آن آورد که باس و بطش حق بدید. و رب العزة جائی دیگر میگوید «فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا» و قال تعالی - «يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفساً ايمانها لم تكن آمنت من قبل» و میگویند آن روز، روز **عاشوراء** بود دهم ماه محرم - و **موسی و بنی اسرائیل** آن روز روزه داشتند شکر نعمت را و دفع بلیت را.

«وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ» - قيل اخرجوا لهم بعد ذلك فنظروا اليهم فغرقوهم. پس از آنك غرق شدند الله تم دریا را فرمود تا موج زدایشانرا بیرون او کند. و بنی اسرائیل در ایشان مینگریستند و پس از آن دریا هیچ غریق را نپذیرفت هر که را غرق کرد بر سرافکند.

«وَإِذْ وَاَعَدْنَا مُوسَىٰ» - قراءة ابو جعفر و بصریان «وَعَدْنَا» بی الف است، و «وَاَعَدْنَا» بالف قراءة باقی، و معنی هر دو یکسانست. میگوید وعده نهادیم و هنگام ساختیم موسی را بر کوه **طور** چهل روز تا شما را **توریه** بستاند، چهل روز مرادست اما چهل شب گفت از بهر آنك ابتداء ماه از شب در گیرند آنکه که ماه نو بینند. و گفته اند که اربعین لیلۃ بآن گفت که ویرا درین چهل روز روزه وصال فرمودند، چنانك در شب افطار نکنند و اگر اربعین یوماً گفتی روزه معروف از آن مفهوم شدی امساك روز و افطار شب، والله تم ویرا درین چهل صوم درین وصال فرمود و این لفظ بآن نزدیکتر است و بمعنی موجز تر، فان معناه - وعدناك اربعین یوماً لتصومها ولا تفطر فيها لیلاً و نهراً، و هنا من جوامع الكلم الذی اختصر له صلعم اختصاراً. **ابوبکر** نقاش آورده است در **شفاء الصدور** که **موسی ع بنی اسرائیل** را گفته بود آنکه که در **مصر** بودند که

اگر از اینجا بیرون شویم شما را کتابی آرم از نزدیک خداوند عزوجل، کتابی که دین شما بر شما روشن کند و ناکردنی و ناکردنی در آن پیدا گرداند. پس چون از مصر بیرون آمدند دریا را باز گذاشته و دشمن ایشان بآب کشته، موسی را گفتند «ما آیتینما بکتاب کما وعدتنا» کتاب خداوند را که وعده دادی ما را نیاوردی؟ موسی گفت - ازین پس تا چهل روز شما را کتاب آرم که خداوند عزوجل مرا این وعده نهاد. گویند ماه ذی القعدة بود و ده روز از ذی الحجه - همانست که در سورة اعراف گفت «وواعدنا موسی ثلاثین لیلۃ و اتممنها بعشر». موسی هارون را بجای خود نشاند و بر بنی اسرائیل گماشت و ذلك فی قوله «اخلفنی فی قومی و اصلح» موسی هارون را گفت خلیفه باش مرا و از پس من کاربان در قوم من و نیکی کن و مهربان باش و دلها را مراعات کن، و قوم فراهم دار و راه تباه کان را پی مبر. موسی این بگفت و ایشانرا چهل روز وعده داد و بمیعاد حق شتافت. بنی اسرائیل وعده خلاف کردند شبانروزی بدوروز می شمردند و پس از غیبت موسی به بیست شبانروز عاصی شدند، و گوساله سامری را بخدائی گرفتند.

اینست که رب العالمین گفت :- «ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ» - و ذلك تنبیہ علی ان کفرهم بمحمد صلعم لیس با عجب من کفرهم و عبادتہم العجل فی زمن موسی ع. و عن عكرمة عن ابن عباس رض قال - لما هجم فرعون علی البحر وهاب ان یتفتح فیہ، تمثّل له جبرئیل علی فرس انشی، فعرف السامری جبرئیل، و كان السامری من قوم موسی من اهل باجر (۱) و انشأ من قوم كانوا یعبدون البقر، و هو ابن عم موسی و اسمه موسی بن ظفر. و انما عرف جبرئیل لان امه حیث خافت ان ینذبح جعلته فی غار و اطبقت علیه و كان جبرئیل یاتیه فیغنوه باصابعه، یجد فی احدی اصابعه لبناً و فی الاخری عسلاً و فی الاخری سمناً، فلم یزل یغنوه حتی نشأ فلما عاینه عرفه، فقبض قبضۃ من اثر فرسه. و القی فی روع السامری - انك لا تلقیها علی شیئی فتقول کن کذا و کذا الا کان، فلم تزل القبضۃ معه حتی مضی موسی لوعده، و كان مع بنی اسرائیل

(۱) باجر فی نسخه الف و باصر فی نسخه ج.

حلی آل فرعون ، قد تعوّروه بعلّة العرس ؛ و کانهم تأثموا منه ، فاخرجوه و قذفوه فی حفرة لتنزل النار فتاكله ، فلما جمعه قال **السامری لهارون** و كانت القبضة فی یده - یا نبی الله القی مافی یدی؟ قال هارون نعم و ظن انه لبعض ما جاء به غیره من ذلك الحلی فقفزه فیها و قال - کن عجلأ جسدأ له خوار - فصا رعجلأ جسدأ له خوار - ای صوت ، قیل کان یخور و یمشی ، فقال هذا الهکم و اله **موسی** ، فعکفوا علی عبادته .

فذلك قوله « **ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ** » - اصل الاتخاذ ابتداء عمل الشیء ، قال الله تع - « و تتخذون مصانع لعلکم تخلدون » ، و قد یدیکون مدحاً و یکون ذمّاً ، فاذا کان مدحاً کان بمعنی الاصطفاء کقوله تع « و اتخذ الله **ابراهیم** خلیلاً » ، و اذا کان ذمّاً کان بمعنی التصیر کقوله . « اتخذناهم سُخْرِيّاً » .

« **ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ** » - تر کنا کم فلم نستأصلکم - پس شما را عفو کردیم و در حال عقوبت نفرستادیم تا از شما فرا گذاشتیم . « **لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ** » - آنرا کردیم تا مگر شکر کنید و نعمت عفو من بر خود بشناسید و سپاسداری کنید . روی ان **موسی** ع قال « یارب کیف استطاع **آدم** ان یؤدی شکرما اجريت علیه من نعمک ، خلقتہ بیدک و اسجدت له ملائکتک و اسکنتہ جنتک ، فاوحی الله عزوجل الیه ان **آدم** علم ان ذلک منی و من عندی فلذلک شکره » و عن **داود** ع قال « سبحان من جعل اعتراف العبد بالعجز عن شکره شکراً ، کما جعل اعترافه بالعجز عن معرفته معرفة » .

« **وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ** » - و **موسی** را نامه دادیم یعنی **توریه** « **وَالْفُرْقَانَ** » - فرقان آن معانی و علم و احکام است که در **توریه** بود که بآن میان حق و باطل جدائی پیدا شد . و گفته اند - فرقان - اینجا - انفلاق البحر - است و بردشمنان نصرت . و روز بدر را از آن - يوم الفرقان - خواندند که مؤمنانرا بر کافران نصرت بود . **قطرب** گفت - فرقان اینجا **قرآن** است و در آیت ضمیری است مخدوف یعنی - آتینا **موسی** الکتاب و **محمد** الفرقان . و گفته اند فرقان در همه **قرآن** بر سه وجه آید و معانی آن سه قسم است :- یکی بمعنی نصرت چنانک درین آیت است بقول بعضی مفسران .

نظیر این « ولقد آتینا موسی و هارون الفرقان » یعنی یوم النصر فنصر الله موسی و اهلک فرعون - جائی دیگر گفت - یوم الفرقان یوم التقی الجمعان - یعنی یوم النصر ، فنصر الله فیہ المسلمین و هزم الکافرین . وجه دوم - فرقان آنست که بنده را از شبهة بیرون آرد تا در یقین وی بیفزاید و ذلك قوله فی الانفال - « ان تتقوا الله يجعل لکم فرقاناً » همانست که در سورة البقره گفت « و بینات من الهدی والفرقان » - یعنی المخرج فی الدین من الشبهة والضلالة . وجه سوم - فرقان است بمعنی قرآن و ذلك فی قوله « تبارک الذی نزل الفرقان علی عبده » ، در آل عمران گفت « و انزل الفرقان لعلکم تهتدون » هر چند که این خطاب با ایشان است که در عهد مصطفی ع بوده مراد باین اسلاف ایشانند - آنانکه در عهد موسی ع بودند و اهتداء ایشان و راهبردن ایشان بحق در توریة بود . و روا باشد که گوئی « لعلکم تهتدون » - ایشانرا خواهد که در عهد رسول ما بودند ، و اهتداء ایشان به توریة از راه توحید و اصول دین بودند از راه فروع ، و در اصول توحید کتابهای حق یکسانند و خلق با آن مخاطب .

« وَ اِذْ قَالَ مُوسٰی لِقَوْمِهٖ » - ابن جریر گفت - موسی بزبان عبری - موسی - گویند و موآب - باشد - و شا - درخت یعنی او را بنزدیک آب و درخت یافتند آنکه که یافتند در سرای فرعون . و موسی از فرزندان لاوی بن یعقوب بود : موسی بن عمران بن یصمر بن ناهث (۱) بن لاوی بن یعقوب .

مفسران گفتند - که پرستندگان گوساله پس از آن پشیمان شدند و بدانستند که از راه حق دور افتاده اند ، و الیه الاشارة بقوله « ولما سقط فی ایدیهم و رأوا انهم قد ضلوا » - آنکه که پشیمان شدند و بدانستند که حق گم کردند « قالوا لئن لم یرحمنا ربنا » گفتند اگر خداوند ما بر ما نبخشاید و ما را نیامزد ناچاره از زبان کارانیم .

و موسی ایشانرا میگفت : - « اِنَّکُمْ ظَلَمْتُمْ اَنْفُسَکُمْ » - شما بر خویشتن ستم کردید که عبادت گوساله کردید . گفتند یا موسی اکنون حیل چیست ؟ موسی گفت : « فَتَوْبُوا اِلٰی بَارِئِکُمْ » - الباری - الخالق - و البریة المخلوقون - يقال -

برأ الله الخلق و يبرأ منهم برأ - میگوید - که راه شما آنست که توبه کنید از معصیت، بطاعت بازگردید و از کرده پشیمان شوید، و از آفریدگار عذری بازخواهید. گفتند - یا موسی بمجرد عذر کارما راست شود یا نه؟ موسی گفت - نه که شما مرتد گشتید بدانکه کوساله را معبود گرفتید و حکم مرتد قتل است: «فَاَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ» - معنی نه آنست که خود را بدست خویش بکشید بل که میگوید یکدیگر بکشید - هذا کقوله تم «وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ» ای لا یقتل بعضکم بعضاً، و کقوله «ثم انتم هؤلاء تقتلون أنفسكم» - ای نظراء کم فی الدین. گفته اند ظلمتی و تاریکی دریشان پیچید چنانکه یکدیگر را نمی دیدند و نمی شناختند و هر یکی را تیغی در دست نهادند و فرمان آمد که یکدیگر را بکشید. ابن عباس گفت - موسی ایشانرا گفت توبه شما آنکه بپذیرد که ایشان که عبادت گوساله نکرده اند شمار امیکشند و شما صبر میکنید در پس زانو نشسته که هیچ باز نکوشید و نشگرید - گفتند همه صبر کنیم چنانکه فرمانست. پس هرون بیامد و با وی داوزه هزار مرد بود که گوساله پرستی نکرده بودند و منادی ندا کرد. «آلَا أَنْ هَؤُلَاءِ أَخْوَانُكُمْ قَدْ آتَوْكُمْ شَاهِرِي السَّيْفِ، فَاتَّقُوا اللَّهَ وَاصْبِرُوا فَلَعَنَ اللَّهُ رَجُلًا حَلَّ حَيَاتِهِ أَوَقَامَ مِنْ مَجْلِسِهِ، أَوْ مَدَّ طَرَفَهُ إِلَيْهِمْ وَأَتَقَاهُمْ بِيَدٍ أَوْ رَجُلٍ، فَيَقُولُونَ آمِينَ فَيَقْتُلُونِ إِلَى الْمَسَاءِ. موسی که آن قتل فراوان دید بگریست و زاری در گرفت، «يَا رَبِّ هَلَكْتُ بَنُو إِسْرَائِيلَ» فرزندان یعقوب بسیار هلاک شدند، بقیتهی بگذار. رب العالمین دعاء موسی اجابت کرد و فرمان داد تا از قتل باز ایستادند و هفتاد هزار کشته بودند موسی دلتنگ شد بآن حال که برفت، رب العالمین وحی فرستاد به موسی که. «أَمَا رِضِيكَ إِنْ أَدْخَلَ الْقَاتِلُ وَالْمَقْتُولُ الْجَنَّةَ، فَكَانَ مِنْ قَتْلِ مَنْهُمْ شَهِيداً وَ مِنْ بَقِيٍّ مِنْهُمْ مَكْفُراً عَنْهُ ذَنْبُهُ» - الله تم موسی را خشنود کرد به آنکه کشتگان را شهید کرد و باقی که زنده مانده بودند عفو کرد.

اینست که رب العزة گفت «فَتَابَ عَلَيْكُمْ» - ای فعلتم ما امرتم به فتاب علیکم و تجاوز عنکم. «إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ» - یعود الی العبد بالطافه و بتیسیره، التوبه له

و بر حتمه المنجیه من عقوبته ،

« وَ اذْ قُلْتُمْ يَا مُوسٰى لَنْ نُّؤْمِنَ لَكَ » - مفسران گفته اند آنگه که موسی از

طور باز آمد خشمناك شد بر قوم خویش به پرستیدن گوساله ، و از خشم لوحها که در آن تورات نبشته بود بپوکند ، و بابرادر و با سامری سخن درشت گفت ، آنگه گوساله را بسوخت و بر روی آب به پرا کند ، و قصه چنانك رفت تا بآخر ، پس موسی بیارمید و خشم وی باز نشست . چنانك رب العالمین گفت « ولما سكت عن موسى الغضب اخذ الألواح » - موسی آن لوحها برداشت و راهنمونی و بخشایش حق که در آن بود ایشانرا بیان کرد و گفت - من بالله سخن گفتم و از وی سخن شنیدم ایشان گفتند : « لَنْ نُّؤْمِنَ لَكَ حَتّٰى نَرٰى اللّٰهَ جَهْرَةً » - فیکلمنا چهاراً و یشهدلك بتكليمه اياك - استوار نداریم ترا که الله سخن گفت باتو ، تا آنگه که الله را به بینیم تا گواهی دهد ترا بدانك میگوئی موسی از ایشان بحق نالید گفت - خداوندا تو خود داناتری که چه میگویند . رب العالمین گفت « ادعهم الى الطور » ایشانرا بطور خواند ، فاختار موسی منهم سبعین رجلاً - موسی هفتاد مرد را برگزید از ایشان و ایشانرا روزه و طهارت و غسل فرمود و پاکی جامه ، پس ایشانرا بطور برد . گفتند - یا موسی نریدان نسمع کلام ربنا - خواهیم تا سخن خداوند خویش بشنویم . موسی گفت بر جای خود می باشید تا میخ در کوه گیرد و نداء حق شنوید آنگه نزدیک شوید و بسجود در افتید ، پس موسی بکوه برآمد و حاجابی پیدا شد میان ایشان و میان موسی تا موسی را نه بینند ، که موسی هر آنگه که با حق سخن گفتی نوری بر وی تافتی که هیچکس از آدمیان طاقت نداشتی که در وی نگرستی ، چون خداوند عزوجل با موسی سخن در گرفت ایشان بسجود افتادند ، و کلام حق بشنودند و امر و نهی بدانستند ، و از حق شنیدند که گفت « انا الله ربکم لاله الا انا الحی القيوم لاله الا انا ذوبکة اخرجتکم من ارض مصر ، فاعبدونی ولا تعبدوا غیری » و بروی عن مقاتل - انه قال فسمعوا من السحابة صوتاً مثل صوت السّور - پس چون موسی از مناجات فارغ شد و بانزدیک ایشان آمد ، ایشان گفتند - یا موسی « لَنْ نُّؤْمِنَ لَكَ حَتّٰى نَرٰى اللّٰهَ جَهْرَةً » - تا خدایرا عز و جل معاینه نه بینیم بتو ایمان نداریم ، در آن حال

بگرفت ایشانرا صاعقه ، چنانکه الله گفت : « فَأَخَذَتْكُمْ الصَّاعِقَةُ » گفته اند صاعقه درین آیت بانگک جبرئیل بود که بریشان زد بفرمان حق زلزله در زمین افتاد و ایشان از آن فزع جان بدادند . گفته اند اصل صاعقه بانگک صعب است و آواز سخت و باشد که با آن مرگ بود و باشد که آتش افتد از آن ، و باشد که عذاب رسد از آن ، و هر سه وجه در قرآن بیاید « فصعق من فی السموات ومن فی الارض » . « فَأَخَذَتْكُمْ الصَّاعِقَةُ » این هر دو مرگ است . « انذرتکم صاعقۃً مثل صاعقۃ عاد و ثمود » این عذاب است « و یرسل الصواعق » این آتش است و صاعقه و صاعقه متقارب اند و فرق آنست که صاعقه از هوا و سوی آسمان در آید و صاعقه از اجسام زمین بدر آید .

« وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ » - میگوید شما در آن عذاب می نگرستید یعنی وقت نزوله قبیل الموت - هذا کقوله « ولقد کنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه فقد رأيتموه وانتم تنظرون » - یعنی تنظرون الی اوائل الموت وما یظهر منه - این آیت دلیل است که آفریدگار جل جلاله دیدنی است و رد است بر معتزله که رؤیت را منکرند و وجه دلیل آنست که از موسی نگیری پیدا نشد بریشان بآن سؤال ، و اگر مستحیل بودی بر موسی انکار آن واجب بودی ، که برپیغامبران واجب باشد که چون منکری به بینند آنرا منکر شوند و از آن نهی کنند . اگر معتزلی گوید - که صاعقه که رسید ایشانرا بآن رسید که دیدار خواستند و اگر حق بودی ایشانرا صاعقه نرسیدی ؟ جواب وی آنست که صاعقه نه بآن رسید ایشانرا که دیدار خواستند ، و مستحیل بود که موسی هم خواست و ویرا صاعقه نرسید ، بل که اقتراح آیات بعد آیات کردند ، و هر آنکه که آیتی از آیات نبوت برپیغامبر پیدا شود و بشکروند و دیگر آیتی خواهند عذاب واجب شود . و گفته اند - ایشانرا صاعقه بآن رسید که رؤیت حق جل جلاله از مقدورات بشر بشمردند بآنچه گفتند « ارنا الله جهرة » و اگر بجای آن « سل الله ان یرینا » - گفتندی ، بودی که ایشانرا صاعقه نرسیدی والله اعلم . و گفته اند - درین آیت اثبات

نبوت **مصطفی** است که بیان قصه پیشینیان و ذکر احوال گذشتگان از علوم اهل کتاب بود نه از علوم عرب، و ایشان میدانستند که **مصطفی** از عرب است، کتاب ایشان ناخوانده و ناآموخته، و آنکه از آنچه در کتاب ایشان بود خبر میداد و بیان میکرد تا بدانند که آن جز از وحی حق نیست، و نبوت وی جز صدق نیست.

«ثُمَّ بَعَثْنَاكُم مِّن بَعْدِ مَوْتِكُمْ» - **موسی** چون آن قوم را دید، فزع زده و جان داده، گریستن در گرفت و زاری میکرد و میگفت «ماذا اقول لِبَنِي إِسْرَائِيلَ؟ اِذَا اتَيْتَهُمْ وَقَدْ أَهْلَكْتُ خِيَارَهُمْ لَوْشْت أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلِ وَآيٍ» - خداوند بنی اسرائیل را چه گویم و چون برایشان باز شوم، که بهینه ایشانرا هلاک کردی! آنکه از سر ضجرت گفت - «لَوْشْت أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلِ وَآيٍ» اگر خواستی تو ایشانرا هلاک کردی هم در خانه هاشان بمیرانیدی و مرا نیز با ایشان بهم، تا کفن یافتندی و جای دفن، «اَهْلَكْنَا بِمَا فَعَلَ السَّفَهَاءُ مِنَّا» می هلاک کنی ما را با آنچه نادانی چند کردند از ما - یعنی عبادت گوساله - پس رب العزة ایشانرا يَكْ يَكْ زنده کرد و در یکدیگر می نگرستند آنکه که زنده می شدند. مفسران گفتند مرگ عبرت بود نه مرگ فنا - پس از مرگ دیگر باره مکلف بودند.

الله تع منت نهاد بریشان و گفت «ثُمَّ بَعَثْنَاكُم» پس شمارا برانگیختم و زنده کردم و با **موسی** سپردم تا زندگی و روزی که شما را مقدر است بتمامی بشمارسد - «لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ» - این را از بهر آن کردم تا از من آزادی کنید و سپاس دارید. این آیت حجت است اهل حق را بر منکران بعث، و حجت است بر قومی فلاسفه که گفتند - بعث و نشور ارواح راست نه اجساد و اعیانرا، و معلوم است که رب العالمین اینانرا که بعث کرد اجساد و اعیان ایشان کرد و امثال این فراوانست در قرآن که حجت است بریشان. عزیر را گفت - «فَأَمَّا نَآلِلَّهِ مِائَةٌ عَامٌ ثُمَّ بَعَثَهُ» قوم حزقیل را گفت «موتوا ثم احياهم» اصحاب کهف را گفت «بَعَثْنَاهُمْ لِيَتَسَاءَلُوا بَيْنَهُمْ» وجه الاستدلال بهذه الآيات ظاهر لمن تدبره و تأمل فيه.

النوبة الثالثة - قوله تم : « وَإِذْ نَجَّيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ » - کریم است و مهربان ، لطیف است و نگاهبان ، خداوند جهان و جهانیان ، فریادرس نومیدان ، ذخیره منقذ طعان ، چارۀ بیچارگان ، نوازندۀ رنجوران ، رهانندۀ بندوران ، درنگر بحال پیغمبران و رسولان که هریکی را ازیشان رنجی دیگر بود و اندوهی دیگر ، منت نهاد بریشان و جهانیانرا گفت باز برنده اندوهان و رهانندۀ ایشان منم . آنک **نوح** پیغمبر در دست قوم خویش گرفتار شده و درمانده ، و شخص عزیز وی نشانه زخم ایشان شده . رب العالمین گفت « وَنَجَّيْنَاهُ مِنْ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ » - آخر او را از دست ایشان رهانیدیم ، و اندوهان ویرا پایان پدید کردیم . و در حق **لوط** پیغامبر گفت « وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ تَعْمَلُ الْخَبَائِثَ » . و در حق **ایوب** پیغامبر گفت - « فَكَشَفْنَا عَنْهُ غُصَّتَهُ » و در حق **یونس** گفت - « وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ النَّعْمِ » او را از غم برهانیدیم و از ظلمتها بیرون آوردیم و درد ویرا مرهم پدید کردیم . در حق **موسی** و **بنی اسرائیل** همین میگوید ، و منت می نهد - « وَإِذْ نَجَّيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ » - در عذاب و رنج **فرعون** بودند کارهای دشوار و بارگران بریشان می نهاد و فرزندان ایشان را میکشت ، آخر آن محنت ایشانرا پایان پدید کردیم ، و آن رنج ازیشان برداشتیم ، و آن غم و آن هم ازدل ایشان برگرفتیم .

تبارک الله سبحانه ما كل هم هو بالسرممد

آخر بسوی سعادت آید را هم بیرون جهد از محاق روزی ما هم

« وَإِذْ قَرَّبْنَا بَعْثُ الْبَحْرِ » - آیه - بیان ثمرۀ سفر **موسی** است . **موسی** را

دو سفر بود : یکی سفر طرب دیگر سفر هرب . بیان سفر طرب آنست که گفت « ولما جاء **موسی** لمیقاتنا » باین سفر مناجات حق یافت و قربت خداوند جل جلاله . و سفر هرب آنست که گفت « وَ اَوْحَيْنَا اِلَى **موسی** اَنْ اَسْرِ بِعِبَادِي » باین سفر هلاک دشمن و رستگاری ازیشان یافت ، چنانک گفت « وَإِذْ قَرَّبْنَا بَعْثُ الْبَحْرِ فَأَنْجَيْنَاكُمْ » و چنانک **موسی** را دو سفر بود نیز **مصطفی** را دو سفر بود - یکی سفر ناز دیگر نیاز : - سفر نیاز از مکه بود تا مدینه بود ازدست کفار و کید اشرار ، و سفر ناز از خانه ام هانی

بود تا بمسجد اقصی، و از مسجد اقصی تا بآسمان دنیا، و از آسمان دنیا تا بسدره منتهی از سدره منتهی تا بقباب قوسین او ادانی. فرقت میان سفر کلیم و سفر حبیب، کلیم بطور رفت تا ویرا گفتید «و قربناه نجیاً» حبیب بحضرت رفت - تا از بهروی گفت - «دناقتدلی» - از قربناه - تا دنا - راه دورست و او که این بصر ندارد معذور است. «وَإِذْ وَاَعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً» - موسی از میان امت خویش چهل روز

بیرون شد، امت وی گوساله پرست شدند و اینک امت محمد پانصد و اندسال گذشت (۱) تا مصطفی ع از میان ایشان بیرون شده، و دین و شریعت او هر روزه تازه تر، و مؤمنان بر راه راست و سنت او هر روز پاینده تر، بنگر پس از پانصد سال (۲) رکن دولت شرع او عامر، عود ناضر، شاخ مثمر، شرف مستعلی، حکم مستولی، نیست این مگر عزّ سماوی و فر خدائی، و لطف ازلی و مهر سرمدی، در هر دل از سنت وی چراغی و در هر جان از مهر وی داغی بر هر زبان از ذکر وی نوائی، در هر سر از عشق وی لوائی، من اشد امتی لی حبّاً ناس یکنونون بعدی یوذا احدثهم باهله و ماله - نه از گزاف مصطفی ایشانرا برادران خواند، و خود را از ایشان شمرد، و ایشانرا از خود، فقال صلعم «أین اخوانی الذین انا منهم و هم منی، ادخل الجنّة و یدخلون معی».

لطیفه آخری یتعلق بهذه الآیه - موسی ع که بمیعاد حق پیوست و آن سفر در پیش در گرفت هارون را خلیفه خود ساخت و امت را بوی سپرد، گفت «اخلفنی فی قومی» - لاجرم در فتنه افتادند، و سامری ایشانرا از راه حق برگردانید. و مصطفی صلعم با آخر عهد که طلعت مبارک ویرا مرکب مرگ فرستادند، و آلّهیت بنعت عزت آن طلعت را از مرکب مرگ در ربود. و در کنف احدیت گرفت؛ بلال مؤذن در سربوی بگفت «هلاّ استخلفت علینا؟» قال «الله خلیفتی فیکم» - امت خود با حدیث سپرد، احدیت ایشانرا در قباب حفظ بداشت، لاجرم اگر متمردان عالم و شیاطین الانس و الجن

(۱) فی نسخه ج :- «پانصد و اند - یعنی از زمان این تصنیف (و تحریر) این کتاب شریف هشتصد و اند سال گذشت.»

(۲) ایضاً فی نسخه ج :- پس از هشتصد سال.

گرد آیند. تا يك بنده مؤمن را از راه حق برگردانند نتوانند و از آن درمانند و عاجز آیند.

« ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ » - اگر ایشانرا قدری و خطری بودی آن چنان جرم عظیم را بدین آسانی و زودی عفو نیامدی. سرعة العفو علی عظیم الجرم يدل علی حقارة قدر المعفو عنه - باز دیگران و عظیم قدران مضایقه بیش رود. زنان رسول را صلح میگوید « مَنْ يَأْتِ مَنْكُنْ بِفَاحِشَةٍ مَبِينَةٍ يَضَاعَفُ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ » این نه از مذلت و اهانت ایشان بود بل که این از تعزز و کرامت ایشان بود. بنی اسرائیل را چنان گفت، که بی قدر و بی خطر بودند و این امت را گفت « وَ مَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ » فهذا العظم قدرهم و ذلك لقلّة خطرهم.

« وَ اذْآتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ » - موسویانرا فرقان بظاهر داد و محمدیان را فرقان در باطن نهاد، فزون از ظاهر و فرقان باطن نور دل دوستانست که حق از باطل بدان نور جدا کنند، و الیه الاشارة بقوله تع « اَنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا » - و زینجا بود که مصطفی ع و ابصه را گفت « اسْتَفْتِ قَلْبُكَ » و گفت « اتقوا فِرَاسَةَ الْمُؤْمِنِ فَانْهُ يَنْظُرُ بِنُورِ اللَّهِ » - و کسیرا که این فرقان در باطن وی پدید آید شرب و همت اواز غبار اغیار پاک گردانند، مذهب ارادت اواز خاشاک رسوم صیانت کنند، بساط روزگار او را از کدورات بشریت فشانده دارند، دیده وقت اواز دست حدّثان نگه دارند تا آنچه دیگرانرا خبر است او را عیان گردد، آنچه علم الیقین است عین الیقین شود، که در مملکت حادثه در وجود نیاید که نه دل ویرا از آن خبر دهند. مصطفی ع را پرسیدند که این را نشانی هست؟ فقال - اذا دخل النور القلب انشرح الصدر - نشانش آنست که سینه گشاده شود بنور الهی، چون سینه گشاده شود همت عالی گردد، غمگین آسوده شود، پراکندگی بجمع بدل گردد، بساط بقایب گسترده، فرش فنا در نوردد، زاویه غمان را در ببیند، باغ وصال را دریگشاید، بزبان حال از سر ناز و دلال گوید :-

در کوی امید منزلی دارم خوش	در قصه عشق مشکلی دارم خوش
تفصیل دلم چه پرسی ای جان جهان	در جمله همی دان که دلی دارم خوش

« وَ إِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ اِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ اَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ » - موسی گفت قوم خویش را - نگر تا باین عبادت گوساله که شما کردید گمان نبرید که جلال صمدیت را از آن زیانی است ، یا پادشاهی و خداوندی ویرا نقصانی است . بل که زیان کاری و بد روزی شماراست ، اگر بدافتادی هست شماراست که از چنوخداوندی بازماندید . ورنه اوچون شما بندگان فراوان دارد . **سهل عبدالله** گفت - الله با موسی سخن گفت بر کوه طور و از عزت کلام بار خدا آن کوه چون عقیق شد . موسی را نظر باخود آمد که چون من کیست ؟ که خدای جهان وجهانیان بامن سخن میگوید بی واسطه ، و قدم گاه من عقیق گشته ! الله تم ازوی درنگداشت گفت - یا موسی یکی بر است وچپ خویش نگاه کن تاجه بینی . موسی بازنگریست هزار کوه دید از عقیق بر مثال کوه طور ، بر هر کوهی مردی بصورت موسی چون او گلیمی پوشیده ، و کلاهی بر سر و عصائی در دست ، و با خداوند عالم سخن میگوید . زبان حال موسی گوید .

پنداشتمت که تو مرا يك تنه کی دانستم که آشنای همه درویشی را دیدند که باخدای رازی داشت ، و میگفت - اللهم ارض بی محباً فان لم ترض بی محباً فارض بی عبداً ، فان لم ترض بی عبداً فارض بی کلباً » - گفت خداوند مرا بدوستی به پسند ، اگر اهل دوستی نیم به بند گیم به پسند ، و اهل بندگی نیم بسگیم به پسند تا سگ در گاه تو باشم .

گرمی ندهی بصدر حشمت بام باری چوسگان برون درمیدارم
« فَأَقْتُلُوا اَنْفُسَكُمْ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارِئِكُمْ » - از روی باطن این خطاب با جوانمردان طریقت است که نفس خود را بشمشیر مجاهدت سر بر گیرند تا بمارسند « وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا » . و نگر تا نگوئی که این قتل نفس از روی مجاهدت آسان تراست از آن قتل که در بنی اسرائیل رفت . که آن قتل ایشان خود یکبار بود ، و از آن پس همه آسانی و آرام بود ، و این جوانمردان را هر ساعتی و لحظه قتلی است .

لیس من مات فاستراح بمیت انما المیت میّت الاحیاء
وعجب آنست که هر چند آسب دهره بلایش بینند ایشان هر روز عاشق تراند ،
و بر فتنه خویش چون پروانه شمع هر روز فتنه تراند .

نور دلی ارچه جفت نارم داری تاج سری ارچه خاکسارم داری
چون دیده غریزی ارچه خوارم داری شادم بتو گرچه سوگوارم داری
چنانستی که هر ساعت بجان این عزیزان از درگاه عزت برید حضرت بنعت الهام
پیغام می آرد - که ای جوانمرد آغاز این کار قتل است و آخر ناز ، ظاهر دوستی خطر
است و باطن راز . من احبّتی قتلته ومن قتلته فانادیته

گر کشته دست رادیت دینار است مر کشته عشق رادیت دیدار است
« وَ اِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسٰی لَنْ نُّؤْمِنَ بِكَ حَتّٰی تَرٰی اللّٰهَ جَهْرَةً » - مطالعات
بر کمال و تعرض رؤیت ذی الجلال چون نه بنعت هیبت و شرط مراقبت رود ترك حرمت
بود ، و ترك حرمت موجب صاعقه باشد لامحاله ، از آن بگرفت ایشان را صاعقه که بزبان جهل
و ترك حرمت دیدار خواستند . و موسی هر چند بزبان هیبت و نعت حرمت بر دوام مراقبت
دیدار خواست اما بتصریح خواست نه بتعریض ، لاجرم جوابش بتصریح دادند که : « لن ترانی » -
و بهر درگاه ملوک شرط ادب و مقتضای حرمت آنست که سؤال بتعریض کنند ، چنانکه
مصطفی ع تقاضای رؤیت کرد بر سمیل تعریض ، و شمه از آرزوی دل خویش باز نمود
بشارت جبرئیل را دید و گفت « هل رأیت ربك ؟ جبریل چون این سخن بشنید از
هیبت و عزّت آن معنی بر خود بگذاخت ، پس ، چون بحضرت عزّت باز رفت ، الله گفت
یا جبرئیل تو مقصود آن دوست ما در نیافتی ، بآنچه گفت وی را تقاضای دیدار بود که
میکرد ، یا جبریل رو و او را بیار که مانیزبوی مشتاقیم « و اِنّی الی لقائهم لَا شَدُّ شَوْقًا »
النوبة الاولى - قول تم - : « وَ ظَلَلْنَا عَلَیْكُمْ الْغَمَامَ » - و سایه کردیم بر
شما میغ « وَ اَنزَلْنَا عَلَیْكُمْ » فرو فرستادیم بر شما از میغ « الْمَنُّ وَالسَّلَوی »
ترنجبین و مرغ سلوی ، « كُلُوا مِنْ طَیِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ » میخورید از پاکیزهها و خوشیها

از آنچه شمارا روزی کردیم بی رنج بردن و بی جستن «وَمَا ظَلَمُونَا» و ستم نه بر ما کردند
«وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ»^۷ لکن ستم بر خویش تن کردند.

«وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا» - و گفتیم ایشانرا که در روید «هَذِهِ الْقَرْيَةُ» درین
شهر - بیت المقدس - «فَكُلُوا مِنْهَا» میخوردید از آن «حَيْثُ شِئْتُمْ» هر جا که
خواهید «رَغَدًا» آسان و فراخ، «وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا» و چون در روید پشت
خم داده در روید، «وَقُولُوا حِطَّةٌ» و میگوئید حطه حطه - فرونه از ما گناهان
«تَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ» تا بیا مرزیم شمارا گناهان شما «وَسَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ»^۸
و ما نیکوکارانرا به نیکوئی بیفزائیم.

«فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا» - بدل کردند آن ستمکاران آن سخن که ایشانرا فرمودیم
«قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ» بسختی جز زانک ایشانرا گفتند «فَأَنزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ
ظَلَمُوا» فرو فرستادیم برایشان که بر خود ستم کردند «رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ» عذابی از
آسمان «بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ»^۹ بآنچه از فرمان بیرون شدند.

«وَإِذَا مَسَّكُمُ الْمُوسَىٰ لِقَوْمِهِ» - موسی آب خواست قوم خویش را در تیه
«فَقُلْنَا» گفتیم اورا «إِضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ» عصای خود بر سنگ زن «فَمَا تَفَجَّرَتْ
مِنْهُ» پس از آن بیرون گشاد «إِثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا» دوازده چشمه، «قَدْ عَلِمَ كُلُّ
أُنَاسٍ مَّشْرِبَهُمْ» مردمان همه میدانستند - هر سبطی آبشخورایشان «كُلُوا وَاشْرَبُوا»
ایشانرا گفتند میخورید و می آشامید «مِنْ رِزْقِ اللَّهِ» از آنچه روزی داد الله شمارا بی رنج
و بی جستن، «وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ»^{۱۰} و بگراف و تباهاکاری و خود کلمی
در زمین مروید.

« وَ إِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى - مُوسَى رَا كَفْتِيدٌ لَنْ نَصْبِرَ عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ »
 شکیبائی نمیتوانیم کرد کرد بريك طعام ، « فَأَدْعُ لَنَا رَبَّكَ » خداوند خود را خوان و از وی
 خواه « يُخْرِجْ لَنَا » تا بیرون آرد ما را « مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ » از آنچه زمین رویانند از
 خود « مِنْ بَقْلِهَا » از تره آن « وَ قَتَائِهَا » و خیار آن « وَ فَوْمِهَا » و گندم آن
 « وَ عَدَسَهَا » و دانه آن « وَ بَصَلِهَا » و پیاز آن ، « قَالَ » گفت « أَتَسْتَبِيدُ لَوْ أَنَّ
 مِی بدل جوئیید « أَلَّذِي هُوَ أَذْنِي » آنچه بدتر است « بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ » از آن
 چیزی که بهست ، « إِهْدُوا مِصْرًا » از آن تیه و بیابان فروشید در شهر « فَإِنَّ لَكُمْ
 مَا سَأَلْتُمْ » که شما را دهند آنچه میخواهید « وَ ضَرَبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةَ » و بریشان
 زدند خواری در دلهای خلق و سستی در چشمها « وَ الْمَسْكَنَةَ » و فرومایگی و فروتنی
 « وَ بَأْسًا وَ بَعْضًا مِنَ اللَّهِ » و خویشتن بخشم خدا آوردند و بخشم خدا باز گشتند .
 « ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ » آن بدان بود که آیات و سخنان
 خداوند خویش کافر می شدند ، « وَ يَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ » و میکشتند پیغامبران
 خود را بجزور و دلیری نه بحق ، « ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا » این آن بود که سر کشیدند از
 پذیرفتن حق « وَ كَانُوا يَعْتَدُونَ ^{۶۱} » و اندازه می در گذاشتند .

النوبة الثانية - قوله : « وَ ظَلَلْنَا عَلَيْكُمْ الْغَمَامَ » - سدی و جماعت مفسران

گفتند پس از آنکه رب العالمین آن قوم را بپایان طور زنده گردانید ، و توبه ایشان که
 گوساله پرستیدند قبول کرد ، ایشانرا فرمود که بزمین مقدسه روید . و ذلك فی قوله تم -
 « ادخلوا الارض المقدسة التي كتب الله لكم » . و زمین قدس و فلسطین و اریحا است .
 گویند اریحا ولایتی است که در آن هزار پاره دیه است ، و در هر دهی هزار بستان ،

ایشان بفرمان حق آمدند تا بنهر **الاردن** نزدیک **اریحا** . **موسی** دوازده مرد از ایشان برگزید از هر سبطی مردی ، و ایشانرا باریحا فرستاد تا از آنجا میوه آرند و استعلام احوال جباران کنند . وجباران بقایاء قوم **عاد** بودند ساکنان **زمین قدس** ، آن دوازده مرد آمدند ، و **عوج** از جباران **عما لقه** بود بایشان فراز رسید و همه را زیر کش برگرفت با هر چه داشتند ، و بنزدیک پادشاه ایشان برد گفت - ای ملک عجب نیست این که چنین قومی ضعیفان بحنگ ما آمدند ! فرمای تا ایشانرا همه را در زیر پای آرم و خرد کنم ! ملک بفرمود - که همچنین کن . اما زن وی گفت - کشتن ایشانرا روانیست ، باز فرست ایشانرا به قوم خویش ، تا ایشانرا از ما خبر دهند و باز گویند آنچه می بینند که ایشان خود از ما بهر اسند و با ما نکلوند . پس ایشانرا رها کردند تا با قوم خویش آمدند و آنچه دیدند باز گفتند . پس قوم **موسی** گفتند - « یا **موسی** ! تا لن ندخلها ابدأ ماداموا فیها - فانذهب انت و ربك فقاتلا انا ههنا قاعدون » - یا **موسی** مادر آن زمین نرویم هرگز تا آن جباران در آن زمین اند ، تو رو با خداوند خویشتن و کشتن کنیدی که ما اینجا نشستگانییم .

در خبر است که قومی از یاران **رسول صلعم** گفتند : « یا رسول الله لانقول کما قالت بنو اسرائیل - اذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون - ولكن اذهب انت وربك فقاتلا انا معکم مقاتلون » فشتان ما هما . پس **موسی** برایشان خشم گرفت و ضجر شد از سر ضجرت برایشان دعاء بد کرد . رب العالمین ان زمین برایشان حرام ساخت و گفت حرام کردم بر آن زمین که ایشانرا بیرون گذارد تا چهل سال ، وذلك فی قوله تع « فانها محرمة علیهم اربعین سنة یتیهون فی الارض » - مفسران گفتند آن زمین میان **فلسطین** و **ایله** است ، دوازده فرسنگ طول آن و شش فرسنگ عرض آن ، رب العالمین ایشانرا در آن تیه من و سلوی^۱ فرستاد و زا بر سایه ساخت . اینست که میگوید عز جلاله : « وَ ظَلَمْنَا عَلَیْکُمُ الْغَمَامَ » - و چون آفتاب بر آمدی بروز تابستان ، الله تع میخ فرستادی بر سرایشان بسایه وانی ، میخی نم دار خنک تا آنکه که آفتاب فرو شدی . میگویند همان میخ بود که روز **بدر** فرشتگان از آن بزیر آمدند نصرت **مصطفی** را

و تقویت لشکر اسلام را . پس چون ایشانرا در آن آفتاب گرم سایه حاصل شد گفتند :
یا موسی هذا الظل قد حصل فاین الطعام ؟ سایه نیکوست و جای خنک اما طعام از
کجا آریم درین بیابان ؟ فانزل الله علیهم المن ، خدای عزوجل بریشان من فرو فرستاد
از میخ . مجاهد گفت این - من - مانند صمغ بود که بر درختان افتادی ، رنگ
رنگ صمغ بود و طعم و طعم شهد . سدی گفت غسل بود که بوقت سحر بر درختان افتادی
شعبی گفت این غسل که می بینی جزو است از هفتاد جزو از آن من . و ضحاک گفت
ترنجبین است . قتاده گفت از وقت صبح تا بر آمدن آفتاب آن من ایشانرا بیفتادی
مانند برف . وهب گفت نان حواری (۱) است . زجاج گفت - علی الجملة طعامی بود
ایشانرا بی رنج و بی کد . من بدان خواند که الله بریشان منبت نهاد بدان . و عن
ابی هریره - اَوَّلُهُ الْعَبْوَةُ مِنَ الْجَنَّةِ وَفِيهَا شِفَاءٌ مِنَ السَّمِّ وَالْكَمَّاتِ وَقَالَ النَّبِيُّ « الْكَمَّاتُ
مِنَ الْمَنِّ وَمَاءُهَا شِفَاءٌ لِلْعَيْنِ » ، یعنی سبیلها سبیل المنّ الذی کلن یسقط علی بنی اسرائیل
لانه لم یکن علی احد مؤنة فی سقی و لابدیر « گویند هر شخصی را هر شب یک
صاع می بود . پس گفتند : یا موسی قتلنا هذا بحالوته ، فاطعمنا اللحم - فانزل الله
علیهم السلوی - گوشت خواستند الله تم ایشانرا کرجفو (۲) فرستاد . مقاتل گفت - ابری
بر آمدی و از آن ابر مرغهای سرخ باریدن گرفتی چندانک ایشانرا کفایت بودی ،
قتاده گفت باد جنوب آوردی آن مرغ سلوی ، و روز آدینه دو روزه رامی برگرفتند
که روز شنبه نیامدی که ایشانرا روز شنبه عبادت بود .

« كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ » - ای قلنا لهم کلو ، ما ایشانرا گفتیم می خورید

از پاکها و خوشها که شما را روزی کردیم بی رنج و بی جستن در دنیا و بی تبعات در
عقبی ، و از آن هیچ ادخار نکنید و فردا را هیچ چیز بر مگیرید ، ایشان فرمان نبردند
و فردا را برگرفتند ، تا آن برگرفته ایشان تباه شد و خورنده در آن افتاد . مصطفی ع

(۱) الحواری - بالضم الدقیق الا بیض .

(۲) کرجفو - « بر وزن لبلبو پرندة باشد از تیهو کوچکتر و آنرا بعربی سلوی (السمانی) و

بترکی بلدرچین گویند » برهان .

گفت - **لَوْ اَبْنَوْا اِسْرَآئِیْلَ لَمْ یَخْزَ الطَّعَامُ وَلَمْ یَخْبَثَ اللّٰحْمُ ، و لَوْ لَا حَوَآءُ لَمْ تَخْنِ اَنْثٰی زَوْجَهَا .**

« **وَمَا ظَلَمُوْنَا** » - ای نحن اَعَزَّ مِنْ اَنْ نُظْلَمَ ، واعدل من ان نُظلم . ما از آن عزیزتریم که بر ما ستم کنند و از آن عادلتریم که خودستم کنیم . « **وَلَیْکُنْ کُیَاُنُوْا اَنْفُسَهُمْ یَظْلِمُوْنَ** » - نه بر ما ستم کردند بآنک فرمان بردند و اذخار کردند بل که بر خود ستم کردند که از آن روزی بی رنج و هنی بازماندند .

« **وَ اِذْ قُلْنَا اَدْخُلُوْا هٰذِهِ الْقَرْیَةَ** » - و گفتیم ایشانرا در روید درین شهر یعنی **بیت المقدس** . بقول **مجاهد و قتاده و ربیع و سدی** ، اما جماعتی دیگر گفتند از مفسران که **اریحا** بود . « **فَکُلُوْا مِنْهَا حَیْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا** » - و فراخ میخورید و بآسانی هر جا که خواهید عیش خوش میکنید که شمارا در آن حساب و تبعات نیست . و این آنکه بود که از تیه بیرون آمدند فرمود ایشانرا تا در شهر روند پشت خم داده ، چنانک گفت : « **اَدْخُلُوا الْاَبَآبَ سُجَّدًا** » یعنی رُکعاً - و که در روید پشت خم داده در روید و گوئید - « **حِطَّةٌ** » **ابن عباس** گفت : هو احد ابواب **بیت المقدس** یدعی باب **الحطّة** ، و کان له سبعة ابواب - ایشانرا گفتند از باب حطّه در روید . « **وَقُولُوا حِطَّةٌ** » - یعنی حطّ غنا ذنوبنا - فرونه از ما گناهان ما ، رب العالمین ایشانرا استغفار فرمود و توبه از گناهان تلقین کرد ، گفت از گناهان توبه کنید و از ما آمرزش خواهید - « **نَغْفِرْ لَّکُمْ** » . **نافع** « **یُغْفِرْ لَّکُمْ** » بیاء مضمومه خواند ، و **ابن عامر** « **تُغْفِرْ** » بتاء مضمومه خواند . باقی بنون خوانند . میگوید شما آمرزش خواهید تا ما گناهان شما بیامرزیم و نافرمانیها در گذاریم . و قال بعضهم فی قوله تم « **وَقُولُوا حِطَّةٌ** » ای نحن نزول تحت امرک و قضائک ، مُنَحْطِّینَ لامرک ، خاضعین غیر متکبّرین .

« **وَسَنَزِیْدُ الْمُحْسِنِیْنَ** » و هر که در نیکوکاری بیفزاید ویرا در نیکوئی بیفزائیم ،

و هر که در صدق نیت و تعظیم فرمان بیفزاید ویرا در نیکوئی پاداش و در بزرگی نواخت بیفزائیم .

« فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا » - تبدیل و تغییر متقارب اند - اما تغییر جائی استعمال کنند بر غالب احوال که صفات چیزی بگردد و اصل آن چیز بر جای بود ، چنانکه آب سرد هم بر جای گرم شود . و تبدیل بیشتر آنجا استعمال کنند که چیزی از جائی برگیرند و آنرا بدل نهند ، و زاهدانرا که ابدال گویند از آنست که قومی میروند از دنیا و دیگران بجای ایشان می نشینند . و گفته اند از آنست که احوال بهیمی باحوال ملکی بدل میکنند . « فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ » - میگوید آن ستمکاران بر خویشان آن سخن که ایشانرا فرمودیم بدل کردند نه آن گفتند که فرمودیم بجای حِطَّة حِطَّة گفتند - قَتِيبِي گفت - حِطَّاً سَمَقَاناً^(۱) گفتند بر طریق استهزاء ، و این کلمه بر لغت ایشان - حنطه حمراء - باشد .

و روایت است از مصطفی ع در تفسیر این آیت که - اَدْخُلُوا فِيهِ سُجَّداً عَلَى اسْتَاهِمٍ وَقَالُوا حَنْطَةٌ فِي شَعِيرَةٍ .

قال الله عز وجل: « فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزاً مِنَ السَّمَاءِ » - چون این کلمه بگردانیدند و نا فرمانی کردند عذابى از آسمان بیامد و دریشان افتاد ، و هفتاد هزار ازیشان هلاک شدند . و گفته اند که طاعون بگرفت ایشانرا ، یعنی مَرَك سَاعَتِي تا در يك ساعت هفتاد هزار بمردند . « رِجْزاً مِنَ السَّمَاءِ » از بهر آن گفت که عذاب بر در قسم است - یکی آنك بر دست آدمی رود یا از جهت مخلوقی بود چون هدم و غرق و حرق و امثال آن ، دفع این عذاب بوجهی از وجوه صورت می بندد و ممکن میشود . و قسمی دیگر عذابى بود آسمانى چون طاعون و صاعقه و مرگ مفاجات و امثال آن ، و این يك قسم آنست که دفع آن ممکن نشود بقوت آدمی . رب العزة گفت عذاب ایشان از آسمان فرستادیم که آدمی را بدفع آن هیچ دسترس نیست ، آنکه گفت - « بَمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ » این عذاب بریشان بآن فرستادیم که از فرمان ما بیرون شدند .

(۱) فی نسخه ج : حنطه سمقما .

« وَ إِذِ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ » - ابن عباس گفت و قتاده، که امت موسی

آنکه که در زندان تیه بماندند و تشنه شدند، گفتند - یا موسی من این الشراب ههنا و قد عطشنا؟ یا موسی بیابان بی آب است و ما تشنه تدبیر چیست؟ فاحی الله الی موسی « اضرب بِمِصْرَاكَ الْحَجَرَ » - بموسی وحی فرستاد که عصا بر سنك زن. گفتند:

عصای موسی شاخی بود از مورد بهشت که آدم با خود آورده بود، و پس از آدم پیغامبران بمیراث می بردند تا به شعیب پیغامبر رسید و شعیب بموسی داد. و بالای آن ده گز بود و سر آن دو شاخ بود، شب تابریک هر دو شاخ می افروختی چنانك دو قندیل، و کارهای موسی بسی در آن بسته بود و معجزها بر آن ظاهر شد. ابن عباس گفت - موسی را بجای چهار پای بود آن عصا که زاد و مطهره و قماش که داشتی بر آن نهادی، چون بر زمین زدی طعامی و شرابی که موسی را در بایست بودی از آن پدید آمدی، چون شب در آمدی موسی را یاسبانی کردی، و حشرات زمین چون مار و کژدم و غیر آن از وی بازداشتی، اگر گرگ در گله افتادی چون سگی گشتی پیش گرگ باز شدی، اگر موسی را دشمن پدید آمدی چون مرد جنگی با آن دشمن جنگ کردی، چون موسی بسر آب چاه رسیدی با وی دلو و رسن نبودی آب عصا ویرا چون دلو و رسن شدی تا آب بدان بیرون کردی، اگر موسی را آرزوی میوه خاستی عصا بزمین فرو بردی آن میوه که آرزوی وی بودی از آن پدید آمدی، ازین عجب تر که موسی را چون رفیق مولس بودی اندوه و شادی خود با وی بگفتی، سبحان المقدر کیف یشاء سبحانه.

« فَقُلْنَا اضْرِبْ بِمِصْرَاكَ الْحَجَرَ » موسی را گفتیم - عصاء خویش بر سنك زن

تا چشمه های آب از آن روان شود. وهب بن منبه گفت سنگی مخصوص نبود که عصا بر هر سنك که زدی آب از آن روان شدی، بنی اسرائیل گفتند اگر موسی عصا گم کند ما از تشنگی بمیریم فرمان آمد که - لا تقرّ عن الحجارة ولكن کلمها تطعك اللهم یعتبرون - نیز عصا بر سنك وزن، یا موسی سنك را فرمان ده تا آب بیرون دهد. موسی چنین می کرد. ایشان گفتند - کیف بنا لو افضینا الی الرمل والارض الّتی لیست فیها

حجارة. اگر بريك استانی فرود آئیم که سنك نبود ما آب از کجا آریم؟ فرمان آمد که یا موسی اکنون که چنین میگویند سنگی با خود میدار تا آنجا که فرود آئید شمارا آب دهد. ابن عباس دقت - سنگی بود مخصوص و معین که موسی از طور برگرفته بود و با خود آورده چندان که سر آدمی یا سر گوسپندی از رخام، در آن گوشه جوالی افکنده، هر گه که ایشان آب خواستندی بیرون آوردی. و آن سنك چهار سوی بود چون عصا بر آن زدی از هر سوئی سه جوی روان گشتی، هر سبطی را جدا گانه جوئی تا با یکدیگر از بهر آب در نه شورند و بر هم نیاویزند،

اینست که رب العالمین گفت: «فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ اُنَاسٍ مَّشْرَبَهُمْ» - هر سبطی میدانست که جوی ایشان کدامست، هر روزی ششصد هزار نفر از آن سنك آب خوردندی. پس از آنك آب خورده بودند موسی دیگر باره عصا بر سنك زدی تا خشك شدی و آب در وی پنهان گشتی.

«كُلُوا وَاشْرَبُوا» - ایشانرا گفتند مَنْ و سَلَوُی میخورید و آب خوش می آشامید، و شکر این نعمت هئی و روزی بی رنج را می کنید و اندر زمین تباهاکاری مکنید و گزاف کار مباشد. زنادقه گفتند بر سبیل طعن - که چه صورت بندد و کدام عقل دریابد که سنگی بدان کوچکی و وزنش بدان مختصری باضعاف وزن آن آب بیرون دهد و چند جویها از آن روان شود؟ جواب ایشان آنست که سبیل این سبیل معجزات است و معجزات خرق عاداتست، و از قدرت آفریدگار چه عجب است که اصل سنك می بیافریند اگر در آن سنك اضعاف وزن آن آب بیافریند که نه در قدرت او عجز است نه در علم او نقصان و هم ازین باب است که مصطفی بغزائی بود و ایشان را آب نرسید و از سر انگشتان رسول خدا جویهای آب روان گشت، چندانك هزار و چهار صد کس از آن سیراب گشتند. و در خبرست بروایت جابر بن عبد الله - لو کنا خمسين ألفاً لکفانا.

«وَ اِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نَصْبِرَ عَلَىٰ طَعَامٍ وَاحِدٍ» - حسن بصری گفت قومی

بر زیگران بودند از اهل گندنا و پیاز و حبوب، ایشانرا بمن و سلوی فرو گرفتند، نان

خواری و مرغ بریانی و ترنجبین . بسی بر نیامد که آن طباع ایشان ایشانرا بر آن داشت تا آرزوی آن غذاهای ردی کردند . **بویکر نقاش** در تفسیر آورده است : که ایشانرا در آن روزی که به ایشان می رسید همه یکسان بودند ، نبات زمین طلب کردند تا ایشان را زراعت و عمارت باید کرد ، « وَیَتَّخِذُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ سَخِرِیَا » تا همه یکسان نباشند و زیرستان را کار سازند و قومی را بچاگری و بندگی گیرند .

« لَنْ نَصْبِرَ عَلَىٰ طَعَامٍ وَاحِدٍ » - گفتند - یا موسی بر یک طعام شکیبائی نتوانیم کرد . اگر کسی گوید من « و سلوی » دو چیز است چرا « عَلَىٰ طَعَامٍ وَاحِدٍ » گفت ؟ جوابش آنست که نان و نانخورش بود ، و بر عرف نان و نانخورش بیک طعام شمرند . « فَأَدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْمِيتُ الْأَرْضُ » - ای سَلِّ لِأَجْلِنَا رَبَّكَ وَ قُلْ لَهُ - اُخْرِجْ يَخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْمِيتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَ فَنَائِهَا وَ فَوْمِهَا وَ عَدْسِهَا وَ بَصْلِهَا - خداوند خود را بخوان و بگوی ازین ترّهای زمین خیار و سیر و گندم و پیاز و عدس از بهر ما بیرون آراز زمین . - فوم - در لغت عرب هم گندم است و هم سیر ، و فی الخبر علیکم بالعدس فانه مبارك مقدس ، و انه یرقق القلب و یكثر الدمعة . پس موسی ع برایشان خشم گرفت و گفت - « آتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنٰی بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ » - ادناهم از - دنائت - است و هم از - دُنُو - يقول - اُتَأْخِذُونَ الَّذِي هُوَ اَخْسَ بَدَلًا مِنَ الَّذِي هُوَ اَجَلُّ وَ اَشْرَفُ ، اَوْ تَأْخِذُونَ الَّذِي هُوَ اَقْرَبُ تَنَاولًا لِقَلَّةٍ قِيَمَتِهِ بَدَلًا مِنَ الَّذِي هُوَ اَرْفَعُ قِيَمَتِهِ . « اِهْبِطُوا مِصْرًا » یعنی بلدة من البلدان ، فَإِنَّ الَّذِي سَأَلْتُمْ لَا يَكُونُ إِلَّا فِي الْبِلَادِ وَالْأَمْصَارِ - در شهری فرود آئید که آنچه میخواهید در شهر یابید . گفتند کدام شهر یا موسی ؟ گفت الارض المقدسة التي كتب الله لكم . جماعتی مفسران گفتند ایشانرا به مصر فرعون فرستادند . و ذلك فی قوله نعم - كذلك و اورثناها بنی اسرائیل - قالوا فلم یكونوا لیرثوها ثم لا ینتفعوا بها .

« وَ ضَرَبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ » - خواری و فرومایگی بریشان

زدند. گفته‌اند - این خواری آنست که چون ازیشان جزیت ستانند ایشانرا برپای بدارند و گریبان فراز گیرند و سیلی زنند.

« وَ بَاؤُا بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ » - بخشمی از الله باز گشتند، اینجایک خشم گفت و جای دیگر دوخشم - « فَبَاؤُا بِغَضَبٍ عَلَى غَضَبٍ ». اهل تأویل غضب خدا را بر انتقام و عقوبت می‌نهند. و تأویل در صفت تعرض است، مذهب اهل حق آنست که خدایرا عزوجل غضب است و در آن غضب از ضجر پاك است نه چون غضب مخلوقان که با ضجر است. **شافعی** گفت - لایقاس بالناس - نه اورا با خلق در قیاس می‌نهند تا غضب او با ضجر دانند چنانکه غضب ایشانست، الله را غضب صفت است و خشنودی صفت است و در هر دو قیوم است و بدین صفت جزوی خداوند نیست و خلق را درین باوی مانند گی نیست.

« ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ » - الّتی انزلت علی محمد و موسی و عیسی، لانهم كفروا بالجميع، خشم و لعنت خداوند بریشان بآنست که پیغامبرانرا استوار نمیگرفتند و حجت توحید و علامات نبوت که بر زبان موسی و عیسی و محمد فرستادند قبول نمیکردند.

« وَ يَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ » - و پیغامبران خود را بناحق میکشند چنانکه شعیا و زکریا و یحیی را کشتند. یروی انّ الیهود قتلوا سبعین نبیاً فی اول الثّهار و قامت سوق بقلهم من آخر النّهار - و روایت کرده‌اند که جهودان هفتاد پیغمبر در اول روز بکشتند و چندین زاهدان برخاستند تا امر معروف کنند و ایشانرا از آن قتل باز دارند و در آخر روز ایشانرا نیز بکشتند.

« ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَ كَانُوا يَعْتَدُونَ » - ای ذلك الكفر و القتل بشؤم معاصيهم، آن کفر که می‌آوردند و آن قتل که میکردند از شومی نافرمانی و تباہکاری ایشان بود و از اندازه در گذشتن ایشان.

النوبة الثالثة - قوله تم « وَ ظَلَلْنَا عَلَيْكُمْ الْعَمَامَ » آلیه - اشارت بلطف و کرم

خداوندست، و مهربانی او بر بندگان چنانست که رب العالمین میفرماید که ای بیچاره فرزند آدم چرا نه و امن دوستی کنی که سزاوار دوستی منم؟ چرا نه و امن بازار کنی که جواد و مفضل منم؟ چرا و امن معاملات درنگیری که بخشنده فراخ بخش منم؟ نه رحمت ما تنگ است نه نعمت از کس دریغ، یکی درنگر تاوا **بنی اسرائیل** چه کردم و چند نعمت بر ایشان ریختم، و چون نواخت خود بریشان نهادم در آن بیابان تیه. پس از آن که پیچیدند و نافرمانی کردند، ایشانرا ضایع فرو نگذاشتم، میخ را فرمان دادم تا بر سر ایشان سایه افکند، باد را فرمودم تا مرغ بریان در دست ایشان نهاد، ابر را فرمودم تا ترجین و انگبین بایشان فرو بارید، عمود نور را فرمودم تا در شبی که مهتاب نبود ایشانرا روشنائی میداد، کودک که از مادر در وجود آمدی در آن بیابان تیه بادستی جامه که ویراد ریاست بود در وجود آمدی، چنانک کودک می بالیدی جامه باوی میدالیدی، نه کهن شدی آن جامه بروی نه شوخ گرفتی، در حال زندگی زینت وی بودی و در حال مردگی کفن وی بودی، چه نعمت است که من بریشان نریختم! چه نواخت است که من بریشان نهادم! ایشان خود قدر ما ندانستند و شکر نعمت ما نگزاردند. ای بیچاره ترا هیچکس نخواند چنانک ما خوانیم، چونکه بیائی هیچکس ترا چنان نخرد چنانکه ما خریم، چون که خود را بفروشی دیگران بی عیب خردند و ما با عیب خریم، دیگران با وفا خوانند و ما با جفا خوانیم، اگر به پیرانه سر باز آئی همه مملکت را بحرمت بیارائیم، و اگر بعنفوان شباب حدیث ما گوئی فردا بر ستاخیز ترا در پناه خود گیریم.

اناسٌ عصوا دهرًا فعا دوا بخجلة فقلنا لهم اهلاً و سهلاً و مرحباً

«وَ إِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ» - از روی اشارت قریه اینجا احتمال کند که

حریم علم است، و حجر شریعت، چنانک **مصطفی** ع از روی اشارت خود را گفت «انامدینه العلم و علی بابها» «ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ» - میگوید بحجر شریعت در آئید و علم و عمل بروفق شریعت بکار دارید. «وَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا» - و در علم و عمل عیشی هنی و نعیم جاودانه بدست آرید، امروز تلخی مجاهدت چشید تا فردا میوه

بهشت خورید .

« وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا » - در راه دین بر استقامت روید و باخضوع و خشوع باشید ، و هر کاری را از در دین خود در آورید تا بمقصد رسید ، و هوالمشار الیه بقوله تع « وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا » . آنکه گفت « وَقُولُوا حِطَّةٌ » اشارت است باستغفار و تضرع و دعا و گفتن که بار خدایا - حطّ عنا ذنوبنا - همانست که جای دیگر گفت - « ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا فی امرنا » ، و جای دیگر گفت « فاغفر لنا ذنوبنا و کفر عنا سیئاتنا و توفنا مع الابرار » .

« وَإِذَا سَأَلَكَ مُوسَى لِقَوْمِهِ » آلیه - چند فرق است میان موسی و عیسی و محمد مصطفی . موسی قوم خود را آب خواست چنانک گفت - « وَإِذَا سَأَلَكَ مُوسَى لِقَوْمِهِ » عیسی قوم خود را نان خواست چنانک گفت - « انزل علينا مائدة من السماء » باز مصطفی ع صدر و بدر جهان ، چراغ زمین و آسمان ، نه آب خواست نه نان ، بلکه رحمت خواست و غفران ، چنانک الله گفت « غفرانک ربنا » موسی را گفت چه خواهی گفت آب روان از سنگ صفوان ، عیسی را گفت چه خواهی ؟ گفت خوان بریان فرستاد از آسمان . سید کونین را گفت تو چه خواهی ؟ گفت رحمت و غفران از خداوند مهربان . چون موسی آب خواست گفت یا موسی از چون منی آب خواهند ؟ آنک سنگ و عصا بر سنگ زن و مراد خود بر گیر . چون عیسی نان خواست . گفت یا عیسی از چون منی نان خواهند ؟ فرمان داد به جبرئیل تا کرده چند و لختی بریان بر خوان نهاد و بایشان فرستاد ، گفت یا عیسی مراد خود بر گیر . چون نوبت بمهمتر عالم رسید ، شب قرب و کرامت که او را حاضر کردند گفت ای دوست ما بهمان آمده دندان مزد چه خواهی ؟ گفت « غفرانک ربنا » . الله تع گفت ای دوست ما حال امت تو از سه بیرون نیست : یا مطیعان اند ، یا عاصیان ، یا مشتاقان :- اگر عاصیانند رحمت من ایشانرا ، و اگر مطیعانند بهشت من ایشانرا ، و اگر مشتاقانند دیدار و رضاء من ایشانرا ، مصطفی گفت ع خداوند مراد ایشان تقدی بدادی از آن من در توقف نهادی ! گفت ای دوست ما ایشان حاجت که

خواستند از بهر امت خود خواستند و امت ایشان همان بودند که حاضر بودند مراد خود بیافتنند، تو آنچه میخواهی از بهر امت میخواهی و امت تو متفرقند تا قیام الساعة خواهند بود و دعوت و پیغامبری تو همیشه پیوسته خواهد بود، روز رستاخیز همه را جمع کنم و همه را از دوزخ آزاد کنم، همه را بیدار خود شاد کنم، همه را لباس کرامت پوشانم، همه را بزبور انس بیارایم، که ایشان بهینه امت اند، یک دل و یک قصد و یک همت اند، «وان هذہ امتکم امۃ واحده» نه چون بنی اسرائیل که از پراکندگی که بودند هم در دل و هم در قصد و هم در همت، در دین بمعبودی یگانه می اقتصار نکردند می گفتند - اجعل لنا الهاً کمالهم آلهة - و در دنیا بیک طعام قناعت نکردند گفتند «یا موسیٰ لَن تَصْبِرَ عَلٰی طَعَامٍ وَّاحِدٍ». و فی معناه اُنشد.

همومُ رجالٍ فی امورٍ کثیرةٍ و همی من الدنیا صدیقٌ مساعدٌ

و گفته اند ذکر عصا در آیت اشارت است ب سیاست شرعی، کقوله ع ل ا ن ر ف ع ع ص ا ک ع ن ا ه ل ک - و ع ر ب گوید - شقّ فلان العضا - اذا خرج عن السياسة المشروعة. و حجر اشارتست به بنی اسرائیل از آنک رب العالمین دلهای ایشان با سنگ برابر کرد و گفت «فهی کالحجارة او اشدّ قسوة» یعنی که موسی خواست تا بنی اسرائیل را با هم آورد و ایشانرا بر راه استقامت دارد، مداوایی طلب کرد. از بهر ایشان که بهمگان برسد هم عالم را و هم جاهل را، و ایشانرا فایده دهد بر عموم همچنانک باران فایده دهد بر عموم بقعته را هم آبادان و هم غیر آن. رب العالمین موسی را گفت ایشانرا بتازیانه شریعت سیاست کن و بر علم و عمل دار، آن علم و عمل که جمله ارکان اسلام و ایمان بدان باز گردد، و آن دوازده خصلت است، که مصطفی ع در آن خبر معروف بیان کرد، شش خصلت از آن بناء اسلامست :- یکی اقرار بوحدانیت الله، دیگر اثبات نبوت مصطفی سدیگر نماز کردن، چهارم زکوة دادن، پنجم روزه داشتن، ششم حج کردن. و شش خصلت از آن بناء ایمان است :- یکی ایمان دادن بالله جل جلاله، دیگر ایمان بفرشتگان سدیگر ایمان بکتابهای خداوند، چهارم بر سولان وی، پنجم بروز قیامت، ششم ایمان

بقدر ، آن دوازده چشمه که درین آیت گفت اشارتست باین دوازده رکن که بناء اسلام و ایمان است والله اعلم .

النوبة الاولى - قوله تم « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا » - ایشان که بگرویدند و فرستاده را استوار گرفتند « وَالَّذِينَ هَادُوا » و ایشان که از راه برگشتند و جهود شدند « وَالنَّصَارَى » و ترسایان که در عیسی غلو کردند « وَالصَّابِّئِينَ » و ایشان که زبور در دست دارند و میان دو دین سدیگر گزینند ، « مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ » هر که از همگان بخدای بگروید « وَالْيَوْمِ الْآخِرِ » و برورزستاخیز « وَعَمِلَ صَالِحًا » و کار نیک کرد ، « فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ » ایشان است مزد ایشان « عِنْدَ رَبِّهِمْ » بنزدیک خداوند ایشان « وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ » و نیست بریشان بیمی فردا « وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ » و نه هرگز اندوهگن باشند « وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ » و چون پیمان ستدیم از شما و عهد گرفتیم بر شما « وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمْ الطُّورَ » و فرمودیم تا کوه طور بر سر شما بازداشتند ، « نَحْنُ وَإِذَا آمَنَّاكُمْ بِالْقُوَّةِ » و شما را گفتند بآواز از بالا گیرید این کتاب که شمارا دادیم بقوت یقین و تصدیق وجد « وَادْكُرُوا مَا فِيهِ » و یاد دارید آنچه در آن شما را وصیت کردند و فرمودند « لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ » تا مگر از عذاب و خشم خدا پرهیز یده آئید .

« ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ » - پس از فرمان برگشتید ، « فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ » اگر نه فضل خدا بودی بر شما و مهربانی او شما را « لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ » - از زیانکاران و نومیدان بودید شما .

النوبة الثانية - قوله تم - « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا » - سدی گفت این آیت بشان

اصحاب سلمان فرود آمد و سلمان مردی بود از جناب ساور بموصل افتاد ، میان احبار ترسایان ، و روزگاری دراز با ایشان عبادت کرد فراوان و بر دین عیسی بود از اول ، پس به هدینه افتاد و او را به بندگی بفروختند . زنی از جهینه او را بخرد ، و از بهروی

شبانای میکرد، و سلمان از علماء ترسیان شنیده بود که درین روز گار پیغامبری بیرون خواهد آمد که صفت وی آنست که مهر نبوت میان دو کتف دارد، و صدقات نستانند، و از هدیه ها خورد. روزی **سلمان** در صحراء **مدینه** گوسپندان بجرا داشت کسی او را گفت که امروز مردی به **مدینه** در آمده است و میگوید که من پیغامبرم و **سلمان** روزگاری بود تا درین انتظار بود، گوسپندان را فرو گذاشت و به **مدینه** در شد بنزدیک **مصطفی** ع و بوی می نگرست و دروی تأمل میکرد. **مصطفی** بفرست نبوی بدانست که حال وی چیست، جامه خویش از پشت فرو گذاشت تا مهر نبوت بر **سلمان** آشکارا شد. پس **سلمان** برفت و طعامی خرید و پیش **رسول** آورد **رسول** فرمود این چیست؟ **سلمان** گفت این صدقه، **مصطفی** گفت لاجأ لی اخرجها فلیأکل المسلمون - مرا باین صدقه حاجت نیست، رو بر مسلمانان بر تا ایشان بخورند. پس دیگر بار **سلمان** رفت و طعامی دیگر آورد **مصطفی** گفت این چیست؟ **سلمان** گفت هدیه، **مصطفی** فرمود اکنون بنشین تا بیکدیگر بخوریم. و **سلمان** رض حدیث آن قوم خویش که بر دین عیسی بودند در گرفت. و از عبادت فراوان ایشان و مجاهدت و ریاضت بسیار که میکردند لختی باز گفت، و عبادت ایشان آن بود که از روز یکشنبه تا یکشنبه دیگر هفته روزه میداشتند، روزه وصال که افطار ایشان جز در روز یکشنبه نبودی، و سخن گفتن با یکدیگر جز درین روز نبودی، یک هفته هر یکی در غاری نشسته و خورد و خواب و سخن بر خود حرام کرده، و زبان باز نکر و دل با فکر پرداخته، و یک لحظه از عمر خویش با کار دنیوی و آسایش تن نداده، **سلمان** وصف الحال ایشان میکرد. **مصطفی** ع گفت - «یا سلمان هم من اهل النار» قال **سلمان** - فَاَظْلَمْتُ عَلَى الْاَرْض - **سلمان** گفت جهان روشن بر چشم تاریک گشت چون از **مصطفی** شنودم که ایشان آتشیانند. ثم قال یا رسول الله لو ادر کون صدقوک و اتبعوک. و **سلمان** بروز گار از ایشان شنیده بود که مهینه پیغامبران پیغامبر آخر الزمانست و بهینه دینها دین اوست، گفت - یا رسول الله اگر ترا دریاقندی ترا پس رو بودندی و استوار داشتندی. آن گه رب العالمین این آیت فرستاد در شأن ایشان :-

« إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا .. » - و مصطفی ع گفت در تفسیر این آیت - « من مات علی دین عیسی و من مات علی الاسلام قبل ان یسمع بی فهو علی خیر، و من سمع بی الیوم و لم یؤمن بی فقد هلك . » گفت هر آنکس که پیش از بعثت ما بر شریعت و سنت عیسی بود و ما را دریافت و در آن شریعت فروشد، کار او همه خیر است، و عاقبت او رستگاری، و آنکس که ما را دریافت یا خبر بعثت ما بدو رسید و از هر دین که بر آن بود دست باز نداشت و بر پی ما و سنت ما نرفت او از جمله هالکانست .

« إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا » - هادوا از تهود است و تهود تحرك باشد، جهودانرا بدان یهود خوانند - لا نهم یتهودون عند قراءت التوریه چون توریت خوانند تحركی در خود آرند، و یقولون ان السموات والارض تحركت حين اتی الله موسی التوریه - . قال ابن جریج انما سمیت الیهود من قولهم - انا هدنا الیک - ای تبنا من عبادة العجل . و گفته اند نسبت ایشان با - یهودا - است ازین جهت ایشانرا یهود خوانند و ترسیان را - نصاری - بدان خوانند که از ده - نصره - بودند و نصره آن دیه بود که عیسی و مادرش بآن دیه فرو آمده بودند، مقاتل و قتاده گویند نام آن دیه - ناصره - بود فنسبوا الیها . و قیل سموا نصاری لقوله تم - من انصاری الی الله - و هم الحواریون . و صابئان قومی بودند که مسکن به شام داشتند و ملائکه پرست بودند و نماز به کعبه می بردند و زبور میخواندند، و گفته اند - قومی از اهل کتاب بودند و بیرون از جهودی و ترسائی دینی دگر فو نهاده بودند میان جهودی و ترسائی، و علامت ایشان آن بود که موی از میان سر باز میگردند - یعنی دوست میداشتند که کشف عورت کنند و بیحجاب باشند و شرم از مردم ندارند - و یحبون منا کیرهم، و شره مردان از خود می بریدند .

« إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا » - اختلافست میان علما که این آیت محکم است یا منسوخ، جماعتی گفتند منسوخ است و ناسخ آنست که گفت عزّ جلاله « و من یتبع غیر الاسلام دیناً فلن یقبل منه » - ابن عباس گفت چنان می نماید که عمل صالح از جهودان و ترسیان و صابئان مقبول بود و بهشت ایشانرا موعود، بحکم این آیت

که گفت « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَىٰ ... » - پس چون آیت « ومن یتبع غیر الاسلام دیناً فلن یتقبل منه » فرود آمد این آیت منسوخ شد و این حکم بگشت . اما قول مجاهد و ضحاک آنست که این آیت محکم است و هیچ چیز از آن منسوخ نیست ، و تقدیرش آنست که - انّ الذین آمنوا و من آمن من الذین هادوا - و در معنی آیت دو طریق است : - یکی آنست که « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا » مؤمنان بحقیقت میخواهد هم از این امت و هم از امتهای گذشته ، میگوید ایشان که از دل پاک و اعتقاد درست راست ایمان دارند بغیب ایمانی تصدیقی و تسلیمی ، گردن نهاده و گوش فرا داشته ، و رسالت و پیغام پذیرفته ، از هر پیغامبر که آمد بهر هنگام که بود . « وَالَّذِينَ هَادُوا » و علی الخصوص قوم موسی که بر دین موسی درست آمدند و تغییر و تبدیل نکردند و در انتظار بعثت مصطفی ع نشستند ، و بوی ایمان داشتند . و همچنین قوم عیسی که بر دین عیسی بودند و در عیسی غلو نکردند ، و به محمد ایمان بداشتند و برین اعتقاد از دنیا بیرون شدند ، و صابّان همچنین در وقت استقامت کار دین خویش . آنکه گفت .

« مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ » - هر که از اینان برین اعتقاد و ایمان بماند ، و توفیق ثبات و لزوم ایمان یابد ، تا بر آن بمیرد « فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ » - و روا باشد که اینجا واوی مضمّن نهند ، یعنی - ومن آمن بعدك یا محمد الی يوم القيمة فلهم اجرهم عند ربهم . طریق دیگر آنست که - « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا » از این امت منافقان اند که بزبان ایمان آرند و بدل نه ، و ز امتان گذشته ایشانند که به پیغامبران گذشته ایمان دادند و به محمد نه ، « وَالَّذِينَ هَادُوا » - جهودانند که بعد از موسی دین مبطل محرف گرفتند ، « وَالنَّصَارَى » ترسیانند که بعد از عیسی غلو کردند و از راه راست بگشتند ، « وَالصَّابِّينَ » - اصناف کفارند . « مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ ... » - یعنی من آمن منهم بالله میگوید ازینان هر که بالله ایمان آورد و بروز رستاخیز .

« وَ عَمِلْ صَالِحًا » - یعنی بالایمان محمد صلعم. و به محمد ایمان آرد و ویرا استوار گیرد و نبوت وی گواهی دهد « فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ » ایشانش بشوای ایمان خویش برسند « وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ » یوم یخاف الناس، و آن روز که خلق همه در بیم و هراس باشند ایشان بی بیم و ترس باشند. « وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ » علی ما خلفوا و رانهم من الدنيا و عیشها عند معاينتهم ما اعد الله لهم من النعيم المقيم والثواب الجزيل - و هیچ اندوه نبود ایشانرا از مفارقت دنیا و نعيم این جهانی پس از آنك نعيم آخرت یافتند.

« وَ إِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ » - و چون پیمان ستدیم و عهد گرفتیم بر شما که چون شما را کتابی دهیم بپذیرید پس چون تورات فرستادیم گفتید نه پذیریم. مفسران گفتند آنکه که موسی از مناجات باز آمد و الواح تورات به بنی اسرائیل آورد، ایشانرا فرمود - که احکام تورات و امر و نهی که در آنست قبول کنید و آنرا کار بند شوید. ایشان شریعتی بس گران دیدند نفرت گرفتند از آن، و قبول نکردند. « وَ رَفَعْنَا قُوَّةَكُمُ الطُّور » رب العالمین کوهی را فرمود از کوههای فلسطین تا از بیخ برآمد و بر سر ایشان بداشت، چندانك لشکر ایشان بود گویند فرسنگی در فرسنگی بود نزدیک سر ایشان فرو آمد، و آتشی در پیش چشم ایشان برافروختند، و دریا از پس بود. پس ایشانرا گفتند « خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ » - ای خدوا ما افتراضنا علیکم فی کتابنا من الفرائض و اقبلوه و اعملوا باجتهاد منکم فی ادائه من غیر تقصیر ولا توان - میگوید گیرید و بپذیرید آنچه بر شما فریضه کردیم از احکام دین بجدی و جهدی تمام و آنرا کار بند شوید. « وَ اذْكُرُوا مَا فِيهِ » و آنچه در کتابست از وعده و وعید و ترغیب و ترهیب برخوانید و یاد گیرید و بدان کار کنید و از آن غافل مباشید « لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ » تا مگر از هلاک دنیا و عذاب عقبی برهید. قوم موسی چون آن کوه دیدند

بر سر ایشان و آتش از پیش و دریا از پس بسمیدند و از بیم و ترس قبول کردند و بسجود در افتادند، و در آن حال که سجود میکردند در کوه می نگرستند که برزبر ایشان بود و سجود ایشان بیک نیمه روی بود، ازینجاست که جهودان سجود بیک نیمه روی کنند، پس رب العالمین آن کوه از سر ایشان بازبرد. ایشان گفتند یا موسی سمعنا و اطعنا و لولا الجبل ما اطعناک - اگر کسی گوید چه ثواب است ایشانرا در پذیرفتن کتاب و در آن مضطر بودند و مکره و معلوم است که با کراه بثواب نرسند؟ جواب آنست که در التزام مضطر بودند لاجرم ایشانرا در التزام ثواب نیست، اما بعد از التزام عمل کردند بآن و در عمل مضطر و مکره نبودند، ایشانرا ثواب که هست در عمل است «ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ» - ای آعرضتم عن امر الله و طاعته من بعد الميثاق و رفع الجبل - پس از آنکه عهد گرفتیم بر شما که طاعت دار باشید و کوه از سر شما باز بردیم، دیگر باره فرمان ما بگذاشتید و نقض عهد کردید.

«قُلْ لَا فُضِّلَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَ رَحْمَتُهُ» - اگر نه فضل خداوند بودی که شمارا

فرو گذاشت و مهلت داد و بعقوبت نشناخت تا قومی از شما توبه کردند و از آن تولی و نافرمانی پشیمان گشتند، اگر نه این فضل و رحمت بودی شما از هالکان و زیان کاران بودید. مصطفی گفت «لَا أَحَدٌ أَصْبَرَ عَلَىٰ أَدَىٰ يُسْمَعُهُ مِنَ اللَّهِ أَنَّهُ يَشْرِكُ وَيَدْعُونَ لَهَا الصَّاحِبَةِ وَالْوَلَدِ، وَهُوَ يَرْزُقُهُمْ وَيُعَافِيهِمْ وَيُدْفَعُ عَنْهُمْ.» و بلال سعد مرا پند دادی و گفتی: - عباد الرحمن - اربع خصال جاریات علیکم من الرحمن، مع ظلمکم انفسکم و خطایا کم: اما رزقه فدار علیکم، و اما رحمته فغیر محجوبة عنکم، و اما ستره فسائغ علیکم، و اما عقابه فلم یعجل لکم، ثم انتم علی ذلك تجترئون علی الهکم! - و در قرآن ذکر رحمت فراوان است و جمله آن بده معنی باز گردند: یکی بمعنی - اسلام - است چنانکه رب العالمین گفت - «و رحمة ربك خير مما يجمعون» و «قل بفضل الله و برحمته» درین دو آیت اسلام را رحمت خواند از بهر آنکه بنده باسلام بر رحمت خدای میرسد هم در دنیا هم در عقبی. دیگر رحمت است بمعنی - رزق - چنانکه گفت «ما یفتح الله للناس من رحمة» ، و نام رحمن جل جلاله ازینجاست یعنی که روزی دهنده

جهانپناست، برّهم و فاجرهم. لا یمنع کافراً لکفره ولا عاصياً لعصیانه. سوم رحمت است بمعنی - شفقت - کقوله تم « وجعل بینکم مودة ورحمة » چهارم بمعنی - لطف - کقوله تعالی « فیما رحمة من الله لنت لهم » پنجم رحمت بمعنی - عفو و مغفرت - کقوله تم - « کتب ربکم علی نفسه الرحمة » ششم رحمت است بمعنی - بهشت - و ذلك فی قوله - « واما الذین ابیضت وجوههم ففی رحمة الله ». هفتم رحمت گفت و مراد بآن رسول خدا است و ذلك فی قوله « و ما ارسلناک الا رحمة للعالمین » هشتم رحمت است بمعنی - باران - و هو فی قوله - « و هو الذی یسل الیاح بشراً بین یدی رحمته ». نهم رحمت است بمعنی - قرآن - و هو قوله « شفاء لما فی الصدور وهدی ورحمة للمؤمنین ». دهم رحمت است بمعنی - نعمت - چنانک درین آیت گفت « فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَیْکُمْ وَ رَحْمَتُهُ لَکُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِینَ » ای فلولا نعمه ربکم لصرتن من المغبونین الذین خسروا الرحمة و استو جہوا العذاب .

النوبة الثالثة - قوله تم: « إِنَّ الدِّینَ آمَنُوا وَ الدِّینَ هَادُوا » - آلیه، هر چند که

کوشیدند ورنجها در دینداری کشیدند آن احبار جهودان و رهبان ترسیان، و چندانک توانستند در راه مجاهدت و ریاضت رفتند و نفس خود را از شهوات و مآلوفات بازداشتند و از دنیا و دنیا داران یکبارگی عزالت گرفتند، و صومعه ها بر خود زندان کردند، با اینهمه که کردند ضایع است سعی های ایشان، بل که حقیقت خود آنست که تا به محمد ایمان نیارند و او را بر سالت و نبوت استوار نگیرند، آن عبادتها نا کرده گیر و آن طاعتها نا پذیرفته. روش دینداران و مقامات و احوال دوستان هم بر این نسق نهادند، تا بقیّتی از علایق بریشانست دعوی ایشان دریافت نسیم دوستی هذیانست. المكاتب عبدّ ما بقی علیه درهم.

تا هست ترا بنزد تو تکیه گهت مغرور دو عالمی و کار تبهت

تو تکیه بر پنداشت خود زنی، و سوداها درس گیری و غوغا ها در دل، و ستور نفس را از راندن هیچ شهوت باز نگیری، آنکه طمع داری که با مردان راه درمیدان

حقیقت گوی زنی، هیئات!!

تا تو بر پشت ستوری بار او بر جان تست چون بترك وی بگفتی آتش اندر بارزن
 و رزجاه جاه خواهی تا بر آئی مردوار چنگ در زنجیر گوهر وار عنبر بارزن
 «وَ إِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ» - با همه عهد بست و از همه پیمان گرفت و همه اجابت
 کردند، اما قومی بطوع اجابت کردند و قومی بکراهت - او که بطوع اجابت کرد عیان او
 را بار داد و مهرازل و برادست گرفت، و او که بکراهت اجابت کرد حق بروی پیوشید تادر
 تاریکی و بیگانگی بماند. این میثاق بر عموم روزاول و در عهدازل برفت، که احدیت بردلها
 متجلی شد، یکی را تجلی سیاست و عزت بود یکی را تجلی لطف و کرامت - آنها که اهل
 سیاست بودند در دریای هیبت بموج دهشت غرق شدند، خردهاشان حیران و دلهاشان
 تاریک، گرد بیگانگی بر رخسار ایشان نشسته، داغ جدائی بر پیشانی ایشان نهاده، که
 «اُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَاصْمُحْهُمْ وَاَعْمِ ابْصَارَهُمْ». و آنها که اهل لطف و کرامت بودند
 ایشانرا بزبور انس بیار است و بنور توحید بی فروخت، و این رقص تخصیص بر ناصیه
 دولت ایشان کشید که «اُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّاهِهِمْ اقْتَدِهْ». آب آشنائی را در دل
 ایشان جوئی بریده و زرع دوستی را تخم سعادت پر کنده، و میوه بستاخی را درخت
 دولت نشانده، و دیدار منت را چراغ معرفت افروخته، و آنگه حوالت همه با فضل و
 رحمت خود کرده و گفته که - فلولاً فضل الله علیکم و رحمته لکنتم من الخاسرین.

آری چون دریای فضل بموج آید جوی معصیت را در تلاطم آن امواج صولت
 نماند. داود پیغامبر گفت - «الهی آیت اطباء عبادك لیداوونی، فكلهم علیک دلونی
 فبؤساً للقانطین من رحمتهك» گفت خداوندا گرد همه طبیبان عالم بر آدمم تا درد مرا
 مرهمی سازند همگان مرا بتو راه نمودند، زیانکار و بینوا آنکس که از رحمت
 تو نومیدست. فضیل عیاض در روز عرفه در موسم عرفات بآن خلق نگرست و آن سوز
 و نیاز و آن ناز و راز ایشان دید، هر کسی دیگر دعائی و دیگر ثنائی میگفت، دستها
 همه سوی آسمان و چشمها گریان و دلها سوزان، فضیل گفت «چه بینید و چه حکم
 کنید؟ اگر این همه خلق دست نیاز سوی مخلوقی دراز کنند و دانگی سیم خواهند

از ایشان دریغ دارد یا نه؟ گفتند نه - گفت بخدائی خدای که بندگان را بمغفرت خود نواختن بنزدیک حق آسانتر است از آن دانگی سیم آن مخلوق باین جمع فراوان .

النوبة الاولى - قوله تم - : « وَلَقَدْ عَلِمْتُمْ » - و نيك دانسته اید و شناخته

« الَّذِينَ اعْتَدُوا مِنْكُمْ » ایشان که از اندازه در گذشتند از شما ، « فِي السَّبْتِ » درصید کردن روز شنبه ، « فَقُلْنَا لَهُمْ » گفتیم ما ایشانرا « كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ^{۶۵} » .
کیان (۱) گردید خوار و خاموش .

« فَجَعَلْنَاهَا نِكَالًا » - آنرا نکالی کردیم « لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا » ایشانرا که -
فرایشند « وَمَا خَلَقَهَا » وایشان که پسانند ، « وَمَوْعِظَةً » وپندی کردیم « لِلْمُتَّقِينَ ^{۶۶} »
ایشانرا که میخواهند که از عذاب و خشم خدا پرهیزیده آیند .

« وَاذْ قُلْ مُوسَى لِقَوْمِهِ » - یاد کن آن زمان که موسی گفت قوم خویش را
« اِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ » الله میفرماید شما را « اَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً » که گاوی ماده بکشید ،
« قَالُوا » جواب دادند ایشان وگفتند « اَتَتَّخِذُنَا هُزُوًا » ما را می افسوس گیری « قَالَ »
گفت موسی « اَعُوذُ بِاللّٰهِ » فریاد خواهم بخدای ، « اَنْ اَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ^{۶۷} »
که من از نادانان باشم .

« قَالُوا اذْعُ لَنَا رَبَّكَ » - موسی را گفتند خداوند خویش را خوان وازوخواه
« يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ » تا ما را پیدا کند که آن گاو چه گاویست . « قَالَ » گفت موسی
« اِنَّهُ يَقُولُ » که الله میگوید - « اِنَّهَا بَقَرَةٌ » آن گاویست « لافارض ^{*} » نه سوده
دندان و نه زاد زده ، « وَلَا بَكْرٌ » و نه خردی نیرونا گرفته « عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ » نه پیراست
و نه نوزاد ، میان این و آن - « قَاتِلُوْا مَا تُؤْمَرُوْنَ ^{۶۸} » بکنید آنچه شمارامی فرمایند
و میپسجید .

« قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ » - گفتند خداوند خویش را خوان و ازو خواه « يُبَيِّنْ لَنَا »
تا پیدا کند مارا « مَالُوْنَهَا » که رنگ آن گاو چیست ، « قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ
صَفْرَاءُ » گفت - وی میگوید که آن گاویست زرد رنگ « فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْحَنِيفِ » روشن است
رنگ آن « تَسْرُّ النَّاسَ أَنْ يُنَازِلَهُمْ رَبُّهُمُ بِالْهَقَنِ » نگرند گانرا شاد میکند از روشنائی .

« قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ » گفتند خداوند خویش را خوان و از وی خواه « يُبَيِّنْ
لَنَا مَا هِيَ » تا پیدا کند مارا که آن گاو چیست ؛ « إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهُ عَالَمِينَ » که
جنس گاو بر ما مشبه شد ، « وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ » و ما اگر خدا خواهد
بدان راهبرانیم .

« قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ » - گفت وی میگوید که آن گاویست « لَأَذْلُوهَا
تُشِيرُ الْأَرْضَ » نه کارش کسته است و نرم چنانکه زمین شکافد ، « وَلَا تَسْقَى الْحَرِثَ »
و نه کشت زار را آب کشد ، « مُسَلَّمَةً » از عیبها رها نیده و رسته ، « لِأَشْيَةٍ فِيهَا »
در همه یوست وی جز زان رنگ زردی رنگی نیست ، « قَالُوا » - گفتند موسی را
« الْآنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ » اکنون جواب بسزا آوردی ، « فَذَبْحُوهَا » پس آن گاورا
بکشند « وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ »^{۷۱} و نزدیک بودی و خواستندی که آنرا نیابندی
و نکشتندی از بس که پرسیدند و بیچیدند و حجّت می گرفتند .

النوبة الثانية - قوله نعم : « وَلَقَدْ عَلِمْتُمْ »^{۷۲} آیه ابن عباس گفت خدای عزوجل
جهودانرا تعظیم روز آدینه فرمود چنانکه مسلمانانرا فرمود ، پس ایشان مخالفت کردند
و روز شنبه اختیار کردند و آنرا معظم داشتند و فرمان حق بجای بگذاشتند ، الله تم
درین روز شنبه کار بریشان سخت فرا گرفت ، تا هر چه ایشانرا بدیگر روزها حلال است
از کسب کردن و ساز معیشت ساختن درین روز بریشان حرام کرد ، اکنون ایشان

تعظیم این روز بجای می‌آرند و مزد بدان نستانند از جهت عدم تعظیم روز جمعه، و اگر نافرمانی کنند بعقوبت رسند.

در بعضی روایات آورده‌اند که داود ع مردی را دید روز شنبه که هیزم بر پشت داشت بفرمود تا او را بردار کردند. و رب العزة جل جلاله از عهد گرفتن بریشان در تعظیم روز شنبه خبر میدهد و میگوید - « وَ قُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ » ایشانرا گفتیم در روز شنبه از اندازه درمگذرید، و کسب نکنید که آن بر شما حرام است، و کسب ایشان ماهی گرفتن بود. روز شنبه ماهیان دریا جمله بر روی آب می‌آمدند، و خرطومهای خویش بیرون می‌کردند و روزهای دیگر بقعر دریا پنهان می‌شدند. و ذلک فی قوله تم « إِنْ تَأْتِيهِمْ حِيتًا نَّهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرْعًا وَ يَوْمٌ لَا يَسْبِتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ » پس ایشان حیلت ساختند و گرد دریا حوضها فرو بردند و از دریا جویها بدان گشادند، تا روز شنبه دریا موج زدی و ماهیانرا در آن حوض کردی، پس نتوانستندی فایرون شدن، که آب اندر حوضها اندک بودی و راه آن بسته، پس روز یکشنبه آب ماهیان بیرون می‌کردند. و گفته‌اند شصها (۱) نیز در دریا می‌گذاشتند تا ماهی در آن افتادی، آنکه همچنان فرو گذاشته استوار می‌کردند تا روز یکشنبه روزگاری در آن بودند، و رب العزة ایشانرا فرا می‌گذاشت، تا دلهای ایشان سخت شد و بر نافرمانی دلیر شدند. پس رب العالمین ایشانرا فرا گرفت و عقوبت فرستاد. و همانست که مصطفی ع گفت - ان الله يمهل الظالم حتى اذا اخذه لم يفلته، ثم قرأ - « وَ كَذَلِكَ اخذ ربك اذا اخذ القرى و هي ظالمة » ابن عباس گفت: جمله اهل آن شهر هفتاد هزار بودند و بسه گروه شدند: - گروهی نافرمانی کردند و از تعظیم روز شنبه دست باز داشتند، و فسق و فجور و خمر و زمر درین روز پیش گرفتند، و عید خود ساختند، و قومی ایشانرا نهی می‌کردند و بعقوبت می‌ترسانیدند و بدان رضا نمیدادند، و سه دیگر خاموش بودند، نه خود می‌کردند و نه ایشانرا می‌باز زدند. ابن عباس گفت: نجی الناهون و اهلك المصطادون و لا ادری ما فعل بالساكتين. اما مسئله حیلت در شریعات - علما در آن مختلف‌اند. اصحاب رأی علی الاطلاق روا

(۱) الشمس بالكسر قلاب جمعه، مخصوص.

دارند ساختن حیلت تا حرامی حلال گردانند « ازینجا گفت ابو یوسف قاضی از اصحاب ایشان که ما نقموا علينا الا انا جئنا الى اشیاء حرام فاحتلنا حتى صارت حلالاً . و مالك و اصحاب وی البته بهیچوجه حیلت روا ندارند تا محظوری حلال گردانند و مذهب امام احمد همین است و گفت - اگر کسی سوگند یاد کند که با فلان کس سخن نگویم پس با وی نویسد سوگند دروغ کرد ، و کفارت لازم آمد ، که این نبستن حیلت آن سخن گفتن است : و حیلت ممنوع است . از عایشه پرسیدند که چه گوئی در مُحرم که گوشت صید دردیگ نهد و از آن طبیح سازد ، پس گوید - انا لا آكل اللحم و آكل المرقه - فقالت عایشه - اما صاحب المرقه فعلیه لعنة الله . اما مذهب شافعی و اتباع وی آنست که بکاری مباح بمباح رسیدن جائز است ، و حیلت در آن روا . اما بچیزی مُحَرَّم بمباح رسیدن روا نیست و حیلت در آن باطل است ، که عین حرام بحیلت حلال نشود ، نه یدینی که بر بنی اسرائیل ماهی گرفتن باصل حرام بود ، نه چنان که بر صفتی حرام بود و بر صفتی حلال . تا بر آن صفت که حلال بودی حیلت کردندی و بدست آوردندی ، بلکه عین آن مُحَرَّم بود لاجرم هر حیلت که ساختند آن تحریم بر نخاست و عقوبت بایشان فرو آمد ، که ایشان بچیزی مُحَرَّم مباح طلب میکردند ، و این چنین حیلت روا نیست . و به قال الشافعی .

قوله تم « وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدُوا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ » - گفته اند این خطاب با آن جهودان است که در عهد رسول خدا بودند . میگوید نيك دانيد شما احوال پدران و اسلاف شما که نافرمانی کردند و از اندازه در گذشتند ، پس از آنك ایشانرا گفته بودند « لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ » . و این قصه در عهد داود پیغامبر رفت ، و آن قوم اهل ایله بودند پیشین شهری از شهرهای شام که از مدینه مصطفی بشام روند داود دعاء بد کرد بر ایشان و گفت « اللهم ان عبادك قد خالفوا امرك ، و تر كوا قولك ، فاجعلهم آية و مثلاً لخلقك » بار خدایا ، این بندگان تو فرمان تو بر کار نگرفتند ، و پیمان تو بشکستند ، ایشانرا نشانی کن میان خلق خود بر صفتی که دیگران بدان عبرت گیرند . رب العالمین گفت - « فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ » - ایشانرا گفتیم کیان گردید

خوار و بی‌سخن و نومید و دور از رحمت خداوند عزوجل . چنین گویند که قومی صالحان که در میان ایشان بودند و آنرا بدل منکر بودند و بزبان نهی میکردند اما تغییر آن حال نمی‌توانستند کرد که قوتی و شوکتی نداشتند ، این قوم جدائی گرفتند از ایشان ، و دیواری برآوردند میان هر دو گروه ، ترسیدند که اگر عذابی در رسد در همه گیرد . خبر درست است از **مصطفی صلعم** « ما من قوم يعمل بین ظهرائیهم بمعاصی الله عز و جل فلم یغیروا الاَعمهم الله بعذاب » و الیه الاشارة بقوله تم « كانوا لا یتناهون عن منکر فعلوه » و قال تم « لولا ینهیهم الربّانیون و الاحبار عن قولهم الاثم . » و قال رجل لابی هریره - ان الظالم لا یضر الا نفسه ، فقال ابو هریره و الذی نفس ابی هریره بیده ان الجباری لیموت فی و کرها و ان الصّب یموت فی جحره من ظلم بنی آدم - و عن زینب - ان النبی صلعم - استیقظ یوماً من نومه محمراً وجهه . و هو یقول - لا اله الا الله و یل للعرب من شرّ قد اقترب . فتح الیوم من ردم **یا جوج** و **ما جوج** مثل هذه ، و عقد تسعین ، قالت زینب یا رسول الله انهلك و فینا الصالحون . قال نعم اذا کثر الخبث .

رجعنا الی القصة - روزی از روزها آن قوم که اهل صلاح بودند از خانه‌های خویش بیرون آمدند و ایشان که اهل فساد بودند از جانب خویش دروازه باز نبهاده بودند ، و نیز حس و حرکت و آواز قوم که هر روز می‌شنیدند آن روز نشنیدند . مردی بر سر دیوار کردند نگرست دریشان ، همه کپیا نرا دید که در یکدیگر می‌افتادند . گفته اند در تفسیر که هر چه جوانان بودند کپیان گشتند و هر چه پیران بودند خنازیر شدند . سه روز بر آن صفت بودند و پس از آن هیچ نماندند . **عبدالله مسعود** گفت - از مصطفی پرسیدم که این کپیان و خوگان از نسل جهودان اند . فقال رسول الله صلعم - ان الله عزوجل لم یلعن قوماً قطّ فمسخهم فکان لهم نسل حتی یهالکم ، و لکن هذا خلق کان ، فلما غضب الله علی الیهود مسخهم و جعلهم مثلاً .

« فَجَعَلْنَا هَا نَسْكَالًا » - میگوید آن عقوبت و مسخ در آن شهر آن قوم را عبرتی

کردیم و فزیه حتی ، تا هر که آنرا شنود یا ببند بسته ماند از چنین کاری که عقوبتش

اینست. نکل بند پای است، و نکول باز ایستادن است از رفتن در کاری یا سخنی، و بازنشستن از اقرار، «إِنَّ لَدُنْيَا انْكَالًا» «والله اشد بأساً واشد تنكیلاً» از آن است. «لِأَمْبِیْنٍ یَدَّیْهَا» - میگوید عبرتی کردیم ایشانرا که فرا پیش اند یعنی اهل شام «وَمَا خَلَقْهَا» و ایشان که پسانند یعنی اهل یمن. «لِأَمْبِیْنٍ یَدَّیْهَا» ای للامم التي تری تلك الفرقة الممسوخة - یعنی امتی را که حاضر بودند و ایشانرا می دیدند «وَمَا خَلَقْهَا» و امتهای که پس از ایشان آیند و قصه ایشان بشنوند. و قيل عقوبة لما مضى من ذنوبهم و عبرة لمن بعدهم - میگوید آنرا کردیم تا گناهان ایشانرا عقوبت باشد و پسینان را عبرت باشد.

«وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِیْنَ» ای للمؤمنین من هذه الامة، فلا یفعلون مثل فعلهم، وقيل من سایر الامم.

قوله تم. «وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبُحُوا بَقَرَةً» - مفسران گفتند مردی در بنی اسرائیل درویش بود و عمزاده توانگر داشت بمیراث عمزاده خود شتافت، شب رفت و ویرا بکشت، و بسبطی دیگر بود و در خانه ایشان بیو کند، بامداد آن سبط کشته بیگانه دیدند بر در خویش، و سبط این کشته مرد خویش را نیافتند، جستند و بر در بیگانگان یافتند کشته، خصومت در گرفتند اینان گفتند که مرد خویش بر در شما کشته می یابیم، و ایشان گفتند که کشته خویش بدر سرای ما آوردید و بر ما آلودید، دست بسلاح زدند، و روی بجنگ آوردند، آخر گفتند که وحی پیوسته است و پیغامبر بجای، بروی رویم بر موسی آمدند و قصه بر وی عرضه کردند.

موسی دفت: «إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبُحُوا بَقَرَةً» - الله میفرماید شما را که گاو ماده بکشید. جواب دادند ایشان «أَتَنْتَهِدُنَا هَٰذَا» از جواب این خصومت در گاو چیست؟ ما را می بافسوس گیری از جفا کاری که بودند و غلیظ طبعی. چون حکمت در آن فرمان ندانستند اضافه سُخریت بپیغامبر کردند، تا پیغامبر گفت.

«أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ» - این سخנית کار جاهلانست و من فریاد خواهم بخدای که کار جاهلان کنم . مفسران گفتند این آنگه بود که هنوز در مصر بودند دریا ناگذاشته ، و غرق فرعون و کسان او نادیده ، پس ازین قصه ها رفت که شرح آن بجای خویش کردیم .

«قَالُوا اذْعُ لَنَا رَبَّكَ» - وهب منبه گفت :- دربنی اسرائیل جوانی بود مادر داشت و آن مادر را نوازنده بود بردل و گوش ، و بروی بار و مهربان و کسب وی آن بود که هر روز پشته هیزم بیاوردی و بیازار بفروختی " ثلثی از بهای آن هیزم بصدقه میدادی ، و ثلثی خود بکار می بردی ، و ثلثی بمادر میدادی چون شب در آمدی آن جوان شب را بسه قسم نهادی یک قسم نماز را و یک قسم خواب را و یک قسم بر بالین مادر بنشستی و تسبیح و تکبیر و تهلیل و یرا تلقین میکردی ، که مادر از قیام شب عاجز بود . روز گاری برین صفت می بودند . رب العالمین خواست که آن جوان را بی نیاز کند و بر که آن بر و نیکی فراوی رساند . ابو هرون مدیننی گفت - البر مع الوالدین منشأة فی العمر و مشوا فی المال و محبة فی الاهل . پس آن جوان بنی اسرائیل که با مادر برین صفت بود در همه جهان گاوی داشت ، رب العزة تقدیر چنان کرد که در بنی اسرائیل عامیل را بکشند و کشنده وی پنهان شد . خدای عز و جل ایشانرا فرمود تا اظهار آن سر را گاوی زرد رنگ ، روشن ، نیکو ، نه پیر ، و نه نوزاد ، نه فرسوده ، نه کار شکسته بکشند و چنین گاو هیچکس را نبود در آن وقت مگر این جوانرا . فرشته بوی آمد در صورت آدمی در دشت و ویرا گفت - این گاو از تو بخواهند خواست کشتن را بفرمان آسمانی و پیغام خدای ، آنرا به مفروش بکم از پری پوست وی دینار . گفت - چنین کنم . پس ایشان بدل آن گاو نیافتند و از وی بخريدند ، و پیری پوست آن دینار فراوی دادند . درین قصه دو حکمت نیکوست :- یکی برکت بر بر مادر در حق آن جوان که پیدا شد . دیگر عقوبت تعنت جستن بر پیغامبر در حق بنی اسرائیل که بسیار می پرسیدند و می پیچیدند .

وعن ابی قلابة قال قال رسول الله صلعم :- ایاکم والتشدید فانما هلك من کان قبلکم بالتشدید علی انفسهم ، فشدد علیهم فتلك بقایاهم فی الصوامع و الدیار - از اول ایشانرا

بکشتن گاوی فرمودند هر کدام که باشد، و ایشان بطریق تعنت سؤال بسیار میکردند و رب العالمین بعقوبت آن تعنت کار بریشان سخت کرد.

گفتند: - یا موسی « اُدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ

لَا فَارِضٌ وَلَا يَكْرُ عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ » - پیرس از خداوند خویش که صفت آن گاو

چیست؟ یعنی در زاد چو نیست؟ ایشانرا جواب آمد که میانه گاوی است در زاد جوانست و تمام، نه نوزادی نارسیده و نه پیری شکسته. « فَأَفْعَلُوا مَا تَأْمُرُونَ » -

آنچه میفرماید شما را بکنید و بیش ازین پرسید و میپوید. اگر ایشان برین اقتضار کردند و بیش ازین پرسیدندی کار برایشان آسانتر آمدی، لکن شد و فسد بالله علیهم. دیگر باره از رنگ آن گاو پرسیدند جواب آمد که رنگ آن زردست

زردی روشن، نیکو، در تندرستی و جوانی، و نیکو رنگی، کسی که در آن نگرده شاد شود و خواهد که باز بیند. روایت کردند از ابن عباس که گفت « مَنْ لَبَسَ ثَعْلًا صَفْرَاءُ لَمْ يَزَلْ فِي سُرُورٍ مَا دَامَ لَابِسَهَا » و ذلك قوله « صَفْرَاءُ فَاقْعُ لَوْنُهَا تُسْرُ -

النَّاطِرِينَ » وقال ابن الزبير: اياكم ولبس هذه النعال السود فانها تورث الهم والنسيان.

« قَالُوا اُدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ اِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا » دیگر باره پرسیدند که چه

گاوی است اسائمه ام عامله؟ چرند است یا کار کننده؟ که این گاوان بر ما مشبه شدند

« وَ اِنَّا اِنْ شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ » - قال النبی « لَوْلَمْ يَسْتَنْوَمَا بَيَّنْتَ اَلَهُمْ اِلَى الْاَبَدِ »

« قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَّا ذَلُولٌ تُثِيرُ الْاَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ » -

ایشانرا جواب آمد که آن گاو کار کننده نیست که زمین شکافد یا آب کشد و نرم نیست

که زود فرا دست آید. « مُسَلَّمَةٌ » دست و پای درست دارد و خلقت نیکو و آثار عمل

بروی. « لَا شِيَةَ فِيهَا » - قيل لا عيب فيها، و قيل لا بياض فيها، و قيل لالون فيها

يخالف سائر لونها، در آن هیچ عیب نه و بیرون از رنگ زردی هیچ رنگ نه.

« قَالُوا الْآنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ » - ایشان گفتند موسی را اکنون جواب بسزا آوردی

وصفت آن بدانستیم و شناختیم، طلب کردند و پیش آن جوان پارسا یافتند و به پیری پوست آن دینار بخریدند، و از آن که گران بها بود کامستندید (۱) و نزدیک بود که نخریدندی و نه کشتندی. عکرمه گفت بهای آن دیناری بود لکن خدای عزوجل حکمتی را که میدانست چنان تقدیر کرد.

«فَذَبُّوْهَا وَمَا كَاذُوْا يَفْعَلُوْنَ» - محمد بن کعب القرظی گفت - آن روز که ایشانرا بکشتن گاو فرمودند آن گاو نه در شکم مادر بود و نه در صلب پدر. ابن عباس گفت - چهل سال می ییجیدند و می پرسیدند و طلب میکردند پس بیافتند.

النوبة الثالثة - قوله تم :- «وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ آَعْتَدُوا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ» اشارت بقهر خداوند است و اییگانگان، چنانک دوستانرا نوازنده است بیگانگانرا گیرنده است، و چنانک نواخت وی بنواخت دیگران نماند، گرفتن وی نیز بگرفتن دیگران نماند. والله أشدُّ بأساً واشد تنکیلاً - الله سخت گیر تر از همه گیرندگانست، فروبرنده جبارانست، دادخواه ستمکارانست، شکننده کامهای بندگانست، نه از کسی به بیم نه کردوی بروی ناوانست، که کردگار جهانیانست و هست کننده ایشانست. معاشر المسلمین! از بطش وی هراس گیرید و ایمن منشینید! که اگر ایشانرا مسخ ظاهر عقوبت بودست این امت را مسخ باطن عقوبت است! ورب العالمین چون بریشان خشم گرفت رنگ ایشان از آنجا که صورت است بگردانید، اگر برین امت خشم گیرد والعیاذ بالله رنگ اینان از روی سیرت بگرداند، اگر ایشانرا بجرم خویش روی سیاه گردانید اینانرا بجرم خویش دل سیاه کند. «كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ» «وَنَقَلَبْ أَمُودَهُمْ وَابْصَارَهُمْ» و کسی را که امروز وی دل وی از خود بگرداند بیم است که فردا چون در گور شود روی وی از قبله بگرداند، فردا روسیاه باشد. ابواسحق فراری گفت مردی پیش ما بسیار آمدی و یک نیمه روی وی پوشیده بود. گفتم چرا پوشیده؟ گفت اگر امان دهی بگویم. گفتم - ترا امانست. فقال: - كنت نباشاً فدفنت امرأة فذهبتُ فنبشتها حتى ضربت بیدیَّ الى اللقافة فمددتُ وجعلتُ تمدهی ایضاً. فقلتُ اترها

(۱) کذا فی نسخه الف . و خواستند فی نسخه ج

تغلبنی. فجنثوتُ علی رکتی فمددتُ فرفعتُ یدها فلطمتنی۔ فاذا کشف عن وجهه فاذا اثر خمس اصابع فی وجهه، قال ثم ددتُ علیها لفاقتها وازارها، ثم رددت اللبن وجعلت علی نفسی ان لا انبش ماعشت۔ قال **ابو اسحق**۔ فکتبتُ الی الازاعی بذلك فکتب الی ویحک سلہ عمّن مات من اهل التوحید وکان یوجّه الی القبلة احوّل وجهه ام ترک وجهه الی القبلة۔ فالتّه عن ذلك فقال اکثر ذلك حوّل وجهه عن القبلة قال۔ فکتبت الی الازاعی بذلك فکتب الی «انا لله وانا الیه راجعون» ثلاثة مرات۔ اما من حوّل وجهه عن القبلة فانه مات علی غیر السنة،

«وَ اِذْ قَالَ مُوسٰی لِقَوِّهِ اِنَّ اللّٰهَ یَاْمُرُکُمْ اَنْ تَذَبَحُوْا بَقَرَةً»۔ ابن قصه

گاو بنی اسرائیل و ذکر صفات وی درین آیات از لطائف حکمت و جواهر عزت قرآن است، و قرآن خود بحر محیط است ای بسا لؤلؤ شاهوار و در شب افروز که درقر این بحر است اما کسی باید که هر چه رب العزة در صفت گاو بنی اسرائیل گفت از روی اشارت در صفات خود بیند، و بآن مقام رسد تا غواصی این بحر را بشاید. و آن عجائب الذخائر و دُرّ الغیب او را بخود راه دهد، و جمله آن صفات درین سه آیت مُبین کرد یکی «لَا فَاْرِضْ وَلَا يَكُفِّرْ» دیگر «صَفَرَاءُ فَاَفْعَ لَوْنُهَا» سدیگر «لَا ذَلُولٌ تُثِيرُ الْاَرْضَ»۔ اول «لَا فَاْرِضْ وَلَا يَكُفِّرْ»۔ میگوید نه پیری فرو ریخته نه نوزادی نارسیده، یعنی که قدم این جوانمردان در دایره طریقت آنکه مستقیم شود که سُکر شباب و شره جوانی ایشانرا حجاب نکند و ضعف پیری معطل ندارد، نه بینی که مصطفی آنکه وحی بوی پیوست که نه بحال صبی قریب عهد بود و نه روزگاری بارذل العمر رسیده بود. اگر تمامتر از این حالی بودی وحی به سیه در آن حال پیوستی، هر ارادت که با سُکر شباب قرین شود همیشه از راهزان به بیم بود و کم افتد جوانی نو ارادت که از راهزان ایمن شود و اگر افتد در مملکت عزیز باشد مصطفی از اینجا گفت که «عجب ربکم من شاب لیس له صبوۃ»

صفت دیگر خوان «صَفَرَاءُ فَاَفْعَ لَوْنُهَا تُسْرِ الْمَاطِرِیْنَ»۔ آن جوانمردان

که در حال کمال بشریت قدم در میدان طریقت نهادند و بدان مستقیم شدند، احادیث ایشانرا بر رنگ دوستی برآرد، و رنگ دوستی رنگ بیرنگی است. هر چه رنگ رنگ آمیزانست از ایشان پاک فرو شوید. « وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ » تا همه روح پاک شود، نهاد ایشان و معانی همه یک صفت گیرد. هر چشمی که در ایشان نگردد روشن شود، هر دلی که در کار ایشان تأمل کند آشنا گردد. **سفیان ثوری** بیمار شد و دلیل وی پیش طبیب ترسا بردند. طبیب در آن می نگرست و تأمل میکرد، پس گفت - عجب حالی می بینم این مردی است که از ترس خدای عزوجل جگر وی خون شدست و از مجرای آب بیرون آمده است، این دین که وی بر آنست جز حق نیست، «اشهدان لا اله الا الله و اشهدان محمداً رسول الله». طبیب ترسا چون در دلیل وی نگریست آشنا گشت پس کسی که در روی دوستان حق نگردد از اعتقاد پاک و درسیرت ایشان تأمل کند، از مهر دل خود چون شود؟ اینست که میگوید «فَافْعُ لَوْ نُهَا تَسْرُ النَّاطِرِينَ» - رنگی که نگرندگانرا شاد کند رنگ آشنائی و دوستی است، امروز ایشانرا بر رنگ آشنائی و دوستی برآرد، و چه رنگ است ازین نیکوتر؟ يقول تم - «وَمِنْ أَحْسَنِ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً» و فردا ایشانرا بنور خود رنگین کند، كما قال النبي صلعم :- «فَيَصْبِغُونَ بِنُورِ الرَّحْمَنِ عَزَّ وَجَلَّ» صفت سوم آنست که گفت :- «لَا ذَلُولٌ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ مُسَلِّمَةً لَا شَيْءَ فِيهَا» - پا کند و هنری و بهروز و نیکو سیرت و روزافزون، نه بعیب رسمیان آلوده، نه بمقام دون همتان فرو آمده، نه رقم دوستی اغیار بریشان کشیده، نه داغ اسباب بریشان نهاده، نه سلطان بشریت بریشان دست یافته، نه قاضی شهوات بریشان حکمی رانده، نه باشکال و امثال گرائیده، نه باختیار و احتیال خود تکیه کرده، چنانکه معبود یکی شناسند مقصود یکی دانند و مشهود یکی، و موجود یکی،

هموم رجال فی امور کثیره و همی من الدنيا صديق مساعد
هر کسی محراب دارد هر سوئی باز محراب سنائی کوی او.

النوبة الاولى - قوله تم: «وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا» - و شما آنید که یکی را

بکشید، « فَأَدَارَاتُمْ فِيهَا » ودر آن کشته پیکار در گرفتید، « وَاللَّهُ مُخْرِجٌ » والله بیرون آورنده است و آشکارا کننده « مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ »^{۷۲} آنچه شما پنهان میدارید که کشنده وی کیست.

« فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ » - گفتیم بزید این کشته را « بِبَعْضِهَا » بجیزی از گوشت آن گاو، « كَذَلِكَ » چنین که دیدید « يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى » مردگانرا زنده کند، « وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ » و می نماید شمارا نشانه های توانائی و نیک خدائی خویش « لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ »^{۷۳} تا دریابید شما.

« ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ » - پس سخت گشت دل های شما، « مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ » پس آن نشانه های مهربانی و نیک خدائی که از من دیدید، « فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ » تاگوئی که آن دلها از سختی چون سنگ است « أَوْ أَشَدَّ قَسْوَةً » بل که سخت تر از سنگ « وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ » و از سنگها سنگ است « لَمَا يَتَّقِرُّ مِنْهُ الْأَنْهَارُ » که از آن جویها می رود، « وَإِنَّ مِنْهَا لَمَّا يَشَقُّ » از آن سنگ است که می شکافد، « فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ » و آب از آن بیرون می آید، « وَإِنَّ مِنْهَا لَمَّا يَنْهَيطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ » و از آن هست که از بالا بهامون می افتد از ترس خداوند، « وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ »^{۷۴} و خدا از کرد شما نا آگاه نیست.

« أَفَذَظَمُوعُونَ » می پیوسید و طمع میدارید، « أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ » که شما را استوار گیرند « وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ » و گروهی از ایشان بودند « يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ » که سخن خدای عزوجل می شنیدند « ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ » پس آن می بگردانیدند، « مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ » پس از آنک دانسته بودند و شناخته « وَهُمْ يَعْلَمُونَ »^{۷۵} و ایشان میدانستند که آنچه میگویند دروغ زنان اند و گناهکار.

« وَ إِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا » - و چون گرویدگان را یابند « قَالُوا آمَنَّا »
 گویند ما گرویدیم و استوار داشتیم ، « وَ إِذَا خَلَا بِعَضُهُمُ إِلَيَّ بَعْضٌ » و آنکه که
 بایکدیگر افتند بی شما و خالی افتند از شما ، « قَالُوا » یکدیگر را گویند « أَنْتَ دُثِرْتُمْ بِهِمْ »
 ایشانرا می سخن میگوئید (از توریة) و می آگاه کنند « لِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ »
 از آنچه الله گشاد بر شما « لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ » تا فردا بر شما حجت آرند بآن « عِنْدَ
 رَبِّكُمْ » نزدیک خداوند شما ، « أَفَلَا تَعْقِلُونَ »^{۷۱} می در نیابید ؟

النوبة الثانية - قوله تم : « وَ إِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَّارَأْتُمْ فِيهَا » - هر چند که
 این آیت در نظم قرآن بآخر قصه گفت اما در معنی اول قصه است که تا آن شخص
 کشته نشد قصه گاو نرفت . و معنی تدأرو - تدافع - است ، چنانکه قصه در میان قومی
 افتد این سخن آن باز میدهد و آن سخن این رد میکند . « وَ إِذْ قَتَلْتُمْ » - میگوید
 شما یکدیگر بکشید - یعنی عامیل و در آن کشته خصومت در گرفتید و از خلق پنهان
 میداشتید و خدای عز و جل آن سر آشکارا کرد و کشته پیدا ، تا امروز در میان
 خلق رسوا شد و فردا بعذاب آخرت گرفتار شود . قال النبی صلعم - « زوال الدنيا اھون
 عند الله من قتل رجل مؤمن » ، و من اعان علی قتل مؤمن بشرط كلمة جاء يوم القيمة
 مکتوب بین عینیه - آیس من رحمة الله - و اول ما یقضى بین الناس يوم القيمة فی الدماء .
 و سئل النبی صلعم عن القاتل والامر - « فقال قسمت النار سبعین جزءاً فللأمر تسعة
 وستون و للقاتل جزءٌ وحسبه » .

« وَاللَّهُ يُخْرِجُ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ » - دلیل است که هر که در سرّ عملی کند
 خیر یا شرّ طاعت یا معصیت رب العالمین آن عمل آشکارا کند و پنهان فرو نگذارد . ازینجا
 گفت مصطفی ع :- « لو ان احدکم یعمل فی صخرة صماء لیس لها بابٌ ولا کوةٌ لخرج
 عمله للناس کائناً ما کان . » و قال عثمان بن عفان - من عمل عملاً کساه الله ردائه ان
 خيراً فخرٌ وان شراً فشرٌ .

« قُلْنَا اضْرِبْهُ بِمَعْصِيهَا » - گفتیم این کشته را بزید بلختی از آن گاو، عکرمه و کلبی گفتند - از ران گاو لختی بروی زدند. ضحاک گفت. زبان گاو بروی زدند. ابن جبیر گفت ضرب بعجب ذنبها، لانه اصل البدن و اساسه علیه، ركب الخلق ومنه مدة المضغه طويلاً وعرضاً، لقول النبي صلعم - « كل ابن آدم يبلى الا عجب الذنب فانه منه خلق وفيه يركب ». ابن عباس گفت - استخوان اصل گوش بروی زدند كه محل حيوة است و محل روح و مقتل آدمی، و قول مختار اينست و تقدير الآية « قُلْنَا اضْرِبْهُ بِمَعْصِيهَا » - ف ضرب فحیی - آن بروی زدند و بفرمان خدای عزوجل زنده شد، و فراهم آمد، و عمزاده خود را گفت - انت قتلتنی - این بگفت آنكه بیفتاد و بحال مردگی باز شد.

رب العالمین گفت:- « كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ » - این آیت حجت است بر مشرکان عرب که اصل بعث را منکر شدند، و حجت است بر قومی فلاسفه که بعث اجساد و اعیان را منکرانند. فان هذا القتل احيى بعينه يشخبُ دماً. و روی آن ابا رزین العقیلی سئل رسول الله صلعم کیف یحیی الله الموتی؟ قال یا ابا رزین، أما مررت بارضٍ محبدة؟ قال بلی یا رسول الله قال ثم مررت بها مخضبة؟ قال بلی یا رسول الله - قال كذلك النشور.

« ثُمَّ قَسَمْتَ فُتْلُوْا بِكُمْ » - این خطاب با جهودان است. رب العالمین میگوید پس از آنک آیت و روایات قدرت مادی دید و لطائف حکمت و عجائب صنعت در مرده زنده گردانیدن و کوه از بیخ بر آوردن و بر زور (۱) شما بداشتن و آب از سنگ روانیدن و قومی را صورت بگردانیدن - پس ازین عجایب که دیدید دیگر باره دلهای شما سخت شد کلبی گفت پس از آنک مرده زنده شد و بگفت که کیست کشنده من، ایشان قبول نکردند و گفتند

(۱) زور کذا فی نسخه الف، و زبر فی نسخه ج.

ما نکشتیم، رب العالمین گفت سخت است دل‌های شما و سیاه و غلیظ که مرده پیش چشم زنده شد و بگفت که کشنده من کیست و شما می‌پذیرید. و قسوة در دل آنست که رحمت و رقت و تواضع در آن نگیرد، و کارهای پسندیده را و انواع خیر را نرم نشود. **مصطفی ع** گفت - « لا تكثرُوا الكلام بغير ذكر الله عز وجل، فان كثرة الكلام بغير ذكر الله قسوة للقلب، و ان ابعدا الناس من الله القلب القاسی ». وعن **حدیثه** قال - تعرض الفتن على القلوب عرض الحصر فای قلب اشربها نکتت فيه نکتة سوداء، وای قلب انکرها نکتت فيه نکتة بيضاء، حتی تكون القلوب على قلبین - قلب ابيض مثل الصفا لا تضره فتنة، و قلب اسود مرید کالکوز بحیثا و امال کفه لا يعرف معروفاً ولا ينکر منکراً. « پارسی خبر **حدیثه** آنست - که فتنه‌ها بر دل‌ها باز گسترانند چنانک حصر گسترانند، هر دل که بفتنه‌ها مایل باشد و آنرا گیرا بود نکتة سیاه بر آن زند و هر دل که بآن فتنه‌ها در نسازد و آنرا منکر شود نکتة سپید بر آن زند، پس می‌دان که دل‌ها بر دو قسم است یکی همچون سنگ سپید سخت که هیچ فتنه در خود نپذیرد، دیگری سیاه خاک آلود همچون کوزه سرنگون چنانک درین کوزه سرنگون آب نماند، در چنین دل خیر و طاعت نماند. رب العالمین دل‌های جهودان را این صفت کرد و گفت - ایمان بنبوت **مصطفی** و صدق وی که سر همه خیرات است در دل ایشان نمی‌شود پس از آنک صدق وی شناختند و دانستند. اینست معنی قسوت در دل‌های جهودان. پس دل‌های ایشان باسنگ برابر کرد در سختی و درستی و گفت « فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَتَشَدُّ قَسْوَةً » - آن دل‌ها همچون سنگ است بلکه سخت‌تر که از سنگ آب آید و گر چه آب در آن نشود، و از دل سخت نه اجابت آید و نه پند در آن شود. آنکه سنگ را معذور کرد و دل‌های ایشان نامعذور، و سنگ خار را فضل‌داد بر دل سخت و بتفصیل گفت « و ان من الحجارة لما يتفجر منه الانهار » و از سنگ‌ها هست که از آن جوی‌ها می‌رود و از کوه‌ها هست که از آن **دجله و فرات و سیحون و جیحون** می‌رود، و ان منها لما يَشَقُّقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ » - و از آن هست که می‌شکافد و آب از آن بیرون می‌آید،

یعنی آن سنگها که در جهان پراکنده است و از آن چشمه‌ها می‌رود - « وَ اِنْ مِنْهَا لَمَّا يَغِيْطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ » - و از آن هست که از بالا نشیب می‌گیرد و بهاءون می‌افتد، همچون آن کوه که برابر طور بود و رب العزة آن وقت که با موسی سخن گفت آن کوه منجلی شد، یعنی پیدا شد بقدر يك بند سرانگشت کهن تا بعضی از آن کوه به شام افتاد و یمن و بعضی خرد گشت، چون ریگ و درعالمه پیرا کند. « مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ » می‌گوید: - آن رفتن جویها از آن سنك و چکیدن آب از آن، و آمدن آن از بالا بهامون، همه از ترس خداوند است جلّ جلاله، یعنی که سنگها که با ترس است و دل این جهودان بی ترس. قومی از اهل تأویل آیت از ظاهر بگردانیدند و بر مجاز حمل کردند و گفتند نسبت خشیت با سنگ بر سبیل تسبیب است نه بر سبیل تحقق، یعنی که ناظر در آن نگرد قدرت الله ببند، خشیت بوی در آید، و تسبیح موات و جهادات که قرآن از آن خبر میدهد هم برین تأویل برانندند و از ظاهر بگردانیدند. و این تأویل بمذهب اهل سنت باطل است که در ضمن آن ابطال صیغت کلام حق است و ابطال معجزه رسول ع و تسبیح سنگ ریزه در حضرت مصطفی ع و تسبیح جفنه که از آن طعام می‌خورند و حنین ستون که در مسجد رسول خدا شنودند هم ازین باب است و همه در اخبار صحیح است و از معجزات مصطفی است و نشان صحت نبوت وی صلعم. اگر از ظاهر بگردانیم بر آن تأویل که ایشان گفتند هم در آن ابطال صیغت باشد و هم ابطال معجزه رسول، و این در دین روا نیست و مقتضی ایمان نیست. و هم ازین باب است آنچه در قرآن آید که آسمان الله را پاسخ داد که فرمانبر داریم و ذلك فی قوله - « اٰتٰنَا طٰئِعِيْنَ » - و فردا اندامهای کافر گواهی میدهد بر کافر بسختی گشاده روشن. چنانکه الله گفت - « وَقَالُوا لَجُلُوْدُهُمْ لَمْ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا » و دوزخ را خشم اثبات کرد آنجا که گفت - « تَكٰدَ تَمَيِّزُ مِنَ الْغَيْظِ » و آتش را سخن گفتن اثبات کرد گفت - « وَ تَقُوْلُ هَلْ مِنْ مَّزِيْدٍ » - این همه در خرد محال است و همه از دین خداوند ذوالجلال است، دل از آن می‌شورد و خرد آنرا رد می‌کند، و قرآن بدرستی آن گواهی میدهد. و بیشترین معجزه‌های پیغامبران و برهانهای

ایشان آنست که درخرد محال است، والله بر آن چیزها قادر بر کمال است، و پذیرفتن آن دین راست است و اعتقاد درست. و طریق اهل سنت آنست که این همه که بر شمرديم اگرچه نادر یافته است پذیرفته داری و از ظاهر بنگردانی و از تأویل و تصرف در آن بهره‌یزي، و از جمله ایشان نباشی که چون دریافتند نپذیرفتند، تا الله ایشانرا ذم کرد و گفت - «و اذلم یهتدوا به فسیقولون هذا افکٌ قدیم» - و این مسئله بسطی دارد و شرحی خواهد اما درین موضع بیش ازین احتمال نکند.

«وَمَا لِلَّهِ بِغَايِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ» - اگر بتاخوانی خطاب باجهودان است یعنی که خدای عز و جل از کردار شما نا آگاه نیست، آنچه پنهان دارید و آنچه آشکارا کنید همه میداند و شما را بآن جزا دهد و فرو نگذارد، و اگر بیاخوانی - بر قراءه مکی - خطاب با مؤمنان است و قدح در جهودان. با مؤمنان میگوید خدای عز و جل از آنچه این جهودان میکنند نا آگاه نیست، آنکه خطاب با مؤمنان گردانید. و گفت «أَفَتَعْظَمُونَ» - طمع میدارید که ایمان آرند و شمارا استوار گیرند. و مفسران گفتند این آنکه بود که مصطفی در مدینه شد، و جهودان مدینه را بردین اسلام خواند، و طمع در اسلام ایشان بست و همچنین جماعتی از انصار بودند در مدینه که ایشانرا باجهودان نزدیک بود بحکم رضا ع، و طمع در اسلام جهودان بسته بودند، رب العزة بایشان این آیت فرستاد که طمع مدارید باسلام ایشان، که ایشان از نسل قومی اند که در عهد موسی کلام مابشنیدند در کوه طور، یعنی آن هفتاد مرد که موسی ایشانرا با خود برده بود تا کلام حق و فرمان وی بشنیدند پس چون با قوم خویش شدند، قومی از ایشان تبدیل و تحریف در کلام حق آوردند، و آنچه حق نگفته بود در آن افزودند، و ذلك قولهم - «سمعنا الله... و فی آخر کلامه یقول ان استطعتم ان تفعلوا هذه الاشياء فافعلوا والا فلا تفعلوا ولا بأس - رب العالمین گفت - که با سخن و پیغام من چنین کنند شما را استوار کی دارند - بعضی مفسران گفته اند که معنی آیت آنست که خدای عز و جل مصطفی را و مؤمنانرا گفت چرا در ایمان ایشان طمع بسته اید و حال ایشان آنست که توریة که کلام ماست بشنیدند، و آنچه در آن بود بدانستند

و دریافتند، پس حکم **توریه** بگردانیدند، و آیت رجم و صفت نعت تو که رسول مائی از آن برگرفتند و آن را بدل نهادند، و این از ایشان نه فراموش کاری بود و نه خطا، بلکه عمد محض بود، قصداً میدانستند و میکردند. چنانک گفت - «ثم يحرفونه من بعدما عقلوه وهم يعلمون» - این آیت دلیل است که نه مخلوق است و نه حکایت از کلام حق بلکه خود عین کلام حق است، و لفظ - ما - در آن نه مخلوق. بخلاف قول **جهمیان** که گفتند لفظ - ما - در آن مخلوقست. و وجه دلالت آیت آنست که اگر آنچه ایشان قرآن از رسول می شنیدند حکایت از کلام بودی، یا لفظ و قراءه وی، به قرآن مخلوق گفتن روا بودی، گفتی - یسمعون مثل کلام الله او حکایه کلام الله او قراءه کلام الله. چون گفت یسمعون کلام الله و جای دیگر گفت - «فاجره حتى يسمع كلام الله»، پس بدانستیم که آنچه ایشان گفتند باطلست، و مقاتل **جهمیان**، و این خلاف از آن افتاد که **جهمیان** گویند کلام حق علم اوست قائم بذات او نه عبارتی که بحرف و صوت قائم است، و بنزدیک **اهل سنت** این اصل باطل است، و خبرهای درست ایشانرا گواهی بدروغ میدهد، منها قول **النبی صلعم** - «يحشر الله الناس عراةً عزلاً بهما» - یعنی ليس معهم شئ، ثم يناديهم بصوت يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب - انا الملك انا الديان لا ينبغي لاحد من اهل الجنة ان يدخل الجنة ولاحد من اهل النار عنده مظلمة - حتی اقتصه منه، حتى اللطمة: قيل يعني لرسول الله والله اعلم كيف. «وانما ناتي الله عراةً عزلاً بهما» قال بالحسنات والسيئات، قال **البخاري** وفي هذا دليل على ان صوت الله لا يشبه صوت الخلق بان الله يسمع من بعد كما يسمع من قرب، وان الملائكة يصعقون من صوته، واذنا تنادى الملائكة لم يصعقوا، وعن **عبد الله بن مسعود** قال - «قال رسول الله صلعم» اذا تكلم الله بالوحى سمع اهل السموات صليحة كجرا السلسلة على الصفا، فيصعقون فلا يزالون كذلك، حتى ياتيهم الله جبرئيل فاذا جاءهم جبرئيل غ فرع من قلوبهم، فيقولون - يا جبرئيل ماذا قال ربكم؟ فيقول الحق وهو العلى الكبير» وقال صلعم - «يطلع الله عز وجل الى اهل الجنة فيقول يا اهل الجنة، فيقولون صوت ربنا، لبيك وسعديك، قال كم لبثتم فى الارض عدد سنين؟ قالوا ربنا لبثنا يوماً او بعض يوم قال لنعم ما انجزتم فى يوم او بعض يوم، رحمتى ورضوانى

و جنتی ، امکشوافیها خالدین مخلصین ، ثم یقبل الی اهل النار ، فیقول یا اهل النار فیقولون صوت ربنا لیبیک و سعیدیک ، قال کم لبثتم فی الارض عدد سنین ؟ قالوا لبثنا یوماً او بعض یوم . قال بئس ما انجزتم فی یوم او بعض یوم - غضبی و سخطی و ناری ، امکشوافیها خالدین مخلصین . »

« وَ اِذَا لَقُوا الَّذِینَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا » - چون مؤمنان را بینند گویند ایمان آوردیم « وَ اِذَا اخْلَا بَعْضُهُمْ اِلٰی بَعْضٍ » - و چون بایکدیگر رسند گویند که ایشانرا از توریة می سخن گویند ، و این آن بود که کس کس از **یهودان** که توریة میدانستند و نه چنان سخت معاند بودند با رسول خدا ، و نه باز نهاده بشوخی با مسلمانان « قَالُوا اَتَّحَدُّوْهُمْ بِمَا فَتَحَ اللّٰهُ » - می گفتند در نهان - که در توریة هست که **محمد** پیغامبرست و نعت و صفت او در توریة مذکور است . آن مهینان **یهودان** که معاندتر بودند این دیگرانرا گفتند - که چرا ایشانرا از توریة می خبر کنید - که **محمد** رسول است از آن خبرها که الله شمارا گشاد در توریة . « عَلَیْكُمْ لِیُحَاجُّوْكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ » - تا فردا نزد یک خداوند شما حجت آرند بدان ور شما .

پس گفت :- « اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ » - خواهی از قول آن مهینان نه که کمینانرا گفتند ، و خواهی خطاب الله گیر با آن مهینان **یهودان** ، و سدیگر وجه ار خواهی ، خطاب مؤمنان نه ، میگوید - « اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ » اذتطمعون - در نمی یابید که ایشان سخن من تحریف میکنند و از جای خود می بگردانند ایشان شما را براست ندارند و استوار نگیرند .

النوبة الثالثة - قوله تم :- « وَ اِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا » - قتل نفس از دو گونه است

یکی از روی صورت و یکی از روی معنی ، او که از روی صورت خودرا کشت بعد از آنکه رسد که عذاب از آن صعبتر نیست و ذلك فی قوله صلعم - « من قتل نفسه بشم فسمه فی یدیه یتحسّاه فی نار جهنم خالداً مخلداً فیها ابدًا ، و من قتل نفسه بحدیدة فحدیدته فی یدیه یتحسّاه فی بطنه فی نار جهنم خالداً مخلداً فیها ابدًا ، و من ترّدی من جبل فقتل نفسه فهو یترّدی فی نار جهنم من جبل خالداً مخلداً فیها ابدًا » و آنکس که خودرا بشمشیر مجاهدت

از روی معنی کشد بنار و نعيم باقى و بهشت جاويدى رسيد. چنانك رب العزة گفت :
 « وَاَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ فَاِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ ». قوم موسى
 را گفتند زنده را بکشيد تا کشته زنده شود ، اشارت باهل طريق است كه نفس زنده را
 بشمشير مجاهدت بکشند بروفق شريعت تا دل مرده بنور مشاهدت زنده شود ، و او كه
 بنور مشاهدت و روح انس زنده شد بحيوه طيبه رسيد آن حيوتى كه هرگز مرگى در آن
 نشود و فنا بآن راه نبرد ، و زبان حال بنده اندرين حال ميگويد :

گر من بمرم مرا مگوئيد كه مرد
 گو مرده بدو زنده شد و دوست بيرد
 پير طريقت جنيد قدس الله روحه يكي را از دوستان وى كه از دنيا رفته بود ميشست ،
 آنكس انگشت مسبحه جنيد را بگرفت ، جنيد گفت - احيوة بعد الموت ؟ جواب داد كه او ما
 علمت اننا لاموت بل ننقل من دار الى دار « وفى هذا المعنى ما روى عن عبد الملك بن عمير
 عن ربهى بن محراش - قال - كنا اخوة ثلثة ، و كان اعبدنا واصوفنا و افضلنا الاوسط منا
 فغبت غيبة الى السواد ثم قدمت على اهلى . فقالوا - ادرك اخاك فانه فى الموت ، قال فخرجت
 اليه اسعى ، فانتهيت اليه ، وقد قضى وسجى بمؤب ، ففعدت عند راسه ابكيه ، قال فرفع
 بده فكشف الثوب عن راسه ، و قال - السلام عليكم - قلت - اى اخى احيوة بعد الموت ؟ -
 قال - نعم انى لقيت اخى فلقيت بروح وريحان و رب غير غضبان ، و انه كسانى ثياباً خضراً
 من سندس و استبرق ، و انى وجدت الامرايسر مما تحسبون ثلثاً ، فاعملوا و لا تغيروا ثلثاً و
 انى لقيت رسول الله فاقسم ان لا يبرح حتى آتية ، ففعلوا جهازى ثم طفاء فكان اسرع
 من حصاة لو القيت فى ماء ، فبلغ عايشه رض فصدقته و قالت قد كنا نسمع ان رجلاً من
 هذه الامة سيتكلم بعد موته .

« ثُمَّ قَسَمْتُ لَكُمْ » - قسوت دل در حق جهان نامهربانى و بى رحمتى و از
 راه حق دورى ، و در حق عارفان و ارباب صدق و صفوت قوت دل است و حالت تمكّن
 و كمال معرفت و حالت صفوت ، چنانك صديق اكبر از خود نشان داد كه هر كه كسى
 را ديدى كه مى گريستى و در خود مى پيچيدى از استماع قرآن ، وى گفتمى - هكذا كنا
 حتى قست القلوب - اشارت است اين قسوت بكمال حال عارفان و جلال رتبت صديقان در

بدایت کار و عنفوان ارادت، مبتدی را بانگ و خروش و نعره و زاری بود که هنوز عشق وی ولایت خود بتمامی فرو نگرفته بود، پس چون کار بکمال رسد و صفاء معرفت قوی گردد و سلطان عشق ولایت خود بتمامی فرو گیرد، آن خروش و زاری در باقی شود شادی و طرب در پیوندد، بزبان حال گوید.

ز اول که مرا عشق نگارم نو بود همسایه بشب ز ناله من نغنود
کم گشت کنون ناله که عشقم بفزود آتش چو همه گرفت کم گردد دود
« وَ إِنَّ مِنَ الْجِبَارَةِ لَمَّا يَتَّقِعُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَّا يَشَقُّ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَّا يَهْطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ » - سنگ خاره را بردل جافی فضل داد و افزونی نهاد، گفت از سنگ آب آید و نرم شود و از ترس خدا بهامون افتد، و دل جافی در نهاد مرد بیگانه نه از ترس خدا بنالد و نه از حسرت بگرید، نه رحمت و رقت در وی آید.

در حکایت بیارند که پیغامبری از پیغامبران خدا بصحرایی برگذشت سنگی را دید که در نهاد خود کوچک بود و آبی عظیم از وی میرفت یدش از حد و اندازه آن سنگ پیغامبر بایستاد و در آن تعجب میکرد که تا چه حالست آن سنگ را و چه آبست که از وی روانست؛ رب العزة آن سنگ را با وی درسخن آورد تا گفت - ای پیغامبر حق - این آب که تو می بینی گریستن منست، که از آن روز باز که بمن رسید از کلام رب العزة که « وَ قَوْمُهَا النَّاسُ وَالْجِبَارَةُ » - که دوزخ را بسنگ گرم کنند من از حسرت و ترس میگیرم. پیغامبر گفت - بار خدایا ویرا از آتش ایمن گردان و حی آمد بوی، که اورا ایمن کردم از آتش. پیغامبر برفت پس بروز گاری دیگر باز آمد و آن سنگ را دید که همچنان میگریست و آب از وی روان، هم در آن تعجب بماند تا رب العزة دیگر باره آن سنگ را بسخن آورد، گفت - ای پیغامبر خدا چه تعجب کنی باین گریستن من، الله تم مرا ایمن کرد از آتش اما گریستن اول از حسرت و اندوه بود و این گریستن از شادی و شکر.

پیر طریقت گفت: - « دز سر گریستنی دارم دراز، ندانم که از حسرت گیرم یا از

ناز، گریستن از حسرت بهره یتیم و گریستن شمع بهره ناز، از ناز گریستن چون بود این قصه ایست دراز.

النوبة الاولى - قوله تم: «أَوَلَا يَعْلَمُونَ» نمیدانند ایشان «أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ»

که الله میدانند «مَا يُسِرُّونَ» آنچه نهان میدارند «وَمَا يَعْلَمُونَ»^{۷۷} و آنچه آشکارا میکنند.

«وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ» و هست از جهودان قومی که نویسنده نه اند «لَا يَعْلَمُونَ

الْكِتَابَ» توریة ندانند از نوشته، «إِلَّا أَمَانِي» مگر چیزی خوانند از فراشنیده،

«وَأَن هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ»^{۷۸} و نیستند مگر برپنداره که می پندارند و گمان می برند.

«فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ» ویل ایشانرا «يَكْتُوبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ» که نوشته

می نویسند بدست خویش «ثُمَّ يَقُولُونَ» و آنکه میگویند «هَذَا مِنْ عِنْدَ اللَّهِ» این

از نزدیک خداست عزوجل «لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا» تا بفرختن حق به بهای اندک

می خرند، «فَوَيْلٌ لَهُمْ» ویل ایشانرا «مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ» از آن دروغ که می نویسند

بدست خویش «وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ»^{۷۹} و ویل ایشانرا از آنچه میستانند از رشوت.

«وَقَالُوا لَن تَمَسَّنَا النَّارُ» و گفتند که نرسد بکسی از ما آتش دوزخ فردا

«إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَةً» مگر روزی چند شمرده «قُلْ» پاسخ کن ایشانرا و گوی

«أَتَاخَذُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا» نزدیک الله پیمانی گرفته دارید «فَلَن يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ»

اگر دارید الله عهد خودرا خلاف نکند، «أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا يَعْلَمُونَ» یا

برخدای عزوجل چیزی میگوئید که ندانید.

«بَلَىٰ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً» - آری هر که «بدی کند وَ أَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ»

و درآید گرد بر گرد وی گناه وی «فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ» ایشانند که

دوزخیانند « هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ »^{۸۱} ایشان جاوید درآند .

« وَالَّذِينَ آمَنُوا » وایشان که بگرویدند و رسانند مرا استوار گرفتند « وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » و نیکیه‌ها کردند « أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ » ایشانند که بهشتیان اند « هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ »^{۸۲} ایشان در آن بهشت جاودانند .

« وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ » و عهد گرفتیم و پیمان ستدیم از فرزندان یعقوب « لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ » که تا نپرستید جز از الله « وَ بِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا » و پدر و مادر را نوازند و با ایشان نیکوئی کنند « وَ ذِي الْقُرْبَىٰ » و با خویشان و نزدیکان « وَ الْيَتَامَىٰ » و با کودکان پدر مردگان « وَ الْمَسَاكِينَ » و با درویشان « وَ قُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا » و مردمان را نیکوئی گوئید ، « وَ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ » و نماز بهنگام بپای دارید « وَ آتُوا الزَّكَاةَ » و زکوة مال خویش بدهید « ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ » پس از آن وصیت که شمارا کردیم برگشتید « إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ » مگر اندکی از شما « وَ أَنْتُمْ مُّعْرِضُونَ »^{۸۳} و از وفا روی گردانیدید .

النوبة الثانية - قوله نعم : « أَوَّلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَ مَا يُعْلِنُونَ » -

این خطاب اگر خواهی منافقانرا نه و اگر خواهی جهودانرا ، اگر منافقانرا نهی معنی آنست که این منافقان که با **مصطفی** ع و با مؤمنان سخن دیگر میگویند و در دل دیگر دارند نمیدانند که الله سر و آشکارای ایشان میداند . آن اندیشه که در دل دارند و بزبان جز زان میگویند یا آن سخن که با یکدیگر میگویند در خلوت پنهان از مسلمانان ، الله میداند اگر خواهد پیغامبر خود را و مؤمنان را از سر ایشان خبر کند ، حدیث **وهب بن عمیر** از بن باب است با **صفوان بن امیه** - در حجره نشسته بود . و هب گفت : « لَوْلَا عِيَالِي وَ دِينِي عَلَى لَا حَبِيبَتِي أَنْ أَكُونَ أَنَا الَّذِي أَقْتُلُ مُحَمَّدًا لِنَفْسِي » - اگر نه عیال بودی و دینی که بر منست من قصد قتل محمد کردمی و شغل وی شمارا

کفایت کردمی. **صفوان** گفت - این کار را چه حیلَت سازی و چون بردست گیری؟
 گفت - من مردی ام دلاور، اورا بفریبم ضربتی زنم، آنکه برگردم و بکوه برشوم کس
 بمن در نرسد. **صفوان** گفت - عیالت با عیال من و دین تو بر من، هان تا چه داری! -
 فخرج فشحذ سيفه و سَمَّهُ، ثم خرج الى المدينة، شمشیر تیز کرد و زهر آلود کرد و بقصد
 مدینه از مکه بیرون شد. چون در مدینه شد **عمر خطاب** ویرا بدید اندیشه ناک شد.
 پیش مؤمنان و یاران باز رفت گفت - « انی رأیت وَهْباً قد قَدِمَ فرا بنی قدومه و هو رجلٌ
 غادرٌ فاطیفوا بنبیکم - گفت **وهب** آمد و از آمدن وی در دلم شک افتاد که وی مردی
 غدار است، نگر تا مصطفی را خالی نگذارید و یاران همه پیرامن **مصطفی** ع در نشستند.
وهب آمد و گفت - انعم صباحاً یا **محمد**. قال - قد ابدلنا الله خيراً منها - السلام. ما اقدام؟
مصطفی ع گفت - خدای عزوجل مارا ازین بهتر تحیتی و سلامتی داده است، چه آورد
 ترا اینجا؟ گفت آمدم تا اسیرانرا بازخرم. **مصطفی** گفت - ما بالسیف؟ شمشیر چیست
 که در برداری؟ گفت یا **محمد** روز بدر نیز داشتیم و مارا در آن بس ظفری و نجاحی
 نبود، **مصطفی** گفت - « فما شیءٌ قلت لصفوان و انما فی الحجر؟ » آن چه سخن
 بود که در حجر با **صفوان** میگفتی - که لولا عیالی و دین علی؟ - **وهب** گفت هاء!
 کیف قلت؟ فاعاده علیه. قال **وهب** - قد كنت تخبرنا بخبر اهل السماء فنكذبك، فاراك
 تحدثنا بخبر اهل الارض. اشهد ان لا اله الا الله و انك رسول الله. ثم قال - يا رسول الله
 اعطني عمامتك، فاعطاه النبي صلعم عمامته، ثم خرج راجعاً الى مكة. فقال عمر لقد
 قدم **وهب** وانه لا بغض الى من الخنزير وانه رجع وهو احب الى من بعض ولدى.
 و اگر جهودانرا نهی این خطاب که « **أُولَیْمَآمُونَ** » - معنی آنست - که
 نمیدانند این جهودان که الله میدانند آنچه پنهان میدارند از عداوت، و آشکارا میکنند
 از جحود، در نهان دشمنی میدارند با مؤمنان و آشکارا می باز نشینند از اقرار، گواهی
 پنهان میکنند و آشکارا دروغ زن میگیرند.

« **وَمِنْهُمْ أُمُیُونَ** » الآیه - قيل ان الأُمی منسوبٌ الى أُمّه ای تربی معها
 ولم يفارقها، فيتعلم ما يتعلمه الرجال ای هم کما ولدوا لم يتعلموا. أُمّی نادیر است که

نداند نبشتن و خواندن. **مصطفی** گفت - **إِنَّا أُمَّةٌ أَمِّيَّةٌ لَا نَكْتُبُ وَلَا نَحْسِبُ**. و يقال - هو منسوبٌ إلى الأُمَّة التي هي الخلقة. يقال فلانٌ طويلُ الأَمَةِ أي الخلقة والقامة. در معنی این آیت دو قول گفته اند: یکی آنست که از جهودان قومی اند که **توریه** ندانند نوشتن و خواندن آن، مگر چیزی شنوند از مهتران خویش از دروغها که بر می سازند و میگویند - **هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ** - و ایشانرا آن معرفت نیست که بدانند که آن دروغ است. **«وَأِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ»** - و آنکه ظنی می برند و یقین نمیدانند که آن حق است و بمجرد آن ظن بر خدا منکر میشوند. باین قول **«أَمَانِي»** بمعنی اکاذیب است. و بقول دیگر **«أَمَانِي»** بمعنی تلاوت و قراءه است، یعنی از جهودان قومی اند که از **توریه** جز تلاوت و قراءه ندانند، احکام شرعی و امور دینی که در آنست و دانستن آن بریشان لازم است می ندانند و می شناسند، و حق تلاوت آن از تحلیل حلال و تحریم حرام می بگزارند، **«وَأِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ»** - آنکه ظن می برند که بمصدق **موسی** و قبول **توریه** با تکذیب **محمد** و رد قرآن رستگاری یابند. یعنی که این قوم با ایشان که حق تلاوت آن بگزاردند و احکام آن بشناسند و بدان کار کنند کی برابر باشند؟ اگر کسی گوید - **أُمِّيَّة** - نعت رسول خداست و آنچه نعت وی باشد دیگرانرا در آن چه ذم باشد و رب العالمین بر سبیل ذم جهودانرا باین صفت یاد کرد؟ جواب آنست که نه هر چه صفت پیغامبر باشد دیگرانرا هم بران معنی بود، از برای آنکه اتفاق اسم اتفاق معنی اقتضا نمیکند، و نه هر صفتی که در غیر پیغمبر باشد در پیغامبر روا نبود. نه بینی که اکل و شرب و نوم و نکاح و امثال این خصال که بر عموم مردم رود بر پیغامبر نیز رود، و ویرا در آن هیچ عیب نه، و رب العالمین کافرانرا ذم کرد که بعثت پیغامبر را با وجود این صفات انکار کردند و آنرا ضلالت شمرد از ایشان، فقال تم - **«فَقَالُوا مَا لِهَذَا الرَّسُولِ يَا كَلِّ الطَّعَامِ»** الی قوله .. **فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا** - پس میباید دانست که **أُمِّيَّة** در صفات پیغامبر از امارات نبوت است و دلائل رسالت، که با صفت **أُمِّيَّة** وحی حق میگزارد و بیان علم اولین و آخرین میکرد، و زغیب آسمان و زمین خبر میداد، و خلق را براه حق دعوت میکرد و بر طریق راست میداشت، و تعلیم فرائض و

شرایع و مکالمه اخلاق می‌کرد، پس اُمّیت در حق وی صفت کمال بود، و در حق دیگران نشان نقصان.

«قَوْلُ الَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ» - مصطفی ع گفت «الویل وادی فی جهنّم یهوی فیہ الکافر اربعین خریفاً قبل ان یبلغ قعره» . قیل معناه - انّ الذین جعل لهم الویل هم المتبوّؤن لذلك الوادی - وقال ابن المسیب - لوسیرت فیہ جبال الدینا لماعت من شدّة حرّها ، و گفته‌اند - که - ویل - آواز دادن کافر است و زاری کردن ایشان در آن عذاب صعب و عقوبت سخت که بایشان می‌رسد .

محمد بن حسان گفت - آن چهار کلمه است که دوزخیان بی‌پارسی گویند - «وای از نام وای از ننگ وای از نیاز وای از آزا» وای از نام - یعنی وای بر من که در دنیا نام‌طلب کردم ، وای از ننگ که می‌گفتم - نارٌ و لا عارٌ - وای از نیاز یعنی درویشی که سر همه بلاست ، وای از آزا یعنی حرص که قاعده همه شهوات است .

مفسران گفتند که علماء جهودان از مهتران خویش که اعداء رسول خدا بودند رشوت می‌ستدند و عامه خویش را از رسول می‌برگردانیدند ، بآن دروغ که می‌برساختند و بآنک صفت و نعمت مصطفی ع می‌برگردانیدند ، که در توریة صفت مصطفی ع چنان بود - که - «حسن الوجه جعد الشعر اکل العین ربعة» - ایشان برگردانیدند گفتند طویل ارزق سبط الشعر و عامه ایشان که توریة ندانستند چون این بشنیدند گفتند پیغامبر نیست که در وی این صفتها نیست . گفته‌اند - که قومی از قریش به مدینه آمدند و از علماء جهودان صفت پیغامبر آخر الزمان پرسیدند ، جواب همچنین دادند برخلاف آنک خوانده بودند . رب العالمین گفت «قَوْلُ لَهُمْ مِمَّا كَذَبْتَ أَيْدِيَهُمْ» - ویل ایشانرا آنچه بدست خویش می‌نویسند از تغیر و تبدیل در صفت وی در انکار نبوت و رسالت وی ، «وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ» - دیگر باره ویل ایشانرا از آنچه می‌ستانند از رشوت . گفته‌اند - که «يَكْسِبُونَ» - بلفظ مستقبل اشارت است که تا بقیامت هر کس که بر نهاد و سنت ایشان رود بآنچه نبشتند و گفتند گناه آن بایشان باز گردد . و الیه اشار

النبي صلعم « من سنّ سيئة سيئة فله وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيمة » -
 سعيد بن جبير گفت - اين آيت دليل است كه علمارا در نشر علم بهائى طلب كردن روا نيست،
 ويشهد لذلك ماروى ابن عباس - قال قال رسول الله - علماء هذه الامة رجлан :- رجل
 اتاه الله علماً فطلب به وجه الله والدار الآخرة و بذله للناس ولم يأخذ عليه طمعاً ولم يشتر
 به ثمناً قليلاً ، فذلك يستغفر له مافى البحور و دواب البر والبحر والطير فى جوار السماء ،
 ويقدم على الله سيّداً شريفاً . ورجل اتاه الله علماً فيدخل به على عباد الله واخذ عليه طمعاً
 و اشترى به ثمناً قليلاً ، فذلك يلجم بلجام من نار . وسئل بعضهم « ما الذى يذهب
 بنور العلم من قلوب العلماء ؟ قال - الطمع . » قومی بحکم این آیت مصحف نبشتن بمزد
 و فروختن آن كراهيت داشتند . قال عبد الله بن شقيق - كان اصحاب النبي صلعم يكرهون
 بيع المصاحف . قال سعيد بن المسيب « اتبعها ولا تبعها . » وقومی برعكس این گفتند
 و ببيع مصاحف بحکم این آیت روا داشتند ، يعنى كه این وعيد آنكس را گفت كه از
 برخویش چیزی نهد و بر كتاب حق بندد و دعوى كند كه این از نزدك حق است جل
 جلاله ، تا چنانك نبشتن كتاب حق و اكتساب در آن رواست و مباح ، این فراهم بهاده
 و از برخویش بگفته نیز روا دارد و مباح كند ، پس رب العالمين وعيد فرستاد بآن اختلاف
 كه مى كردند نه بعين اكتساب . و اگر چنان بودى كه اكتساب به بيع توريه و كتب
 حق محرم بودى اختلاف با باطل ايشان در وجوه مكاسب بنزدك ايشان هم محرم بودى ،
 و در آن شروع نكردندى . و نیز دليل است این آيت كه هر كتابى كه در آن سحر
 دروغ است و ترهات پيشينيان و باطل دروغزنان ، و هر چه خلاف حق و راستى است
 مبايعت در چنين كتب روا نباشد ، و بهای آن جز حرام نبود .

« وَ قَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّاماً مَعْدُودَةً . » - چونك جهودانرا بیم دادند

از آتش دوزخ ، ايشان گفتند آتش بما نرسد مگر چند روز شمرده . يعنى آن چهل كه
 گوساله پرستيدند كه خداى عزوجل سوگند ياد كرده است كه ايشانرا عذاب كند ، چون
 آن چهل روز عذاب كرد سوگند وى راست شد ، از آن پس از دوزخ يبرون آئيم وقومی
 ديگر بجای ما ، و اشارت بمصطفى صلعم و ياران كردند - يعنى شما بجای ما نشينيد

مصطفی گفت: - « بل انتم خالِدون فيها مخلَّدون لا تخلفکم فيها ان شاء الله ابدًا » .

پس رب العالمین ایشانرا دروغزن کرد، گفت: - « قُلْ اَتَّخِذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا » -

یا محمد گوی ایشانرا که بآنچه میگوئید پیمانی دارید از حق جل جلاله ؟ اگر دارید

الله پیمان خود نشکند ، پس ایشانرا دیگر باره دروغ زن کرد گفت: - « اَمْ تَقُولُونَ

عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ » - این ام در موضع بل است ، یعنی شما بر خدای عز و جل

چیزی میگوئید که ندانید . ابن عباس گفت - روز قیامت که ایشانرا در دوزخ چهل سال

عذاب کرده باشند هر روزی را از آن چهل روز سالی ، خازنان دوزخ گویند: - « یا معشر

اليهود أما انقضت الايام التي قلتم فی دار الدنيا ؟ قالوا ما ندري . قالت الخزّان - فقد عذبنا

کم مقدار اربعین سنة ، یا معشر الاشقیاء ، فيما تخرجون منها ، قالوا - کیف نخرج وانت

خازن جهنم ، فيقول لهم - اكنتم اتخذتم عند الله عهداً بل کذبتم وانتم فيها خالِدون - »

آنکه ایشانرا جواب داد « بَلَى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً » - این بلی بمعنی آری است

میگوید - آری آنچه ایشان میگویند که نیست هست . « من کَسَبَ سَيِّئَةً . . » - هر که

بدی کند یعنی شَرک آرد « وَ اُحَاطْتُ بِهِ خَطِيئَتُهُ » ای احاط عملهُ به فمات علی

کفره - و در آن شَرک و کفر خویش بمیرد . نافع تنها - خطیئانه - خواند بر لفظ

جمع . « فَاُولَئِكَ اَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ » - ایشان در دوزخ شوند و جاوید

در آن بمانند . این همانست که جائی دیگر گفت - « ومن جاء بالسَّيِّئَةِ فَكَيْتَ وجوههم

فی النار » . و مصطفی ع آتش دوزخ را صفت کرده و گفته « لِنَارِ بَنِي آدَمَ الَّتِي تَوْفِدُونَ

جزءٌ عن سبعین جزءً من نار جهنم ، فقال رجلٌ - یا رسول الله ان کانت لکافیةً - قال فانها

فُضِّلَتْ علیها بتسعة وستین جزءً حرّاً فحرّاً او قتلت الف عام فابیضّت ، ثم او قتت الف عام

فاحمّرت ، ثم او قتت الف عام فاسودّت فهي سوداء کاللیل المظلم » وعن ابی سعید الخدری

قال - « یخرج عنقٌ من النار یوم القيمة یتکلم یقول - انی و کُلت بشئک : بکلّ جبار ، و

بمن ادّعا مع الله الها آخر ، و بمن قتل نفساً بغير نفس ، فتنطوی علیهم فطرحهم فی

غمرات جهنم . »

قومی معتزله بظاهر این آیت تمسك کردند و بر عموم برانندند و گفتند اهل کبائر و فسق جاوید در دوزخ بمانند بحکم این آیت . و جواب اهل حق آنست که ظاهر آیت عام است اما بمعنی خاص است . که جای دیگر میگوید : « و یغفر ما دون ذلک لمن یشاء » - اینان که در تحت مشیت اند اصحاب کبائر و فسق و معاصی اند لامحاله ، اگر ایشان گویند - اینان که در تحت مشیت اند تائبان اند ، این تأویل درست نیست که تائبان را چنین وعید نیاید ، از بهر آنکه ایشان بی گمان رستگارانند . و اگر گویند - که اصحاب صغائر ند ، هم درست نیست ، از بهر آنکه صغیره بمنزه ایشان بشرط اجتناب کبائر مغفور است ، پس حمل آیت بر آن بعید است . و اگر گویند که منافقان اند ، منافق خود در درك اسفل است ، چنانکه قرآن از آن خبر میدهد و صحابه رسول بکفر ایشان گواهی میدهند . و اگر گویند که کافران و مشرکان اند این کافران علی القاطع جاوید در آتش اند و آنکس که جاوید در آتش است نگویند او را که در تحت مشیت اند ، بماند اینجا در تحت آیت اصحاب کبائر و اهل فسق و معاصی که هم ایمان دارند و هم فسق ، ایشانند که در تحت عدل و فضل حق اند اگر بایشان بفضل نگردد ایشانرا بفسق و معصیت خویش بآتش فرستد ، اما جاوید در آتش بنمانند ، که بشفاعت رسول ایشانرا آخر بیرون آرد . و دلیل بر آنکه بنده بفسق و معاصی از ایمان بیرون نشود آنست که رب العالمین گفت : - « فتحریر رقبة مؤمنة » کفاره قتل را واجب کرد که گردنی مؤمنه آزاد کند پس اگر آن گردن فاسقه باشد هم رواست . و کفارت را بجاست و اگر بفسق ایمان نماندی روا نبودی . و گفته اند که اگر بافسق و معصیت ایمان بنماندی یا خدمت و طاعت کفر هم نماندی ، پس اتفاق است که بخدمت و طاعت از بنده حکم کفر برنخیزد ، همچنین بفسق و معصیت باید که از بنده حکم ایمان برنخیزد . پس معلوم شد که آیت مخصوص است و سیئة و خطیئة درین آیت بمعنی کفر و شرک است چنانکه جائی دیگر گفت « و لیست التوبة للذین یعملون السیئات » - یعنی انواع الکفر فکذلک ههنا .

« وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » - پس اذن که کافران و رسیدن ایشان

در سرانجام به عقوبت جاویدان ، ذکر مؤمنان در گرفت و ناز و نعم ایشان در آن بهشت جاودان ، تابنده مؤمن را میان هر دو آیت در خوف و رجا بگرداند . چون صفت بیگانگان شنود و خشم و عذاب خدا در حق ایشان ، در خوف افتد ، گهی زارد گهی نالد ، گهی از آتش فریاد میکنند . چنانکه مصطفی از پس هر نماز بگفتی « اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُبِكَ مِنْ نَارِ جَهَنَّمَ » . پس چون صفت مؤمنان شنود ، و مال و مرجع ایشان و فضل و کرم خداوند در حق ایشان ، حال در وی بگردد صفت خوف بصف رجا بدل شود آرام در دلش آید ، دست کرم فضل او را از و هدۀ خوف بیرون آرد ، و حال بنده همیشه همچنین باید که بود ، گهی با ترس و گداز ، گهی با انس و ناز ، گهی از بیم دوزخ فریاد کنان ، گهی بامید بهشت شادان و نازان . در اخبار بیانند که صهیپ درم خریدۀ زنی بود ، و همه شب بیخواب و بی آرام بودی و از بسیاری سهر نزار و ضعیف شده بود ، آن سیدۀ وی او را گفت - « افسدت علی نفسک . » ای صهیپ تو تن خویش بزبان بردی و از خدمت من بازماندی ، این چیست که تو بدست داری ؟ صهیپ جواب داد که « انّ الله تع جعل اللیل سکناً لصهیپ ، انّ صهیباً اذا ذکر الجنة طال شوقه و اذا ذکر النار طار نومه . »

« وَالَّذِينَ آمَنُوا » - یعنی صدّقوا بتوحید الله و رسوله . « وَاعْمَلُوا الصّٰلِحٰتِ »

یعنی الطاعات فیما بینهم و بین ربّهم .

« اُولَٰئِكَ اَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيْهَا خَالِدُوْنَ » - مقیمون فی الجنّة لایموتون

ولا یخرجون منها ابداً .

« وَ اِذْ اَخَذْنَا مِیثَاقَ بَنی اسرائیل » - یعنی فی التوریه ، ای امرناهم بذلك

فقبلوه . این همانست که در سورة المائده گفت : « ولقد اخذ الله میثاق بنی اسرائیل و بعثنا منهم اثنتی عشر نقیباً » میگوید - الله میثاق بست و پیمان ستد از فرزندان یعقوب و دوازده نقیب فرستادیم ، از هر سبطی نقیبی ، اسباط بسیار بودند فراوان هزاران ، پس از هر سبطی نقیبی برگزید موسی باوی بیعت کردی و باوی آن عهد بستنی . تا آن نقیب از دیگران بیعت ستدی و با ایشان عهد بستنی . اینست که الله میگوید - « و اذ اخذنا

میثاق بنی اسرائیل . . « - پیمان ستدیم از بنی اسرائیل در توریة ، و با ما عهد کردند « لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ » - مکی و حمزه و کسائی بیاء خوانند یعنی تانه پرستند جز را الله باقی بتا خوانند ، و معنی آنست که ایشانرا گفتیم در پیمان که - لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ - تا نه پرستید مگر الله . معاذ جبل مصطفی را گفت : « یا رسول الله اوصنی . فقال - اعبده الله ولا تشرك به شیئاً . قال - یا رسول الله زدنی ، قال اذا اسأت فاحسن ، قال یا رسول الله زدنی قال - استقم ولیحسن خلقك . » وقال صلعم « يقول الله تم یا ابن آدم ، انا بُدِّك اللّٰزم فاعمل لبُدِّك ، کل الناس کلّ منهم بُدٌّ و لیس لك منی بُدٌّ » .

« وَ بِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا » - و در پیمان وصیت کردیم ایشانرا بنواختن پدر و مادر ، نواخت مادر و پدر در توحید پیوست ایدر و جایهای دیگر در قرآن . قال الله تم « ولا تشركوا به شیئاً و بالوالدین احساناً » . « و قضی ربك الا تعبدوا الا اياه و بالوالدین احساناً » - و رضاء خود در رضاء ایشان هست در سنت . چنانك در خبر است : - « رضاء الله فی رضا الوالدین » و عقوق ایشان از کبائر کرد ، چنانك مصطفی را از کبائر پرسیدند فقال - « الشرك بالله و قتل النفس و عقوق الوالدین و قول الزور » و مصطفی صلعم گفت : - نیکی کردن با مادر و پدر فاضلتر است از نماز و روزه و حج و عمره و غزاء ، و گفت - چه زیان دارد اگر کسی صدقه دهد و بمزد مادر و پدر دهد تا ایشانرا ثواب باشد و از ثواب وی چیزی نکهند . و مردی در پیش مصطفی ع شد گفت : - یا رسول الله من گناهی عظیم کرده ام مرا تو به هست یا نه ؟ مصطفی گفت : - مادر داری ؟ گفت نه . گفت خواهر مادر داری ؟ گفت دارم گفت شو با وی نیکی کن .

« وَ ذِی الْقُرْبَىٰ » - و ایشانرا وصیت کردیم بنواختن خویشان و نیکوئی کردن با نزدیکان . در خبرست که - هر که عمر دراز خواهد و روزی فراخ با خویشاوندان نیکوئی کند - و قال صلعم - « لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى الرَّحْمَ قَامَتْ فَاخَذَتْ بِحَقْوِ الرَّحْمَنِ ، فَقَالَ لَهَا مَهْ - قَالَتْ هَذَا مَقَامُ الْعَايِدِ بِكَ مِنَ الْقَطِيعَةِ - قَالَ لَا تَرْضَيْنَ أَنْ أَصِلَ مِنْ وَصْلِكَ وَأَقْطَعَ مِنْ قِطْعِكَ . » و قال صلعم حکایة عن الله تم - « انا الرحمن و هی الرّحم شققت لها اسماً من اسمی ، فمن

وصلها وصلته ومن قطعها تبنته » .

« وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينَ » - وایشانرا وصیت کردیم در آن یمان بنواختن یتیمان و درویشان ، یتیم پدر مرده است از آدمیان تا نا بالغ است . مصطفی ع گفت : لایتم بعد حلم . و از جانوران یتیم آنست که مادر ندارد ، و ذلك لان كفالة الولد فی الناس علی غالب الامر و فی الحكم الی الاب ، و فی البهائم الی الام . و معنی یتیم انفراد است ، و منه - الدرّة الیتیمة - یعنی المنفردة التي لاشبیه لها ، و یتامی جمع جمع است يقال یتیم و ایتام و یتامی کاسیر و اسری و اساری . « وَالْمَسَاكِينَ » - و مسکین اوست که چیزی دارد کم از کفایت قوام عیش ، او را چیزی می در باید . روی ابوذر رض قال - اوصانی رسول الله صلعم بحب المساکین والد نومهم ، و اوصانی ان انظر الی من هو دونی ، و لا انظر الی من هو فوقی ، و اوصانی ان اقول الحق و ان کان مرّاً ، و اوصانی ان اصل رحمی و ان ادبرت ، و اوصانی ان استکثر من قول - لا اله الا الله ، و لا حول و لا قوة الا بالله - فانه من کنوز الجنة . و سلیمان پیغامبر با آن پادشاهی و مملکت چون در مسجد درویشی را دیدی پیش وی بنشستی ، گفتی - مسکین جالس مسکیناً .

« وَ قُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا » - و ایشانرا وصیت کردیم که مردمانرا سخن نیکو گوئید . حُسناً و حَسناً بفتحین و بتخفیف هر دو خوانده اند : بفتحین قراءه حمزه و کسائی و یعقوب و خلف است ، و بضم و تخفیف قراءه باقی . و تقدیره : - قولوا للناس قولاً حَسناً و قولاً حُسناً - ابن عباس گفت و مقاتل - « معناه قولوا للناس حقاً و صدقاً فی شان محمد فمن سالکم عنه فبینوا له صفته و لا تکتبوا امره و لا تغیر و انعته » - در کار محمد با مردمان راستی گوئید و درستی ، و صفت وی بمگردانید و کار وی ازیرسند نه پنهان مکنید . سفیان ثوری گفت - معناه مروهم بالمعروف و انهوهم عن المنکر قال النبی صلعم - « مروا بالمعروف و ان لم تعملوا کله ، و انهوا عن المنکر و ان لم تنتهوا عنه کله . » بعضی مفسران گفتند « وَ قُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا » - سیاق این هم بر آن وجه است که « و جاء لهم بالتی هی احسن . » « فاعفوا و اصفحوا » الی غیر ذلك من امثاله .

پس این همه بآیت سیف منسوخ گشت .

«وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ» - و نماز بهنگام بیای دارید ، و شرائط و حقوق آن بجای آرید و زکوة از مال بیرون کنید . زکوة را دو معنی گفته اند یکی پاکی و پاکیزگی ، که بنده مؤمن مال خود را بزکوة دادن پاکیزه گرداند و تن خود را از وبال مال پاک گرداند ، و دیگر معنی زکوة زیادتیست - یعنی که مال چون زکوة وی بدهی زیادت گردد . هر چند ظاهر وی نقصان نماید ، اما در باطن زیادتیست . پس بمعنی پاکیزگی همچنان است که چاهی را نجاست اندر افتد چند دلو از آن برکشی چاه و آب آن پاک شود ، همچنین مال را شبهت اندر آید چون زکوة بدهی باقی مال پاک شود ، و پاک بماند ، چنانکه آنجا آب چاه روان شود حکم پاکی گیرد ، و این مرد که زکوة بدهد دست وی چشمه جود شود مال وی حکم پاکی گیرد ، بجمع کردن مرد باشد بدادن زکوة جوان مرد گردد . و بمعنی دیگر - زیادتی و برکت اندر مال پیدا آید ، مانند آن که درختی را به پیرایند از وی شاخه های نیم خشک ببرند ، بظاهر نقصان نماید لکن درخت بآن سبب تازه گردد و زیادتی پیدا آید ، هم اندرین جهان ببرکت و هم در آن جهان برحمت .

عبدالله مسعود گفت : - من اقام الصلوة ولم يؤت الزکوة فلا صلوة له - سلمان فارسی گفت : - ان الصلوة مکيال فمن وقى وقى له و من طقف فقد علمتم ما قيل فى المطففين . وقال عبد العزيز بن عمير - الصلوة تبلغك باب الملك ، والصدقة تدخلك عليه ، وكان عمر بن الخطاب يقول - اللهم اجعل الفضل عند خيارنا لعلهم يعودوا على اولى الحاجة منا .

«ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنتُمْ مُّعْرِضُونَ» - این پیمان از بنی اسرائیل گرفتند ، و در پیمان این وصیتهای برفت و ایشان در پذیرفتند که وصیت بجای آرند و پیمان نشکنند . رب العالمین گفت : - بوفاء آن عهد باز نیامدند - یعنی پدران بوفاء باز نیامدند که پیمان بشکستند و برگشتند و از وفا روی بگردانیدند . پس گفت :

« وَ أَنْتُمْ مُعْرِضُونَ » - و امروز شما بر پی پدران رفتید و فرمان توریة بگذاشتید، چنانکه ایشان گذاشتند، مگر اندکی از شما که فرمان بجای آوردید و به نبوت مصطفی اقرار دادید، و هم من کان ثابتاً علی دینہ ثم آمن بمحمد صلعم النبوة الثالثة - قوله تم: « أَوَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَ مَا يُعْلِنُونَ » - کلام خداوندیست معبود موحدان، پاسخ کننده خوانندگان، عالم بحال

بندگان، داننده آشکار و نهان، بازخواننده برگشتگان. یکی را عبارت صریح باز خواند و پروردگاری خود بروی عرضه کند گوید - « وَ آتُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ »، یکی را بشارت عزیز خود بخواند و روی دل وی از اغیار بخود گرداند، و خداوندی و پادشاهی خود بروی عرضه کند و گوید: - « أَوَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَ مَا يُعْلِنُونَ » - عارفانرا اشارتی کفایت باشد، چون رب العالمین گفت من سرها دانم و بر نهانیها مطلعم ایشان سر خویش از غبار اغیار بیفشاندند هیچ پرا کنندگی در دل خود راه ندادند، و چون گفت من آشکارا دانم، ایشان در معاملت ظاهر با خلق خدای صدق بجای آوردند، از اینجاست که اهل اشارت گفته اند: - « يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ »

امرٌ بالمراقبة بين العبد و بين الحق « وَ مَا يُعْلِنُونَ » امرٌ بالصدق في المعاملة و المحاسبة مع الخلق. و در بعضی کتب خدا است - ان لم تعلموا انی اراکم فالخلل فی ایمانکم، وان علمتم انی اراکم فلم جعلتمونی اهل النظرین الیکم؟ - و نظیر این آیت آنست که رب العزة گفت: - « يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَ مَا تُخْفِي الصُّدُورُ » - الله نگرستن چشمها بخیانته میدانند، و آنچه در دلها پنهان دارند میدانند، و خیانت چشم نگرندگان متفاوت است از آنکه روندگان متفاوت اند. خیانت چشم متعبدان آنست که در شب تاریک چون وقت مناجات حق باشد در خواب شوند تا انس خلوت بریشان فوت شود. به داود پیغامبر وحی آمد که - « یا داود کذب من ادعی محبتی اذا جئته اللیل نامعنی، أليس كل حبيب يحب خلوة حبيبه؟ » و خلیل را باین خصلت بستود گفت: -

« فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ » چون شب در آمدی خواب از چشم وی بر میدی ، و همه نظر وی بآثار صنع ما بودی و تسلی بدان یافتی " و بر مؤمنان ثنا کرد و بشب خاستن ایشان بیسندید و گفت :- « تَلَجَا فِي جَنُوبِهِمُ عَنِ الْمَضَاجِعِ » - بیدار اند و شبخیزان ، جهایان در خواب شوند و ایشان با ما راز کنند و اندوه و شادی خویش بگویند . بدھیم ایشانرا هر چه خواهند ، و ایمن گردانیم ایشانرا از هر چه ترسند . و خیانت چشم عارفان آنست که در غم نیافت و صل دوست اشك خونین نریزند . مردی دعوی دوستی مخلوقی کرد و ایشانرا مفارقتی بیفتاد و آن ساعة که از یکدیگر می برگشتند . يك چشم این عاشق آب ریخت ، و آن چشم دیگر نریخت ، هشتاد و چهار سال بر هم نهاد آن يك چشم و برنگرفت . گفت چشمی که بر فراق دوست نگرید عقوبت آن کم ازین شاید - و فی معناه انشدوا :

بکت عینی غداة البین دمعاً و آخری بالبا بخلت علینا
فعاقت الَّتِي بخلت بدمعٍ باب غمّضتها يوم التقینا

يك چشم من از فراق یارم بگریست و آن چشم دگر بخیل گشت و نگریست
چون روز وصال شد جزایش کردم کاری نگرستی و نباید نگریست (۱)
گفته اند - در فراق دوست چندان گریستن باید که و همت چنان افتد که دوست با اشك آمیخته است و با قطرات اشك در کنارت خواهد افتاد .

تا با دل من گرفتی ای جان تو قرار من دیده خویش کرده ام لؤلؤ بار
باشد که بصحبت سرشکم یکبار از راه دو دیده ام در آئی بکنار
و خیانت چشم صدیقان آنست - که در کل کون چیزی در چشم ایشان نیکو آید تا بدان نگرند . هر که دوستی حق او را حقیقت بود چشمش از دیگران دوخته شود ، ازینجا گفت محمد - « حَبَّكَ الشَّيْءُ يُعْمَى وَ يُصَمَّ » و لقد قالوا :

يا قرة العين سل عيني هل اكتحلت بمنظر حسن منعت عن عيني .
« وَ مِنْهُمْ أُمِّيُونَ » - صفت امیت درین آیت بیگانه را ذم است و نشان نقصان

(۱) این رباعی فارسی در نسخه ج اضافه شده و نسخه الف فاقد آن است .

وی، و در آن آیت که گفت «الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ» مصطفی را ع مدح است و نشان کمال وی، اشارت است که باهام نامی هم سانی نبود، و اتفاق اسامی اقتضاء اتفاق معانی نکند. و مذهب اهل سنّه در اثبات صفات حق جل جلاله برین قاعده بنا نهادند که از موافقت نام با نام موافقت معانی نیاید. الله را صفت و نعت بسزای خدائی است و خلق از آن دور، و مخلوق را بصفّت مخلوقی است و الله از آن پاك، نبینی؟ که الله را عزیز نام است، و یوسف را عزیز خواند؟ عزّت الله بر سزای خویش و عزت مخلوق بر سزای خویش، و باتفاق مسلمانان و با قرار بیشتر کافران - الله موجود است و خلق موجود اما خلق موجود است بایجاد الله، و الله موجود است بقیام خویش و بهستی و بقاء خویش. و باتفاق مسلمانان الله زنده است و زنده در آفریده فراوانست، اما آفریده بنفس و غذا باندازه و هنگام زنده است، و الله بحیوة و بقاء خویش باو لیت و آخریت خویش، بی کی و بی چند و بی چون، و همه خصمان اهل سنت میگویند - الله صانع است و مخلوق صانع است، اما مخلوق صانع است بحیلت و آلت و کوشش و اندازه، و الله صانع است بقدرت و حکمت، هر چه خواهد چنانک خواهد هر گه که خواهد. و نظائر این در قرآن فراوانست و بر جمله الله داند که خود چون است چنانک خود گفت چنانست، و بنده دانستن چونی ویرا ناتوانست، آنچه الله خود را گفت قبول آن از بن دندانست، و تصدیق آن از میان جانست، و زهام نامی هم سانی پنداشتن راه بی راهان است و عین طغیانست. امید داشتن که الله را بتوهم و جست و جوی دریابم محال است، و آنچه ازین حاصل آید و بال است سلامت دین در پیغام پذیرفتن است و رساننده پیسندیدن و گردن نهادن، و جست و جوی بگذاشتن.

هر که این اعتقاد گرفت و بر طریق راست رفت سرانجام کار وی آنست که رب العزمه گفت - «وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ» - و گفته اند که و الَّذِينَ آمَنُوا اشارتست بدرخت ایمان و نشاندن آن در دل مؤمنان، «وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ» - اشارتست بشاخه های آن درخت و پروردن و

بالمیدن آن ، « اُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ » اشارتست ببار آن درخت و رسیدن میوه آن . این آن درخت است که رب العالمین گفت و جای دیگر از آن خبر داد که « اصلها ثابت و فرعها فی السماء تؤتی اکلها کلّ حین باذن ربّها » ثمره این درخت نه چون ثمره دیگر درختان است که از سال تا سال یکبار میوه آورد ، بلکه این درخت هر ساعتی بلکه هر لحظه نومیه آورد ، هر یکی برنگی دیگر و بطعمی دیگر و بوئی دیگر . حلاوت عابدان از بار این درخت است ، سوز دل مریدان از بار این درخت است ، صفاء وقت عارفان از باران این درخت است . امروز در سرای خدمت بر بساط طاعت ایشانراست بهشت عرفان « لامصروفة عنهم ولا محجوبة » ، و فردا در سرای وصلت بر بساط ولایت ایشانراست بهشت رضوان « لامقطوعة ولا ممنوعة و فرش مرفوعة » .

« وَ اِذَا اخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِیْلَ » - آن عهد و پیمان که با بنی اسرائیل رفت و در تحصیل این خصال پسندیده و تعظیم شرائط دین معظم آن در آیت مذکور است . در شرح ماهمان عهد است و با مؤمنان این امت همان پیمان ، و حاصل آن دو کلمه است : « التّعظیم لامر الله و الشفقة علی خلق الله » - فرمان خدا را تعظیم نهادن ، و بر خالق خدای شفقت بردن ، و آنکه در آن تعظیم صدق بجای آوردن ، و درین شفقت رفق کردن . و حقیقت عبودیت همین است . چنانکه گفته اند - حقیقة العبودیة الصدق مع الحق و الرفق مع الخلق - مصطفی ع دانست که این صدق و آن رفق کاری عظیم است و باری گران ، و آدمی در تحصیل آن نکوشد و رغبت ننماید مگر که در آن ثواب ببیند و بفلاح و نجات رسد ، لاجرم بتفصیل ثواب آن یک یک باز گفت و مؤمنان را بآن ترغیب داد ، و ذلك فیما روی سعید بن المسیب عن عبد الرحمن بن سمرة قال - قال رسول الله صلعم : لقد رأیت اللیلة عجباً ، رأیت رجلاً من امتی آتاه ملک الموت لیقبض روحه فجاءه برّه بوالدیسه فدرّاه عنه ، و رأیت رجلاً من امتی قد استوحشه الشیاطین فجاءه ذکر الله عزوجل فخلّصه من بینهم ، و رأیت رجلاً من امتی قد بسط علیه عذاب القبر فجاءه وضوءه فاستنقذه منه و رأیت رجلاً من امتی قد أخذته الملائكة العذاب فجاءه صلوته فاستنقذته من ایدیهم ، و رأیت رجلاً من امتی یلهث عطشاً کلماتی حوضاً منع ، فجاءه صیام شهر رمضان

فاخذ بيده فسقاها و ارواه ، و رأيت رجلاً من امتي والنبيون قعودٌ خلقاً خلقاً ، كلما اتانا حلقة طرد منها ، فجاءه اغتساله من الجنابة فاخذيده فاقعده الى جانبي ، و رأيت رجلاً من امتي من بين يديه ظلمةٌ وعن يمينه ظلمةٌ وعن شماله ظلمةٌ ومن فوقه ظلمةٌ ومن تحته ظلمةٌ ، فهو متحيرٌ في الظلمات ، فجاءته حبيته وعمرته فاستخرجناه من الظلمة و ادخلناه في النور ، و رأيت رجلاً من امتي يكلم المؤمنين ولا يكلمه المؤمنون ، فجاءته صلة الرحمن . فقال يامعشر المؤمنين ان هذا وصولٌ لرحمي فكلمه المؤمنون وصافحوه وكان معهم ، و رأيت رجلاً من امتي يتقى وهج النار وشررها بيده ووجهه ، فجاءته صدقته فصارت ظلاً على رأسه وسترأ على وجهه ، و رأيت رجلاً من امتي قد اخذته الزبانية فجاءته امره بالمعروف ونهيه عن المنكر ، فاستخرجاه وسلماه الى ملائكة الرحمن - فكان معهم ، و رأيت رجلاً من امتي جائياً على ركبتيه بينه وبين الله حجابٌ ، فجاءه حسن خلقه فاخذ بيده فادخله على الله عز وجل ، و رأيت رجلاً من امتي قد هوت صحيفته تلقاء شماله فجاءته خوفه من الله فأخذ صحيفته فجعلها في يمينه ، و رأيت رجلاً قائماً على سفير جهنم فجاءه وجهه من الله فاستنقذه من ذلك ، و رأيت رجلاً من امتي قديهورى في النار ، فجاءه بكاء و دموعه فاستخرجاه من النار و مضى على الصراط ، و رأيت رجلاً من امتي قد خفت ميزانه ، فجاءه افرأخه يعنى اولاد الصغار فتقلوا ميزانه ، و رأيت رجلاً من امتي قائماً على الصراة يرتعد كما ترتعد السعفة في يوم ريح عاصف فجاءه حسن ظنه بالله فسكنت روعته وجاوز على الصراط ، و رأيت رجلاً من امتي على الصراط يرف احياناً ويجثو احياناً ، فجاءته صلوته على فاقامته على قدميه ومضى على الصراط ، و رأيت رجلاً من امتي انتهى الى ابواب الجنة وقد غلقت كلها دونه ، فجاءته شهادته أن لا اله الا الله ففتحت له ابواب الجنة ، فدخل .

رواه ابن عبد البر و ابو موسى في كتاب الترغيب و ابن الجوزي في الوفاء

النوبة الاولى - قوله تم : « وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ » و يمان ستديم از شما « لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ » - كي خونهای هام دينان خویش نريزيد « وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ » - و هام دينان خویش را از خان و مان بيرون نكنيد : « ثُمَّ أَفَرَزْتُمْ أَنْتُمْ دَاوِدَ وَيِيمَانَ » و أنتم تشهدون^{٨٤} و شما گواهی میدهید .

« ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ » - پس شما که شما اید « تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ » - هام دینان خویش را میکشید، « وَ تَعْرِجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ » - و کس کس از هام دینان خود از خان و مان بیرون میکنید به بیداد، « تَطَاهَرُونَ عَلَيْهِمْ » یکدیگر را یار و هم پشت می بید بر رنج نمودن مظلومان، « بِالْآثِمِ وَالْعُدْوَانِ » بیزه کاری و افزون جوئی « وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أُسَارَى » و گربشما آیند اسیران، « تُفَادُوهُمْ » ایشان را می باز فروشید، « وَ هُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ » - و بر شما حرام کرده ام که ناگرویده از دست رها کنید زنده، « أَفْتَوْ مِنْهُمْ بَعْضُ الْكِتَابِ وَ تَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ » بلختی نامه من گرویدید و بلختی می نگروید. « فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ » پس چه گوئید که جزاء آنکس که چنین کند از شما چیست؟ « الْآخِرُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا » مکر بی آبی و فرودی که ایشان را درین گیتی است « وَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ » و روز رستخیز، « يُرَدُّونَ » و از برند ایشان را، « إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ » و اسخت تر عذاب در دوزخ، « وَمَا لِلَّهِ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ »^{۸۵} و الله از آنچه میکنید ناگاه نیست.

« أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ » - ایشان آنند که دنیا خریدند و آخرت فروختند « فَلَا يَخَفُّ عَنْهُمْ الْعَذَابُ » فردا عذاب دوزخ از ایشان سبک نکنند، « وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ »^{۸۶} و ایشان را کسی یاری ندهد و نه فریاد رسد.

« وَ لَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ » - دادیم موسی را نامه « وَ قَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ » - و پس او را فرا داشتیم فرستادگان از پیغامبران، « وَ آتَيْنَا » و دادیم « عِيسَى بْنَ مَرْيَمَ » - عیسی را پسر مریم « الْبَيِّنَاتِ » - نشانهای روشن پیدا، « وَ آتَيْنَاهُ » و نیرو دادیم او را « بِرُوحِ الْقُدُسِ » بجان پاک از دهن جبریل « أَفَكُلَّمَا

جاءكم» - باش هر گه که بشما آید رسول از فرستادگان یکی، «بِمَا لَا تَهْوَىٰ أَنْفُسُكُمْ»
 بآنچه شمارا فرایاید و هوای شما نخواهد «اسْتَكْبَرْتُمْ» گردن کشید «فَقَرِيقًا
 كَذَّبْتُمْ» گروهی را دروغ زن دارید «وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ»^{۸۷} و گروهی رامیکشید.
 «وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ» - گفتند دل‌های ما درغلاف است از اینکه تومیکوئی
 در نمی‌یابیم، «بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ» - بلکه الله بریشان لعنت کرد بآنچه نگر ویدند
 و کافر ماندند، «فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ»^{۸۸} - چون اندک می‌گروند و استوار میدانند.

النوبة الثانية - قوله تم :- «وَإِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ» -

مفسران گفتند که رب العالمین جل جلاله بنی اسرائیل را بچهار چیز فرمود در توریة
 و عهد و پیمان گرفت و ریشان که این چهار چیز بجای آرند و خلاف نکنند :- یکی
 قتل نا کردن، دیگر مردمانرا از خان و مان خویش بظلم آواره نکردن، سدیگر با
 یکدیگر به بیداد گری هام پشت نبودن، چهارم اسیران بنی اسرائیل را اگر مرد باشند
 و گر زن باز خریدن و آزاد کردن. پس ایشان چهار خصلت یکی بجای آوردند و سه
 بگذاشتند. رب العالمین ایشانرا ملامت کرد گفت :-

«وَإِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ» - این کلمه دو معنی دارد :

یکی آنست که خون هام دینان خویش مریزید، چنانک جای دیگر گفت - ولا تقتلوا
 انفسکم - یعنی اهل دینکم، معنی دیگر آنست که خون خود مریزید، یعنی کسی را
 میکشید که شما را بقصاص باز کشند پس خون خود بکردار خود ریخته باشید «وَلَا
 تُخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ» - و بر هام دینان خویش ظلم نکنید تا ایشانرا
 از خان و مان بیفکنید. «ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ» - یعنی اقرارتم ان العهد حق قبلتم، پس آنکه
 اقرار دادید که آن عهد حق است و قبول کردید. و گفته اند که آن قوم که عهد و میثاق
 با ایشان رفت فرمان بجای آوردند پس فرزندان ایشان نافرمانی کردند و پیمان بشکستند و

رب العالمین گفت: - «وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ» - و شما که فرزندان ایشانیید دانسته‌اید از کتاب و گواهی میدهید که پدران شما عهد قبول کردند و بدان اقرار دادند. فرق میان شهادت و اقرار آنست که شهادت اقراری باشد که با آن اقرار علم و اثبات و یقین بود، و اقرار آن بود که با آن علم و یقین نبود، ازینجاست که منافقان گفتند که «نشهد أنك لرسول الله» رب العالمین ایشان را دروغ زن خواند برای آنکه علم و یقین که شرط شهادت است با آن نبود و اگر بجای نشهد - نقر - گفتند ایشانرا دروغ زن نکردی پس آنکه خبر داد از نقض عهد فرزندان و گفت: -

«ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ» یعنی یا هوءلاء - فاستغنی عن حرف النداء لدلالة الكلام عليه، پس شما که فرزندان اید پیمان بشکستید و همدینان خود را بکشید و به پستی یکدیگر بر مظلومان زور کردید، و گروهی را از خان و مان خویش آواره گردانیدید.

«وَتَحْرِجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِمْ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ» - «تَظَاهَرُونَ» بتخفيف قراءت کوفیان است، و اصل تظاهر از ظهر است و هو ان يجعل كل واحد من الرجلين الاخر له ظهراً لتقوى به ويستند اليه. سدی گفت این آیت در شأن قریظه و نضیر و اوس و خزرج آمد، و جنگ ایشان در حرب سهیل گفتا قریظه و نضیر جهودان بودند و اوس و خزرج مشرکان، پس قریظه با اوس دست یکی داشتند و نضیر با خزرج همچنین، و با یکدیگر جنگ میکردند. و هر آن یکی از این دو فرقه که بر آن فرقه دیگر غلبه کردی دیار و اوطان ایشان خراب کردی، تا از خان و مان بیفتادندی، و قتل بسیار میکردندی و اسیران میگرفتندی پس همه فراهم می شدند و اسیران را فدا میدادند، و می باز خریدندی اینست که رب العالمین گفت:

«وَإِنْ يَأْتِوكُمْ أُسَارَى» - اُساری و اُسری هر دو خوانده اند، اُسری بی الف قراءت حمزه است، اُساری قراءت باقی «تَفَادَوْهُمْ» با الف قراءت نافع و عاصم و کسائی

و یعقوب است و «تَفْدُوهُمْ» قراعت باقی، اسری جمع اسیر است و اساری جمع جمع و تفادوهم و تفدوهم بمعنی یکسانست، والاسر آفةٌ تدخل علی الانسان فتمنعه عن اکثر ما یشتهیه کالمرض ونحوه، ومعناه - و ان یأتوکم ما سورین یطلبون الفداء فدیتموهم و تفکونهم من اسر اعدائکم، «وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَیْکُمْ اخْرَاجُهُمْ» اینجا تقدیم و تأخیر است یعنی - تظاهرون علیهم بالائتم والعدوان وهو محرمٌ علیکم اخراجهم، و ان یأتوکم اساری تفادوهم - گفت افزونی میجوئید و بیدادگری میکنید که با یکدیگر هم پشت می بید تا مظلومان را از خانه های خود بیفکنید، و حرام است بر شما که چنین کنید. آنکه گفت - چون بشما اسیران آیند باز خرید و از اسیری رهایی دهید، مجاهد گفت ان وجدته فی ید غیرک فدیته وانت تقتله بیدک. و روا باشد که وهو محرمٌ علیکم اخراجهم بر جای خویش نهند و تقدیم نکنند، پس معنی آن باشد که اگر بشما آید اسیران را ایشانرا می باز فروشید، و حرام کردام بر شما که کافرانرا زنده از دست رها کنید.

«أَفْتَوْهُمُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ» - بلختی از کتاب ایمان دارید. یعنی بفداء اسیران - و بلختی کافر می شید. یعنی بقتل و اخراج و تظاهر - «قَمَاجِرَاءُ مَنْ یَقْتُلُ ذَٰلِکَ مِنْکُمْ» یا معشر الیهود «الْآخِرُ فِی الدُّنْیَا وَ یَوْمَ الْقِیَمَةِ یُرَدُّونَ إِلَىٰ أَشَدِّ الْعَذَابِ» میگوید - ای جهودان قریضه و فضایر پادش این نافرمانی که کردید شما را در دنیا نیست مگر خواری و بی آبی، گزبت از دست، و غل بر گردن و ز نار بر میان، و فروم (۱) بر روی. و پس از آنک قریضه را کشتند و فرزندان ایشان ببردگی بردند، و فضایر را از خان و مان خویش آواره کردند، و بشام او کنندند و مسلمانان بجای ایشان نشستند، این خود عذاب دنیا است و عذاب آخرت ازین صعب تر است، همانست که جای دیگر گفت «لَهُمْ فِی الدُّنْیَا خِزْیٌ وَ لَهُمْ فِی الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِیمٌ» ثم قال - «وَمَا لِلَّهِ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ» - یعملون بیا قراعت حجازی و بوبکر

(۱) فروم - کذا فی نسخین الف و ج، فرم بفتحین غم و اندوه و دلتنگی (برهان - رشیدی)

و یَعْقُوبُ است، و هر چند که خطاب با قریظه و نصیر است اما از روی وعید عام است میگوید- و ما لله بغافل یا معشر المکذبین بآیاته، الجاحدین لرسوله، من الیهود و غیرهم، عما تعملون فی سرکم و علانیتکم و انه تارک لکم حتی یجازیکم علی اعمالکم خیرها و شرها.

«اولئک الذین اُشْتَرُوا الْحَیْوةَ الدُّنْیَا بِالْآخِرَةِ فَلَا یُخَفِّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ یُنصَرُونَ»- ایشان آنند که دنیاء دنی بر آخرت رفیع برگزیدند و خاسرو خاکسار کسی که دنیا گیرد و عقبی دهد. دنیا دار الغرور است و عقبی دار السرور، عاقل دار الغرور را بر دار السرور اختیار نکند. مصطفی ع گفت «من احب دنیاء اضر باخرته و من احب آخرته اضر بدنیاء»، فآثروا ما یمقی علی ما ینفی.

قوله تم- «و لقد آتینا موسی الکتاب»- کتاب اینجا توریة است، جای دیگر آنرا فرقان- و ضیاء- خواندو گفت- «و لقد آتینا موسی و هرون الفرقان و ضیاء» فرقان گفت که حق از باطل بدان جدا شد، و ضیا که دلها بدان روشن گشت، و سرها بدان آشنا. این همچنانست که در سورة المائدة گفت «انا انزلنا التوریه فیها هدی و نور»- گفته اند که چون الله تم توریة به موسی فرو فرستاد، بیکبار فرستاد جمله واحد، و موسی را بر داشتن و پذیرفتن آن فرمود و کار کردن بدان، موسی طاقت نداشت، رب العالمین با هر آیتی فرشته فرستاد تا بردارند و نتوانستند پس بهر حرفی فرشته فرستاد، هم نتوانستند که تیسیر ربانی نبود با ایشان، پس الله تم بر موسی آسان کرد تا بی رنجی برداشت بار احکام آن و امر و نهی در آن و پذیرفتن آن و کار کردن بدان، الله تم ایشانرا مثل زدو گفت، «مثل الذین حملوا التوریه ثم لم یحملوها کمثل الحمار یحمل اسفارا» گفت ایشانرا که فرمودند تا توریة در پذیرند و بدان کار کنند و نکردند مثل ایشان راست چون مثل خر است که دفترها در بار دارد لیکن خرازان چه سود که دانش ندارد، همین است صفت جهودان که توریة در دست دارند ایشانرا از آن چه سود که دل ایشان در غلاف چهل است و قفل نومیدی بر آن زده.

« وَ قَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ » - پس از موسی پیغمبران را فرستادیم فرا پی یکدیگر داشته ، و از پی ایشان عیسی بن مریم ، این همچنانست که جای دیگر گفت « ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَى آثَارِهِم بِرُسُلِنَا » پس از نوح که پدر همه خالق بود ، و ابراهیم که پدر عرب بود ، و عبرانیان ، پیغمبران فرستادیم هم از نسل ایشان - چون اسمعیل و اسحاق و یعقوب و عیص و ایوب و روییل و شمعون و یوسف و ابن یامین و اسباط و موسی و هرون و داود و سلیمان و زکریا و یحیی .

« وَ آتَيْنَا عِيسَى بْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ » - و از پس ایشان عیسی فرستادیم ، و او را دادیم نشانهای روشن و معجزهای آشکارا ، چون مرغ از گل بر آوردن ، و باد در آن دمیدن ، تا مرغی می گشت بفرمان خدای عزوجل و هو الخفاش ، و نایبای مادر زاد روشن گردانیدن و علت پیسی بمسح دست بردن ، و زنده گردانیدن مرده . گفته اند چهار کس را از فرزندان آدم زنده کرد پس از مردگی ایشان : - سام بن نوح و عازر و ابن العجوز وابنة العاشر . وعن ابن شهاب قال - قيل لعيسى بن مريم احى لنا سام بن نوح ، قال - اروني قبره ، فاروه فقام ع ، فقال - يا سام بن نوح احى باذن الله عزوجل ، فلم يخرج ثم قالها الثانية ، فاذأ شق راسه ولحيته ابيض ، فقال ما هذا ؟ قال سمعت النداء الاول فظننت انه من الله عزوجل . فشاب لها شقي ، ثم سمعت الثانية فعرفت انه من الدنيا فخرجت ، فقال مذكم سنة ميت ؟ قال - منذ اربعة آلاف سنة ماذهب عني سكرة الموت »

« وَ آيَةٌ نَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ » - ای جبرئیل - ابن کثیر هر جا که قدس آید در قرآن بتخفیف خواند ، گفته اند که روح جبرئیل است و سمی به لانه ينزل بما يحيي به و يستروح بعمله ، و قدس خداوند عزوجل است ، اضافه الى نفسه لانه كان بتكوين الله عزوجل له روحاً من غير ولادة والد و والدته ، و عیسی را هم باین معنی - روح الله - خوانند . شهبی گفت عیسی بر جبرئیل رسید گفت - السلام عليك يا روح القدس - جبرئیل گفت و عليك يا روح الله - مفسران گفتند این هر دو نام بیک معنی اند ، و این اضافه بر سبیل تخصیص و تکریم است ، و گفته اند تأیید عیسی به جبرئیل آن بود که عیسی نیرو گرفت

بجان پاک از دهن جبرئیل که در مریم دمید، تا بآن نیرو گرفت و بی پدر از مادر در وجود آمد، و گفته‌اند - که جبرئیل در همه حال قرین وی بودی در سفر و در حضر و در آسمان. قال یزید بن میسر - لم یفارقهُ ساعةٌ ولم یقرب منه الشیطان لدعوة الجدة، انی اعینها بك و ذریتها من الشیطان الرجیم. ابن عباس گفت و جماعتی از مفسران - که معنی « وَ اَیَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ » آنست که ویرانام اعظم در آموختیم تا مرده بدان زنده میگردانید، و خلق را بدان عجائب معجزات می نمود، پس باین قول روح القدس اسم اعظم است، ابن زید گفت: - روح القدس انجیل است، هم بدان معنی که قرآن را بدان روح خواند، و ذلك فی قوله « اَوْحِنَا اِلَیْكَ رُوحاً مِنْ اَمْرِنَا ».

باز خطاب جهودان در گرفت - « اَفْكُلُمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى اَنْفُسُكُمْ اِسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ وَ فَرِيقًا تَقْتُلُوْنَ » - پس از آنك پیغامبران را فرستادیم تا معجزها آشکارا کردند، و نشانه‌های روشن نمودند، شما راست راه و راست کار نگشتید، هر که که پیغامبری آید بشما نه بر وفق دل خواست و هواء شما، گردن می کشید و ننگ دارید که بوی ایمان آرید پس قوم را دروغ زن گیرید چون عیسی و محمد ع، و قومی را میکشید چنانك یحیی و زکریا و شعیا و غیرهم. قال عبد الله ابن مسعود - کانت بنو اسرائیل تقتل فی الیوم سبعین نبیاً و یقوم سوق بقلهم من آخر النهار « وَ قَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ » - جهودان گفتند بر طریق استهزاء و انکار که دل‌های

ما در غلاف است از آنچه تو میگوئی، جای دیگر گفت - « و قالوا قلوبنا فی اکنةٍ مما تدعونا الیه » - دل‌های ما در پوشش است اکنه و غلف یکی بود، کنان و غلاف هر دو بیک معنی اند، مشرکان و جهودان این سخن فراوان گفته‌اند و بدان نومیدان کردن رسول خدا خواسته‌اند، که ما ترا به پیغامبری نمیدانیم، و فرا آنچه تو آوردی نه می‌بینیم، و اگر غلف بر رفع لام خوانی معنی آنست که قلوبنا اوعیه الحکمة دل‌های ما خود پیرایه دانش است و حکمت، و درین قراءت خویشتن را از رسول خدا و قرآن و شریعت اسلام بی نیاز میدیدند. و معنی دیگر گفته‌اند باین قراءت - یعنی که دل‌های ما پیرایه

حکمت است و دانش، هر چه بدان رسد از علم بداند و دریابد و یاد گیرد، چونست که سخن تو می‌درنیابد و فهم می‌نکند، مگر نه راست است؟ که اگر راست بودی و حق، دل‌های ما آنرا دریافتی چون دیگر سخنان.

رب العالمین گفت «بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ» - بچنانست که ایشان می‌گویند که ما ایشانرا از رحمت خود دور کرده‌ایم و از درگاه خویش رانده‌ایم. جای دیگر گفت «بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ» «و طبع علی قلوبهم فهم لا يفقهون» - مهر بر دل ایشان نهادیم تا دانش و حکمت در آن نشود، و جهل و کفر از آن بیرون نیاید. از آنست که نمیدانند و در نمی‌یابند. - بل - حرف عطف است که در سیاق حجد رود و در ظاهر آیت حجد نیست اما در معنی هست، فکانه قال «وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ» - و لیس كذلك «بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ» - اینرا سه معنی گفته‌اند: - یکی آنست که «لَا يُؤْمِنُونَ مِنْهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ» یعنی اندکی از این جهودان گرویدند چون عهد الله سلام و اصحاب وی. معنی دیگر - قلیل مایؤمنون ممّا فی ایدیهم و یکفرون با کثره - باند کی از آنچه ما فرستادیم و فرمودیم بگرویدند و بیشتر فرو گذاشتند، و آن اندک آنست که رب العالمین گفت: «وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ لَیْقُولَنَّ اللَّهُ». سدیگر معنی - لَا يُؤْمِنُونَ قَلِيلًا وَلَا کَثِيرًا، - اندک و بسیار هیچ می‌نگروند بکم و بیش هیچ در دین نمی‌آیند.

النوبة الثالثة - قوله نعم: «وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ»

الآية - سیاق این آیت تهدید ظالمانست و تخویف ناپاکان که بر مسلمانان ستم کنند، و در خون و مال ایشان سعی کنند، و بدست و زبان خود ایشانرا برنجانند تا از خان و مان بیفتند، نقدی در مسلمانی ایشان خلل است که مصطفی ع گفت: «المسلم من سلم المسلمون من لسانه ویده» و در دنیا لعنت خداوند بر ایشان و در عقبی جای ایشان آتش سوزان. یقول الله نعم: - «أَلَا لعنة الله علی الظالمین» «یوم لا ینفع الظالمین معذرتهم ولهم اللعنة ولهم سوء الدار» «نری الظالمین مشفقین ممّا کسبوا و هو واقع بهم» «ویوم

يَعُضُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ « وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا » « وَالظَّالِمُونَ مَا لَهُمْ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ». ودر قرآن فراوان است ازین تهدید ظالمان و انذار مجرمان . روى ان داود ع نظر الى منجبل من نار يهوى بين السماء و الارض ، فقال يارب ما هذا قال - هذا لعنتى تدخل بيت كل ظالم . وقال سعيد بن المسيب : « لاتملؤ أعينكم من اعوان الظلمة الا بانكار من قلوبكم ، لكيلا تنجبط اعمالكم الصالحة » . وقال الحسن - من دعا الظلم بالبقاء فقد احب ان يعصى الله عز وجل . الظالم والمعصي على الظلم والمحب له سواء . « وقال النبي صلعم : « قال الله نعم لا تدخلوا بيوتا من بيوتى ولا حدى من عبادى عند آحد منكم ظالمة فأتى العنه مادام قائماً يصلى حتى يرد ذلك الظالمة الى اهلها . و قال صلعم - لا يقفن احدكم على رجل يقتل ظلماً فان اللعنة تنزل من الله على من يحضره اذا لم يدفعوا عنه . وقال ابو الدرداء « اياك و دعوات المظلوم فانهم يصعدن الى الله تم كانهن شرارات نار . » وقال النبي صلعم : - « ايها الناس اتقوا الله ، فلا يظلم مؤمنٌ مؤمناً الا انتقم الله من الظالم يوم القيمة وذلك اذا كان عز وجل بالمرصاد ، وهو القنطرة الاعلى من الصراط ، يقول - وعزتى لا يمر بي اليوم ظلم ظالم . گفته اند اين ظلم ظالم از حرص وى خيزد بر دنيا و راندن شهوات ، كه چون همگى وى دوستى دنيا بگرفت و شهوات بروى مستولى شد دل وى تاريك گردد ، و رقت و سوز در وى نماند . پس شفقت بر خيزد و بر خلق خدا ظلم كند ، و اثر اين تاريكى فردا در قيامت پديد آيد ، چنانك مصطفى ع گفت : - الظلم ظلمات يوم القيمة - نه يك ظلمة خواهد بود بل ظلمات بسيار خواهد بود ، چنانك امروز نه يك شهوتست بلكه شهوات بسيار است ، پس چون سر همه ظلم دوستى دنيا است هر كس كه دوستى دنيا از دل خود بيرون كند شهوات بروى مستولى نشود ، و در دل وى رقت و سوز بماند ، و بر همه خلق خدا مهربان بود ، تا اگر سگى بيند شفقت از وى باز نگیرد ، و او را نيازارد بلكه او را بنوازد ، چنانك عيسى ع كان يسيح ببعض بلاد الشام اذا اشتد به المطر والرعد والبرق فجعل يطلب شيئاً يلجأ اليه ، فرفعت له بخيمة من بعيد ، فاتاها فاذا فيها امرأة ، فحادثها فاذا هو بكهف فى جبل ، فاتاه فاذا فى الكهف اسدٌ ، ثم قال - الهى جعلت لكل شئى مأوىً ثم لم تجعل لى مأوى ، فاجابه الجليل - مأواك عندى فى مستقر رحمتى ، لازوجتك يوم القيمة

مأته حوراء ولا طعمتك في عرسك اربعة آلاف عام يوم منها كعمر الدنيا، ولا من منادياً
 ینادی - این الزهاد فی دارالدنیا و راوا عرس الزاهد - عیسی بن مریم ع - ثم انتم هؤلاء .
 اهل معانی درین آیت لطیفه های نیکو گفته اند : یکی آنست که « تَقْتُلُونَ
 أَنْفُسَكُمْ » - اشارت میکند که شما بعمل ناپسندیده و فعل نکوهیده خود را در گرداب
 عقوبت می او کنید و آن عقوبت شما را بجای قتل نفس است ، یعنی مکنید چنین و تن
 خود را بدست خویش مکشید ، همانست که جای دیگر گفت « و لا تقتلوا انفسکم » .
 و آنچه گفت :- « تُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ » - اشارت میکند که
 شما بعضی قوتها از نهاد خود و از مقتضی آفرینش خویش می بگردانید ، و آنرا ضایع
 میگذارید ، چنانکه مثلاً قوت عامله از بهر آن در نهاد آدمی آفریدند تا بدان عمل
 کند و بجای خویش استعمال نماید ، پس اگر تقصیر کند یا نه بر جای خویش استعمال
 کند از محل خویش بگردانیده باشد . راست چنان باشد که کسی را از سرای خویش
 بیرون کنند .

و آنچه گفت :- « وَ إِنْ يَأْتُواكُمْ أُسَارَى يُفَادُوهُمْ » - اشارت میکند که
 دیگران را راه می نمائید و خود گمراه میشوید ، دیگران را پند میدهید و خود پند می
 نه پذیرید . چنانکه جای دیگر گفت « اناأمرون الناس بالبر و تنسون انفسکم » .
 « أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ » - در قرآن نظائر این
 فراوانست منها قوله نعم :- « ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها » « اخلد الى الارض واتبع
 هواه و آثر الحياة الدنيا » « بل تؤثرن الحياة الدنيا » میگوید ایشان که دنیا خردند
 و عقبی فروشدند و هوا نفس بر رضاء مولی اختیار کنند « فَلَا يُخَفِّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ »
 عذاب ایشانرا پایان پدید نکنند ، و آن عذاب بریشان سبک نکنند نه در دنیا و نه در
 عقبی ، در دنیا عذاب ایشان جمع مال است و طلب حرمت و جاه و شره و حرص نفس اماره -
 و هو المشار اليه بقوله - « انما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا » - و آن طلب و شره

ایشانرا غایتی نیست، تا در آن غایت خفتی پدید آید.

آنکه گفت « **وَلَا لَهُمْ يُنْصَرُونَ** » - ایشانرا در آن مال نصرتی نیست نه در دنیا نه در عقبی :- در دنیا آنست که صاحب مال بوقت مرگ گوید « **مَا اغْنَىٰ عَنِّي مَالِيهِ** » ، و در عقبی آنست که رب العالمین گفت :- « **مَنْ وَرِثَهُمُ جَهَنَّمَ وَلَا يَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَسَبُوا شَيْئًا** » .

« **وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ** » - اشارتست بنواخت **موسی بن عمران** . میگوید ویرا کتاب توریه دادیم که هم نورست و هم ضیاء و هم فرقان ، ضیاء دل مؤمنان ، نور دل دوستان ، آرام جان مریدان .

آنکه گفت « **وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ** » - پیغامبرانرا فرستادیم پس از وی فراپی یکدیگر داشته و هر یکی را نو تشریفی و دیگر خاصیتی و نواختی داده :- **آدم** را در خلقت کرامت ، **ادریس** را زندگانی تا قیامت ، **نوح** را اجابت دعوت ، **ابراهیم** را خلعت خلت ، **اسماعیل** را فدا کبش بکرامت ، **داود** را آواز بنگمت و ملک و نبوت ، **سلیمان** را ملک عظیم و علم و رسالت و سخن گفتن و امرغان و جن و شیاطین و با دراطاعت **یحیی بن زکریا** را عصمت ، **موسی** را مکالمت بی واسطه ، پیغامبر مارا سید اهل زمین و سمارا ، مهتر و پیشرو انبیا را ، هر چه جمله پیغامبرانرا داد از نواخت و کرامت آن همه **مصطفی** را ارزانی داشت ، و آنکه اورا بریشان افزونی و برتری داد . اگر **آدم** را در خلقت کرامت بود که ید صنعت الله بوی رسید ، **مصطفی** را همین نواخت بود و بر آدم فضل داشت ، که آدم هنوز از آب و گل بود ، هنوز در و نه فهم بود نه فطنت نه استیناس بود نه مشاهدت که ید صنعت حق بوی رسید ، باز **مصطفی** شب معراج با دانش و عقل بود ، با مشاهدت و مؤانست بود ، که ید صنعت حق بوی رسید . چنانکه در خبرست :- « فوضع یده بین کتفی » فوجدت بردها بین ثدی . و اگر **ادریس** را مکان عالی داد عالی تراز مقام **مصطفی** نبود ، که الله گفت « **فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ** » . و اگر **نوح** را بر کشتی نشاند و دشمن را بدعاء وی هلاک گردانید ، **مصطفی** را بر براق نشاند و از براق بر معراج و از معراج بر رفرف تا بدید عجائب ملکوت عزت و بیافت

اجابت دعوت و قبول شفاعت در حق امت، و اگر ابراهیم را ملکوت آسمان و زمین بنمود و نام وی خلیل نهاد، مصطفی را جلال و جمال بر کمال خود بنمود، و نام وی حبیب نهاد، و اگر موسی بر طور سخن حق بشنید، مصطفی بر عرش عظیم با حق هام راز بود و هام گفتار و هام دیدار، خلوت گاهی بود او را که نه فرشته مقرب راوران اطلاع بود نه پیغامبر مرسل را در آن جای، چنانک گفت «لی مع الله وقت لا یسعی فیہ ملک مقرب ولا نبی مرسل».

مقام لدی سدرۃ المنتهی	لاحد لاشک للمصطفی
فقد کان بالقرب من ربّه	علی قاب قوسین لما دنا
فما مثل احمد فیمن مضی	من الرسل فی سالف من وری

« أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ - سخن باز بوعید و تهدید جهودان باز آورد گفت

هر چند این پیغامبران ما نشانه‌های روشن نمودند و معجزه‌های صادق آشکارا کردند، اما آن جهودان از خود رائی قدم بیرون ننهادند، بر آنچه دل ایشان خواست قبول کردند و آنچه نخواست بگذاشتند و نه پذیرفتند، لاجرم بدسرانجامی که سرانجام ایشانست و بد جایگاهی که مقام ایشانست. مصطفی ع گفت - اشتد غضب الله علی من قتل نبیاً و علی من قتله نبی - و قال «کل ذنب عسی الله ان یغفره الا من مات مشرکاً، او مؤمن یقتل مؤمناً متعمداً» و قال ع - «لزال دنیا اھون عند الله من قتل رجل مسلم ولو ان اهل السماء والارض اشترکوا فی دم مؤمن لا کتبهم الله فی النار، یجى المقتول بالقائل يوم القيمة ناصيته ورأسه بیده و اوداجه تشحب دماً یقول - یارب قتلنی حتی بدنیہ من العرش».

« وَ قَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ » - اشارت آیت آنست که دل بیگانگان در پرده شقاوت

است رب العزّة چون کسی را مهر شقاوت بردل نهد، ورقم نابایست بروی کشد، از اول دل وی سخت گرداند. چنانک گفت «ثم قست قلوبکم من بعد ذلك» - پس سیاه گرداند «کلا بل ران علی قلوبهم» پس غاشیه بی دولتی بسر او در کشد - «قُلُوبُنَا غُلْفٌ» پس قفل بیگانگی بر آن زند - «ام علی قلوب اقفالها» - پس بهمر نومیدی ختم کند،

« ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم » - آنکه بسگه جدائی ضرب کند - « بل طبع الله عليها بكفرهم » - آنکه بیکبارگی واخودش برگرداند - و نقلب افتد them . « آنکه ندا در عالم دهد که ما این دل را نخواهیم و نمی پسندیم - « اولئك الذين لم يرد الله ان يظهر على قلوبهم . » نعوذ بالله من سخطه و نقمته .

النوبة الاولى قوله تع : « وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ » - و چون بایشان آمد نامه « مِنْ عِنْدِ اللَّهِ » از نزدیک خداوند « مُصَدِّقٌ » استوار گیر و گواه « لِمَا مَعَهُمْ » توریة را که بایشانست « وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ » وایشان جهودان ازپیش ما « يَسْتَفْتِحُونَ » می نصرت خواستند بر رسول خدا « عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا » بردشمنان خویش که کافران بودند « فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا » چون بایشان آمد آنچه شناختند « كَفَرُوا بِهِ » بوی کافر شدند « فَلَعَنَهُ اللَّهُ عَلَى الْكَافِرِينَ »^{۸۹} پس اكنون لعنت خدا بر کافران .

« يَسْمَا أَشْتَرُوا بِهِ أَنْفُسَهُمْ » - بید چیزی خویشان بفروختند « أَنْ يَكْفُرُوا » که کافر میشوند « بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ » بآنچه فرو فرستاده الله ، « بَغْيًا » حسد را « أَنْ يُنَزِّلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ » می فرو فرستد از فضل خویش « عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ » بر آن که خواهد از رهیگان (۱) خویش « فَبَاؤُوا بَعْضُ » خویشان را بخشم خدای آوردند و بخشم دی باز گشتند « عَلَى غَضَبٍ » خشمی بر خشمی « وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ »^{۹۰} و کافرانراست عذابى خوار کننده .

« وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ » - و چون ایشانرا گویند . « آمِنُوا » بگروید « بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ » بآنچه الله فرو فرستاد « قَالُوا » بجواب گفتند - « نُوْمِنْ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا » ایمان بدان آریم که بر ما فرستادند ، « وَ يَكْفُرُونَ » و کافر میشوند « بِمَا وَرَاءَهُ » بهره چه

(۱) رهیگان فی نسخه الف ، بندگان فی نسخه ج .

جز زان است «وَهُوَ الْحَقُّ» و آنچه ایشانرا و از آن خواندند راست است و درست ،
 «مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَهُمْ» استوار گیر و گواه آنچه بایشان است از توریة «قُلْ» رسول
 من گوی ایشانرا «فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ» چرا پیغامبران الله را می کشید؟ «مِنْ
 قَبْلُ» از پیش ما «إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» اگر بفرستاده من گروید گانید .

«وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَى» - بدرستی که آمد بشما موسی «بِالْبَيِّنَاتِ» ب
 پیغامهای روشن و نشانهای راست ، «ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ» پس آنکه گوساله را بخدائی
 گرفتید «مِنْ بَعْدِهِ» پس غایب شدن موسی و رفتن وی به طور «وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ» و
 شما اید بچنان ستم بر خود ستمکاران .

«وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ» - و پیمان ستدیم از شما «وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ»
 و کوه زبر شما برداشتیم ، «خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ» گفتیم بگیرید آنچه شما را دادیم
 «بِقُوَّةٍ» بعزم راست و تصدیق درست ، «وَأَسْمَعُوا» و پیغام نیوشید و پذیرید ، «فَالُوا
 سَمِعْنَا» گفتند شنیدیم «وَعَصَيْنَا» و نافرمان شدیم ، «وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمْ»
 و در دلهای ایشان دادند «الْعِجْلَ» دوستی گوساله «بِكُفْرِهِمْ» از کفر دلی ایشان
 «قُلْ» رسول من گوی «بِئْسَمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيْمَانُكُمْ» به بد چیزی میفرماید
 ایمان شما را «إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ» اگر بفرستاده ما گروید گانید .

النوبة الثانية - قوله تم : «وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِندِ اللَّهِ» - کتاب اینجا

قرآن است میگوید چون کتاب ما قرآن با محمد بایشان آمد ، کتابی که موافق
 توریة و انجیل است ، از آن روی که در بیان اصول دین خداوند همه یکسان اند و موافق
 یکدیگر . و الیه الاشارة بقوله عز وجل «شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا» الا ینه
 و گفته اند «مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَهُمْ» معنی آنست که قرآن راست دارند و استوار گیرنده

توریه است که در توریه بیان نعت محمد و تحقیق نبوت و رسالت وی بود و قرآن بر وفق آن آمد، پس آنرا مصدق باشد و گواه راست.

«وَكَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا» - حقیقه الفتح النصره، وهو على ضربين من ديني و دنيوي. فتح. بر دو قسم است: - یکی آنست که الله تع بنده را نصرت میدهد در کار دینی نادر علم و هدایت و راه آسایش بروی گشاده شود، و الیه اشاره بقوله تع «إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا» و بقوله تع «عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنَّ بِالْفَتْحِ» او آمر من عنده. قسمی دیگر فتح دنیوی است که الله بنده را نصرت میدهد در کار دنیوی تا در لذت و راه آسایش بروی گشاده شود، و الیه اشاره بقوله تع «فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ». اما سبب نزول این آیت آن بود که سعید جبیر گفت: در جاهلیت جهودان ساکنان مدینه بودند، و کفار عرب بجنک ایشان بیرون آمدند، و ایشانرا در مدینه قلعتهما بود استوار کرده و محکم، چون با عرب جنک در پیوستندید اگر هزیمت بریشان آمدی به قلعتهما پناه گرفتندی و عرب بیایان قلعهم نشسته و ایشانرا حصار میدادندی. چون کار بریشان تنگ شدی و ضعف ایشان پیدا گشتی، دستها برداشتندی سوی آسمان و به محمد که رسول آخر الزمان است نصرت خواستندی و گفتندی - اللهم إنا نستنصرك بالنبي محمد عبدك و رسولك نزلنا هذا البلد ننتظر زمان الخروج فنصره - بارخدا یا دانی که نشسته ایم در این شهر منتظر پیغمبر آخر الزمان محمد عربی، نشسته ایم تا بیرون آید و او را یار باشیم و نصرت دهیم، و پیغامش استوار گیریم، خداوند ا بحق وی که ما را بر دشمنان نصرت دهی؛ رب العالمین گفت «فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ» چون بایشان آمد آنچه شناخته بودند و دانسته و از کتاب خوانده که حق است و راست، اول کسی که کافر شد ایشان بودند، هم پیغام را و هم رساننده فرمانرا بدروغ داشتند.

سلمة بن سلام از بدریان بود گفت - جهودی بنزدیک ما بود گفت: «اظلمکم زمان بنی الحرم الذی یر کب البعیر، ویلبس الشملة (۱)، یا کل الکسرة، و یقبل الهدیه، ولا

(۱) الشملة - کساء واسع یشتمل به - جمعه شمالات. (المنجد)

يَا كُلُّ الصَّدَقَةِ. «اينك روزگار پيغامبر آخر الزمان در آمد، وقت بيرون آمدن نوي در رسيد آن پيغامبر كه فنگك ندارد و بر شتر نشيند و شمله در پوشد، و نان ريزه پيش نهد و بخورد، و هديه قبول كند، و از صدقه هيچ نخورد. و آنكه گفت - و ان يكن منكم احدٌ يدركه فهذا. و اشار اليه - اگر كسي از شما او را در يابد اين مرد باشد يعنى سلمة، قال سلمة فلم يلبث أن قدم رسول الله ص، قلنا له - والله أنه لهو؟ قال - نعم ولكنني لادع اليه يهودية سلمة گفت بسي بر نيامد كه رسول خدا بما آمد و پيغام حق آورد، و ما گفتيم آن جهود را كه والله اين پيغامبر آنست كه تو گفتي و جزوي نيست، جهود گفت آري هموست كه من گفتم، ولكن من دين جهودي بنگذارم.

صفيه بنت حبي بن اخطب گفت: كه چون مصطفى ع در مدينه آمد پدرم حبي بن اخطب و عم من ابو ياسر اخطب هر دو بامداد بغلس (۱) بيرون شدند بقصد آن تا بدانند كه محمد پيغامبر هست يا نه. گفت - بوقت آنكه آفتاب فرو شد بخانه باز آمدند شكسته و كوفته غمناك و حزين، و ايشان مرا مى نواختندى نيك هر بار، آن ساعت كه پيش ايشان رفتم بر عادت خویش و بمن التفات مى نكردند، و هيچ مرا نمى نواختند، و از انده و دلتنگى پرواى من خود نداشتند. آنكه بوياسر به پدرم حبي ميگفت - «أهو هو؟. گوئى او اوست؟ پدرم گفت - «نعم والله - قال و تعرفه و تغشته؟ قال - نعم، قال - فما فى نفسك منه؟ قال عداوته. والله ما بقيت.

رب العالمين ايشان را گفت «فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ» - لعنت خداى بر كافران، و لعنت راندن باشد و ناپذيرفتن، چون ايشان را درازل رانده بود آن شناخت و دانش كه ايشان را بود هيچ سود نداشت. «من قعد به جدّه لم ينهض به جدّه» كراجد ازلى دارد نه جدّ حالى، آنجا كه عنايتست پيروى راجه نهايت است، جهودان كه معرفت و دانش داشتند چون عنايت با ايشان نبود آن معرفت ايشان را وبال بود، و سبب عقوبت و نكال بود. لعنت خداوند بر ايشان و خشم بر سر خشم جزاء ايشان، و صعاليك المهاجرين نادان

(۱) الغلس - ظلمة آخر الليل، جمعه (غلاس)

فرا سر کتاب و سنت شدند، چون عنایت ازلی با ایشان بود کارایشان بجائی رسید که **مصطفی** ع با ایشان نصرت میخواست بر دشمن. در خبرست که - کان يستفتح بصعاليك المهاجرين - و صعليك المهاجرين ایشانند که **رسول** خدا ایشانرا صفت کرده در آن خبر که **ثوبان** روایت کرد - قال قال رسول الله صلعم - «حوض ما بين عدن الى عمان شرابه ابيض من اللبن واحلى من العسل، من شرب منه شربة لا يظمأ بعدها ابداً و اول من يرده صعليك المهاجرين. قلنا - و من هم يا رسول الله؟ قال الدّنس الثياب الشعث الرؤوس الذين لا تفتح لهم ابواب السدد ولا يزوجون المنعمات الذين يعطون ما عليهم ولا يعطون ما لهم.»

«بِسْمَا أَشْتَرُوا» آیه - بئس يستعمل فی مجموع المذام كما ان نعم يستعمل فی مجموع المحامد، و معناه - بسما با عوایه حظ انفسهم من الثواب بالكفر بالقران - به بد چیزی خویشانرا بفروختند و ثواب آن از دست بدادند، که به **قران** کافر شدند. رب العالمین آنچه کردند ببغی کردند و حسد بردند که ما نبوت بفروزدان **اسمهیل** دادیم نه بفروزدان **اسحق**، ذلك فضل الله يؤتیه من يشاء، این نبوت و رسالت فضل و کرم خداوندست، آن کس را دهد که خود خواهد. و قال تع «الله اعلم حيث يجعل رسالته» و معنی - بغی - حسد است تا در دلست آنرا حسد گویند و چون ظاهر شود بغی گویند و این حسد آفتی عظیم است در راه مؤمنان، آنرا که حسد ببو کند هیچ عبادت و طاعت او را بر ندارد. «الحسد یا کل الحسنات كما تا کل النار الحطب». **ابلیس** افتاده حسد بود لاجرم عبادت چندین هزار ساله او را ازو هده لغت بیرون نیاورد، و زلت آدم که از شهوت بود نه از حسد توبه وی لاجرم مقبول گشت، و کاروی آسان شد، **انس مالک** گفت - **مصطفی** ع با یاران نشسته بود گفت: «يطلع عليكم الآن رجل من اهل الجنة» هم اکنون مردی از اهل بهشت درآید، مردی انصاری درآمد و نعلین در دست چپ داشت و آب از محاسن وی قطره قطره می افتاد، از تجدید وضوء، آن روز گذشت، دیگر روز **مصطفی** ع همچنان گفت و همان مرد درآمد هم بر آن صفت، سدیگر روز همین حال برین نسق برفت. **عبدالله عمرو عاصی** گفت - من بهانه گرفتم

و بخانه آن مرد انصاری رفتم ، و سه شب با وی بماندم ، و در اعمال وی اندیشه می کردم ، ندیدم از وی عمل بسیار ، اما اندر میانه شب هر گه که بیدار شدی ذکری و تسبیحی بر زبان وی برفتی ، و بوقت نماز بامداد برخاستی و وضوئی تمام کردی . پس **عبداللّه** گفت چون عبادت فراوان از وی ندیدم آنچه شنیده بودم از **مصطفی** ع با وی راندم و گفتم چه عمل داری بیرون ازین که موجب این ثواب است ؟ قال - لا اجد فی نفسی غَلاًّ لاحدٍ من المسلمین ، و لا احسده علی خیرٍ اعطاه الله اياه . قال له **عبداللّه** - هذا الذی بلغک و هی الّتی لا تطیق .

« قَبَاؤًا یَغْضِبُ عَلَی غَضَبٍ » - دوخشم خداوند بریشان : یکی بدانک به عیسی کافر شدند ، و دیگر آنک به **محمد** کافر شدند . سدی گفت - یک خشم بدانک عبادت گوساله کردند ، دیگر آنک با **محمد** کافر شدند و قرآن قبول نکردند . و گفته اند : یک خشم بدانست که به **محمد** کافر شدند ، و دیگر بآنک گفتند « یداللّه مغلوله » - ید خداوند بسته است ، که روزی بر ما تنگ کرده است ، و نبوت از ما باز گرفته ، رب العالمین گفت « غَلَّت ایدیهم » دست ایشان به بستند تا هرگز از ایشان کسی نبینی که نفقه فراخ کند بر خویشان یا بر کسی ، مگر اندکی ، « وَلَعِنُوا یَمَّا قَالُوا » و لعنت کردند بریشان بآنچه گفتند ، آنکه گفت - « بَلْ یَدَاہُ مَبْسُوطَتَانِ - » بلکه دو دست خداوند گشاده است ، نفقه میکند چنانک خواهد ، ید اثبات کرد و غل نفی کرد . و روایت درست است از **مصطفی** ع که گفت - یداللّه ملئاً لا تغیضها نفقة سحاء اللیل و النهار . اَرَأَیْتُمْ مَا انْفَقَ مِنْهُ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَ الْاَرْضِ ؟ فَانَّهُ لَمْ یَنْقُصْ مَا فِی یمِینِهِ ، و عرشه علی الماء ، و بیده الاخری المیزان یخفّض و یرفع . آنکه گفت « وَلِلْکَافِرِینَ عَذَابٌ مُّهِینٌ » - تا بدانی که عذاب موحدان تأدیب و تطهیر است ، نه اخزاء و اهانت . « عَذَابٌ مُّهِینٌ » کافر انراست ایشان که جاوید در دوزخ بمانند ، و مؤمنانرا اگر عذاب رسد بر سبیل تمحیص و تکفیر بود یک چندی ، و آنکه از پس آن رحمت ابدی و

عزت سرمدی و نعمت جاودانی .

« وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا نُوْمِنُ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا » - و چون جهودان را گوئید - ایمان آرید به قرآن که به محمد فرو فرستادیم - ایشان گویند ما ایمان بدان آریم که بما فرو فرستادند بزبان عبری یعنی توریة .

« وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاهُ وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَهُمْ » - ای بما سواه ، و بهر چه بیرون از توریة است کافر میشوند . الله تم ایشانرا باین گفت دروغ زن کرد گفت . « قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ » - ای ان کنتم معتقدین للایمان فلم رضیتم بقتل الانبیاء ؟ اگر به توریة ایمان دارید در توریة کجاست که پیغامبرانرا کشید ؟ و چرا کشید ایشانرا ؟ مفسران گفتند هر چند که ایشان قتل پیغامبران نکرده بودند لکن پدران ایشان کرده بودند ، و ایشان بدان رضا میدادند و می پسندیدند ، و پدرانرا بدان معنی دشمن می نگرفتند . و لو كانوا مؤمنون بالله و النبی و ما انزل الیه ما اتَّخَذُوهُمْ اَوْلِیَاءَ ، و به قال النبی ع - من حضر معصية فکرها کأن کمن غاب عنها ، و من غاب عنها فرضیها کان کمن شهدها .

« وَلَقَدْ جَاءَ كُمْ مُوسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ » - این همچنانست که جای دیگر گفت « قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ » - موسی گفت : - آمدم بشما و پیغام راست و نشانهای درست آوردم و آن نشانها نه بودند ، چنانک در سورة النمل بیان کرد : - « فِی تِسْعِ آيَاتٍ اِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَ قَوْمِهِ » و تفصیل آن در سورة الاعراف است - وهی العصا والید والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والبحر والسنون ونقص الثمرات . اما آنچه در سورة بنی اسرائیل گفت « وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ » آن نه آیت دیگر بود جز ازین که از پیغام حق به بنی اسرائیل آورد - وهی ان لا تشرکوا بی ولا تسرقوا ، ولا تزنوا ، ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ، ولا تسحروا ، ولا تقرّبوا مال الیتیم ، ولا تسعوا ببریء الی السلطان ، ولا تعدوا فی السبت ولا تأکلوا الربوا .

« وَلَقَدْ جَاءَ كُمْ مُوسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ اتَّخَذْتُمْ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ

ظَالِمُونَ» - موسی پیغام حق بگزارد و نشانهای روشن باز نمود و وعده را که الله تعم او را داده بود، از میان ایشان بیرون شد پس چون باز آمد ایشان گوساله پرست بودند. رب العالمین گفت اگر آن گفت شمار است که «نُؤْمِنُ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا» - پس چرا گوساله پرست شدید و در کتاب توریة شمارا از شرک نهی کرده ام و بتوحید فرموده، اینست ستم عظیم و بیداد گران که شما بر خود میکنید.

«وَإِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ» - این عهد و پیمان آخرست نه پیمان اول، و باهر قومی از فرزندان آدم دو پیمان رفته است و دو عهد بریشان گرفته اند یکی روز میثاق خداوند عزوجل ایشانرا از کتف آدم بیرون آورد و عهد گرفت بریشان که «أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى؟» آن عهد اول است. و عهد آخر که هر پیغمبری با قوم خویش پیمان بست و عهد گرفت بریشان که «اعبدوا الله ولا تشركوا به شیئاً» - و عهد موسی با قوم خود آن بود که من شما را کتاب آوردم بپذیرید و بآن کار کنید. پس چون کتاب آورد نپذیرفتند، رب العالمین کوهی را فرمود تا از بینج برآورد و بر زبر ایشان معلق بیستاد.

و گفتند ایشانرا که «إِسْمَعُوا» - ای افهموا، و قیل اعلوا و عملوا به - معنی آنست که پیغام ما بنویسید و دریابید، و بآن کار کنید. ارباب معانی گفتند سخن که شنیدنی بود اول بسمع بنده فرو آید، آنگه بمنزل فهم رسد تا بدانند، آنگه بمرکز عقل رسد تا دریابد، پس اگر اقتضاء عمل کند بنده بدان عمل آرد، پس رتبت اول سماع است و رتبت آخر عمل. آنکس که تفسیر «إِسْمَعُوا» - اعملوا بکرد باخر مراتب نگرست و آنکس که - افهموا - معنی نهاد یا - اعلوا ببعضی وسائط نظر کرد.

«قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا» - چون ایشانرا گفتند دریابید و بآن کار کنید ایشان جواب دادند که «سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا» - یعنی که بزبان گفتند «سَمِعْنَا» اما بدل گفتند «عَصَيْنَا». و هب منبه گفت: - در توریة خوانده ام که رب العالمین گفت «یا عبادی

المدینین الخاطئين الغافلين، کم الی کم؟ کم و کم اقل عشراتکم عشرةً بعد عشرةً؟ و کم اعفو عن فضایحکم و سوءاتکم؟ فضیحةً بعد فضیحةٍ و سوءاً بعد سوءاً؟ و کم و کم امهلتکم و امهلتکم و ادعو کم الی ما هو خیر لکم؟ ولا اسلبکم نعمائی ولا اهتک عنکم استاری؟ ثم قال - سبحانه ی ما ارا فنی بخلقی !

وَ أَشْرِبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ - ای اُشربوا حبَّ العجل فی قلوبهم. **سید** جبیر گفت دوستی گوساله چنان در دل ایشان نهاده بودند که آن گوساله را بسوهان بسودند آنکه در دریا بپراکنند، ایشان در آن آب افتادند و نهمار (۱) از آن میخورند تا آن رویهاشان زرد گشت «يَكْفُرُهُمْ» ای فعل الله ذلك بهم عقوبةً لکفرهم، کقوله - « بل طبع الله علیها بکفرهم » یکی از بزرگان دین گفت: عجل بنی اسرائیل معلوم است و عبادت آن شرک مهین، و عجل این امت دنیاء شوم است و دوستی آن شرک کهن.

« قُلْ بِئْسَمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيمَانُكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ » - این تکذیب جهودان است بآنچه گفتند: « نُوْمِنُ بِمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا » میگوید - پیغامبر من ایشانرا گوی « بِئْسَمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيمَانُكُمْ » شما میگوئید به توریة و به موسی ایمان آوردیم آن ایمان شما به توریة و به موسی ببد چیزی میفرماید که کافر شدید به قرآن و به محمد، « إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ » - یعنی لو کنتم مؤمنین ما عبدتم العجل و انما یعنی بذلك آباءهم، فانهم عبدوا العجل، يقول الله تع كذلك معاشر اليهود والمخاطبین - لو کنتم مؤمنین بما انزل علیکم ما کذبتم محمداً صلعم.

النوبة الثالثة - قوله تعالى: « وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدَ اللَّهِ » - آمد بایشان

نامه و چه نامه که یادگار خداوندست بنزدیک دوستان، نامه که مهر قدیم است بروی عنوان نامه که قصه دوستی و دوستان است مضمون آن، نامه که از قطیعت امان است،

(۱) نهمار - بالفتح، بسیار، بمعنی یکبارگی هم آمده (رشیدی).

و بی قرار را درمان است، شفاء دل بیماران است، و آسایش جان اندوهگنان، رحمتی بود از خدای جهانیان بر **مصطفی** مهتر عالمیان، این نامه بوی داد تا او را یادگار بود و غمگسار، اندوه دل خویش بآن بسر آوردی و از رنج بیگانگان بآن آسایش یافتی!

و کتبت حولی لا تفارق مضجعی و فیها شفاء للذی انا کانم*

اگر جهودان بودند تغییر و تبدیل در نام و صفت وی آوردند، و خصمی ویرا میان در بسته ناسزا میگفتند، پس از آنک ویرا شناخته بودند و دانسته، و بوی نصرت خواسته. و اگر کافران **قریش** و مشرکان **مکه** بودند - از آن پیش که علم نبوت بدست وی دادند در میان ایشان مکرم و عزیز و محترم بود، امانتها بنزدیک وی می نهادند و در محافل او را در صدر می نشاندند، پس چون قصه نبوت خواندن گرفت و حدیث دل و دل آرام پیش آورد، آن کار دیگر گون گشت، دوست بر ننگ دشمن شد تیر ملامت در وی انداختند، ساحر و شاعرش نام نهادند، دیوانه و سرگشته اش خواندند.

اشاعوا لنا فی الحیّ اشنع قصّة و کانوالنا سلماً فصاروا لنا حرباً

چه زیان دارد او را چون اجیر و فقیر خوانند، و رب العالمین او را بشیر و نذیر خواند! چه زیان داشت او را چون گفتند ضال است و غبی، و رب العالمین گفت رسول است و نبی!

هذا و ان اصبح فی اطمار و کان فی فقر من الیسار

آثر عندی من اخی و جاری

دوست دوست پسند باید نه شهر پسند، و عجب نیست اگر مشتی بیگانگان آن مهتر عالم را نشناختند و ندانستند، که ایشانرا خود دیده آن نباشد که او را بینند و شناسند. و عجب آنست که چندین هزار پیغامبر بخاک فرو شدند در درد و حسرت آنکه تا مر ایشانرا بر اسرار فطرت آن مهتر اطلاع بودی و هرگز نبود و نیافتند، و کیف لا و **القرآن** يقول - « فاوحی الی عبده ما اوحی » - آن خزینه اسرار فطرت **محمد** مرسل را مهری بر نهادیم و طمعها از دریافت آن نوید گردانیدیم « و عنده مفاتیح الغیب لا یعلمها الا هو » **حسین منصور** که شمه از دور بدید فریاد بر آورد که

سراج من نور الغیب بدا و غار و جاوز السراج و سار .

ای ماه برآمدی و تابان گشتی گرد فلک خویش خزامان گشتی
چون دانستی برابر جان گشتی ناگاه فرو شدی و پنهان گشتی
لم یزل کان مذکوراً قبل القبل و بعد البعد و الجواهر و الالوان - جوهره صفوی ،
کلامه نبوی ، حکمه علوی ، عبارته عربی ، لامشرقی ، لامغربی ، حسبه ابوی ، رفیقہ
ربوی ، صاحبه اموی ، ماخرج من میم محمد ، و ما دخل فی حائه احد .

آفرینش همه در میم محمد مثلاًشی ، هر کجا در عالم دردی است و سوزی در
مقابل سوز عشق وی ناچیز ، انبیا و اولیاء و شهداء و صدیقان چندانک توانستند از اول
عمر تا آخر برفتند و بعاقبت باول قدم وی رسیدند ، آن مقام که زبر خلائق آمد زیر
قدم خود نپسندید ، بسدره منتهی و جنات مأوی و طوبی و زلفی که غایت رتبت صدیقان
است خود فنگرید ، که « ما زاغ البصر و ما طغی » - زهی کرامت و رتبت ! زهی شرف
و فضیلت ! زهی علو و رفعت ! کرا بود جز از وی فضل تمام و کار بنظام ؟ عز سماوی و
فر خدائی ؟ پس از پانصد سال بنگر رکن دولت شرع او عامر و شاخ شجره دولت او
ناضر ، شرف او مستعلی ، و حکم او مستولی ، درین گیتی نوای وی ، در هفت آسمان
آوای وی ، در هر دلی از وی چراغی ، بر هر زبانی از وی داغی ، در هر سری از وی نوائی
در هر سینه از وی لوائی ، در هر دلی و برا جایی ، راهش پر نور ، و گفت و کردش بانور ،
و خالق و خویش از نور ، و خود نور علی نور .

کفر و ایمان را هم اندر تیرگی هم در صفا نیست دارالملک جز رخسار و زلف مصطفی
روی و مویش گر بصحرا ناوریدی قهر و لطف کافری بی برك ماندستی و ایمان بینوا
« وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ » - الآیه ، چون موسی ع بر بساط انبساط
پرورده شد ، و خلعت کرامت یافت ، و به نبوت و رسالت مخصوص گشت ، و حی آمد بوی
که - یا موسی تو آن باز سپیدی که خلقی را بتوصید خواهیم کرد ، پیغام ما به بنی اسرائیل
رسان ، و نعمت و منت ما دریاد ایشان ده رب العالمین آن فرستادن و رفتن وی بر جهانیان

جلوه کرد و گفت: « وَ لَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ » - موسی گفت: خداوند ایشا را چه گویم؟ و هب منبه گفت در بعضی کتب خوانده‌ام که پیغام حق آن بود که: « یا بن عمران! قل لبني آدم من كان شفيعكم الىّ اذ خلقكم فاحسنتُ صوركم؟ ومن كان شفيعكم الىّ اذ مننتُ عليكم بالاسلام. اَمَّن اخرجكم من اصلاّب آبائكم بالرفق الى بطون امهاتكم؟ اَمَّن اخرجكم بالرفق من ارحام امهاتكم؟ اَمَّن القى الرحمة والرأفة فى قلوب امهاتكم حتى تخرج اللقمة من فيها فتمضغها لكم؟ اَمَّن فتق القلب فجعل فيه نوراً تهتدون به؟ اَمَّن وهب لكم السمع تسمعون به؟ هذه مننّى عليكم قديمة تعصوننى بالنهار، و متمرّدون علىّ و انا بعلمى احفظكم فى ظلم الليالى، و ان الملائكة لتنادى - يا حليم! ما احلمك عن الظالمين! يا موسى ينقلبون فى نعمائى ويعصوننى، ثم يقولون انى غفورٌ رحيمٌ يا موسى كم يشكر كرامُ الحفظة الى عبدى فأمرهم بالصبر واقول لهم لعلّه يرجع و يتوب؟ يا بن عمران! يمرّون بالجيفة فيسدّون مناخرهم، و ذنوبهم عندى انتن من الجيفة. يا بن عمران! عند الشدائد يدعوننى و ينسوننى عند الرخاء. يا بنى آدم! خذوا من الدنيا بقدر ما تطيقون، و اكتسبوا من الذنوب بقدر ما تحتملون العقوبة، و اطلبوا من النعم بقدر ما تؤدّون شكره، ستعلمون اذا رجعتم الىّ اِنّى اِنما امهلتُ - الظالمون لهوانهم علىّ ».

النوبة الاولى - قوله نعم :- « قُلْ » رسول من گوی « اِنْ كُنْتُمْ لَكُمْ الدّارُ الْآخِرَةُ » اگر سرای پسین و پیروزی در آن شماراست « عِنْدَ اللَّهِ » نزدیک خداوند، « خَالِصَةً مِنْ دُونِ النَّاسِ » خاصه شما را از غیر دیگران، « فَتَمْنُوا الْوَتَّ » پس مرگ خواهید بارزوی « اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ »^{۹۴} اگر می راست گوئید.

« وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ » - و بارزو نخواهند آنرا، « أَبَدًا » هرگز « بِمَا قَدَّمْتُمْ آيِدِيَهُمْ » آنچه میدانند که پیش فرافرستادند از کردید، « وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظّالِمِينَ »^{۹۵} والله داناست بآن ستمکاران ر خویشتن.

« وَ لَتَجِدَنَّهٖمْ » وایشان را یابید « اَحْرَصَ النَّاسِ » حریصتر مردمان « عَلٰی حَيٰوَةٍ » برزندگانی ، « وَمِنَ الَّذِيْنَ اَشْرَكُوْا » وگبرکان هم « يَّوَدُّ اَحَدُهُمْ » دوست دارد یکی از آن گسبران « لَوْ يَعْمُرُ اَلْفَ سَنَةٍ » اگر او را هزار سال عمر دراز دهندى « وَ مَا هُوَ يُمْزَحْزِحُهُ مِنَ الْعَذَابِ » و رهاننده نیست آدمی را از عذاب « اَنْ يُعْمَرَ » که او را عمر دراز دهند « وَاللّٰهُ بِصِيْرٍ بِمَا يَعْمَلُوْنَ » ۹۶ - و الله بینا است بآنچه میکنند.

« قُلْ » رسول من گوی، « مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِّلْجَبْرِیْلِ » هر که دشمن است جبرئیل را، « قَاٰ نَهٗ نَزَّلَهُ عَلٰی قَلْبِكَ » خداست که فرستاد او را بر دل تو نه خود آمد « بِاِذْنِ اللّٰهِ » بدستوری الله آمد، « مُصَدِّقًا » استوار گیر و گواه « لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ » هر کتاب را که پیش او فرود آمد و « هُدًى » و راهنمونی « وَ بُشْرٰی لِّلْمُؤْمِنِيْنَ » ۹۷ « و شادمانه کردن گرویدگان را.

« مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِّلّٰهِ » هر که دشمنست خدای را « وَمَلَائِكَتُهٗ » و فریشتگان ویرا « وَ رُسُلِهٖ » و فرستادگان ویرا، « وَ جِبْرِیْلَ وَ مِیْكَآلَ » و جبرئیل و میکائیل را « فَاِنَّ اللّٰهَ عَدُوٌّ لِّلْكَافِرِيْنَ » ۹۸ « الله دشمنست آن کافران را که دشمن ایشانند. « وَ لَقَدْ اَنْزَلْنَا اِلَيْكَ » و ما فرستادیم بر تو « آٰیٰتٍ بَیِّنٰتٍ » سخنهای روشن هوریدا و راست، « وَ مَا يَكْفُرُ بِهَا » و کافر نشوند بآن « اِلَّا الْفٰسِقُوْنَ » ۹۹ « مگر فاسقان که از پذیرفتن حق بیرون شده اند.

« اَوْ كَلِمًا عَاهَدُوْا عَهْدًا » - باش هر که که پیمانی ببندند، « اَبَدَهُ » بیو کنند و بشکنند آن پیمان را « فَرِیْقٌ مِنْهُمْ » گروهی ازیشان « بَلْ اَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُوْنَ » ۱۰۰ « بلکه بیشتر ایشان ناگرویدگانند.

« وَلَمَّا جَاءَهُمْ » وآنکه که آمد بایشان « رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ » فرستاده از نزدیک خداوند « مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ » استوارگیر و گواه آن کتاب را که با ایشانست « تَبَيَّنَ » بیو کند « فَرِيقٌ مِنَ الَّذِينَ آوَتْهُوا الْكِتَابَ » گروهی از ایشان که توریة دادند ایشانرا ، « كِتَابَ اللَّهِ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ » کتاب خدای - توریة - پس پشت انداختند « كَانَتْهُمْ لَا يَعْلَمُونَ . ۱۰۱ » مانند آنك نمیدانند که توریة سخن خدا است .

« وَاتَّبَعُوا » وآنکه پس روی کردند « مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ » آن چیز را که شیاطین خواندند « عَلَى » بر عهد « مُلْكِ سُلَيْمَانَ » ودر زمان او « وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ » وهرگز سلیمان کافر نبود « وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا » و لکن شیاطین کافر شدند ، « يُعَلِّمُونَ الذَّاسَ السَّحَرَ » جادوی در مردمان میآموزند . « وَمَا أَنْزَلَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ » و نیز پس روی کردند آن چیز را که فرستاده آمد بر آن دو فرشته ، « بَابِلَ » شهر بابل « هَرُوتَ وَمَرُوتَ » نام آن دو فرشته هر و ت و ماروت ، « وَمَا يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ » و ایشان جادوی در هیچکس نیاموزند ، « حَتَّى يَقُولَا » تا آنگاه که بیشتر گویند . « إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ » ما آزمون خلق ایم از خدای ، « فَلَا تَكْفُرْ » کافر مشو بیدر فتن باطل « فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا » و می آموزند از آن دو فرشته ، « مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ » چیزی که با آن جدائی کنند « بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ » میانه مرد و جفت وی ، « وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ » و نمی گزایند کس را ، بآن جدائی نمی او کنند « إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ » مگر بخواست خدای « وَيَتَعَلَّمُونَ » و می آموزند « مَا يَضُرُّهُمْ » چیزی که ایشانرا در این گزند نماید ، « وَلَا يَنْفَعُهُمْ » و ایشانرا در دین بکار نیاید ، « وَلَقَدْ عَلِمُوا » و نیک دانسته اند « لِمَنِ اشْتَرَاهُ » که هر که سحر را خرد و پسندد « مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ

مَنْ خَلَقَ « او را در آن جهان نیست از هیچ نیکوئی بهره » وَ لَيْسَ مَا شَرَّوْا بِهِ
 أَنْفُسَهُمْ « و بید چیزی خویشان را بفروختند. « لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ^{۱۰۲} » اگر دانند.
 « وَ لَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا » و اگر ایشان ایمان آوردندی « وَ اتَّقُوا » و از خشم
 خدای پرهیزیدندی « لَمْ تُبَوِّءْ عِنْدَ اللَّهِ » پاداش ایشان از نزدك خداوند به بودی
 « لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ^{۱۰۳} » اگر دانندید.

النوبة الثانية - قوله تم « قُلْ إِنْ كُنْتُمْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً
 مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ » - مفسران گفتند این آیت بسبب
 آن فرو آمد که جهودان میگفتند - « لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى »
 در بهشت جز جهودان و ترسایان نشوند ، الله تم گفت « تِلْكَ أُمَانِيَهُمْ » اینست دروغهای
 ساخته و آرزوهای ایشان ، ای رسول من گوی ایشانرا که حجت خویش باز نمائید و
 بیارید اگر می راست گوئید. ایشان گفتند « نَحْنُ ابْنَاءُ اللَّهِ وَ أَحِبَّاءُهُ » ما پسران اوئیم
 و دوستان او ، و دوستان و پسران را لا محاله ببهشت خود فرو آرد . رب العالمین گفت -
 پیغامبر من ایشانرا گوی - اگر چنانست که شما میگوئید که پیروزی در آن و بهشت
 جاودان شماراست نی دگران ، و کس را با شما انبازی نیست در آن پس اگر چنین
 است مَرَكْ خواهید بآرزو ، تا باین ناز و نعیم و نواخت مقیم در رسید .

الله تع گفت :- « وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ » - و هرگز تاجهودان
 باشند این آرزو نکنند که ایشان میدانند که چه فرا پیش خویش داشته اند از کردار
 بدو گفتار بیهوده در کار محمد صلعم ، و پوشیدن نعت و صفت وی . قال النبی « لَوْ تَمَنَّوْا الْمَوْتَ
 لَعَصَّ كُلُّ إِنْسَانٍ مِنْهُمْ بِرِيقَةٍ وَمَا بَقِيَ يَهُودِيٌّ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ إِلَّا مَاتَ » . معنی دیگر
 گفته اند از ابن عباس - « فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ » ای ادعوا بالموت علی اکذب الفریقین -
 جهودانرا میگوید اگر چنانست که شما میگوئید پس دعا کنید تا از هر دو فریق آن

یکی که دروغ زن است ویرا مرگ برسد « فابواذلك » نکرندند و سروا زدند که دروغ زنان ایشان بودند و خود میدانستند .

پس رب العالمین ایشانرا تهدید کرد گفت : - « وَاللّٰهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ » - الله دانا است بظالمان ، و چنانچه بظالمان داناست بدیگران داناست ، اما فائده تخصیص آنست که سخن بر مخرج تهدد است ، چنانك مردم مجرم را گوئی - انا عارف بك ، آری من ترا می شناسم یعنی - عاقبتك - می نماید باین سخن که ویرا عقوبت کند . روی ابوذر رض قال قال رسول الله صلعم : - « لا تقوم الساعة حتى تروا من البلاء حتى يرى الحي الميت على اعداده - فيقول ليتني كنت مكان هذا ، و يقول القائل و هل تدري على ما يقدم ؟ فيقول كائنٌ ما كان . » میگوید - چون رستخیز نزدیک گردد بلاها و فتنه ها بینید که روی بشما نهد ، چنانك زنده مرده را بر جنازه بیند گوید ای كاشك بجای او من بودمی دیگری گوید چه دانی که بر چه میرود بر سعادت یا بر شقاوت ! جواب دهد که بهر چه میرود بهر صفت که هست ! این از آن گوید که بلاها و فتنه ها وبی رسمیها روی بخلاق نهد ، و آن بیند و شنود که نتواند دید و شنید ، و دل و دین ویرا زیان دارد ، و باین همه مرد تمام اوست که بر بلاها صبر کند و مرگ بآرزو نخواهد اتباع سنة مصطفی را که گفت صلعم : - « لا يتمنن احدكم الموت لضرّ نزل به ولكن ليقبل اللهم احيني ما كانت الحيوه خيرا لي ، و تو فني اذا كانت الوفاه خيرا لي . »

« وَ لَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَوَةٍ . » - ابن عباس گفت - این کنایت از جهودان « وَ مِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا . » کنایت از گبران ، میگوید - جهودان از همه مردمان بر زندگانی حریص تراند و از گبران هم حریص اند ، و هیچکس نیست که زندگانی دوست تر دارد ازین گبران ، و زینجاست که تحیت ایشان با یکدیگر آنست که گویند - « زه هزار سال ! » پس هر که این تحیت گوید بر آئین و رسم گبران است اما تحیت مسلمانان تحیت اهل بهشت است و آن - سلام کردن - است . مصطفی ع گفت « السّلام تحية لملئنا و امانٌ لذنمنا » و سنت چنانست که سوار بر پیاده سلام کند ،

و رونده بر نشسته، و کهنه بر مهینه، و نفر اندک بر جمع بسیار، و اگر یکی از جماعت سلام کند از همه کفایت باشد. همچنین اگر از گروهی يك تن جواب دهد از همه کفایت بود. و بر اهل و عیال خویش سلام کردن سنت است - که در خبر است - « اذا دخلت علی اهلك فسلم، لیكون برکة علیک وعلی اهل بیتک ». و مسلمان چون بر برادر مسلمان رسد هر گاه که رسد، چندانک رسد، سلام باز نگیرد که **مصطفی** ع گفت - « اذا لقی احدکم اخاه فلیسلم علیه فان حالت بینهما شجرة او جدار او حجر ثم لقیه فلیسلم علیه ». و همچنانک در جمع مسلمانان شود سلام میکنند نیز چون از نزدیک ایشان برخیزد سلام کند. که لفظ خبر است « لیست الاولى با حق من الآخرة ». و جهد کند که بابتدا سلام کند که **مصطفی** ع گفت « ان اولی الناس بالله من بدأ بالسلام » و سلام آشکارا کند که **مصطفی** ع گفت - « اعبدا الرحمن و اطعموا الطعام و افشوا السلام تدخلوا الجنة بسلام ». و سلام تمام کند چنانک گوید - سلام علیکم و جواب تمامتر دهد گوید « و علیک السلام و رحمة الله و برکاته » مگر جواب سلام اهل کتاب که گوید - علیکم - و برین نیفزاید. و یکی بر **مصطفی** صلعم سلام کرد و گفت علیک السلام یا رسول الله - رسول خدا گفت - چنین مگوی که این تحیت مردگان است. و چون سلام کند بدست و انگشتان اشارت نکند که **مصطفی** ع گفت « لیس منّا من تشبه بغيرنا، لا تشبهوا بالیهود ولا بالنصارى، فان تسلیم الیهود الاشارة بالاصابع و تسلیم النصارى الاشارة بالاکف » اما ثواب سلام کردن بر مسلمانان آنست که **مصطفی** گفت - « ما من مسلمین یسلم احدهما علی صاحبه فیاخذ به ییده و یضحک فی وجهه، لا یأخذ به یده الا الله فیفترقان حتی یغفر لهما ». و عن **عمران بن حصین** « ان رجلاً جاء النبی صلعم فقال السلام علیکم فردّ علیه ثم جلس فقال النبی ع عشر - ثم جاء آخر فقال - السلام علیکم و رحمة الله، فردّ علیه فجلس فقال - عشرون - ثم جاء آخر فقال - السلام علیکم و رحمة الله و برکاته - فردّ علیه فجلس فقال - ثلثون - و فی رواية الاخری ثم اتی آخر فقال السلام علیکم و رحمة الله و برکاته و مغفرته، فقال - اربعون - هکذا یکون الفضائل.

« يُوَدِّ أَحَدَهُمْ » - ضمير با گبران است ، ميگويد يکي از اين گبران دوست داردی که او را هزار سال عمر بودی ، و ذلك لانه لا يرجو بعثاً بعد الموت فهو يحب طول الحيوۃ ، و کذا اليهود لانهم عرفوا ما لهم في الآخرة من الخزي لتضييع ما عندهم من العلم . « هر چند که حرص برد رازی عمر در نهاد و سرشت آدميست ، و زينجا گفت مصطفی ع » يهرم ابن آدم و يشب منه اثنان - الحرص على المال والحرص على العمر « اما مؤمن که بر ستاخيز ايمان دارد و بيدار خدای و نعيم جاودانه اميد دارد امل دراز در پيش نگیرد ، و هميشه مرگ را مستعد بود ، چنانک مصطفی ع عبدالله بن عمر را گفت « کن في الدنيا کانک غريب او عابر سبيل وعدّ نفسك في اهل القبور ، اذا اصحبت فلا تحدّث نفسك بالمساء و اذا امسيت فلا تحدّث نفسك بالصباح ، و خذ من حيوانک لموتک و من صحتک لسقمک ، فانک يا عبدالله لا تدري ما اسمک غداً . » وقال يحيى بن معاذ : « أطع ربک ولا تفرق من الموت ولا تستوحش لفراق الاحبة ، فليس من تفرق من الاحياء اعز عليك من تقدم عليهم . » وقال لقمن - لابنه - يا بني امر لا تدري متى يلقاک فاستعدله قبل ان يفجأك وفي معناه أنشد : -

يسار اقد اللیلِ مسروراً بساولة ان الحوادث قد يطرقن اسحاراً

افنى القروب التي كانت منعمة كرا الیالی اقبالاً و ادباراً

ثم قال نعم :- « و ما هو بمنز حرجه من العذاب ان يعمر » - ای و ما احدهم

بمبعده من العذاب تعميره . « و الله بصير بما يعملون »

« قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ » ابن عباس گفت رض - دانشمندان جهودان

فدک که او را عبدالله بن صوريا می گفتند با جماعتی رؤساء جهودان نزدیک مصطفی

صلعم آگه که بمدينه فرود آمدند گفتند - يا ابا القاسم ، حدثنا عن خلال نسألك

عنهن ، لا يعلمهن الانبي قال - سلونی عما شئتم - فقال ابن صوريا كيف نومك ؟ فقد

اخبرنا عن نوم النبي الذي يأتي في آخر الزمان ؟ فقال تنام عيناى و قلبى يقظان . قال -

صدقت يا محمد ، اخبرنا يا محمد الولد من الرجل يكون او من المرأة ؟ فقال النبي اما

العظام والعروق فمن الرجل ، و اما اللحم والدم والظفر والشعر فمن المرأة . قال صدقت يا محمد ، قال - فما بال الولد يشبه اعمامه ليس فيه من شبه اخواله شيئاً ؟ او يشبه اخواله ليس فيه من شبه اعمامه شيئاً ؟ فقال النبي ايهما على ماؤه كان الشبه له . قال صدقت يا محمد ، قال فاخبرني عمن يولد له و عمن لا يولد له ؟ فقال - اذا كانت مغبرة غبرت يعني احمرت النطفة لم يولد له واذا كانت صافية ولد له ، قال فاخبرني عن ربك ما هو ؟ فانزل الله تع « قل هو الله احد » الى آخر السورة : قال ابن صوريا خصلة ان انت قلتها آمنت بك و اتبعتك ، اي ملك ياتيك بما يقول الله ؟ قال جبريل - ولم يبعث الله نبياً قط الا وهو وليه . قال ابن صوريا ذاك عدونا من الملائكة ، و لو كان ميكائيل مكانه لا ممّا بك ، ان جبريل كان ينزل بالعذاب على اسلافنا ، وانه عادانا مراراً كثيرة ، و كان اشد ذلك علينا ، ان الله تع انزل على نبينا - ان بيت المقدس سيخرب على يد رجل يقال له بخت نصر و اخبرنا بالحين الذي يخرب فيه ، فلما كان وقته بعثنا رجلاً من اقوياء بني اسرائيل في طلبه ليقتله ، فلقينه لبابل غلاماً مسكيناً ، فاخذته ليقتله فدفع عنه جبريل . و قال لصاحبنا ان كان ربكم هو الذي اذن في هلاككم فلن تسلط عليه ، و ان لم يكن هذا فعلى اي حق تقتله ؟ و فصدقه صاحبنا فرجع ، فقوى بخت نصر و غزاناو خرب بيت المقدس ، فلهذا نتخذة عدواً فانزل الله تع هذه الآية .

قناده و عكرمه و سدي و شعبي گفتند عمر خطاب در مدارس جهودان شد آنجا که درس گویند و کتاب خوانند و با ایشان بسخن درآمد ، و عمر گاه گاه رفتی و در کتاب ایشان نظر کردی . جهودان گفتند یا عمر از اصحاب محمد ما ترا دوست داریم ، که دیگران ما را می برنجانند و تومی نرنجانی ، و نیز بتو طمع داریم که در کتاب ما می نگری ، گوئی ترا نیک آمد این کتاب ما و دین ما . عمر گفت والله لا آتیکم لحبکم ولا اسألکم لائی شاگ فی دینی ، و إنما ادخل اليکم لازدياد بصيرة فی امر محمد صلعم ، واری آثاره فی کتابکم . عمر گفت والله که من نه دوستی شما می آیم ، یا آنچه پرسم از آن پرسم که در دین خود بشکم ، لکن آثار مصطفی ع در کتاب

شما می بینم، هر چند که می نگرم در آن مرا بصیرت و روشنائی در کار محمد میافزاید، پس روزی عمر خطاب سوگند بریشان نهاد بآفریدگار و بکتاب ایشان توریة، که راست گوئید. هیچ میدانید که محمد رسول حق است؟ ایشان گفتند: - اکنون که سوگند برنهادی راست گوئیم، می دانیم که محمد رسول حق است، هیچ شك می نیفتد ما را در صدق رسالت وی. عمر گفت فاذاً هلکتُم - پس شما از هالکا کنید که میدانید صدق وی و می نگروید و برسالت وی ایمان می نیارید. پس عمر گفت - مایمنعکم من اتباعه؟ آخر چیست آنک شما را می باز دارد از اتباع وی. ایشان گفتند - صاحب وی جبریل است و جبریل ما را دشمن است، محمد را بر سر ما میدارد، و پدران ما را عذاب و صواعق رسانید، و جبریل خود همه بکشتن و جنگ و عداوت آید، دوست ما میکائیل است خازن رحمت و باران و نبات و نعمت، همه بشادی و فراخی و آسانی آید، اگر صاحب محمد میکائیل بودی مابوی ایمان آورد مانی. عمر گفت: - خبرکنید مرا از منزلت جبریل و میکائیل بنزدیک خداوند عزوجل؟ ایشان گفتند - «جبریل عن یمینہ و میکائیل عن يساره و میکائیلُ عدُوّ لجبریل». عمر گفت - اکنون که ایشان را در حضرت عزت این چنین منزلت و قربت است چگونه یکدیگر را دشمن باشند؟ یا چون شما را دشمن باشند؟ اشهد ان من کان عدواً لجبریل فانه عدوٌ لمیکائیل و من کان عدواً لمیکائیل فهو عدوٌ لجبریل، و من کان عدواً لهما فان الله عدوٌ له. عمر این سخن برگفت و پیش مصطفی آمد تا آنچه رفت باز گوید. رب العالمین پیش از آمدن عمر برفوق قول عمر آیت فرستاد: - «قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِیلَ فَإِنَّهُ نَزَّلُنَا عَلٰی قَلْبِکَ» این آیت از روی معنی اشکالی دارد، و مقصود ذم جهودانست، میگوید چونست که ویرا دشمن میگیرند و او نزدیک ما بجائی است که وحی پاک بسدل پیغامبر بواسطه وی می فرستیم. معنی دیگر گفته اند جبریل را دشمن اند بسبب آنک وحی می آرد و نه او وحی از ذات خویش بمراد خویش می آرد تا با وی دشمنی گیرند او بنده مأمور است، بفرمان خالق پیغام می آرد بر دل تو که سیدی، فذلك قوله - «وما نَنْزِلُ إِلَّا بِالْمُرِّ رَبِّکَ». سدیدگر معنی گفته اند که این ردّ جهودانست بآنچه گفتند -

جبریل همه بجنتك و عذاب و سختی آید . رب العزة گفت - اگر عذاب و عقوبت را آید کافرانرا آید ، و گرنه مصطفی را و مؤمنانرا بروح و راحت و بشری و کرامت آید ، بمصطفی قرآن آورد که روح رُوح است و آرام جان ، و مؤمنانرا بشارت دهد ببهشت جاودان و ناز و نعیم بیکران چنانکه گفت - « مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ »

« مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ . » - دیگر باره درین آیت نام ایشان یاد کرد تشریف و تخصیص ایشانرا ، که ایشان در میان ملائكة سران و سروران اند و بهینه فرشتگان چهاراند : جبرئیل و میکائیل و اسرافیل و عزرائیل و بهینه این چهار جبرئیل است ، ششصد پیر دارد هر پری هفتاد هزار ریشه ، و علیه تهاویل الدر و الیاقوت . مصطفی ع او را دید بصورت خویش ، و کان قد سدّ الافق . در بعضی اخبار است که مصطفی را غشی رسید آنکه که او را بصورت خویش بدید ، پس گفت - سبحان الله ما کنت ادری ان شیئاً من الخلق هکذا . و قال جبرئیل - فکیف لورأیت اسرافیل ؟ انّ له لائنی عشر جناحاً جناحٌ منها بالشرق و جناحٌ بالمغرب ، و انّ العرش لعلی کاهله و انه لیتضاء لِعِظْمَةِ اللَّهِ عزوجل ، حتی یعود مثل الرضع . و عن ابن عباس قال - بینا رسول الله صلعم معه جبرئیل ینادی اذا انشق افق السماء ، فاقبل جبرئیل یدخل بعضه فی بعض فیتضاء ، فاذا ملکٌ قد مثل بین یدی النبی صلعم فقال یا محمد - ان الله عزوجل یأمرک ان تختار بین نبی عبدٍ او ملک نبی ، فاشارالی جبرئیل بیده ان تواضع فعرفت انه لی ناصح فقلت عبداً نبیاً ، فخرج ذالک الملك الی السماء . فقلت یا جبرئیل - قد کنت اردت ان اسألك عن هذا ، فرأیت من حالک ما شغلنی عن المسئلة فمن هذا یا جبرئیل ؟ قال - هذا اسرافیل خلقه الله یوم خلقه بین یدیه صافاً قدمیه لایرفع طرفه ، بینه و بین الرب عزوجل سبعون نوراً مامنھا نورٌ یدنومنه الا احترق ، فاذا اذن الله عزوجل فی شیءٍ من السماء و الارض ارتفع ذلک اللوح حتی یضرب جبینہ فینظر فیہ ، فان کان من عملی امر فی به و ان کان

من عمل میکائیل امره به ، و ان کان من عمل ملک الموت امره به . قفلت یا جبرئیل وعلی ای شیء انت ؟ قال علی الريح والجنود . قلت وعلی ای شیء میکائیل ؟ قال علی النبات والمطر ؟ قلت وعلی ای شیء ملک الموت ؟ قال علی قبض الانفس ، وما ظننت انه هبط الا لقيام الساعة ، و ما الذی رأیت منی الا خوفاً من قیام الساعة .

جبرئیل نامی است عبرانی یا سریانی ومعنی آن عبدالله است ، - جبر- بنده است و - ایل - نام خداوند است عزوجل . همچنین **میکائیل** و **اسرافیل** : میکا و اسراف نام بنده است ، و - ایل - نام خدا یعنی بنده خداوند عزوجل .

وجه تأویل آیت آنست که هر که **جبرئیل** را دشمن است **میکائیل** را هم دشمن است ، که هر دو مأمورند و هر که ایشانرا دشمن است همه فرشتگانرا دشمن است ، و که هر دو مأمورند و هر که پیغام رساننده را دشمن است پیغام را هم دشمن است ، و هر که پیغام را دشمن است پیغام ده را دشمن است ، پس ایشان که چنین اند کافران اند لا محاله ، و خدای عزوجل دشمن است آن کافرانرا که چنین اند .

اما اختلاف قراء در لفظ **جبرئیل** و **میکائیل** آنست : که مکی « جَبْرِیل »

بفتح جیم بی همزه خواند ، و مدنی و شامی و بصری و حفص بکسر جیم بی همزه خوانند . ابو بکر بفتح جیم و همزه بر وزن جبریل علّ خواند ، حمزه و کسائی و حماد بر وزن جبریل خوانند . و میکال بی همزه بر وزن قیفال . بصری و حفص نیز هم چنین خوانند ، نافع بهمزه بر وزن میکال ، باقی میکائیل بر وزن میکال .

« وَ لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ » - این

آیه بجواب ابن صوری آمد که گفته بود - ما انزل عليك من آية بيّنة فتنبئك لها - نفرستادند بر تو نشانی روشن که بر درستی کار تو دلالت کند تا ترا پس روی کنیم و ایمان آریم - رب العالمین گفت :- « وَ لَقَدْ أَنْزَلْنَا » - بدرستی که فرستادیم بتو نشانهای روشن راست ، و کافر نشود بآن مگر جهودان که از شریعت موسی بیرون شدند ، بسبب آنکه به محمد کافر شدند ، از بهر آنکه ایمان آوردن به محمد ع و پذیرفتن دین وی

از شرایع موسی بود پس چون نپذیرفتند لا محاله از شریعت موسی بیرون شدند .
معنی فسق بیرون شدن است از پذیرفتن حق . يقال فسقت الرطبة عن قشرها والفارة
عن جحرها .

« أَوْكُلُّمَّا عَاهِدُوا عَهْدًا » - الآیه... ابن عباس گفت سبب نزول این آیت آن
بود که مصطفی ع جهودان را گفت - که خدای عزوجل پیمان شد از شما که مرا استوار
گیرید ، و آنچه آوردم از کتاب و پیغام قبول کنید ، و شرع حنیفی و دین اسلام وصفت
من که پیغمبرم پنهان نکنید ، و ذلك فی قوله تع - « و اذ اخذ الله میثاق الذین او اتوا -
الکتاب لنبیئمنه للناس ولا تکتمونه » - پس مالک ابن الضیف آنرا منکر شد و گفت - والله
ما عهد الینافی محمد عهد ولا میثاق - بر ما هیچ عهد نگرفتند و هیچ پیمان نستدند در
کار محمد . پس رب العالمین آیت فرستاد .

« أَوْكُلُّمَّا عَاهِدُوا عَهْدًا نَبَذَهُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ » - هر گاه که عهدهای کنند و پیمانی
بندند گروهی ازین جهودان آیند و آن پیمان بشکنند « بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ »
عهد بشکستن نه ارزانی است بلکه ایشان ناگرویدگان اند . « بَلْ أَكْثَرُهُمْ » از آن
گفت که قومی ازیشان و گرچه اندک بودند بگرویدند و بوفاء عهد باز آمدند ، چنانک
جای دیگر گفت « فَقَالُوا مَا يُؤْمِنُونَ » قال النبی صلعم - « من مات ناکثاً عهد
جاء یوم القیمة لاحتجة له » . و قال ع « اربع خصال من کان فیہ منافقاً : اذا حدث
کذب ، و اذا وعدا خلف ، و اذا عاهد غدر ، و اذا خاصم فجر ، و مامن غادر الا وله لواء
یوم القیمة یعرف به و صایح یصیح - هذا غادر بنی فلان - مسود وجهه مزروقه عیناه ،
مصفوفة یدآه ، معقوله رجلاه ، علی رقبته مثل الطود العظیم من ذنوبه . »

« وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدَ اللَّهِ » - قال ابن عباس - ان معاذاً و بشیر بن
البراء یقولان للیهود - « یا معشر الیهود اتقوا الله واسلموا ، فقد کنتم تستفتحون علینا بمحمد
صلعم ، ونحن اهل شرك و تخبروننا انه مبعوث و تصفوننا لنا بصفته . فقال سلام بن مسلم
اخو بنی النضیر - ما جاءنا بشیء نعرفه ، و ما هو باللی کنا نذکر لکم ، فانزل الله تع .

«وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيقٌ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ الْآيَةَ...» - علماء جهودان اندانیان که توریة راپس پشت انداختند، و آن کار نکردند و به مصطفی و قرآن کافر شدند. شعبی گفت - هوبین ایدیهم یقرأونه ولیکنهم نبذوا العمل به - قال ابن عیینہ - ادرجوه فی الحریر والدیباچ و حلّوه بالذهب والفضّة، ولم یحلّوا حلاله ولم یحرّموا حرامه، فذلک التّبذ. بوسعید خدری گفت - لا تكونوا کالیهود انا وضعوا التوریه مادوا لها و اذا قاموا عنها نبذوها و راء ظهورهم. رب العالمین درین آیت خبر داد که جهودان کتاب حق بگذاشتند، و پس روی شیاطین کردند و جادوئی آموختند و آن خواندند.

«فذلک فی قوله:- «وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ سَلِيمَانَ»- ای فی عهده و زمان ملکه، جهودان دعوی کردند که این جادوئی و نیر نجات که ما میخوانیم و بدان کار میکنیم علم سلیمان پیغمبر است و نام اعظم که پادشاهی بدان میراند و فرمان بدان میداد، و دیو و باد را بدان مسخر خویش میکرد. مفسران گفتند کتابی بود که شیاطین در آن سحر و نیر نجات نبشته بودند و زیر تخت سلیمان دفن کردند آنکه که سلیمان معزول بود از ملک خویش پس چون سلیمان را وفات رسید بیرون آوردند و فرا مردمان نمودند که این علم سلیمان است و کتاب وی، و پادشاهی که میراند بدین میراند. هر چه نیک مردان بنی اسرائیل بودند آن از شیاطین قبول نکردند و از آن پیرهنیزدند و هر چه بد مردان بودند و مفسدان قبول کردند و بیاموختند و بدان کار کردند. رب العالمین سلیمان را از آن سحر و نیر نجات مبرا کرد و عذری بر زبان مصطفی ع بنهاد و گفت:

«وَمَا كَفَرُ سَلِيمُنَ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا» الْآيَةُ... - سلیمان هرگز کافر نبود

و آن سخنان که شیاطین خواندند سخنان سلیمان نبود، و از آنچه بروی گفتند و ساختند و فرا پیش آوردند از نیر نجات و شعبه هرگز ساز او نبود، و اباطیل هرگز کار او نبود و سحر از افعال او نبود، و عزائم بابت وی نبود، و تولّه و نشره و آخذ و تفریقه از

سنت و سیرت وی نبود. و آنجا قال «وما كفر سليمان» و ليس في صدر الآية انهم كفروه، حتى يبراه الله نعم من ذلك، ولكن لما نسبوا اليه السحر والسحر كفر برئ الله من الكفر فقال - وما كفر سليمان - وروى ان رسول الله صلعم قال - ليس منامن سحر ولا من سحر له، ولا من تكهن ولا من تكهن له ولا من تطير ولا من تطير له. و قيل مكتوب في التوراة - ليس مني وليد غيري من تطير او تطير له، او من سحر او سحر له، او تكهن او تكهن له. وقال صلعم - من اتي كاهنًا لم يقبل له صلاة اربعين ليلة. وقال عبد الله بن مسعود «من اتي ساحرًا او كاهنًا اوعرًا افأفصده بما يقول فقد كفر بما انزل على محمد صلعم». وكتب عمر بن الخطاب الى بعض اصحابه - ان اقتل كل ساحر و ساحرة قال فقتلنا ثلث سواحر و قال ابو الاسود - لم يزل السحار يقتلون عندنا بالمدينة. وقال النبي صلعم - حد الساحر ضربًا بالسيف.

«وَلَيْكِنَ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا» - حمزه و كسائي - ولكن بتخفيف - والشياطين برقع خوانند. «كَفَرُوا يَعْلَمُونَ النَّاسَ السَّحَر» - ميگوید سليمان من کافر نبود و جادوئی کار وی نبود، لکن شیاطین کافر بودند و جهودانرا جادوئی می آموزانیدند.

«وَمَا أَنْزَلَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ» الآية... - این ما بر دو وجهست یکی بمعنی - نفی - یعنی که هرگز بر آن دو فرشته جادوئی نفرستادند از آسمان. و بمعنی دیگر نفی نیست و تعلق باول آیت دارد. میگوید کتاب خدا پس پشت انداختند و آنکه پس روی کردند دو چیز را یکی «مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينَ عَلَى مُلْكِ سُلَيْمَانَ» - و دیگر «وَمَا أَنْزَلَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ» - یکی آنچه شیاطین خواندند دیگر آنچه در بابل به هروت و ماروت فرو آمد، و آن سحرست میکنند، و در آن تعزیم و تعویذ می آرند در تسخیر جن بنامهائی از نامه‌های خدای عز و جل که از آسمان فرود آمد.

و علمارا خلافتست که بابل در دیار کوفه است یا در دیار مغرب، یا بکوه دماوند، و بابل از آن گفتند که تبلیت الالسن بها، قيل ان الله عز وجل حين اراد ان يخالف

بین آلسنة بنی آدم بعث ریحاً فحشرتهم من کل افق الی **بابل** فلبیل الله عزوجل السنتم، فلم یدر احدٌ ما یقول الا اخرٌ ثم فرقتهم الريح فی البلاد.

هروت و هاروت اسمان سرانیان. قال اهل التفسیر و نقله الحديث - انهما كانا ملکین اسمهما - **عزرا و عزرائیل** - و ان الملائكة تعجبت من ظلم بنی آدم و استجلا لهم المحارم و سفکهم الدماء و قد جاءتهم رسالهم بالبیّنات، فعز واذلک علیهم، و خاطبوا الله عزوجل فی معنایهم، و قالوا هؤلاء الذین جعلتهم فی الارض و اخترتهم، فهم بعصونک... القصّة الی آخرها - مفسران و اصحاب حدیث و نقله آثار گفتند - فرشتگان آسمان تعجب کردند از ظلم بنی آدم و بی رسمیه و پرده دریدن و خون ریختن ایشان، گفتند خداوند این زمین داران و خاکیان را برگزیدی و ایشان ترا نافرمانند. رب العالمین گفت اگر آن شهوت که دریشان مر کب است در شما بودی حال شما همچون حال ایشان بودی همه گفتند - « سبحانک ما ینبغی لنا ان نعصیک » - پاکی ترا و بی عیبی ترا، نیاید از ما که در تو عاصی شویم، و نسزد که فرمان ترا خلاف کنیم. رب العالمین گفت اکنون دو فرشته اختیار کنید از همه فرشتگان تا ایشانرا بصف بنی آدم بر آریم و شهوت دریشان مر کب کنیم. **هاروت و هاروت** را برگزیدند که از همه عابد تر و خاشع تر بودند. خداوند عزوجل ایشانرا بزمین فرستاد تا حکم کنند و کار گزارند میان خلق. و شهوت در ایشان آفرید چنانک در فرزندان **آدم**، و ایشانرا گفت - شرک میارید و زنا مکنید و خمر مخورید و خون بنا حق مرزید و گوشت خوک مخورید و در حکم و قضا میل و محابا مکنید و جور و جفا میسندید. ایشان بیامدند و بروز حکم می کردند و کار خلق می گزاردند، و شب بر آسمان میشدند بمتعبد خویش. آخر روزی زنی آمد پیش ایشان بمجلس حکم، باخصمی که داشت و نام آن زن - زهره - بود نیکو روی که جمال وی بغایت کمال بود و گفته اند که پادشاه زاده بود از دیار **فارس**، و در دل ایشان هواء آن زن افتاد بیکدیگر باز گفتند، آنکه ترافع و حکم آن زن در تأخیر نهادند، تا ویرا بخانه خواندند و کام خود از وی طلب کردند. آن زن سر وازد آنکه گفت. اگر شما را مرادی است از من بت پرست باید شدن چنانک آن زن،

و قتل کردن و خمر خوردن - ایشان گفتند - این نه کار ماست که ما را از این نهی کرده اند و پرهیز فرموده . آن روز رفت دیگر روز همین حدیث بود و جواب همان . سدیگر روز هوا بغایت رسید و صبرشان بر مید ، گفتند از آنچه فرمودی خمر خوردن آسانتر است . ندانستند که خمر خود مجمع جنایت است ، و اصل گناهان - قال النبی صلعم - « الخمر أمّ الخبائث » . پس خمر خوردند تا مست شدند و کام خود از آن زن برگرفتند و در آن حال کسی بایشان فرا رسید ، ترسیدند که باز گوید او را بکشتند ، تا هم قتل و هم زنا و هم شرب خمر از ایشان در وجود آمد . و خداوند عزوجل در آن حال ملائکه آسمان را بر حال ایشان اطلاع داد ، تا ایشان را بدان صفت بدیدند . ومن ذلك اليوم يستغفرون لاهل الارض . و گفته اند نام اعظم آن زن را در آموختند تا قصد آسمان کرد پس حراس آسمان و گوشوانان او را منع کردند و خدای عزوجل صورت وی بگردانید تا کو کبی گشت . اکنون آن ستاره سرخ است : - نام وی بزبان عرب - زهره - و بزبان عجم - اناهید - و بزبان بنطی بیدخت (۱) ابن عباس و ابن عمر ، آن را لعنت میکردند و میگفتند - لامر حبابها ولا اهلاً لقیها الملکان منها مالقیها . وعن علی ع قال - کان النبی صلعم اذا رأى سهیلاً قال لعن الله سهیلاً انه کان عشاراً باليمن ، ولعن الله الزهرة فانها فتنت ملکین . وروی ان النبی صلعم سئل عن المسوخ ؟ فقال هم ثلثة عشر : الفیل ، والدب ، و الخنزیر ، والقرد ، والجریث (۲) ، والضب ، والوطواط ، والعقرب ، والدعموص ، والارنب ، و سهیل ، والزهرة ، والعنکبوت . فقیل یا رسول الله - ما کان سبب مسحهم ؟ قال - اما الفیل فکان جبّاراً لوطیاً لا یدع رطباً ولا یابساً ، واما الدب فکان یدع الناس الی نفسه ، واما الخنازیر فقوم نصاری سألوا ربهم نزول المائدة فلما نزلت علیهم کانوا اشدّ تکذیباً و اشدّ کفراً ، واما القردة فقوم بهود اعتدوا فی السبت ، واما الضب فکان اعرابیاً یسوق الحاج بمحجنه ، و اما الوطواط فکان رجلاً یسرق الثمار من رؤس النخل ، واما العقرب فکان رجلاً لداعاً لا یسلم

(۱) فی نسخه الف : بزبان بنطی . بیدخت

فی نسخه ج : بزبان هندی مندخت

(۲) الجریث ، نوع من السمک

من لسانه احدٌ ، واما الدعموص فكان رجلاً ثَمَاماً يَفَرِّقُ بين الاحبة ، واما العنكبوت فامرأةٌ سحرت زوجها ، واما الارنب، كانت لا تطهر من حيض ولا من غير ذلك واما سهيلُ فكان عشاراً باليمن ، واما الزهرة فكانت نصرانيةً بنتاً لبعض ملوك بني اسرائيل فتنبها هروت وماروت . قال الراوى - ولم يذكر سبب مسخ الجريث .

و **مصطفى صلعم** چون دانست كه مخالطت زنان آفت دين است و تخم فتنه ، از آن حذر نمود گفت - لا يخلون رجلٌ بامرأةٍ فان ثلثهما الشيطان . وقال ع « النساء حبائل الشيطان » و قال **الحسن بن صالح** - سمعت ان الشيطان قال للمرأة « انت نصف جندي وانت سهمي الذي ارمى به فلا اخطي وانت موضع سري وانت رسولي في حاجتي » . وعن **ابي امامة** عن رسول الله صلعم ان ابليسَ لَمَّا نزل الى الارض قال - يارب انزلتني الى الارض وجعلتني رجيماً ، فاجعل لي بيتاً ، قال الحمام ، قال فاجعل لي مجلساً ، قال الاسواق وجامع الطرق ، قال فاجعل لي طعاماً قال مالم يذكر اسم الله عليه ، قال اجعل لي شرباً قال كل مسكر قال اجعل لي مؤذناً قال المزامير ، قال اجعل لي قراناً قال الشعر ، قال اجعل لي كتاباً قال الوشم ، قال اجعل لي حديثاً قال الكذب ، قال اجعل لي رُسلًا قال الكهنة ، قال اجعل لي مصايد قال النساء .

تمامی قصه آنست كه **هروت و ماروت** پس از آنك معصيت کردند خواستند كه بآسمان بمعبد خویش باز شوند نتوانستند و پرهاشان مطاوع نیامد پس در كار خویش بدیدند وزان کرده پشیمان شدند ، و رفتند پیش **ادريس** پیغامبر و گفتند استشفع لنا الى ربك وادع لنا - **ادريس** دعا كرد ایشان را ، خداوند عزوجل ایشانرا مخیر كرد میان عذاب دنیوی و عذاب عقبوی ، و عذات دنیوی اختیار کردند و در زمین **بابل** پس ایشانرا سرنگون بچاهی درآویختند تا بقیامت . **مجاهد** گفت - در آن چاه آتش است و ایشان در میان آتش معذب اند پایها در قید و سلسله بر هفت اندام . و گفته اند - كه در آن چاه آب است و ایشان از تشنگی زبان بیرون کرده اند ، و چهار انگشت است از میان ایشان تا بآب و بآب می نرسند . و در روزگار پیشین مردی پیش ایشان رفت تا جادویی آموزد گفت چون ایشانرا بدان صفت دیدم بترسیدم و از آن حال بسهمیدم گفتم - لا اله الا الله

ایشان چون سخن میشنیدند گفتند از کدام امتی تو؟ جواب دادم از امت محمد صلعم. ایشان گفتند «وقد بعث محمد؟ قلت نعم - قال الحمد لله فانه نبی آخر الزمان و عما قریب ینقطع العذاب عنا»

«وَمَا يُعْلِمَانِ مِنْ أَحَدٍ» - و جادوئی بهیچکس که بایشان شود نیاموزند تا پیشتر گویند «انَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ» - ما فتنه خلقیم و آزمودن ایشان، بخدای عزوجل کافر مشو بآموختن جادوئی و کار کردن بآن که هلاک شوی. پس اگر نصیحت نپذیرد و بآموختن آن رغبت نماید او را گویند - رو بول در آن تنور کن. چون بول در آن تنور کند نوری از وی جدا شود و مانند دودی در آید و بیننی وی باز شود، آن نور گفته اند. معرفت خداوند است عزو جل است و آن دود غضب وی جل جلاله.

بعضی علما گفته اند - علم سحر شناخت شر نیست که کردار شر است و شناخت دیگر است و کردار دیگر. همچنانک شناخت کفر دیگر است و کافر شدن دیگر و شناخت زنا دیگر است و زنا کردن دیگر، هیچکس بشناخت کفر کافر نگردد تا عمل نکنند همچنین بشناخت سحر کافر نشود تا عمل نکنند. و آنچه فریشتگان گفتند «فَلَا تَكْفُرْ» - معنی آنست که میاموز که چون آموختی بر خود ایمن نباشی که عمل کنی. و پس بعمل کافر شوی، و تعلیم فریشتگان بمعنی اعلام است. فقها از اینجا گفتند اگر کسی اقرار دهد که من سحر نیک دانم و شناسم اما میدانم که حرام است و باباحت آن معتقد نیستم و کس را نیاموختم، گفتند بروی هیچ چیز نیست. پس اگر گوید من آموخته ام و مباح است آموختن آن و اعتقاد داشتن باباحت آن رواست، اگر چنین گوید کافر شود - یستتاب فان تاب و الا قتل - و همچنین اگر گوید من آموخته ام و تعلیم آن بی کفر صورت ننبدد بکفر خود اقرار دارد، یستتاب فان تاب و الا قتل.

«فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ» - چیزی می آموزند که بآن میان مرد و زن جدائی او کنند و این جاودان نتوانند که کس را گزند نمایند مگر بخواست الله.

«وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ» - آن می آموزند که درد دنیا و آخرت

ایشانرا بکار نیاید و سود نکند. « وَ لَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ » - و جهودان نيك دانستند که هر که سحر خرد و پسندد و آموزد و کند و کار بندد امروز بیدین است و فردا از خیر آن جهانی بی بهره .

« وَ لَبَسَ سَمَاءُ شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ » - ای بئس شیئاً باعوا به حظ انفسهم حيث اختاروا السحر و نبذوا کتاب الله و راء ظهورهم ، بیدچیزی خط خود از آن جهان فروختند ، که کتاب خدای عز و جل بگذاشتند و اختیار سحر کردند .

« لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ » - ایشانرا نيك آید اگر دانند و لكن ندانند - هذا كقولك لصاحبك - ما ادعوك اليه خير لك لو كنت تعقل ، و تنظر ما في العواقب و هو يعقل و لعله كثير النظر في العواقب الا انه لا يعلم ما يوجب ذلك - « وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا » ای بمحمد و القرآن - « وَ اتَّقُوا » - اليهودية و السحر . و اگر ایشان محمد را به پیغامبری استوار گیرند و قرآن را برآستی به پذیرند ، و از دین جهودی و جادویی بپرهیزند « لَمْثُوبَةٌ مِنْ عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ » - این هر سه لام « لَمَنِ اشْتَرَاهُ ، وَلَبَسَ سَمَاءُ وَلَمْثُوبَةٌ » هر سه لام تحقیق اند و تأکید بجای قسم ، میگوید - اگر ایشان ایمان آوردندی پاداش آن ایشانرا از نزدیک خدای عز و جل بودی از آن رشوت که ستند پنهان کردن نبوت رسول مرا از عامه خویش و از آنچه بجادوئی و شعبه فرا دست آوردند « لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ » اگر دانستندی و لكن نمیدانند .

النوبة الثالثة - قوله تم : « قُلْ إِنْ كُنْتُمْ لَكُمْ الدُّارُ الْآخِرَةُ . . . » - الآية

از روی طریقت و راه حقیقت رموز این آیت اثری دیگر دارد ، ارباب القلوب گفتند - مِنْ علامات الاشتياق تمنى الموت على بساط العوافي - عجب نیست کسی را که در مغاک مذلت باشد و در زندان وحشت اگر از سر بینوائی و ناکامی ویرا آرزوی مرگ باشد ، عجب کار آن جوانمردی است که بر بساط عافیت آرام دارد ، و کارهایش بر نظام ، و دولتش

و از آن خصلت‌های نیک هیچ نگوئی؟ گفت - آن چیست؟ رابعه گفت - و انت موصل الحبيب الى الحبيب .

سفیان ثوری هر که که مسافری را دیدی و آن مسافر گفتی شغلی بفرمای ، سفیان گفتی - اگر جائی بمرگ رسی درود مابدو برسان و بگوی .

گر جان باشارتی بخواهی زرهی در حال فرستم و توقف نکنم .
بلال حبشی در نزع بود عیال وی میگفت - واحزنه ! بلال گفت چنین مگوی لکن میگوی - و اطرباه ! غداً تلقی الاحبة - محمداً و حزبه . عبدالله مبارک در وقت نزع میگفت و می‌خندید - لمثل هذا فليعمل العاملون - شبلی را می‌آرند که در سکران مرگ این بیت میگفت :

كل بيت انت ساكنه غير محتاج الى السرج
وجهك المأمول حجتنا يوم يأتي الناس بالحجج
آن شب که رخ تو شمع کاشانه ماست خورشید جهان فروز پروانه ماست
بو العباس دینوری مجلس میداشت و در عشق سخن میگفت ، پیرزنی عارفه حاضر بود ، آن سخن بروی تافت و قتش خوش گشت ، برخاست و درو جد آمد . بو العباس گفت - موتی - جان در باز ای پیرزن ، گفت .

جا نیست نهاده ایم فرمانی را در عشق کجا خطر بود جانی را
این بگفت و نعره زد و جان بداد .

« قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ » - بزرگوار و نیکوست آن قرآن که جبرئیل فرود آورد از رحمن ، که هم روح روح دوستان است ، و هم شفاء دل بیماران ، و هم رحمت مؤمنان ، اینست که گفت جل جلاله - « فانه نزله على قلبك » جای دیگر گفت « نزل به الروح الامين على قلبك » . و جبرئیل ع چون وحی پاك گرادی گاهی بصورت بشر آمدی گاهی بصورت ملك ، هر که که آیت حلال و حرام و بیان شرایع و احکام آوردی بصورت بشر بودی ، و حدیث دل در میان نه . چنانك گفت « هو الذي انزل عليك الكتاب » « اولم يكفهم انا انزلنا عليك الكتاب » - باز چون حدیث محبت و صفت عشق و

نیکوئی و پیغام گزاری «مِنْ رَبِّكُمْ» از خداوند شما، «وَاللَّهُ يَخْتَصُّ» و الله میگزیند و شایسته میسازد و سزا میکند. «بِرَحْمَتِهِ» بمهربانی خود، «مَنْ يَشَاءُ» آنرا که خواهد، «وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ»^{۱۰۰} و الله با فضل و نواخت بزرگوارست.

«مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ» - هر چه منسوخ کنیم در قرآن از آیتی «أَوْ نُنسِهَا» یا آنرا فراموش کنیم بر تو، «تَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا» دیگری آریم به آن «أَوْ مِثْلَهَا» یا همچنان، «أَلَمْ تَعْلَمْ» نمیدانی ای آدمی «أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ»^{۱۰۶} که الله بر همه چیز تواناست.

«أَلَمْ تَعْلَمْ» - و نمیدانی ای آدمی! «أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ» که الله راست پادشاهی آسمانها و زمین «وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ» و نیست شما را جز از الله «مَنْ وَلِيَّ وَلَا نَصِيرٌ»^{۱۰۷} یاری و نه کارسازی و خداوندی.

«أَمْ تُرِيدُونَ» - یا میخواستید «أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ» که از رسول خویش محمد چیزی خواهید «كَمَا سَأَلَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ» چنانکه از موسی خواستند پیش فاطمه «وَمَنْ يَتَبَدَّلِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ» و هر کس که بدل پسندد و گیرد کفر از ایمان «فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ»^{۱۰۸} او آنست که گم گشت از میان راه راست.

«وَدَّ» - می دوست دارد و می خواهد «كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ» فراوانی از اهل کتاب از این دانشمندان جهودان «لَوْ يَرُدُّونَكُمْ» اگر توانستندی که شما را برگردانیدندی «مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ» از پس استوار داشت شما خدای و رسول را، «كُفَّارًا» باز برندی شما را تا کافر شوید «حَسْبُكَ مِنْ عَذَابِ أَنْفُسِهِمْ» از حسدی که

در دل‌های ایشان است. « مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ » پس آنک پیدا شد ایشانرا در توریة - که محمد استوارست و پیغام باو حق ، « فَأَعْفُوا » در گذارید « وَأَصْفَحُوا » واز جواب ایشان بسزا روی گردانید « حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ » تا الله آرد فرمان خویش « إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ »^{۱۰۹} بدرستی که الله بر همه چیز قادر است و هر کار را توانا « وَاقِيمُوا الصَّلَاةَ » و نماز بیای دارید « وَآتُوا الزَّكَاةَ » و زکوة مال بدهید « وَ مَا تَقْدِمُوا لِأَنفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ » و هر چه خود را پیش فرا فرستید از خیری « تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ » نزدیک الله باز یابید آنرا ، « إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ »^{۱۱۰} الله با آنچه شما میکنید بیناست .

« وَ قَالُوا » و جهودان گفتند « لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ » در بهشت نرود « إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا » مگر جهودان « أَوْ نَصَارَى » و ترسایان همین گفتند خود را « تِلْكَ آمَانِيَهُمْ » آن دروغهای ساخته ایشانست ، « قُلْ » رسول من گوی « هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ » حجت خویش باز نمائید و بیارید « إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ »^{۱۱۱} اگر می راست گوئید .
النوبة الثانية - قوله نعم : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا . . » الآية - مفسران گفتند هر چه در قرآن « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » آید خطاب اهل مدینه است ، چنانکه « يَا أَيُّهَا النَّاسِ » خطاب اهل مکه است . و این نداء کرامت بمؤمنان مدینه آنکه پیوست که اسلام بالا گرفته بود و کار دین مستحکم شده ، و هیچ امت را در هیچ کتاب باین نام کرامت باز نخواندند مگر این امت را ، و بنی اسرائیل را در توریة بجای این ندا یا ایها المساکین - گفته اند .

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » میگوید - ای شما که مؤمنان اید « لَا تَقُولُوا رَاعِنَا » رسول مرا مگوئید - راعنا - و آن آن بود که مسلمانان عادت داشتند آنکه که در پیش

مصطفیٰ ع می شدند کہ میگفتند۔ راعنا یا رسول اللہ۔ وباین آن میخواستند کہ نگاہ کن در ماو بمایوش۔ و جهودان می آمدند و همان میگفتند و در زبان ایشان این کلمہ قدحی عظیم بود و سقطی بزرگ۔ و قيل هو من الرعونۃ فی لسانہم و قيل معناه۔ اسمع لا سمعت۔ جهودان چون این از مسلمانان شنیدند شاد شدند و باخود میگفتند اکنون ویراست میگوئیم بزبان خویش و ایشان نمیدانند۔ سعد معاذ رض زبان عبری دانست بر قصد و نیت ایشان افتاد گفت۔ علیکم لعنة الله والذی نفسی بیدہ لئن سمعتها من رجل منکم لاضرین عنقه۔ فقالوا۔ اولستم تقولونها؟ فنهى الله المؤمنین عن ذلك، فقال تع « لا تقولوا راعنا » گفت شما کہ مؤمنانید این کلمہ خویش مگوئید، تا ایشان آن کلمہ خویش به پستی شما نگویند، و بجای آن گوئید۔ « انظرونا »۔ یعنی کہ۔ در مانگر۔ جای دیگر ازین گشادہ تر گفت۔ « و راعنا لیساً بالسنتہم و طعننا فی الدین و لو انہم قالوا سمعنا و اطعنا و اسمع و انظرونا لکان خیراً لہم و اقوم » آنگاہ در آن تأکید کرد بر مؤمنان و گفت « و اسمعوا » بنیوشید و بپذیرید و چنین گوئید، و آنگاہ تہدید داد جهودانرا و منافقانرا کہ پستی ایشان میدادند گفت :

« و الکافرین عذابٌ اَلیمٌ »۔ ایشانراست عذابى خوار کننده او کننده،

عذابى دردناك و سہمناك، عذابى کہ ہر کز باخر نرسد و ہر روز بیفزاید۔ ابن السماک گفت لو کان عذاب الآخرة مثل عذاب الدنيا کان ايسره ولكن يضرب الملك بالمقمعه راس المعذب فلا یسکن و جمعها ابدأ و یضربه الثانية فلا یسکن و جمع الاولی و لا الثانية، و یضربها الثالثة فلا و جمع الاولین یسکن و لا الثالثة۔ فأول العذاب لا ینقطع و آخره لا ینفد۔ و در عہد رسول خدا صلح مردی ہمہ شب ہمی گفت۔ واغواہ من النار!۔ رسول ع بامداد اورا گفت۔ « لقد ابکیت الباریحة اعین ملاء من الملائكة۔ و قال صلعم » لہجرئیل۔ مالی اری میکائیل ضاحکاً قال « ماضحک منذ خلق الله النار » وعن محمد بن المنکدر قال لما خلقت النار فرزت الملائكة فرعاً شديداً طارت له افئدتهم، فلم يزالوا كذلك حتى خلق آدم فرجعت اليہم افئدتہم و سکن عنہم الذی کانوا یجدون۔

«مَا يُوَدِّعُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ» - قومی از مسلمانان انصار با جهودان صحبت داشتند و نشست و خاست و تحالف میان ایشان رفته بود و حلیف یکدیگر شده از عهد جاهلیت باز، و این مسلمانان انصار حلفاء خود را گفتند از آن جهودان، که ایمان آرید به قرآن، و مصطفی را استوار گیرید که بهروزی و فلاح شما در این است. ایشان جواب دادند - که مانمی بینیم درین دین شما چیزی که دوست داریم و خوش آید ما را، اگر در آن چیزی بودی ما نیز در آن برپی شما رفتمانی - رب العالمین ایشانرا بآنچه گفتند دروغ زن کرد و گفت:

«مَا يُوَدِّعُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ» - دوست ندارند و خوش نیاید این جهودان را که بر شما از آسمان پیغام آید «وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ» باین خیر و وحی میخواهد میگوید و وحی که فرستادیم بشما و پیغام که دادیم ایشانرا خوش نیامد، «وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ» - باین رحمت نبوت میخواهد، و گفته اند که دین اسلام میخواهد، یعنی که الله می گزیند آنرا که خواهد به نبوت و رسالت خویش، الله سزا و شایسته میکند دین اسلام را آنرا که خواهد، این بآن کند تا اهل کتاب بدانند که ایشان بر هیچ چیز پادشاه نیستند. از فضل خداوند چنانکه گفت جَلَّ جلاله «لئلا يعلم اهل الكتاب الا يقدرون على شيء من فضل الله» «وان الفضل بيد الله يؤتیه من يشاء» - و پادشاهی نیکو بید خداوند است آنرا دهد که خود خواهد. جای دیگر گفت «قل ان الفضل بيد الله يؤتیه من يشاء». و قال النبی صلعم - «انما مثلنا و مثل الذين اوتوا الكتاب من قبلنا مثل رجل استأجر أجراً فقال - من يعمل لی الى آخر النهار علی قیراطٍ قیراطٍ فعمل قوم ثم ترکوا العمل نصف النهار، ثم قال - من يعمل لی من نصف النهار الى آخر النهار علی قیراطٍ قیراطٍ، فعمل قوم الى العصر علی قیراطٍ قیراطٍ ثم ترکوا العمل، ثم قال من يعمل لی الى اللیل علی قیراطین قیراطین، فقال الطائفتان الاولیان مالنا اکثر

مصطفیٰ ع می شدند که میگفتند - راعنا یا رسول الله - وباین آن میخواستند که نگاه کن در ماو بمانیوش . و جهودان می آمدند و همان میگفتند و در زبان ایشان این کلمه قدحی عظیم بود و سقطی بزرگ - و قیل هو من الرعونة فی لسانهم و قیل معناه - اسمع لا سمعت - جهودان چون این از مسلمانان شنیدند شاد شدند و باخود میگفتند اکنون ویراست میگوئیم بزبان خویش وایشان نمیدانند . **سعد معاذ** رض زبان عبری دانست بر قصد و نیت ایشان افتاد گفت - علیکم لعنة الله والذى نفسی بیده لئن سمعتها من رجل منکم لا ضربن عنقه . فقالوا - اولستم تقولونها ؟ فنهى الله المؤمنين عن ذلك ، فقال تع « لا تقولوا راعنا » گفت شما که مؤمنانید این کلمه خویش مگوئید ، تا ایشان آن کلمه خویش به پستی شما نگویند ، و بجای آن گوئید - « انظرونا » - یعنی که - درمانگر - جای دیگر ازین گشاده تر گفت - « و راعنا لیساً بالسنتهم و طعناً فی الدین ولو انهم قالوا سمعنا و اطعنا و اسمع و انظرونا لکان خيراً لهم و اقوم » آنگاه در آن تأکید کرد بر مؤمنان و گفت « و اسمعوا » بنیوشید و بپذیرید و چنین گوئید ، و آنگاه تهدید داد جهودانرا و منافقانرا که پستی ایشان میدادند گفت :

« و لِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ » - ایشانراست عذابی خوار کننده او کننده ، عذابی دردناک و سهمناک ، عذابی که هرگز با آخر نرسد و هر روز بیفزاید . **ابن السماک** گفت لو کان عذاب الآخرة مثل عذاب الدنيا کان ایسره و لکن یضرب الملك بالمقمعه رأس المعبّد فلا یسکن و جمعها ابدأ و یضربه الثانية فلا یسکن و جمع الاولی و لا الثانية ، و یضربها الثالثة فلا و جمع الاولین یسکن و لا الثالثة - فأول العذاب لا ینقطع و آخره لا ینفد . و در عهد رسول خدا صلح مردی همه شب همی گفت - واغوثاه من النار ! - رسول ع بامداد اورا گفت - « لقد ابکیت البارحة اعین ملاء من الملائكة . و قال صلعم » **جبرئیل** - مالی اری میکانیل ضاحکاً « قال « ما ضحك من خلق الله النار » و عن **محمد بن المنکدر** قال لما خلقت النار فرزت الملائكة فرعاً شديداً طارت له افئدتهم ، فلم يزالوا كذلك حتی خلق آدم فرجعت اليهم افئدتهم و سكن عنهم الذی کانوا یجدون .

«مَآيَؤُ الدِّينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ» - قومی از مسلمانان انصار با جهودان صحبت داشتند و نشست و خاست و تحالف میان ایشان رفته بود و حلیف یکدیگر شده از عهد جاهلیت باز ، و این مسلمانان انصار حلفاء خود را گفتند از آن جهودان ، که ایمان آرید به قرآن ، و مصطفی را استوار گیرید که بهروزی و فلاح شما در این است . ایشان جواب دادند - که مانمی بینیم درین دین شما چیزی که دوست داریم و خوش آید ما را ، اگر در آن چیزی بودی ما نیز در آن برپی شما رفتمانی - رب العالمین ایشانرا بآنچه گفتند دروغ زن کرد و گفت :

«مَآيَؤُ الدِّينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ» - دوست ندارند و خوش نیاید این جهودان را که بر شما از آسمان پیغام آید «وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ» باین خیر وحی میخواهد میگوید وحی که فرستادیم بشما و پیغام که دادیم ایشانرا خوش نیامد ، «وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ» - باین رحمت نبوت میخواهد ، و گفته اند که دین اسلام میخواهد ، یعنی که الله می گزیند آنرا که خواهد به نبوت و رسالت خویش ، الله سزا و شایسته میکند دین اسلام را آنرا که خواهد ، این بآن کند تا اهل کتاب بدانند که ایشان بر هیچ چیز پادشاه نیستند . از فضل خداوند چنانکه گفت جَلَّ جَلَالُهُ «لَّيْلَا يَعْلَمُ أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ» «وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ» - و پادشاهی نیکو بید خداوند است آنرا دهد که خود خواهد . جای دیگر گفت «قُلْ إِنْ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ» . و قال النبی صلعم - «إِنَّمَا مِثْلُنَا وَمِثْلُ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُنَا مِثْلُ رَجُلٍ اسْتَأْجَرَ أَجْرًا فَقَالَ - مَنْ يَعْمَلْ لِي إِلَى آخِرِ النَّهَارِ عَلَى قِيرَاطٍ قِيرَاطٌ فَعَمِلَ قَوْمٌ ثُمَّ تَرَكَوا الْعَمَلَ نِصْفَ النَّهَارِ ، ثُمَّ قَالَ - مَنْ يَعْمَلْ لِي مِنْ نِصْفِ النَّهَارِ إِلَى آخِرِ النَّهَارِ عَلَى قِيرَاطٍ قِيرَاطٌ ، فَعَمِلَ قَوْمٌ إِلَى الْعَصْرِ عَلَى قِيرَاطٍ قِيرَاطٌ ثُمَّ تَرَكَوا الْعَمَلَ ، ثُمَّ قَالَ مَنْ يَعْمَلْ لِي إِلَى اللَّيْلِ عَلَى قِيرَاطَيْنِ قِيرَاطَيْنِ ، فَقَالَ الطَّائِفَتَانِ الْأُولَيَانِ مَا لَنَا أَكْثَرَ

عملاً و اقل اجراً؟ فقال - هل نقصتكم من حقكم شيئاً؟ قالوا لا - قال ذلك فضلى اوتيه من اشاء .

ومما يدل على سعة رحمة الله وفضله ما روى ان عايشة قالت - فقدت النبي صلعم ذات ليلة فاتبعته ، فاذاً هو فى مشربة يصلى فرأيت على رأسه انواراً ثلثة ، فلما قضى صلوته قال « مهيم » يعنى ما الخبر؟ من هذه؟ قلت - انا عايشة يا رسول الله - قال - رأيت الانوار الثلثة؟ قلت نعم يا رسول الله ، فقال ، ان آتياً اتانى من ربى فبشرنى ان الله يدخل الجنة من امتى مكان كل واحد سبعين الفاً بغير حساب ولا عذاب . ثم اتانى فى التور الثانى آت من ربى فبشرنى ان الله يدخل من امتى مكان كل واحد من السبعين الفاً بغير حساب لا عذاب ثم اتانى فى التور الثالث آت من ربى فبشرنى ان الله عز وجل يدخل من امتى مكان كل واحد من السبعين الفاً للمضاعفة سبعين الفاً بغير حساب ولا عذاب ، فقلت يا رسول الله لا تبلغ هذا امتك ، قال يكلمونكم من الاعراب من لا يصوم ولا يصلى - و روى انه قال صلعم - اول ما خط الله فى الكتاب الاول - انا الله لا اله الا انا سبقت رحمتى غضبى ، فمن شهد ان لا اله الا الله و ان محمداً عبده و رسوله فله الجنة .

« مَا نَمْسَخُ مِنْ آيَةٍ » آلاية - سبب نزول اين آيت آن بود كه جهودان و مشركان اعتراض كردند و عيب گفتند و طعن زدند در نسخ قرآن ، گفتند اگر فرمان پيشين حق بود و پسنديده پس نسخ چرا بود و اگر باطل بود و ناپسنديده آن روز خلق را بر آن داشتن چه معنى داشت ؟ اين سخن نيست مگر فراساخته محمد ، و كارى كه از بر خويشتن نهاده بر مراد و برگ خويش روزاروز ، چون كافران اين سخن گفتند رب العالمين آيت فرستاد كه - « مَا نَمْسَخُ مِنْ آيَةٍ » . جاى ديگر از اين گشاده نر گفت « وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنَزِّلُ » - هر گاه كه بدل فرستيم آيتى از قرآن بجاى كه آيتى كه منسوخ كنيم دشمنان گويند - « إِنَّمَا أَنْتَ مُقَدِّرٌ » اين تغيير و تبديل در سخن از آنست كه خود مى نهى و دروغى است كه خود مى سازى ، روز بفرمائي وزان پس از گفته خويش باز آئى ، اين بر مراد و هواء خويش مى نهى .

رب العالمين گفت :- « بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ » - نه چنانست كه مى گويند

بیشتر ایشان نادانند، این نسخ مایه فرمائیم و هر چه منسوخ کنیم از آن کنیم تادیگری به از آن آریم، یا باری همچنان بسزای هنگام یا بسزای جای یا بسزای مرد. مذهب اهل حق آنست که نسخ در قرآن و در سنت هر دو روان است و روا که قرآن به قرآن منسوخ گردد و همچنین قرآن بسنت و سنت بسنت منسوخ گردد، و سنت به قرآن، این همه حق است و شرع بدان آمده، و جهودان با مسلمانان خلاف کردند گفتند - نسخ نه رواست، که نسخ آنست که پوشیده بدانند و نا دانسته دریابد، و آنچه دانست و از پیش فاحکم کرد بردارد، تا آنچه بهتر است و اکنون دریافته و دانسته بجای آن نهد، و این بر آفریدگار روا نیست. جواب اهل حق آنست که بر آفریدگار هیچیز پوشیده نیست و هر گز نبود، و چون پوشیده شود و همه آفریده اوست! و چون نداند و همه صنع اوست! «الَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ» پس معنی - نسخ - آنست که رب العالمین فرمان میدهد بنده را، و خود داند که آن فرمان و آن حکم پس از روز گاری از بنده بردارد، هر چند که بنده نداند، و آنرا بدلی نهد که مصلحت بنده در آن بود، و استقامت کار وی در آن بسته، پس آن کند که خود دانست که چنان کند، و باشد که از تخفیف بتشدید برد، و باشد که از تشدید بتخفیف، چنانکه لایق حال بنده بود و سزای وقت. و در عهد مصطفی صلح مسلمانان را حاجت بنسخ قرآن از آن وجه بود که ایام ایشان مختلف بود، از حال بحال میگشت، یکی حکم بسزای وقت بود و باز دیگر بسزای وقتی دیگر، آنرا میگردانید بسزای وقتها و لایق حالها. و بدانکه نسخ - در قرآن از سه گونه است: - یکی آنکه هم خط منسوخ است و هم حکم، دوم آنکه خط منسوخ است و حکم نه، سوم آنکه حکم منسوخ است و خط نه. اما آنکه خط و حکم هر دو منسوخ است آنست که مصطفی صلح گفت - دوش سورتی از قرآن میخواندم چند آیت از آن بر من فراموش کردند، بدانستم که آنرا برگرفتند از زمین، و کذالك روی عن انفس بن مالک - قال: کتناقرأ علی عهد رسول الله صلعم سورة فعداها بسورة التوبة، ما احفظ منها غیر آية واحدة وهی - «لَوْ أَنَّ لَبْنَ آدَمَ وَآدِیْنِ مِنْ ذَهَبٍ لَا بُتَغَى إِلَیْهَا ثَلَاثًا، وَلَوْ أَنَّ لَهُ ثَلَاثًا لَا بُتَغَى إِلَیْهِ رَابِعًا، وَلَا يَمْلَأُ جَوْفَ ابْنِ آدَمَ إِلَّا التُّرَابُ وَیَتُوبُ اللَّهُ عَلَیْ مَنْ

تاب. « و كذلك روى عن ابن مسعود قال - « اقرأني رسول الله صلعم آيةً فحفظتها و اثبتها في مصحفى ، فلما كان الليل رجعت الى حفظى فلم اجد منها شيئاً ، و غدوت على مصحفى فاذا الورقة بيضاء ، فاخبرت رسول الله صلعم بذلك ، فقال لى - يا ابن مسعود تلك رفعت البارحة . »

اما آنچه از قرآن خط آن برگرفتند و حکم آن برگرفتند آنست که اول ميخواندند در رجم زانى محسن که - « الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجموهما البتة نكالا من الله والله عزيز حكيم » معنى آنست که - مرد زن دار و زن شودار چون زنا کنند ايشانرا بسنگ بکشيد - ناچار باز داشت ديگرانرا از زنا کردن ، اين از نزديک خداوندست والله داناست و توانا . اين آيت از مصاحف و از زبان خوانندگان برگرفت و حکم آن از امت برگرفت .

اما وجه سوم از وجوه - نسخ - آنست که حکم برگرفت ببدلى که نهاد ، و آيت آن حکم برنگرفت . چنانک آيت عدت زن شوى مرده يكسال تمام از مصحف برگرفت که گفته بود « متاعاً الى الحول » و حکم آن برگرفت ببدل فرمان بعدت چهار ماه و ده روز - « اربعة اشهر وعشراً » و از اين نسخ - در قرآن فراوانست . چنانک رسيم بآن شرح دهيم ان شاء الله .

« مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ وَمَا نُنسِخْ » - هر دو خوانده اند ، قراة عامه « ما نَسَخَ » بفتح نون و سين است ، و قراة شامى - ما نُنسِخْ - بضم نون و كسر سين ، و بر قراة شامى - انساخ - را دو معنى است يکى بر ضد معنى نسخ و يکى موافق معنى نسخ . اما آنچه بر ضد آنست ميگويد ، هر چه ترا نسخت دهيم از آيتى از قرآن ، و بتو فرستيم و ترا دهيم ، و آنچه موافق معنى نسخ است ميگويد - در منسوخات آريم و آنرا بگردانيم و بدل نهيم . همچنين « اَوْ نُنسِهَا » او « نَسَاها » هر دو خوانده اند - بفتح نون و همز ، قراة مكى ابو وعمره است و بضم نون و كسر سين قراة باقى . و معنى هر دو بحقيقت يكسان است - ننسها معنى آنست که فراموش كنيم ، و نساها معنى آنست که با پس بريم ، و آن باز پس بردن از حفظ است ، پس هر دو يکى است در حقيقت

و در آیت تقدیم و تأخیر است، تقدیرہ « مَا تَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلِهَا » میگوید هر چه منسوخ کنیم از آیتی و بگیریم بجای آن دیگری آریم از آن بهتر یعنی از آن سہلتر و آسانتر و مزد آن بیشتر، چنانک عِدَّت زن شوی مرده از یکسال با چهار ماه و ده روز آورد. یکی را از غازیان در جنگ دشمن باده کس مصابت فرمود پس تخفیف کرد با دو کس مصابت فرمود، « او مثلاً یا دیگری آریم همچنان در مصلحت و منفعت و ثبوت، چنانک تحویل قبلہ با کعبہ و مانند آن، آنکہ گفت « اونسہا » - یا خود فرو گذاریم و آنرا بدل ننہیم یعنی - نأمر المسلمین بترکھا من غیر آية تنزلُ ناسخہ لھا.

« أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ » - نمیدانی آدمی کہ خداوند عزوجل بر همه چیز از آوردن و بردن و امر و نہی و محو و اثبات و تبدیل و تغیر قادر است و توانا بر کمال.

« أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ » - نمیدانی کہ پادشاهی آسمان و زمین او راست، پس هر چه خواهد تواند، و حکمی کہ خواهد راند، و تغیر و تبدیل و نسخ آیات و احکام چنانک خواهد کند، و کس را بروی اعتراض نہ.

« وَ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ » - و فرود از خداوند عزوجل شما را هیچ خداوندی نہ و یاری نہ، و انما جمع بینہما لانہ قد یکون ولیاً و لا نصرہ معه لضعفه، و قد یکون نصیراً و لا ولایة له من نسب. جائی دیگر گفت « و کفی باللہ ولیاً، و کفی باللہ نصیراً » - اللہ بنده را بخداوندی و یاری بس است، و بکار سازی و کاررانی بسنده، هر کہ ضعیف تر نظر حق بوی تمامتر، و نواخت حق او را بیشتر. یحکی ان اللہ تع اوحی الی یعقوب ع و قال له « تدری لم فرقتُ بینک و بین یوسف کذا سنة؟ لانک اشتریت جاریةً لھا ولدٌ ففرقتُ بینہما بالبیع، فما لم یصل ولدها الیہا لم اوصل الیک یوسف » باین بہذا ان تلك المملوكة مع عجزها و ضعفها نظر لھا الحق

سبحانه ، وَاَنْ كَانَ الْحَكَمُ عَلَى نَبِيٍّ مِنَ الْاَنْبِيَاءِ وَلِهَذَا قِيلَ - احْذَرُوا مَنْ لَا نَاصِرَ لَهُ غَيْرَ اللَّهِ
 « أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ » الْآيَةَ - یا میخواستید که سؤال تعنت
 کنید از رسول من ، چنانکه جهودان از موسی سؤال میکردند به تعنت ، و ذلك فی
 قوله تم « يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تَنْزِلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ » و آن آن بود که
 جهودان از مصطفی ع خواستند که ما را کتابی آریزبان عبرانی چنانکه عرب را کتابی
 آوردی بزبان عربی رب العالمین جواب داد « فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى الْأَكْبَرُ مِنْ ذَلِكَ » -
 یا محمد از موسی هم خواستند و مه ازین خواستند که گفتند - « ارنا الله جهرة »
 و قيل - أَلَمْ تَنْزِلْ فِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أُمَيَّةَ الْمُخَزُومِيِّ وَرَهْطٍ مِنْ قُرَيْشٍ قَالُوا - يَا مُحَمَّدُ
 اجْعَلْ لَنَا الْغَصَا ذَهَبًا وَوَسِعَ لَنَا أَرْضُ مَكَّةَ وَفَجَّرَ لَنَا نَهَارَ خِلَالِهَا تَفْجِيرًا نَوْماً مِنْ بَكِ .
 فانزل الله تم .

« أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ » - الْآيَةَ

آنکه گفت « وَ مَنْ يَتَمَدَّلِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ » - جهودانرا میگوید هر که
 کفر بدل ایمان گیرد و خود پسندد ، وی گمراه است . یعنی هر که اقتراح کند بر
 پیغامبر و سؤال تعنت کند پس از آنکه دلائل نبوت وی آشکارا شد کافراست ، هر رشته
 خویش گم کرده و از راه راستی بیفتاده .

« وَ دَكَّيْثٌ .. » الْآيَةُ این آیت در شأن قومی جهودان آمد . فخاص بن عازورا

و زید بن قیس که حذیفة ایمان و عمار یاسر را گفتند پس از وقعه احد - « ألم تر یا
 الی ما اصابکم ، لو کنتم علی الحق ما هزمتم ، فارجعوا الی دیننا فهو خیر لکم و
 افضل و نحن اهدی منکم سیلاً » گفتند میبینید که چه رسید شمارا درین وقعه احد و
 چگونه شما را بهزیمت کردیم و شکستیم اگر دین شما حق بودی بر شما این احوال
 نرفت ، پس باری بدین مابازگردید که شمارا این بهتر است و سزاست ، عمار ایشان را جواب
 داد که شکستن ایمان چون بینید شمارا در دین خویش ، گفتند عذری سخت و کاری مشکل ،

عمار گفت پس من با محمد عهد بسته‌ام که از دین وی بر نگریم تا زنده‌ام، ایشان گفتند - اما هذا فقد صبا این عمار صابی گشت که دین پدران و کیش اسلاف خود بگذاشت و دیگری اختیار کرد، از وی چیزی نگشاید، تو که حذیفه چه می‌گوئی؟ حذیفه گفت «اما انا قد رضيت بالله رباً وبمحمد نبياً وبالاسلام ديناً وبالقران اماماً وبالعبادة قبلهً و بالمؤمنين اخواناً» جهودان چون از ایشان این شنیدند نو می‌شدند گفتند - و آله موسى لقد اشرب قلبهما حب محمد بخداى موسى که دوستى محمد نهمار در دل ایشانست. پس حذیفه و عمار پیش مصطفی باز آمدند و آنچه رفت باز گفتند، مصطفی گفت :- اصبتما الخیر و افلاحتما - پیروز آمدید و بنیکی رسیدید آن‌گاه رب العالمین در شأن ایشان آیت فرستاد : «وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ».

الآیه ... آرزوی جهودان و خواست ایشان آنست که شما را از ایمان باز گردانندی و بکفر باز برندی، این از آنست که بشما حسد می‌برند - حسدی که ایشانرا بدان نفرمودند بل که از دل خویش و نهاد و طبع خویش بر آوردند. گفته‌اند که تا در دل بود - حسد - است چون آشکارا شد - بغی - است. و مصطفی ع گفت - «اذا حسدتم فلا تبغوا» و قال : «الحسد من الشيطان والله ليس بضار عبداً ما لم يعده بلسانه ولا يبيده فمن وجد شيئاً من ذلك فليغمه» و روی انه قال ع : «ثلث لا ينجو منهن احد - الظن والحسد والطيرة» قيل يا رسول الله «وهل ينجي منهن شيئاً؟» قال «نعم» اذا حسدت فلا تبغ و اذا ظننت فلا تحقق و اذا تطيرت فامض ولا ترجع . و قال عطية بن قيس : لما ولد عيسى ع أتى ابليس رئيس شياطينه من المشرق فقال آتيتك ولم يبق في ناحيتي الليلة صنم الأمال، ثم أتته رئيس شياطينه من المغرب فقال له مثل ذلك، فامرهم ان يخرجوا ويلتمسوا في الهواء والادوية فانصرفوا اليه، فقالوا ما حسدنا شيئاً فخرج، فاذا الملائكة قد حقت بالمحراب الى السماء فانصرف الى شياطينه فقال ان الامر قد وقع في الارض و ان عيسى قد ولد و قد بدا - اى عيسى - الله في عباده ان يعبد ولكن انطلقوا فافشوا بين الناس البغى والحسد فانهما عند الشرك .

«فأفغوا و أصفحوا» - این از منسوخات قرآن است، اخوات و نظائر این در

قرآن فراوانند در عفو و صبر و صفح و ارتقاب و تربض^۱، آیت سیف آن همه را منسوخ کرد. «حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ» - می فرو گذارید تا الله فرمان خویش آرد، و فرمان آن بود که گفت عزوجل «قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر» الآية - و گفته اند که امر اینجا حکم است بعضی را حکم کرد باسلام و بعضی را بسبی و جزیه، و قیل اراد به الفیمة فیجازیهم باعمالهم. «إِنَّ اللَّهَ عَلَيَّ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ»

«وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ» - رب العالمین جل جلاله در قرآن ذکر نمازگران مؤمنان فراوان کرد، و آنکه نماز ایشان بلفظ - اقامت - مخصوص کرد، چنانکه گفت: «اقم - الصلوة»، «واقموا الصلوة» «و یقیمون الصلوة»، «والمقیمین الصلوة» مگر آنجا که ذکر منافقان کرد گفت - «فویلٌ للمصلین الذین هم عن صلواتهم ساهون» لفظ اقامت از آن باز گرفت تا تنبیهی باشد مؤمنانرا، که ثواب در معنی اقامت است نه در مجرد صورت نماز. بزرگان دین از اینجا گفته اند که نماز کنان فراوانند اما مقیمان نماز اندک اند. و هم ازین باب است که **عمر خطاب** گفت - «الحاج قلیل والركب کثیر» و معنی - اقامت - در نماز روی دل خویش فراحق کردن است، و همگی خویش در نماز دادن، و شرط راز داری بجای آوردن، و از اندیشه ها و فکرها بر آسودن، و الیه الاشارة بقوله صلعم - «من صلی رکعتین مقبلاً علی الله خرج من ذنوبه کیوم ولدته أمه» این اقبال دل که درین خبر بیان کرد همان اقامت است که در قرآن جایها فراوان گفت،

«وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ» - اما بزبان تفسیر معنی - اقامت - نماز پیاپی داشتن است بوقت اول چنانکه اختیار شافعی **مطلبی** است. و در خبرست که **مصطفی** ع در سفری بود و نماز با مدادرابطه اهرت بیرون شد، دیرتر باز آمد، یاران انتظار نکردند، **عبدالرحمن بن عوف** را فرا پیش کردند، پس از یک رکعت در رسید یاران همه متفکر شدند تا خود **مصطفی** چه گوید، **مصطفی** ع چون آن رکعت فائت باز آورد گفت - «احسنتم هكذا فافعلوا».

قوله: «وَأَتُوا الزَّكَاةَ» - میگویند زکوة از مال خویش بیرون کنید و مستحقان زکوة بازجوئید و بایشان دهید و ایشان هفت صنف اند چنانکه در آن آیت گفت: «أَتُمِ الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ...» الی آخر الایه. و شرح آن بجای خویش گفته شود ان شاء الله. و کسی که زکوة ندهد مال وی برشرف هلاک بود، و کار وی بر خطر. مصطفی ع گفت «ما من عبد له مال لا یؤدی زکوة له الا صفع له یوم القيمة صفائح یحیی علیه فی نار جهنم فیکوی بها جنبه وظهره کما ردت اعیدت له حتی یقضی الله عز و جل بین عباده فی یوم کان مقداره خمسين الف سنة مما تعدون، ثم یرى سبيله اما الی الجنة و اما الی النار و ما من صاحب ابل لا یؤدی زکوةها الا یجاء بها یوم القيمة یا بله کاحسن ما کانت علیه، ثم یبطح له بقاع قرقر کما مرّت اخری بها ردت علیه اولها. حتی یقضی الله بین عباده فی یوم کان مقداره خمسين الف سنة مما تعدون، ثم یرى سبيله اما الی الجنة اما الی النار. و ما من صاحب غنم لا یؤدی زکوةها الا یجاء به یوم القيمة فغنمه کأثر ما کانت، فتنطح له بقاع قرقر فتطوّه باخفافها و تنطحه بقرونها لیس فیها غضباء ولا جدعاء کما مضت علیه آخریها ردت علیه اولیها، حتی یقضی الله بین عباده فی یوم کان مقداره خمسين الف سنة مما تعدون، ثم یرى سبيله اما الی الجنة اما الی النار» وقال صلعم «ما تلف مال فی البر و البحر الا بمنع الزکوة، فاحرزوا اموالکم بالزکوة، و داووا مرضاکم بالصدقة، و ادفعوا عنکم طوارق البلاء بالدعاء، فان الدعاء یرد البلاء ما نزل ولم یزل، فما نزل یکشفه، و ما لم یزل یحبسه»

«وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ» آلیه... خیر اینجا نامی است مال را،

یعنی چیزی که نفقه کنید و بصدقه دهید از مال ثواب آن فردا بنزدیک الله بیاوید، قال النبی صلعم «ما تصدق احد بصدقة الا اخذها الرحمن بیده فیرببها کما یربى احدکم فلو و فسیله فتربوا فی کف الرحمن حتی یکون اعظم من الجبل»

«وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ» همچنانست که جای

دیگر گفت «یوم تجد کل نفس ما عملت من خیر محضاً» - و در خبر است که چون بنده از دنیا بیرون شود مردمان گویند - ما خلف؟ چه واپس گذاشت؟ فرشتگان گویند

ما قدّم؟ چه فرا پیش داشت؟ و امیر المؤمنین علی علیه السلام بسگورستان بیرون شد گفت: «السلام علیکم یا اهل القبور- اموالکم قسمت و دورکم سکنت و نساءکم نکحت فهذا خبر ما عندنا، فکیف خبر ما عندکم، فهتف هائف» وعلیکم السلام ما اکلنا ربحناه و ما قدّمنا وجدناه و ما خلّفنا خسرناه.

«وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ الْآمَنُ كَانَ هُودًا» - یعنی یهوداً فحذفت الیاء - الزائدة. و قیل هو جمع - هائد - کحائل و حول. جهودان گفتند در بهشت نرود مگر جهودان و چون دین جهودی دینی نیست، و ترسایان گفتند چون ترسائی دینی نیست و در بهشت نرود مگر ترسایان، رب العالمین گفت «تِلْكَ أَمَانِيهِمْ» - ای اکاذیبهم، آنست دروغهای ساخته ایشان. و قراة ابو جعفر «تِلْكَ أَمَانِيهِمْ» بتخفیف است یعنی آن آرزوهای ایشان آنست.

«قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ» - رسول من- گوی بیارید حجت خویش و باز نمائید اگر آنچه میگوئید راست میگوئید.

النوبة الثالثة - قوله تم :- «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ..» - الآیه ... هم نداست و هم گواهی، آنچه نداست نشان آشنائی، و گواهی آنست که ایمان بنده عطائی. میگوید جلّ جلاله و تقدست اسماءه و تعالت صفاته و توالّت آلاؤه و نعماءه و عظم کبریاؤه و علا شأنه و عزّ سلطانه، ای شما که مؤمنانید و گروید گانید، حق پذیرفتید و رسالت که شنیدید بشناختید، بنشان که دیدید باسزا آمدید و از ناسزا بیریدید، گردن نهادید و واسطه پسندیدید، دنیا گذاشتید و بعقبی باز گردیدید، و از عقبی درمولی گریختید. آری هر کس را میخواند تا خود کرا راه نماید، و ایشانرا که راه نماید تا خود کرا در روش آرد و بمقصد رساند، و ایشانرا که بمقصد رساند تا خود کرا قبول کند و بنوازد! عالمی در بادیه مهرتوسر گردان شدند تا که یابد بر در کعبه قبولت پروبال آنگه فرمان داد که:

«لَا تَقُولُوا رَاعِنَا» - الآیه - عین حکم است و بار تکلیف، رب العزّة چون خواست

که مؤمنان را تکلیف کند بحکمی از احکام شرع، ورنج و کلفت آن بریشان نهد، نخست ایشانرا بندها کرامت بنواخت، و بایمان ایشان گواهی داد گفت «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» آنکه حکم و فرمان در آن پیوست، تابنده بشاهد آن نواخت این بار تکلیف بروی آسان شود، همین است سنت خداوند جل جلاله، هر جا که بار تکلیف بر نهد راه تخفیف فرا پیش وی نهد، که راه دشخوار و بار گران بهم پیسند، نه بینی؟ آنجا که بتقوی فرمود استطاعت در آن پیوست گفت «فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ»، و بمجاهده فرمود اجتنابا در آن بست گفت «وَجَاهِدُوا بِاللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ» و امثال این در قرآن فراوان است، و بر لطف الله دلیل و برهانست.

ثم قال تم - «وَأَسْمَعُوا» فرمان داد آنکه گفت بنیوشید و بجان و دل قبول کنید و بچشم تعظیم و صفای دل در آن نگريد، ما حقیقت سماع و طعم وجود بجان شما برسد، آن کافران و بیگانگان دیدهای شوخ واکرده بودند، و دلها تاریک، لاجرم طنطنه حروف بسمع ایشان می رسید اما حقیقت سماع و لذت وجود هرگز بجان ایشان نرسید. میگوید عز جلاله «ام تحسب ان اکثرهم يسمعون او يعقلون» جای دیگر گفت - «و نطبع علی قلوبهم فهم لا يسمعون» «ولو علم الله فيهم خيراً لاسمعهم» در ذوق حقیقت شنیدن دیگرست و سماع دیگر، بوجهل میشنید اما سماع ابوبکر را افتاد. بوجهل و امثال ویرا گفت «وكانوا لا يستطيعون سمعاً» بوبکر و اتباع ویرا گفت «و اذا سمعوا ما انزل الى الرسول ..» الآية ...

آنکه سرانجام هر دو فرقت درین هر دو آیت بیان کرد و کافرانرا گفت :- «وَالْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ» - دوستان و مؤمنان را گفت «وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ»

قوله: «مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ» - يقول بطريق الاشارة - ما فرقیك عن محل العبودية - الا احللتك بساحات الحرية، و ما رفعناك عنك شيئاً من صفات البشرية - الا اقمناك بشاهد من شواهد الالهية. از روی اشارت میگوید - ای مهتر خاقین، وای رسول

ثقلین ، ای خلاصه تقدیر ، وای بدرمنیر ، ای کل کمال ، وای قبله اقبال ، ای مایه افضال و ای نمود گار لطف و جلال ، ای شاخ وصل تو نازان و کو کب عزّ تو همیشه رخشان ، ای دولت تو از میغ هستی اطلاع بر گرفته و بشواهد ربوبیت و تأیید الهیت مخصوص شده ، تا لحظه فلحظه کار دولت تو در ترقی است ، و آنچه دیگرانرا تاج است ترا نعلین .

نعلی که بینداخت همی مر کبت از پای تاج سر سلطان شد و مایه باد چنین باد ای مهتر ، آن مقامات که ترا زان ترقی میدهم هر چند که حسنات همه اولیا و اصفیاست سیئات تو است ، چندانک و از آن بمائی ، چون برگذری از آن استغفار می کن ، مصطفی ع گفت - روزی هفتاد بار از آن استغفار می کنم - انه لیعان علی قلبی فاستغفر الله فی الیوم سبعین مرّة . قال الصدیق - لیتنی شهدت ما استغفر منه رسول الله صلعم .

و قیل فی قوله تم : « مَا نَنْسَخْ مِنْ آیَةٍ . . » الایة - ای ما نقل العبد من حال الالاتی ماهی فوقها و اعلى منها ، فلا ننسخ من آثار العبادۃ شیئاً الا ابدلنا منها اشیاء من انوار العبودیة ، شیئاً الا اقمنا مکنها اشیاء من اقسام الحرمة و هلم جرّاً ، تنقله من الادنی الی الاعلی ، حتی یقع فی جذبة من جذبات الحق ، و جذبة من الحق توازی عمل الثقلین . هر که مرفوع در گاه ربوبیت است و مقبول شواهد الهیت ، احدیت بنعت محبت او را در قباب عزّت پیرو راند ، او را از آن حال بحال میگرداند ، و ازین مقام بآن مقام می رساند تا در جذبه حق افتد و از آن پس که رونده باشد ربوده گردد ، آنکه هر چه در همه عمر خویش در حال روش رفته بود او را در حال کشش باول قدم از آن در گذرانند که - جذبة من الحق توازی عمل الثقلین . آری چنانک خود بکس نماند کشش او بروش خلق هم نماند . ارباب روش را گویند امر و نهی نگه دارید ، و امر و نهی را گویند که ارباب کشش را نگه دارید ، که ایشان آنند که نسب آدم در عالم حقایق بایشان زنده است ، و منهج صدق ببات قدم ایشان معمور ، در عالم حقایق ایشانرا نزاع القبائل خوانند ، چنانک بلال از حبش و صهیب از روم و سلمان از پارس و اویس از قرن یکو گفت آن جوان مرد که گفت :

ازین مشتی ریاست جوی رعنا هیچ نگشاید

مسلمانی ز سلمان جوی و درد دین ز بو درد!

قدر شریعت **مصطفیٰ** ایشان دانستند، و حق سنت او ایشان شناختند، صفاء سر این چنین صدیقان بر هر خاری که تابد عبهر دین شود، اگر بر مطیع تابد مقبول گردد و اگر بر عاصی تابد مغفور گردد، اگر بر فاسق تابد صاحب ولایت شود.

چنانک در حکایت بیارند از **حاتم اصم** و **شقیق بلخی** که هر دو بسفری بیرون شدند پیری فاسق مطرب بهام راهی ایشان افتاد، و در عموم اوقات آلات فساد و ساز فسق بکار میداشت، و **حاتم** هر وقتی منتظر آن میبود که **شقیق** ویرا منع کند و زجری نماید، نمیکرد تا آن سفر با آخر رسید. در وقت مفارقت آن پیر فاسق ایشانرا گفت چه مردمانی باشید شما که از شما گران تر مردمان ندیدم! نه یکبار سماع کردید نه دستی و ازدید؟ **حاتم** گفت معذور دار که من **حاتم** و او **شقیق**. آن پیر چون نام ایشان شنید بیای ایشان در افتاد و توبه کرد و بشاگردی ایشان برخاست تا از جمله اولیا گشت، پس **شقیق** **حاتم** را گفت - « رأیت صبر الرجال و صدت صید الرجال ».

« وَ دَكْثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْيَمَنِ ». « آلا یہ ... من خسرت صفقتہ و دان لم تریح لاحد تجار تہ »، خرمن سوخته خواهد هر کس را خرمن سوخته، جهودان که در و هدۀ مذلت و مهانت افتاده اند و غبار نومیدی بر چہرہ تاریک ایشان نشسته می دوست دارند مسلمانانرا بساز خود دیدن، و از عز اسلام بمذلت جهودی افتادن، لکن تا بر منبر ازل خطبہ سعادت و پیروزی خود بنام که کردند؟ جهودان این میخوانند و رب العالمین میگویند - خواست خواست ماست نه خواست جهودان، و مراد مراد ماست نه مراد ایشان! و رَبِّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ، فَمَنْ أَيْنَ لِلطَّيْنَةِ الْاِخْتِيَارُ وَالْحَقُّ مُسْتَحَقُّهُ بِنِعْمَتِ الْعَزَّ وَالْجَلَّ، وَمَا لِلْمُخْتَارِ وَالْاِخْتِيَارِ، وَمَا لِلْمَمْلُوكِ وَالْمَلِكِ وَمَا لِلْعَبِيدِ وَالْاِخْتِيَارِ فِي دَسْتِ الْمَلُوكِ. قال الله تم « ما كان لهم الخيرة ». **حسین بن علی** را علیهما السلام گفتند **بوذر** میگوید - درویشی بر توانگری اختیار کرده ام، بیماری بر تندرستی برگزیده ام. **حسین** ع گفت رحمت خدا بر **بوذر** باد اورا چه جای اختیار است؟ و بنده را خود با اختیار

چه کار است؟ پیروز آنکس است که اختیار و مراد خود فدای اختیار و مراد حق کند. موسی را گفتند - یا موسی خواهی که همه آن بود که مراد تو بود؟ مراد خود فدای مراد ازلی ما کن، و ارادت خود در باقی کن، تو بنده و بنده را اختیار و مراد نیست، که بحکم مراد خود بودن بترك بندگی گفتن است. برادران یوسف بحکم مراد خود بودند مراد ایشان ذل یوسف بود و عزّ خویش، چون نیک نگه کردند ذل خود دیدند و عزّ یوسف، نه پنداشتند که چون از پدر جدا گشتند او را خوار گردانیدند، بسی بر نیامد که خود را دیدند زیر تخت وی صف بر کشیده و کمر خدمت بر میان بسته چاکر وار و غریب وار میگفتند - «یا ایها العزیز مسنا واهلنا الضّر» - و روی فی بعض الاخبار :- عبدی ترینواید، ولا یكون الا ما ارید، فان رضیت بما أُرید کیفیتك ما ترید، و ان لم نرض بما أُرید آتعتك فیما ترید، ثم لا یكون الا ما ارید.

النوبة الاولى - قوله تم :- «بلی من آسَلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ» - آری در بهشت شود

هر که روی خویش فراداد و فرمان الله را منقاد شد، «وَهُوَ مُحْسِنٌ» و وی نیکو کار است «فَلَهُ أَجْرُهُ» و راست دست مزد او «عِنْدَ رَبِّهِ» نزدیک خداوند وی «وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ» و نیست فردا بر ایشان بیمی «وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ»^{۱۱۲} و نه هیچ اندوهگن شوند.

«وَقَالَتِ الْيَهُودُ» - و جهودان گفتند «لَيْسَتِ النَّصَارَىٰ عَلَىٰ شَيْءٍ» ترسیان بر هیچ چیز نیستند، «وَقَالَتِ النَّصَارَىٰ» و ترسیان گفتند «لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَىٰ شَيْءٍ» جهودان بر هیچ چیز نیستند، «وَهُمْ يَقُولُونَ الْكِتَابَ» و ایشان نامه میخوانند «كَذَلِكَ» همچنین «قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ» گفتند ایشان که نادان محض اند و بی کتاب اند «مِثْلَ قَوْلِهِمْ» گفتنی همچون گفت ایشان «قَالَ اللَّهُ يَحْكُمُ» الله داورى برد

« بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ » میان ایشان روز رستخیز « فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ^{۱۱۳} » در آنچه ایشان در آن گفت و گوی جزا جد (۱) میگویند و رایهای مختلف می بینند .
 « وَمَنْ أَظْلَمَ » - و کیست بیداد گر تر « مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ » از آنک
 باز دارد از مسجد های خدای « أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ » ایشانرا که خواهند که الله را
 در آن یاد کنند ، « وَسَمِعُ فِي نَجْوَاهَا » و درویران کردن آن کوشند ، « أَوْلَئِكَ »
 ایشان آند « مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا » که هرگز در آن مسجد نشند پس آن « إِلَّا
 خَائِفِينَ » مگر بایسم و ترس . « لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ » ایشانراست درین جهان رسوائی
 و ننگ « وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ^{۱۱۴} » و ایشانراست در آن جهان عذاب
 بزرگ .

« وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ » و خدایراست بر آمد نگاه آفتاب و فروشد نگاه
 آفتاب « فَأَيُّهَا تَوَلَّوْا » هر جا که روی دارید « فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ » آنجا بسوی روی
 نماز گران (۲) « إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ » که الله فراخ توانست و دانا .

النوبة الثانية - قوله نعم - : « بَلَىٰ مَنْ أَسْلَمَ » الآیه... بلی اقراری است بجواب
 که در آن جحد بود ، چنانکه رب العالمین گفت حکایت از قول دوزخیان و بجواب خطاب
 خطابی عذاب سازان - « أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ ؟ » قالوا بلی قد جاءنا نذیر فکذبنا و - نعم - جواب
 استفهامی است که در آن جحد نبود چنانکه آتشیان بجواب خطاب بهشتیان گفتند -
 « هل وجدتم ما وعد ربکم حقاً قالوا نعم » و - بلی - دراصل بل بوده است و یا درافزودند
 تا با حرف نسق مشکل نشود ، چون جهودان گفتند . در بهشت نشود مگر جهودان ،
 و ترسایان گفتند در بهشت نشود مگر ترسایان ، رب العالمین جواب داد که نه آن و نه

(۱) جزا جد فی نسخه الف .

(۲) فی نسخه ج : فتم وجه الله - آنجا سومی نماز گذاردن .

این هیچ دو در بهشت نشوند، بلی^۱ - مؤمنان در شوند آنکه صفت مؤمن در گرفت .
گفت : « مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ » - هر که روی خویش فرا داد، و کردار و دل
خویش پاک داشت، و آهنگ خویش راست کرد . **مقال** گفت - اسلام بمعنی اخلاص
است و - وجه - بمعنی عمل - ای من اخلاص عمل میگوید در بهشت آنکس شود که اخلاص
در اعمال بجای آورد - و اخلاص بر سه قسم است : - اخلاص شهادت در اسلام، و اخلاص
خدمت در ایمان، و اخلاص معرفت در حقیقت . و **قرآن** بهر سه قسم اشارت میکند،
اخلاص شهادت را گفت - « أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ » و اخلاص خدمت را گفت - « و مَا
أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ » - و اخلاص معرفت را گفت - « إِنَّا أَخْلَصْنَا هُمْ
بِخَالِصَةٍ » .

و در اخلاص اعمال حکایتی بیارند از **سفیان عینی** - که او را رفیقی بود و باوی
برادری گرفته بود، و آن رفیق را یساری بود و نعمتی که درویشان را بدان نواختی و
صدقه ها دادی، و نیز متعبد بود، از دنیا بیرون شد . مردی آمد از **شام** و دعوی کرد
که مرا بنزدیک وی امانتی بود قدر هزار دینار . وارثان گفتند ما ندانیم - **سفیان عینی**
آن مرد را گفت که ترا شب نیمه شعبان بچاه زمزم باید شد، و او را از آن جایگاه
برخواندن تا ترا خبر کند که امانت کجا نهاده است، که در خبر **مصطفی** آمده است
که ارواح مؤمنان و شهیدان و صالحان آن شب در چاه زمزم حاضر آیند، آن مرد
برفت و او را از چاه زمزم خواند، جواب نیافت بر **سفیان** باز آمد، گفت خواندم و
جواب نشنیدم، **سفیان** گفت - « آه عدل الله به الی برهوت » مگر او را بگردانیدند
ازین چاه بچاه برهوت اندر **حضر موت**، آنجا که ارواح اشقیاهم درین شب مجتمع شوند
آن مرد دیگر سال **حضر موت** شد، و شب نیمه شعبان او را از آن چاه برخواند جواب
داد، و نشان جای امانت ازو درخواست، و امانت بوی باز رسید . و **سفیان** او را گفته
بود که پیرس از حال وقصه وی، و بما عدل الله به الی هناك مع عبادته و صومه و صدقانه .
فقال - بلغ **سفیان** منی السلام، و قل له - الرباء الرباء عدل بی الی هیهنا، قال فانیت **سفیان**
واخبرته به، فبکی^۱ بکاء شديداً، ثم قال - ان الله تم لا يقبل الا ما كان خالصاً لوجهه .

و گفته اند که اسلام درین آیت بمعنی - تفویض - است و وجه بمعنی - امر - ای - من فَوْض امره الی الله، معنی آنست که در بهشت آنکس شود که کار با خداوندگار گذارد . و قال علی بن عیسی - من اسلم وجهه لله معناه : من سلّم جمیع بدننه لطاعة الله فقد یقال لجملة الشیئی - وجهه - فجعل اشرف الاعضاء عبارة للجمیع .

« وَهُوَ مُجَسِّنٌ » و نیکو در آید در کردار و گفتار خود ، زندگانی و روزگار خود ، و چنان داند در حال عبادت ، و چنان انگارد که در خدای خود می نگرند . عمر خطاب گفت - که جبرئیل ع پرسید از رسول خدای صلعم که - ما الاحسان ؛ احسان چیست ؟ رسول جواب داد - « ان تعبد الله کانک تراه فان لم تکن تراه فانه یریک » گفت - احسان آنست که خدای را پرستی چنانک گوئی که ویرا می بینی ، اگر تو ویرا نمی بینی وی ترا می بیند . این اشارت است فرانهایت مقام سالکان ، و تحقیق این سخن آنست - که هر رونده را در هر مقام که باشد بدایتی است و وساطتی و نهایتی : - بدایت آنست که آغاز سفر کند از خود و در روش آید ، و وساطت آنست که بصفت غریبان شود و غریب وار زندگانی کند ، و نهایت آنست که بکعبه مشاهدت رسد . مصطفی سه رتبت اشارت کرده ، حالت روش را گفت - « سیروا سبق المفردون » و حالت غربت را گفت - « طلب الحق غربة » و حالت مشاهدت را گفت - « عبد الله کانک تراه فان لم تکن تراه فانه یریک » آنکه ثمره اخلاص بنده و ثواب احسان وی پدید کرد و گفت :- فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ - وَهُوَ الْجَنَّةُ ، ویرا نزدیک خود به بهشت فرود آورد ، آن بهشت که مصطفی صفت وی کرده که - « نورٌ یتلأّ و ریحانةٌ تهتزّ و نهرٌ یتطردّ و زوجةٌ حسناء جمیلةٌ فی نضرةٍ و نعمةٍ و سلامةٍ ، فی اقامةٍ ابداء » - نوری تابان ، بانواع ریاحین بویان ، وجوی روان ، و هم جفت جوان ، و شادی و ناز جاودان ، هر چه بخاطر بنده فراز آید و خواهد در بهشت او راست همان و همچنان .

عبدالرحمن بن ساعده گفت - یا رسول الله انه یعجبنی الخیل فهل فی الجنة خیل فقال له النبی ص - « یا بن ساعده ، ان ادخلک الله الجنة کان فیها فرسٌ من یاقوت احمر ، یطیر بک حیث شئت من الجنة » وعن ابی هريرة - قال قال رسول الله - یوماً و هو یحدث

فيمَن عنده رجل من اهل البادية، ان رجلاً من اهل الجنة استأذن ربه في الزرع، فقال له ربه اوليست فيما شئت، قال بلى - ولكن احب ان ازرع فيقول الله له - ازرع فيبذر حبة، فيبادر الطرف نباته واستواءه واستحصاده ونثره. امثال الجبال، فيقول الله عز وجل دونك بني آدم فانه لا يشبعك شئى. فقال الاعرابى - والله يا رسول الله لا يجد هذا الا قرشياً او انصارياً فانهم اصحاب الزرع فانما نحن فلسنا باصحاب زرع، فضحك رسول الله صلعم. «وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا يَـحْزَنُونَ»

«وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصَارَىٰ عَلَىٰ شَيْءٍ» الآية ... آنچه جهوداوند ميگویند که ترسایان بر هیچ چیز نه اند از دین بار خدای، و آنچه ترسایان اند میگویند جهودان بر هیچ چیز نه اند از دین، «و هم یتلون الكتاب» و جهودان از توریة میدانند که ترسایان بر باطل اند که خدا را زن و فرزندی گویند، و ترسایان از انجیل میدانند که جهودان بر هیچ چیز نه اند که به عیسی نمی گروند، و در قبله یکدیگر را مخالف اند.

«كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ...» - این «الذين لا يعلمون» گبرانند که بی کتاب اند و بی علم نادانان محض، یعنی که این گبران میگویند جهودان و ترسایان خود بر هیچ چیز نه اند. سفیان ثوری چون این آیت بر خواندی گفتی «صدقوا جميعاً والله» «مقابل گفت «الذين لا يعلمون» مشرکان عرب اند که پیغامبر را همان گفتند که جهودان و ترسایان یکدیگر را گفتند. و گفته اند که جهودان و ترسایان که درین آیت مذکورند جهودان مدینه اند و ترسایان فجران - که پیش مصطفی در مناظره آمدند و یکدیگر را این گفتند.

«قَالَ اللَّهُ يَعْزُبُ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ» - الله داوری کند و کار بر گزارد میان ایشان روز رستاخیز، و بایشان نماید که بهشتی کدامست و دوزخی کدام، فرقه حق کدام اند، و مال و مرجع ایشان چیست، و فرقه ضلالت کدام اند و حاصل و فیصل ایشان چیست.

« وَ مَنْ أَظْلَمَ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ » الآية سبب نزول این آیت آن بود که **ططوس بن اسیمیانوس الرومی** بجنک بنی اسرائیل شد، و مهتران و جنگیان ایشان را بکشت و کھترانرا ببردگی براند، و **بیت المقدس** را خراب کرد، و مسجد در دست گرفت و در آن پلیدیها و مردار بیو کند. رب العالمین گفت - کیست کافر تر و شوخ تر از آنکس که این کار کند، بندگان خدایرا از مسجد باز دارد، و نگذارد که در آن شند، و خدایرا پرستند و ویرا یاد کنند، و کار که کند و قصد که دارد در تخریب مسجد دارد و بآن کوشد، **قناده** و **سدی** گفتند آنکس **بخت نصر** بود که ترسایان **روم** با وی برخاستند، و بجنک جهودان شدند، و بیت المقدس را خراب کردند، و تا **بروزگار عمر بیت المقدس** خراب بود، آنکه مسلمانان دیگر باره بنا نهادند و مسجد باز کردند.

« أُولَئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ » - زان پس که مسلمانان آنرا عمارت کردند ترسایان **روم** را نیست که در آن مسجد شوند مگر بدستوری مسلمانان، دل ایشان پر از بیم مسلمانان و ترس از هلاک جان، اکنون از ترسایان کس در آن نشود الا بعهد و امان، یا پس بدزدی و متکرور چنانک او را ندانند که اگر بدانند او را بکشند.

« لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ » - ترسایان راست درین جهان رسوائی و خواری و ننگ . اگر ذمی بود گزیت، و اگر حربی بود قتل، و در آن جهان عذاب مهین^۱ - جاودان در آتش، **مقاتل و کلبی** گفتند « لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ » فتح **قسطنطنیه** و **عموریه** و **رومیه** است، حصارها و نشستگاه ایشان که در فتح آن استیصال ایشان است و تبشیر نظام دولت ایشان، **مصطفی** ع گفت - الملمحة العظمی فتح **قسطنطنیه** و خروج **الدجال** فی سبعة أشهر . سدی گفت خزی ایشان در دنیا آنست که **مهدی** بیرون آید و **قسطنطنیه** بگشاید . و جای ایشان خراب کند و قومی را بکشد، و قومی را ببردگی ببرد، و **مهدی** آنست که **مصطفی** ع گفت :- « لَوْلَمْ يَبْقَ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا يَوْمٌ لَطَوَّلَ اللَّهُ ذَلِكَ الْيَوْمَ حَتَّى يَبْعَثَ فِيهِ رَجُلًا مَنَّى أَوْ مِنْ أَهْلِ يَتَّى يُوَاطِيَّ اسْمُهُ اسْمِي، وَاسْمُ ابْنِهِ اسْمُ ابْنِي، يَمْلَأُ

الارض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً .

عطا و عبد الرحمن بن زید گفتند - این آیت بشأن مشرکان مکه آمد ، و - بمساجد الله - مسجد حرام می خواهد ، مشرکان مصطفی را از حج و عبادت در آن مسجد بازداشتند ، و مسجد را چون متعبد از آن بازدارند و در آن ذکر الله نرود خراب گویند ، باین معنی گفت « وَ سَعَىٰ فِي خَرَابِهَا » - پس چون مکه گشاده شد و کافران مقهور ، رب العالمین گفت :-

« أُولَٰئِكَ مَا كَانُوا لِيَوْمِ هَٰذَا إِلَّا خَائِفِينَ » - کافرانرا نیست که در آن شوند از ترس مسلمانان و بیم قتل ، و مصطفی ع روز فتح منادی را فرمود تاندا کرد که « الا لا يحسن بعد هذا العام مشرك ولا يطوفن بالبیت عریان . »

قوله تم - « وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولَّوْا فَنُفِثَ وَجْهُ اللَّهِ » - آلیه ... ابن عباس دفت - جماعتی از یاران رسول صلعم بسفری بودند ، و میغ بر آمد و قبله بریشان مشتبه شد ، هر کس با جتهاد روی بجانبی فراداد و نماز کرد پس چون میغ باز شد بدانستند که هیچ يك روی بقبله نداشتند ، پیش رسول خدای آمدند و قصه باز گفتند ، در حال این آیت آمد ، و این پیش از آن بود که آیت تحویل قبله با کعبه آمد ، و پس از آنکه آیت تحویل آمد این منسوخ شد . عکرمه گفت این آیت خود در تحویل قبله است میگوید هر جا که روی فرا دهید نماز را در سفر و در حضر روی بآن جانب دهید که الله شمارا بر آن گردانید یعنی کعبه « فَنُفِثَ وَجْهُ اللَّهِ اِی جهة الّتی وَجَّهَکُم الیهَا » .

ابن عمر گفت این آیت نماز تطوع را آمده است در سفر ، یصلی حیث ما توجهت بهرا حلتی - و گفته اند - این جواب عیبگویان است قبله حق را ، و طعنه گویان در مسلمانان در گردانیدن روی از قبله شامی بقبله تهامی ، که رسول خدا صلعم و مسلمانان چون در مدینه آمدند شانزده ماه نماز به بیت المقدس میکردند روی بمغرب داشتند بسوی شام ، و کعبه از پس پشت ، و رسول خدای در دل میداشت آرزوی آنک روی بکعبه داشتی ، قبله ابراهیم . چون رب العالمین پس از شانزده ماه روی وی بکعبه گردانید ، بر

جهودان سخت آمد و بزرگ، و سخنان در گرفتند فراوان از اعراض و انکار و طعن در رسول خدا و در اسلام و مؤمنان. آنکه که نماز بیت المقدس میکردند روی بمغرب داشتند و پشت بمشرق، چون روی به کعبه گردانیدند روی بمشرق کردند و پشت بر مغرب ایشان گفتند - اگر استقبال مغرب حق بود استدبار آن باطل است و اگر استقبال مشرق حق است استدبار آن باطل، رب العالمین از آن جوابها داد که یکی اینست - که «وَاللّٰهُ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَایَنْمَأُتَوَلَّوْا فَمَنْ وَجَّهُ اللّٰهُ» - و تمامی جواب ایشان آنست که گفت: «وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِیْ کُنْتُمْ عَلَیْهَا» - و شرح آن بجای خویش گفته شود انشأ. و وجه درین آیت - بمعنی - جهت - است - جهت - قبله - است، و تخصیص را اضافت با خود کرد چنانکه گفت بیت الله و ناقه الله.

«إِنَّ اللّٰهَ وَاسِعٌ عَلِیْمٌ» - قیل واسع الشریعة، وقیل واسع المغفرة، و واسع - العطاء - واسع الشریعة - فراخ شریعت است، دین وی آسان و راه بوی روشن و نزدیک. چنانکه مصطفی ع گفت «بعثت بالحنيفية السهلة السمحة» - واسع المغفرة - فراخ آمرزش است فراخ بخشایش، لقوله تم «و رحمتی وسعت کل شیء». وقال صلعم حکایة عن الله عز وجل «لو اتيتنني بقراب الارض ذنوباً اتيتك بقراب الارض مغفرةً ولا ابالي»، واسع العطاء - فراخ بخش است و فراخ نعمت، قال الله تم - «وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللّٰهِ لَا تُحْصَوْهَا»، وقیل واسع ای فضله یسعکم، ونعمته تشملکم، علیم بأعمالکم و نیاتکم حیثما صلیتم و دعوتم. قال بعض السلف - دخلت ديراً فجاء وقت الصلوة فقلت لبعض من فی الدير من النصارى - دلنی علی بقعة طاهرة أصلي فیها، فقال لی - طهر قلبک عمّن سواه وقف حیث شئت قال - فخرجت منه.

النوبة الثالثة - قوله تم: «بَلَىٰ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلّٰهِ...» الآية... کار

کار مخلصانست، و دولت دولت صادقان، و سیرت سیرت پاکان، و نقد آن نقد که در دستارچه ایشان. امروز بر بساط خدمت با نور معرفت، فردا بر بساط صحبت با سرور

وصلت ، « انا اخلصناهم بخالصة » میگوید پاکشان گردانیم و از کوره امتحان خالص بیرون آریم ، تا حضرت را بشایند . که حضرت پاک جز پاکانرا بخود راه ندهد . ان الله تم طیب . لا یقبل الا الطیب . بحضرت پاک جز عمل پاک و گفت پاک بکار نیاید ، آنکه از آن عمل پاک چنان پاک باید شد که نه در دنیا بازجوئی آنرا و نه در عقبی ، تا بخداوند پاک رسی . « و ان له عندنا لزلفی و حسن مآب »

سراین سخن آنست که **بوبر زقاق** گفت - نقصان کُل مخلص فی اخلاصه رؤیه اخلاصه ، فاذا اراد الله ان یخلص اخلاصه اسقط عن اخلاصه رؤیه لاخلاصه ، فیکون مخلصاً لا مخلصاً - میگوید اخلاص تو آنکه خالص باشد که از دیدن تو پاک باشد ، و بدانی که آن اخلاص نه در دست تست و نه بقوت و داشت تست ، بل که سرست ربانی و نهادی است سبحانی ، کس را بر آن اطلاع نه و غیری را بر آن راه نه . احذیت میگوید سر من سَری استودعته قلب من احببت من عبادی - گفت بنده را بر گزینم و بدوستی خود بپسندم ، آنکه در سویداء دلش آن ودیعت خود بنهم ، نه شیطان بدان راه برد تا تباہ کند ، نه هواء نفس آنرا بیند تا بگرداند ، نه فرشته بدان رسد تا بنویسد . جنید ازینجا گفت - الاخلاص سر بین الله و بین العبد ، لایعلمه ملک فی کتبه ولا شیطان فی فمسه ولا هوی فی میله « ذوالنون مصری گفت - کسی که این ودیعت بنزدیک وی نهاده نشان وی آنست که مدح کسان و ذم ایشان پیش وی بیک نرخ باشد ، آفرین و نفرین ایشان یک رنگ بیند ، نه از آن شاد شود نه ازین فراهم آید ، چنانکه **مصطفی** ع شب قرب و کرامت همه آفرینش منشور سلطنت او میخواندند ، و او بگوشه چشم بهیچ نگرست و میگفت شما که مقربان حضرت اید میگوئید - السلام علی النبی الصالح الذی هو خیر من فی السماء والارض . و ما منتظریم تا ما را باستانه جفاء **بو جهل** باز فرستند تا گوید - ای ساحر ، ای کذاب ، تا چنانکه درخیر من فی السماء والارض خود را بر سنک نقد زدیم در ساحر و کذاب نیز بر زنیم ، اگر هر دو ما را بیک نرخ نباشد پس این کلاه دعوی از سر فرو نهیم .

رو که دربند صفاتی عاشق خویشی هنوز گر بر تو عز منبر خوش تراست از فل دار

این چنین کس را مخلص خوانند نه مخلص چنانك بوبكر زقاق گفت - فیکون
 مخلصاً لا مخلصاً مخلص در دریای خطر در غرقابست ، نهنگان جان ربای در چپ و راست
 وی در آمده ، دریا می برد و می ترسد ، تا خود بساحل امن چون رسد و کی رسد از
 اینجاست که بزرگان سلف گفتند - « والمخلصون علی خطر عظیم » - و مخلص آنست
 که بساحل امن رسید ، رب العالمین موسی را بهر دو حالت نشان کرد گفت - « انه كان
 مخلصاً و كان رسولاً نبياً » هم « مُخْلِصاً » بکسر لام و هم « مُخْلِصاً » بفتح لام خوانده اند
 اگر بکسر خوانی بدایت کار اوست ، و اگر بفتح خوانی نهایت کار اوست ، مخلص آنگاه
 بود که کار نبوت وی در پیوست و نواخت احدیت بوی روی نهاد ، و مخلص آنگاه شد
 که کار نبوت بالا گرفت ، و بحضرت عزت بستاخ شد ، این خود حال کسی است که از
 اول او را روش بود ، وزان پس بکشش حق رسد و شتآن بین و بین نبینا محمد صالم
 چند که فرق است میان موسی و میان مصطفی علیهما السلام ، که پیش از دور گل آدم
 بکمند کشش حق معصم گشت ، چنانك گفت - « كنتُ نبياً و آدمٌ مجبولٌ فی طینته »
 شبلی از اینجا گفت - در قیامت هر کسی را خصمی خواهد بود ، و خصم آدم منم که بر
 راه من عقبه کرد تا در گلزار وی بماندم .

شیخ الاسلام انصاری رحمه الله از اینجا گفت - دانی که محقق کی بحق رسد ؟ چون
 سیل ربوبیت در رسد ، و گرد بشریت بر خیزد حقیقت بیفزاید ، بهانه بکاهد ، نه کالبد
 ماند نه دل ، نه جان ماند صافی رسته از آب و گل ، نه نور در خاک آمیخته نه خاک در نور ،
 خاک با خاک شود و نور بانور ، زبان درسد و ذر شود و ذر درسد کور ، دل درسد مهر
 شود و مهر درسد نور ، جان درسد عیان شود و عیان از بیان دور ، اگر ترا این روز آرزوست
 از خود برون آی ، چنانك مار از پوست ، بترك خود بگوی که نسبت با خود نه نیکوست
 همانست که آن جوان مرد گفت :

نیست عشق لایزالی را در آن دل هیچ کار کوهنوزان در صفات خویش ماندست استوار
 هیچکس را نامده است از دوستان در راه عشق بی زوال ملک صورت ملک معنی در کنار

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ... - الآية... از روی اشارت میگوید
 کیست ستمکارتر از آنکس که وطن عبادت بشهوت خراب کند؟ کیست ستمکارتر از
 آنک و وطن معرفت بعلاقه خراب کند؟ کیست ستمکارتر از آنک و وطن مشاهدت بملاحظت
 اغیار خراب کند؟ وطن عبادت نفس زاهدان است، وطن معرفت دل عارفانست، وطن
 مشاهدت سردوستانست. او که نفس خویش از شهوات بازداشت وطن عبادت او آبادان
 است، و نامش در جریده زاهدانست چنانکه مالک دینار مکث بالبصرة اربعین سنة فلم
 یصح له ان یأکل من ثمر البصرة ولا من رطبها، حتی مات ولم یدقه - فقیل له فی
 ذلك فقال - صاحب الشهوة محبوب من ربه - و آنکس که دل خویش از علاقه پاک داشت
 وطن معرفت او آبادان است، و خود در زمره عارفان، چنانکه ابراهیم ادهم رحمه الله،
 یحکی عن بعضهم قال - كنت مع ابراهیم بن ادهم فی السفر وقد اصابنا الجوع، فاخرج
 جزئیات کانت معه بعد ما نزلنا فی مسجد، وقال لی - مر وارهن هذه الجزئیات وجئنا
 بشیء نأکله فقد مسنا الجوع. قال فخرجت فاستقبلنی انسان بین یدیه بغلة موقرة
 وکان یقول - الذی اطلبه اشقر یقال له ابراهیم بن ادهم قلت - أیش ترید منه فقال - انا
 غلام ابیه هذه الاشیاء له، قال - فدللته علیه قال - فدخل المسجدوا کب علی رأسه و یدیه
 و یقبله، فقال له ابراهیم من انت؟ فقال غلام أبیک، وقدمات ابوک ومعی اربعون ألف
 دینار میراثا لك من ابیک، وانا عبدك فمر بما شئت. فقال ابراهیم - ان كنت صادقاً فانت
 حر لوجه الله والذی معك کله وهبته لك، انصرف عنی. فلما خرج قال - یارب کلمتک
 فی رغیف فصبت علی الدنیا صباً، فوحقک لئن امتنی من الجوع لم تعرض بعده بطلب شیء
 و آنکس که سر خویش از ملاحظت اغیار پاک داشت وطن مشاهدت او آبادان
 است، و او خود از جمله دوستان است، چنانکه بوئزید بسطامی قدس الله روحه که
 چشم همت از اغیار بیکبار فرو گرفت، و گوش کوشش بیا کند، و زبان زیان در کام
 ناکامی کشید، و زحمت نفس اماره از میان برداشت، و خود را در متجق فکرت نهاد
 و بهمه وادیه در انداخت، و باتش غیرت تن را در همه بوتها بگذاخت، و اسب طلب در
 فضای هر صحرایی بتاخت، و بزبان تفرید گفت:

اذا ما تمنى الناس روحاً وراحةً تمنيتُ أن ألقاك يا عز خالياً
هر کسی محراب دارد هر سوئی باز محراب سنائی کوی تو

گفت چون این دعوی از نهاد من برآمد احدیت مرا زخم غیرت چشاند، و سؤال هیبت کرد تا با من نماید که از کوره امتحان چون بیرون آمدم، گفت لمن الملك؟ گفتم ترا ای بار خدا، گفت لمن الحكم؟ گفتم ترا خداوند، گفت لمن الاختیار؟ گفتم ترا خدایا، گفتا - چون ضعف من و نیاز من بدید و خود دانا شد مطلع شد که صفات من در صفات وی برسد گفت یا بایزید اکنون که بی همه گشتی با همه و چون بی زبان و بی روان گشتی هم با زبان و هم باروانی -

ما را بجز این زبان زبانی دگر است جز دوزخ و فردوس مکانی دگراست
آزاده نسب زنده بجانی دگراست و آن گوهر پاکشان زکانی دگراست
گفت - آنکه مرا زبانی داد از لطف صمدانی، ودلی داد از نور ربانی، و چشمی از صنع یزدانی، تا اگر گویم بمدد او گویم و بقوت او پیویم، بضیاء او بینم، بقدرت او گیرم، در مجلس انس او نشینم، «كنتُ له سمعاً يسمع بي وبصراً يبصر بي» چون که بدین مقام رسیدم زبانی توحید شد و روانم روان تجرید، نه از خود میگویم یا بخود بریایم، گوینده بحقیقت اوست و من در میانه ترجمانم، اینست که احدیت گفت - «و ما رميت أفرميت ولكن الله رمي» نه توانداختی آنکه که می انداختی، و یداً یبطش بی اینست گز بشناختی -

بیرون ز همه کون درون دل ماست وز خلق جهان بیک قدم منزل ماست
محنت همه در نهاد آب و گل ماست بیش از دل و گل چه بود آن حاصل ماست
النوبة الاولى قوله تم :- «و قالوا اتخذ الله ولداً» گفتند که الله فرزندی

گرفت «سبحانه» پاکى و بی عیبى ویرا، «بَلْ لَهُ مَا فِي السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ» نیست فرزندی بل که رهی است و بنده اوست هر چه در آسمانها و زمین کس است و چیز
«كُلُّ لَهُ قَانُونٌ»^{۱۱۶} همه ویرا پرستگارند و به بندگی مقرر

« بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » - نو کلاست و نوساز و نوآرنده آسمان و زمین را از نیست، « وَ إِذْ قَضَىٰ أَمْرًا » و چون کاری خواهد که راند « فَأَنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ^{۱۱۲} » آن بود که گویدش . باش تاملی بود .

« وَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ » - و گفتند ایشان که خدا را نمیدانند « أَوَلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ » چرا خدا با ما سخن نمیگوید « أَوْ تَأْتِينَا آيَةً » یا بریکی از ما بزبان ما پیغامی نمی آید؟ « كَذَلِكَ قَالَ » همچنین گفتند « الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ » ایشان که نادانان پیشین بودند، « مِثْلَ قَوْلِهِمْ » گفتی همچون گفت ایشان « تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ » دل بدل مانست تا گفت بگفت مانست . « قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ » پیدا کردیم نشانه های خویش و روشن فرستادیم سخنان خویش « لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ^{۱۱۸} » قومی را که بی گمانانند .

« إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ » - ما ترا فرستادیم « بِالْحَقِّ » بر سزاواری و راستی « بَشِيرًا وَ نَذِيرًا » شاد کننده و بیم نماینده، « وَلَا تَسْأَلْ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ^{۱۱۹} » و مپرس از حال دوزخیان از سختی و زاری و رسوائی .

« وَلَنْ تَرْضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ » و خوشنود نگردند از توجه دادن « وَلَا النَّصَارَىٰ » و نه نرسانان « حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ » تا آنکه که پس کیش ایشان شوی، « قُلْ » گوی « إِنَّ هُدَىٰ اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ » راه نمونی الله راه نمونی آنست « وَلَكِنْ أَتَّبَعْتُ أَهْوَاءَ هُمْ » و اگر بخوش آمد ایشان پی بری و برپسند ایشان روی « بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنْ الْعِلْمِ » پس آن دانش و پیغام که از خدای آمد بتو « مَا لَكَ » ترا نیست از خدای پس آن « مِنْ وَلِيِّيَ وَلَا تَصِيرُ^{۱۲۰} » نه رهاننده و نه بروی دهنده .

« الَّذِينَ آمَنُوا هُمْ أَكْثَرُ » ایشان که نامه دادیم ایشانرا « يَتْلُوهُ حَقٌّ »

تِلَاوَتِهِ «پی می برند بآن پی بردن بسزا، «اولئك يَوْمَنُونَ بِهِ» ایشانند که گرویده اند بنامه خویش، «وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ» هر که کافر گردد بآن «فَاُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ»^{۱۲۱} ایشانند که زیان کارانند و نومیدان.

«يَا بَنِي إِسْرَآئِيلَ» ای فرزندان یعقوب «أَذْكُرُوا نِعْمَتِي» یاد کنید و یاد دارید نعمت من «الَّتِي أَنعَمْتُ عَلَيْكُمْ» آن نیکوکاری و نواخت که من بر شما کردم «وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ»^{۱۲۲} و شما را افزونی دادم و بهتری بر جهانیان روزگار شما.

«وَاتَّقُوا يَوْمًا» - و به پرهیزید از روزی «لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا» که بسنده نبود و به کار نیاید کس کس را «وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ» و از وی باز خریدی نه پذیرند، «وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ» و بکار نیاید ویرا که کسی آید و ویرا خواهش گری کند، «وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ»^{۱۲۳} و نه ایشانرا کسی فریاد رسد یا یاری دهد.

النوبة الثانية قوله تع - «وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا...» الایه .. جهودان مادینه را می خواهد که گفتند - عزیر ابن الله - و ترسیان نجران که گفتند - المسيح ابن الله، و مشرکان عرب که گفتند الملائكة بنات الله. جای دیگر گفت - «تکاد السموات یتفطرن منه» نزدیک بید آسمانها که بشکافید و پاره پاره درهم افتند که ایشان خدا یارا فرزند گفتند و فرشتگان را فرزند وی خواندند، آنکه ایشانرا جوابها داد و گفت «فاستفتهم الربک البنات ولهم البنون» پرس از ایشان که فرشتگان ما را دختران میگوئید و خداوند را دختران می پسندید و خود را پسران؟ «الکم الذکر وله الانثی» شما خود را پسر نهید و او را دختر؟ «تلك اذاً قسمة ضیزی» - اینست قسمتی کثرو ستمکارانه، جای دیگر گفت «مالکم کیف تحکمون» چه رسید شما را؟ چیست این حکم که میکنید؟ «افاصفیکم ربکم بالبنین واتخذن الملائكة اناثاً» و یجعلون لله البنات سبحانه ولهم ما یشتهون، وجعلوا الملائكة الذین هم عباد الرحمن اناثاً.

و در حکایت از جهودان و ترسایان گفت - « و قالت اليهود عزیر و قالت النصارى المسيح ابن الله » - رب العالمین ایشانرا جواب داد « ذلك قولهم بافواههم » آن چیز است که بزبان میگویند ، یعنی که در آنچه میگویند هیچ علم نیست ایشانرا ، و هیچ اصل ندارد که الله از آن پا کست و منزله . و مصطفی ع گفت حکایت از خداوند جل جلاله تنزیه و تقدیس خویش را « کذبني ابن آدم و لم يكن له ذلك و شتمني و لم يكن له ذلك ، فاما تكذيبه ايأى فقله . لن يعيدني كما بداني » و ليس اول الخلق باهون على من اعادته ، و اما شتمه ايأى فقله « اتخذ الله ولداً » و أنا الاحد الصمد لم ألد و لم أولد و لم يكن لى كفواً احد . »

چون کافران اورا فرزند گفتند تنزیه خود بخلق باز نگذاشت و گفت « سُبْحَانَهُ » پاکى و بیعیبى اورا ، بل نه چنانست که ایشان میگویند . « لَهُ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ » هر چه در آسمانها و زمین کس است و چیز همه مُلک و مِلک اوست ، همه بنده و رهی اوست .

« كُلُّ لَهُ قَانِتُونَ » - مطیعون مقرون ، بالعبودية داعون ، همه اورا پرستگاریند و فرمانبردار ، به بندگی وی مقر ، و اورا خواننده و خواهند . « كُلُّ لَهُ قَانِتُونَ » هر چند که لفظ عامست اما بمعنی خاص است که مراد بآن عزیر است و مسیح و ملائکه و مؤمنان از اهل طاعت ، و اگر بر عموم خلق نهی رواست ، دوست و دشمن آشنا و بیگانه بآن معنی که سایه هر شخصی خدا را می سجود کند و ذلك فی قوله « يَتَقَيُّوْا ظِلَالَهُ عَنْ اليمين والشمال سجداً لله » یابس بقیامت باشد چنانک رب العزه گفت - « و عن الوجود للحی القيوم » - فقها این آیت بدلیل کردند که ملک و ولادت هر دو بهم جمع نشوند کسی که پدر را بخرد چون بخريد بروی آزاد گشت ، از بهر آنک رب العالمین با ثبوت ملک نفی ولادت کرد از خود جل جلاله و هو ظاهر بین لمن تأمله .

« بَدِيعُ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ » - میگوید نو کننده آسمانها و زمین الله است

بی قالبی و بی مثالی ، و بی عیاری ، از پیش ، و بدعت ازینجا گرفته اند ، هر سخنی یا

کردی که نوآرند در دین ، و از پیش فائزگفته باشند و نه کرده ، آنرا بدعت گویند و گوینده و نهنده آن مبتدع ، پس بدعت بر دو قسم است چنانکه **شافعی** گفت بدعتی پسندیده و بدعتی نکوهیده ، اما آنچه پسندیده است آنست که **عمر خطاب** گفت - قیام رمضان را و افروختن قندیلها را در مسجد آنها لبدعة حسنة و مصنفات علما و ادبا و کلمات مذکران و ترتیب واعظان و ساختن مئذنه های موزنان و رباط و خانقاه صوفیان بدان ملحق است ، که این همه از ابواب براست و يقول الله تع - « و تعاونوا على البر والتقوى » ، اما بدعت نکوهیده آنست که در ذات و صفات خداوند عزوجل سخن گوئی از فضول متکلمان و دقائق فلاسفه و منجمان ، و آن گوئی که کس نگفت از صحابه و تابعین و سلف صالحین ، نه کتاب و سنت بدان ناطق ، نه سیرت سلف آنرا موافق . **عبدالله مسعود** گفت - ان احسن الحديث كتاب الله واحسن الهدى هدى محمد ، و شر الامور محدثاتها و كل محدثة بدعة ، و كل بدعة ضلالة . و قال ابن عباس - عليكم بالاستقامة اتبعوا ولا تبعدوا - وعن مكحول قال قال **علي ع** . « ما احداث يا رسول الله ؟ » فقال كل شئ يخالف القرآن و يخالف سنتي اذا عملوا بالرأى في الدين ، و ليس - الرأي في الدين ، انما الدين امر الرب تبارك و تعالى و نهيه ، و هلك المحدثون في دين الله و قال النبي ع « تعمل هذه الأمة برهة بكتاب الله ، ثم تعمل بسنة رسول الله ، ثم تعمل برهة بعد ذلك بالرأى ، فاذا عملوا بالرأى فقد ضلوا . و قال ابو جعفر الترمذی - رأيت النبي صلعم في ما يرى النائم و انا بمدينة الرسول في مسجده ، فقلت يا رسول الله ما تقول في رأی ابي حنيفة ؟ قال - لا ولا حرفاً ، قلت ما تقول في رأی مالك فقال - اكتب منه ما ما وافق حديثي او سنتي . قلت - ما تقول في رأی الشافعي ؟ فطأطأ رأسه شبه الغضبان ، و قال - اما انه ليس برأى و لكنّه اتباع سنتي اورد علی من خالف سنتي .

قوله تعالى :- « وَاِذَا قُضِيَ اَمْرٌ . . . » ای قدره و کداو خلقه ، و چون چیزی خواهد که آفریند یا خواستی خواهد که گزارد یا مرادی خواهد که پیش برد ، مخاطبه بکن - ثم یگونه بقدرته فیکون . علی ما اراد . آنرا گوید - که باش تامی بود - چنانکه خواهد . قال **الزجاج** - يقول له و ان لم یکن حاضراً کن لان ما هو معلوم عنده

بمنزلة الحاضر .

روی فی بعض الاخبار - ان الحق جلّ جلاله يقول - اُنّی جوادٌ ما جدّ عطائی کلامٌ و عذابى کلامٌ و اذا اردتُ امرأ فانما اقول له - کن فیکون و گفته اند که معنی قضا در قرآن برده وجهست بمعنی - وصیت - چنانک گفت « و قضاربک الا تعبدوا الا اياه » و بمعنی - اخبار - چنانک گفت « وقضیتُ الی بنی اسرائیل » و بمعنی - فراغ چنانک گفت « فاذا قضیتم مناسککم » ، « فاذا قضیت الصلوة » و بمعنی - فعل - چنانک گفت « فاقض ما انت قاض » و بمعنی - وجوب - چنانک گفت « وقضى الامر » ای وجب العذاب . جای دیگر گفت « قضی الامر الذی فیہ تستفتیان » و بمعنی - کتابت - چنانک گفت « و کان امرأ مقضیاً » ای مکتوباً فی اللوح المحفوظ ، و بمعنی - اتمام - چنانک گفت « فلما قضی موسى الاجل » ای اتمه و بمعنی - فصل - چنانک گفت « وقضى بينهم بالحق » و بمعنی - خلق - چنانک گفت « فقضیهن سبع سموات فی یومین » و بمعنی - احکام و انتقان فعل - چنانک گفت « و اذا قضی امرأ فانما یقول له کن فیکون » .

قوله تم - « وَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ » - الایة . . . مشرکان عرب گفتند - ایشان

که خدای را نمی دانند و از رسیدن بروی می ترسند که ما ایمان نیاریم و محمد را استوار نگیریم ، تا آنکه که الله با ماسخن گوید بخودی خود ، و از وی بشنویم که محمد پیغامبرست آنکه بوی ایمان آریم . جای دیگر گفت حکایه هم از ایشان - « وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلَائِكَةُ أَوْ نَرَى رَبَّنَا » و نیز آیات خواستند و اقتراح کردند گفتند - « أَوَأْتَيْنَا آيَةً » - یا پس نشانی روشن باید که بما رسد و بر صدق نبوت تو دلالت کند ، و شرح این که خواستند و اقتراح که کردند در سورة بنی اسرائیل است آنجا که گفت « قَالُوا أَنْزِلْ نَوْءٌ مِنْ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبوعاً » الی آخر آیات الاربع .

« كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ » - کافران پیشین و جهودان همچنین

سؤال تعنت کردند از پیغامبران ، و مسئله محال کردند تا بآن کافر شدند . « تشابهت قلوبهم » - دل بدل مانست بکفر و قسوت ، یا گفت بگفت مانست بسؤال تعنت و اقتراح محال .

« قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ » - هر که بر بی حق است و جوینده روشنائی و بیگمانی قرآن و بر اس است بروشنائی و راهنمونی . قال الواسطی فی هذه الآية :- قد كلمتمكم - حيث انزلت عليكم خطابی و آية آية اشرف من محمد ص و قد اظهرت لكم .

ذلك قوله - « إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ » - ای لم نرسلک عبثاً بل ارسلناک بالحق - میگوید نه بازی گری بود این فرستادن ما ترا یا محمد ، بلکه کاری را بود که حق است و بودنی ، این همچنانست که جای دیگر گفت :- « وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا عين » « ما خلقناهما الا بالحق » جای دیگر گفت . « ابحسب الانسان ان يترك سدى » ، « أفحسبتم انما خلقناكم عبثاً » « احسب الناس ان يتركوا ان يقولوا آمنا وهم لا يفتنون » - این همه از يك بابست و سياق آن بريك معنى . و گفته اند « إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ » - ای مع الحق ، والحق هو القرآن كقوله « بل كذبوا بالحق لما جاءهم » - و قيل هو دين الاسلام - كقوله « وقل جاء الحق و زهق الباطل » و قيل معناه - الصدق - كقوله « ويستنبؤنك أحق هو » - معنى آنست كه ترا با قرآن و با دين اسلام و براستى فرستاديم .

« بَشِيرًا وَ نَذِيرًا » - ای بشيراً بالجنة - لمن اطاع الله ، و نذيراً بالنار لمن عصاه .
آشنايان و دوستان را بشارت ميدهد به بهشت جاويد و نعيم باقى ، و كافران و بيگانگان را بيم مى نمايد بآتش سوزان و عقوبت جاودان .

« وَلَا تَسْأَلْ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ » - وَلَا تَسْأَلْ قِرَاءَتِ نافع است و يعقوب ،
ميگويد - مپرس از حال دوزخيان از سختى و زارى ايشان ،

در خبرست که آن شب که سید را بمعراج بردند ، زنی را ازین زائیه شوریده دام دریده که در دنیا جز بمعصیت مشغول نبودی در فردوس اعلی بنام آن زن در جات دید ، گفت - خداوندا بچه خدمت باین پایگه رسید ؟ گفت روزی سگی را دید تشنه برکنار چاهی بیفتاده و چاه را نه دلو بود و نه رسن ، موزه خویش از پای بکشد ، و چادر در آن بست ، و آب بر کشید و آن سگ را سیراب کرد . ما آن حال بروی بگردانیدیم و بنام وی در علین در جات بر آراستیم . رسول ع باز گشت و بر کناره دوزخ گذر کرد ناله زار شنید که همی گفت - یا محمد ادر کنی ای محمد زینهار مراد ریاب ... جبرئیل ع گفت یا سید نه جای سخن است این درد بدل همی دار و هیچ مگوی - « ولانستل عن اصحاب الجحیم » .

و اگر بضمین خوانی بر قراءه باقی ، معنی آنست که ترا نخواهند پرسید فردا از ناگرویدگان که ایشانرا از بهر آتش آفریده اند ، و سبب آن بود که رسول خدا گفت : « لو انزل الله بأسه بالیهود لا منوا » - اگر خدای عز و جل جهودانرا عذاب فرستادی ایشان ایمان آوردندی ، رب العزة گفت . ایشان از بهر آتش آفریده ام و فردا ترا نپرسم که ایشان چرا ایمان نیاوردند ، و چرا گناه کردند . و نظائر این در قرآن فراوانست :- « لیس علیک هدیههم » « وان تولوا فاما علیک » ، « ما علی الرسول الا البلاغ » و ما علیک الا یزگی ، « فانما علیهما حمل و علیکم ما حملتم » .

قوله تم - « وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ » الایه ... این آیت پس از آن آمد که قبله با کعبه گردانیدند ، که جهودان یش از آن امید میداشتند که رسول بدین ایشان باز گردد ، و همچنین ترسایان امید میداشتند ، پس چون قبله بگردانیدند یکبارگی نومید شدند ، و سخت آمد ایشانرا تحویل قبله . رب العالمین این آیت فرستاد و گفت ایشان هرگز از تو خشنود نباشند زان پس که قبله بگردانیدیم مگر که تو پس کیش ایشان شوی ، و نماز بقبله ایشان کنی . اشتقاق ملت از - املا - است - يقال املت الکتاب و املته ، و ملت و دین دو نام اند که راه پرستیدن الله و شریعت پاک باین هر دو نام باز خوانند . و فرق آنست که ملت بر آن افتد که از حق جز جلائی به بنده پیوندد ،

چون فرستادن کتاب و رسالت، و بنده را بر طاعت خواندن و فرمودن، و دین بر آن افتد که از بنده بحق شود چون کتاب پذیرفتن و پیغام نیوشیدن، و خدا را عز و جل پرستیدن و فرمان بردن.

آنکه گفت :- « قُلْ إِنْ هَدَى اللَّهُ هُوَ الْهُدَى » - یعنی که اگر ایشان کیش خویش ستایند و شما را بآن خوانند یا در دین شما طعن زنند و شما را از آن باز خوانند که نورسولی بگوی - ان هدی الله هو الهدی - راه راست آنست که الله نماید، و راهنمونی راهنمونی و یست « وَ لَئِنْ أَتَبَعْتَ أَهْوَاءَ هُمْ » - هوی نتیجه شهوت و داعی ضلالت، ازینجاست که رب العزة هوی را به - آله الکفار - باز خواند، فقال تم - افرأیت من اتخذ الهه هویه. و مصطفی ع گفت « ما تحت ظل السماء اله یعبد من دون الله ابغض الی الله من اتخذ آلهه هویه » و سَمِیَ بِذَلِكَ لِأَنَّهُ يَهْوِي بِصَاحِبِهِ فِي الدُّنْيَا إِلَى كُلِّ دَاهِيَةٍ وَفِي الْآخِرَةِ إِلَى الْهَآوِيَةِ. و در قرآن فراوانست که رب العالمین بندگان را از اتباع هوی باز میدارد و تحذیر میکند فقال تم - « وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ » « قُلْ لَا أَتَّبِعُ أَهْوَاءَ كَمَ قَدْ ضَلَلْتَ إِذَا » « وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ »، « وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ » و مصطفی ع گفت : « جَانِبُوا الْاَهْوَاءَ كُلَّهَا، فَإِنْ أَوَّلَهَا وَ آخِرَهَا بَاطِلٌ » اجتنبوا اهل الاهواء فان لهم عرة كعرة الجرب . مردی گفت ابن عباس را که من بر هواء شما م که اهل بیت اید ابن عباس جواب داد که هواها همه در آتش است، آن مرد گفت من از شیعه شما م ابن عباس گفت الله ما را مسلمان نام نهاد و هر نام که نه اسلام است نه از ماست و نه از دین ما، آنکه گفت - الله ربنا و الاسلام دیننا و القرآن امامنا و محمد صلعم نبینا و الکعبة قبلتنا فمن كان علی غیر هذا فلیس منّا.

« وَ لَئِنْ أَتَبَعْتَ أَهْوَاءَ هُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ » - اگر تو بر پسند ایشان و خوش آمد ایشان پیبری، پس از آنکه پیغام و دانش بتو آمد که دین اسلام حق است، و ایشان بر ضلالت اند، « مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ » ترا بر الله

یاری دهندۀ نیست و نه از وی رها نندۀ .

قوله تم - « الَّذِينَ آمَنُوا هُمْ أَكْثَرُ » الآية - گفته اند که عبد الله سلام است و مؤمنان اهل کتاب بر خصوص ، و گفته اند که جمله مؤمنان خواهد بر عموم - اصحاب رسول صلعم و غیر ایشان ، و حق تلاوت آنست که در آن تغییر و تبدیل نیارند و حلال آن حلال دانند و حرام آن حرام دانند ، و محکم و متشابه آن بجای خویش بشناسند ، و بآن ایمان آرند ، عمر خطاب گفت حق تلاوته آنست که چون کتاب خدا خواند بصفه بهشت رسد از خدای عزوجل بهشت خواهد و چون صفت دوزخ خواند از خدای عزوجل زینهار خواهد ، « أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَ مَنْ يَكْفُرْ بِهِ » مؤمنان بکتاب ایشانند که این شرطها ، بجای آرند ، و هر که بر جهودی بستمهد و حق تلاوت بنگزارد و شرط آن بجای نیارد « فَأُولَئِكَ هُمُ الْغَافِرُونَ » - زیان کاران و نومیدان ایشانند .

قوله تم :- « يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ ... » الآية . - شرح این دو آیت از پیش رفت و فایده تکرار آنست که تا در انداز و وعظ بیفزاید که چون فرمان بزرگ بود تعظیم آنرا باز گفتن شرط بود .

النبوة الثالثة - قوله تم :- « وَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ » - پاکست و

بی عیب و منزله خداوند یگانه ، یگانه در حلم یگانه در وفا یگانه در مهر ؛ در آزار از رهی نبرد که در حلم یگانه است ، اگر رهی بدیگری گراید وی نگراید که در وفا یگانه است ، اگر رهی عهد بشکند او نشکند که در مهر یگانه است ، یگانه در ذات یگانه در صفات ، بری از علل ، مقدس از آفات ، منزله از مداجات ، ستوده بهر عبارات ، زیبا در هر اشارات ، خالق هنگام وساعات ، مقدر احیان و اوقات ، نه در صنع او خلل ، نه در تقدیر او حیل ، نه در وصف او مثل ، مقدری لم یزل .

قدیر عالم حی مرید سمیع مبصر لبس الجلالا

تَقْدِّسَ اِنْ يَكُوْنُ لَهُ نَظِيْرٌ تَعَالٰى اَنْ يُظَنَّ وَاَنْ يُقَالَ

ای ذات کمالی که ز تو کاسته نیست جز از کف توفیض کرم خاسته نیست

خداوندی بی شریک و بی انباز، پادشاهی بی نظیر و بی نیاز، نه وعد او کذب نه نام او مجاز، در منع پیسته و در جود او واز، گناه آمرز است و معیوب نواز، دانای بی علت توانای بی حیل، تنهای بی قلت، گستراننده ملت، خارج از عدد، صانع بی کمد، قیوم تابد، قدوس از حسد، نامش لطیف و قیوم و صمد، لم یلد و لم یولد و لم یکن له کفواً احد.

اَسَدِرْ دِل مَن بَدِیْنِ عِیَانِیْ کِه تَوُوئی وَزْدِیْدَهٗ مَن بَدِیْنِ نِهَانِیْ کِه تَوُوئی

و صاف ترا وصف نداند کردن تو خود بصفات خود چنانی که توئی!

خداوندی رهی دار نامدار، که گوشها گشاده بنام او، دلها اسیر پیغام او، موحّد افتاده در دام او، مشتاق مست مهر از جام او. مهربانی که در عالم بمهربانی خود که چنو، امید عاصیان و مفلسان بدو، درویشانرا شادی ببقاء جلال او، منزلمان بر درگاه او نشسته نشان بر امید وصال او، بودنشان در بند و فاء او، راحتشان با نام و نشان و یاد او.

دو صد عالم که روحانی است آن از قرّ فضل او

دو صد گیتی که نور انیست از نور جمال او.

شیخ الاسلام انصاری گفت رحمه الله: « الهی يك چندی بیاد تو نازیدم آخر

خود را رستخیز گزیدم، چو من کیست که این کار را سزیدم؟ اینم بس که صحبت تو ارزیدم! الهی نه جز از یاد تو دلست نه جز از یافت تو جان، پس بی دل و بی جان زندگی چون توان؟ الهی جدا ماندم از جهانیان، بآنك چشم از تو تهی و تو مرا عیان!

خالی نه از من و نه بینم رویت جانی تو که بامنی و دیدار نه!

ای دولت دل و زندگانی جان، نادر یافته یافته و نادیده عیان! یاد تو میان دل و زبانست و مهر تو میان سر و جان. یافت تو روزست که خود بر آید ناگاهان، یابنده تو نه بشادی پردازد نه باندن هان! خداوند! بسر بر مرا کاری که از آن عبارت نتوان. تمام کن برما کاری با خود که از دو گیتی نهان ».

ارباب حکمت راست که درین آیت که الله گفت - «وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ» رمزی عجب است که گفته اند و لطیفه نیکو، و آن لطیفه آنست که درین عالم هر چه راه آن بفناست الله آنرا تخمی پدید کرد و خلفی نهاد، تا نوع آن در جهان بماند و یکبارگی نیست نشود. اینست غرض کلی از وجود فرزندان تا نوع وی بماند، و پدر را خلف شود و نسل منقطع نگردد. نه بینی اجرام سماوی چون شمس و قمر و کواکب و امثال آن که در تضاعیف روزگار تا قیامت راه آن بفنا نیست لاجرم آنرا تخم ساخت و خلف نهاد، و برخلاف آن انواع نبات و ضروب حیوانست که چون فنا بروزگار در آن روانست لاجرم تخم و خلف از ضرورت آنست. ازینجا معلوم شود که خدا را عزوجل فرزند گرفتن سزا نیست و خلف او را بکار نیست، که وی زنده ایست باقی و کردگاری دائم، نقص فنا را بوی راه نه و آفت وزوال را در جلال وی جای نه، و عیب نقصان در کمال وی گنجای نه، همیشه بود و همیشه باشد، پس او را فرزند چه در باین یا چون سزد؟ تعالی الله عن ذلك علواً کبیراً.

آنکه در حجت یدفزد گفت :- «بَلْ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَهٗ قَائِلُونَ» - فرزند که می در باید خدمت پدر را می در باید، و پستی دادن و یاری کردن ویرا، چنانکه رب العزة گفت - «وَجَعَلْ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً» ، و نیز پدر به نفس خود کامل نیست و ازیاران مستغنی نیست، حاجت بدیگری دارد تا فقر و ضعف خود بوی جبر کند. پس رب العالمین چه حاجت بفرزند دارد؟ که نه ویرا فقرست تا بکسی جبر کند، و نه عجزست تا بدیگری یاری گیرد، و آنکه با بی نیازی او آسمان و زمین و هر چه دروست همه مِلک و مُلک اوست، همه بنده و رهی اوست، همه خدمتگار و طاعت دار اوست، اِمَّا طَوْعاً اَوْ كَرْهًا، و هوالمشار الیه بقوله عز وجل: «وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مِنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعاً وَكَرْهًا» .

قوله تع «اَنَا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ...» الآية... در روزگار فترت میان رفع عیسی و بعثت مصطفی علیهما السلام ششصد سال و بیست سال بگذشت که هیچ

پیغامبر بخلق نیامد، جهان همه کفر گرفته و ظلمت بدعت و غبار فتنه در عالم پیچیده و دریای ضلالت بموج آمده، در هر کنجی صنمی، در هر سینه از شرک رقی، در هر میان ز ناری، در هر خانه بیت الثاری، هر کسی خود را ساخته معبودی، یکی آویخته حجری، یکی پرستنده شجری، یکی بمعبود گرفته شمسی و قمری. کس ندانست که بیع و نکاح چیست، نه زکوة و نه صدقات، نه جهاد و نه غزوات، نه حج و صوم و صلوة، همه با فساد و سفاح الف گرفته، بر ریا و نفاق جمع شده، فعل ایشان بحیره و سایبه، حج ایشان مکا و تصدیه، قرآن ایشان شعر، اخبار ایشان سحر، عادت ایشان در خاک کردن دختران و بیریدن نسب از پسران. اندر روی زمین کس نبود که از یگانگی آفریدگار آگاه بود، یا از صنع وی باخبر بود، یا از دین وی برادر بود. پادشاه بزرگوار بنده نواز کار ساز بفضل و لطف خود نظر رحمت بعالم کرد، که بخشاینده بر بندگانش و مهربان بر ایشان است، از همه عالم حیوان برگزید، و از حیوان آدمیان برگزید، و از آدمیان عاقلان برگزید، و از عاقلان مؤمنان برگزید، و از مؤمنان پیغامبران برگزید و از پیغامبران مصطفی ص برگزید که سید پیغامبرانست، و خاتم ایشان، قطب جهان، ماه تابان، زین زمین و چراغ آسمان، قرشی تبار، و خرم روزگار، سلیمانی جلال، یوسفی جمال، نگاشته و نواخته ذوالجلال، برگزید این مهتر را و بر سولی بخلق فرستاد و رحمت جهانیان را و نواخت بندگان را، و باین بعثت منت بروی نهاد و گفت:

«انا ارسلناك بالحق بشيراً ونذيراً» و خبر درست است از مصطفی ص که گفت -

«ان الله اصطفی کنانة من ولد اسمعيل، واصطفی قريشاً من کنانة، واصطفی

من قريش بنی هاشم و اصطفانی من بنی هاشم» وقال - بعثت من خير قرون بنی آدم قرناً فقيراً، حتى كنت من القرن الذی كنت منه. وعن ابن عباس قال - جلس أناسٌ

من اصحاب رسول الله فخرج سمعهم يتذاكرون، و قال بعضهم ان الله اتخذ ابراهيم خلیلاً، وقال آخر موسى كلمة الله تكليماً، وقال آخر - فعيسى كلمة الله وروحه، وقال

آخر - آدم اصطفیه الله - فخرج ص وقال « قد سمعتُ كلامکم وعجبکم ان ابراهيم

خلیل الله وهو كذلك، وموسی نجی الله وهو كذلك، وعيسى روحه و كلمته وهو كذلك،

و آدم اصطفيه الله وهو كذلك ، ألا و انا حبيب الله ولا فخر - و انا حامل لواء الحمد يوم القيمة تحته آدم فمن دونه ولا فخر ، و انا اول شافع و اول مشفع يوم القيمة ولا فخر ، و انا اول من يحرك حلق الجنة فيفتح الله لي ، فيدخلنيها و معي فقراء المؤمنين ولا فخر ، و انا اكرم الاولين و الآخرين على الله ولا فخر ، و انا اول الناس خروجاً اذا بعثوا ، و انا قائدهم اذا وفدوا و انا خطيبهم اذا انصتوا ، و انا شفيعهم اذا حبسوا ، و انا مبشرهم اذا أنسوا - الكرامة ، و المفاتيح يومئذ بيدي فاكسي حلة من خلل الجنة ، ثم أقوم عن يمين العرش ليس احد من الخلائق يقوم ذلك المقام غيري . « بحكم أنك ابن خصلتها جملة موهبت الهی است و عطاء ربانی ؛ و هیچ چیز از آن کسب بشر نه . مصطفی ع گفت - و لا فخر - یعنی که نه از روی مفاخرت میگویم که آن همه موهبت الهی است و هیچ از آن مکتسب من نیست . و فخر که کنند بچیزی کنند که مکتسب خود بود نه موهبت محض .

قوله تم - « الَّذِينَ آمَنُوا هُمْ أَكْثَرُ تِلْكَ قُلُوبُهُمْ » - حق تلاوت آنست که قرآن خوانی بسوز و نیاز و صفاء دل و اعتقاد پاک ، بزبان ذا کر و بدل معتقد ، و بجان صافی ، زبان درز کر و دل در حزن و جان بامهر ، زبان با وفا و دل با صفا و جان با حیا ، زبان در کار و دل در راز و جان در ناز .

پیر طریقت گفت : - « بنده در ذکر بجائی رسد که زبان در دل برسد ، و دل در جان برسد و جان در سر برسد و سر در نور برسد ، دل فازبان گوید خاموش جان فا دل گوید خاموش سر فاجان گوید خاموش ! الله فارهی گوید - بنده من دیر بود تا تو میگفتی اکنون من میگویم و تو می نیوش ! » .

النوبة الاولى قوله تم - « وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ » - بیازمود ابراهیم را « رَبَّهُ » خداوند او « بِكَلِمَاتٍ » بسخنائی چند و فرمانی چند « فَأَتَمَّهُنَّ » آنرا بسر برد و فرونگذاشت ، « قَالَ » گفت خدای عزوجل « إِنِّي جَاعِلُكَ » من ترا خواهم کرد « لِلنَّاسِ » مر مردمانرا « إِمَامًا » پیشوائی در دین « قَالَ » گفت « وَ مِنْ »

ذُرِّيَّتِي» و از فرزندان من هم «قَالَ» گفت خداوند «لَا يَنَالُ» نرسد «عَهْدِي الظَّالِمِينَ» ۱۲۴ پسند من و نیکبختی در دین من به بیگانگان.

«وَ إِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ» - و کردیم این خانه را «مَثَابَةً لِّلنَّاسِ» - باز گشتن گاهی مردمان را «وَ آمَنَّا» و جای امن ایشان، «وَ اتَّخِذُوا» و الله فرمود که گیرید «مِّنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ» ایستادن گاه ابراهیم و خانه که وی «مُصَلِّي» قبله و نمازگاه «وَ عَهِدْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَ إِسْمَاعِيلَ» و فرمودیم ابراهیم و اسمعیل را «أَنْ طَهِّرَا بَيْتِيَ» که پاک دارید و بزرگ خانه من «لِلطَّائِفِينَ» طواف کنندگان را گرد آن، «وَالْعَاكِفِينَ» و نشینندگان در آن «وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ» ۱۲۵ و نمازگران بسوی آن.

النوبة الثانية - قوله نعم: «وَ إِذَا بَتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ» الآیه...

اختلافست میان علما که آن سخنان و فرمان حق چه بود و چند بود که رب العالمین ابراهیم را بآن بیازمود، ابن عباس گفت بروایت طاووس ازو که: - الله تم فرمان داد ویرا بده چیز از تطهیر و تأدیب، پنج در تن و پنج در سر، اما آن پنج که درسرت: - آب در دهن کردن و در بینی کردن و مسواک کردن و شارب گرفتن و موی سر بدو شاخ کردن، و آن پنج که درتن است: - ختنه کردن و ناخن بریدن و موی زیر دست کندن و زیر ازار ستردن و بآب استنجا کردن. و گفته اند - که پنجم آب درازارزدن است. و خدای عزوجل امت مصطفی را باین آداب و سنن فرمود و گفت - «و اتبعوا ملة ابراهیم حنیفاً» پس کیش ابراهیم روید و سنت وی بجای آرید. و مصطفی آنرا تقریر کرد و گفت: الفطرة عشرة - المضمضة والاستنشاق والسواك وقص الشارب وتقليم الاظفار وغسل البراجم یعنی وسط الاصابع، وتنف الابط والانتضاح بالماء والختان والاستحدا قال سعيد بن المسيب - اختتن ابراهیم بعد مائة و عشرين سنة بالقدم - و هی قرية بالشام، ثم عاش بعد ذلك ثمانين سنة. قال - و كان ابراهیم اول من اضاف الضيف، و اول من

اختتن، و اول من قص الشارب، و اول من قلّم الظفر، و اول من استحد، و اول من رأى الشيب، فقال يا رب ما هذا قيل له هذا و قارّ قال يا رب زدنى و قارّا.

قولی دیگر از ابن عباس آورده اند بر روایت عکرمه ازو - که آن کلمات سی سهم است از شرایع الاسلام و اصول دین و مایه ایمان و ده سهم از آن در سورة التوبة گفت - « التائبون العابدون .. » الى آخر الآیه . و ده سهم در سورة الاحزاب « ان المسلمین والمسلمات .. » الى آخرها . و ده سهم در ابتداء سورة « قد افلح المؤمنون ، و در اثناء المعارج . و هیچ کس را از مسلمانان باین جمله خصال نیاز نمودند در دین که چنان بجای آورد ، و بآن درست آمد که ابراهیم ع و الله تع و او را بدان بستود . گفت « فَأَتَمَّهُنَّ » هیچ از آن فرو نگذاشت و بتمامی بگزارد . و قيل ان الله تع ابتلاه فی ماله و نفسه و ولده و قلبه - فسلم ماله الى الضیفان، و ولده الى القربان، و نفسه الى النیران، و قلبه الى الرحمن فاتّخذ خلیلاً و اثنی علیه ، فقال « و ابراهیم الذی و فی » او را در مال بیازمود و در نفس و فرزند و دل - مال بمهمان داد و فرزند بقربان و تن بآتش فمروود و دل با حق پرداخت و رب العالمین گفت - « و ابراهیم الذی و فی » ابراهیم تقصیر نکرد، بندگی بجای آورد و شرائط آن بتمامی بگزارد من او را بدوست خود گرفتم ، فذلک فی قوله « و اتخذ الله ابراهیم خلیلاً »

ابراهیم نامی است سریانی و معناه - اب رحیم - فحولت الحاء هاء - کما قيل فی مدحته و مدته و قيل معناه - بری من الاصنام و هام الى ربّه - لقوله تع « انی ذاهب الى ربی » « قَالَ اِنِّی جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ اِمَامًا » - الله گفت من ترا پیشروی گردانم که جمله یک مردان و شایستگان بتو اقتدا کنند، آنکه این خبر را تحقیق کرد و این وعده وفا گردانید و گفت « ملّة ابراهیم » ای اتبعوا ملّته فی التوحید ای شما که خلائق اید تا بقیامت بر پی پدر خویش روید ابراهیم ، در توحید او را پس روی کنید . « ان ابراهیم کان امة قانتاً لله حنیفاً ولم یک من المشرکین » - اقتدا کنید بوی که وی پیشروی بود خدا پرست ، یکتا گوی ، فرمان بردار ، پاک سیرت ، و هرگز از جمله مشرکان نبود .

« قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي » - ابراهیم گفت خداوند! - و از فرزندان من همچنین پیش روان و امامان کن تا خلق بایشان اقتدا کنند، ندانست ابراهیم که از پشت وی ناگرویدگان خواهند زاد، او را آگاه کردند و گفتند - « لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ » شرف شایستگی پیشوائی در راه بردن بمن به بیگانگان نرسد، و ناگرویدگان را در نیابد یعنی از فرزندان تو هر که ظالم بود امامی را شایسته نباشد. این عهد بمعنی - نبوت است بقول سدی، و بقول عطا رحمت است و بقول مجاهد طاعت - یعنی لیس لظالم ان يطاع فی ظلمه. وقال النبی فی قوله.

« لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ » - لاطاعة الا فی المعروف، و ظالمات اینجا مشرکان اند - چنانکه جای دیگر گفت - « الالمنة لله علی الظالمین »، « والظالمین اعدلهم عذاباً الیماً » - و در قرآن ظالم است بمعنی - سارق - وذلك فی قوله تم « كذلك نجزي الظالمین ». و قال تم « فمن تاب من بعد ظلمه ای من بعد سرقة. و ظالم است بمعنی - جاحد - كقوله تم - « بما كانوا بآياتنا يظلمون » یعنی بالقرآن یجحدون، و قال تم « وظلموا بها » ای جحدوا. و ظالم است بمعنی آنکه بر دیگران ظلم کند - كقوله تم - « انه لا یحب الظالمین ». و ظالم است. بمعنی آنکه بر خود ظلم کند بمعصیتی که از وی در وجود آید بی آنکه شرک آرد - كقوله تم « فتكونا من الظالمین » و كقوله « انی كنت من الظالمین ». را فضیان اینجا سؤال میکنند که بوبکر و عمر استحقاق ولایت از کجا یافتند؟ بعد از آنکه صنم پرستیده بودند؟ و رب العالمین میگوید - « لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ »؟ - جواب آنست که ایشانرا استحقاق ولایت بعد از اسلام پدید آمد و بعد از اسلام کفر را اثر نماند، که الله تم گفت - « قل للذین كفروا ان ينتهوا یغفر لهم ما قد سلف » وقال النبی ص - الاسلام یهدم ما قبله. و قوله تم « وَ اِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ » الآية ... صفت کعبه می کند میگوید این خانه را باز گشتن گاه خلق کردیم که می آیند بدان و باز می آیند، هر چند که پیش آیند پیش خواهند که آیند،

مَنَابُ لِإِفْنَاءِ الْقَبَائِلِ كُلِّهَا تَخَبُّ إِلَيْهَا الْيَعْمَلَاتُ الطَّلَائِعُ

این از آنست که کعبه مستروح دوستانست، و آرامگاه مشتاقان، و خدایرا عزوجل در زمین چهار چیز است که سلوت و سکون دوستان وی بآن چهار چیز است: - **الکعبة** و علیها طلاؤة الوقار، و **القرآن** و علیها بهاؤة، و السلطان و علیها ظله، و المؤمن و فیه نوره. « وَ أَمْنًا » - و ایمن کردیم آن خانه عرب را تا ایشان بوی آزرم میدارند و از جهانیان بوی مخصوص باشند، و کان یؤخذ ال رجل منهم فیقول انا حَرَمٌ فیخلی عنه - این همانست که گفت « وَ أَمْنُهُمْ مِنْ خَوْفٍ » - جای دیگر گفت - « اولم یروا انا جعلنا حرماً آمناً ویتخطف الناس من حولهم ». و گفته اند « وَ أَمْنًا » بمعنی آنست که جای امن است که در آن صید نگیرند و قتل نکنند خداوند عزوجل چون حرمت آن بقعه بفرمود و جای امن ساخت، اندر طبایع عرب هیبت وی بنهاد تا جمله عرب آنرا حرمت داشتند و اندر آن قتل و قتال نکردند، اگر کسی کشنده پدر یا کشنده برادر اندر حرم بیافتی هیچ نگفتی و او را نیاززدی، و حرب کردن در آن بهیچوجه روا نداشته اند، اما امروز اگر تقدیراً اهل مکه باغی شوند خلافت میان علما که حکم ایشان چه باشد: - قومی گفتند شاید با ایشان حرب کردن لکن جوانب ایشان بگیرند، و از ایشان مواد طعام منع کنند، تا بضرورت رجوع کنند. باز بعضی گفتند روا باشد با اهل حرم چون باغی شوند حرب کردن، و ایشانرا بحق و عدل باز آوردن جبراً و قهراً، اما حدّ زدن اندر حرم بمذهب **شافعی** روا بود، و بر مذهب **بو حنیفه** اگر جنایت اندر حرم آرد روا بود حد زدن اندر حرم، و اگر جنایت اندر حِلّ بود لکن بگریزد و پناه فاحرم برد روا نباشد اندر حرم حد زدن، لکن کار بر وی تنگ کنند تا بضرورت بیرون آید. و چنانک اندر طبایع عرب هیبت حرم بنهاد رب العزه اندر طبایع حیوان نیز اثری بنهاد، تا اگر گریزی از پی آهوئی دود چون آهو اندر حرم رود گرگ قصد وی نکند، و باز گردد، چنانک قتل و قتال شاید اندر حرم صید کردن هم نباشد، و درخت و گیاه حرم بر کنند و درودن هم نباشد، هر آنچه تازه و تر بود و خود درست بود مگر گیاهی که آنرا انخر گویند که آهنگران و زرگرانرا

به کار آید، اما آنچه خشک شده باشد از درخت و گیاه روا باشد بر کنندن آن و منفعت گرفتن از آن، یا خود رست نباشد که آدمی کشته بود و پرورده یا جنس آن باشد که آدمیان بکارند، و پرورند، این حرام نباشد اگر چه خود رسته بود. و مثال این حیوان است - حیوان اهلی چون گاو و گوسپند و شتر اندر حرم و احرام شاید کشت، باز حیوان وحشی صید باشد و اندر حرم و احرام نشاید کشت، و درخت هم برین مثال باشد و آنچه حرام باشد از درخت و گیاه چون بر کنندن ضامن واجب آید، و ضامن چنان باشد که قیمت کنند پس اگر خواهد بقیمت وی طعام خورد و بدریشان دهد، درویشی را نیم صاع، و اگر خواهد قربانی خورد و اندر حرم قربان کند، و اصل این تحریم آن خبر است که **مصطفی** ع گفت روز فتح مکه - «یا ایها الناس، إِنَّ اللَّهَ سَبَّحَانَهُ وَتَعَالَى حَرَمُ مَكَّةَ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فَهِيَ حَرَامٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ، لَا يَحِلُّ لِمَرِيٍّ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يَسْفِكَ فِيهَا دَمًا، أَوْ يَعْضُدَ بِهَا شَجَرًا، وَأَنْهَا لَا تَحِلُّ لِأَحَدٍ بَعْدِي، وَلَا تَحِلُّ لِي إِلَى هَذِهِ السَّاعَةِ غَضَبًا عَلَى أَهْلِهَا، أَلَا هُوَ قَدْ رَجَعَتْ عَلَى حَالِهَا بِالْأَمْسِ أَلَا لِيَبْلُغَ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ فَمَنْ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ قَدْ قَتَلَ بِهَا - فَقُولُوا إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ أَحَلَّهَا لِرَسُولِ اللَّهِ وَلَمْ يَحْلَلْهَا لَكَ» بحکم این خبر اندر اصل آفرینش این موضوع حرم محترم بودست؛ و بعضی گفته اند بروزگار **ابراهیم خلیل** ع حرم پیدا شدست بدعاء وی، و بعضی گفتند خانه کعبه اندراول یا قوتی روشن بود از بهر **آدم** از بهشت آورده، چنانکه از جوانب روشنائی آن خانه بتافته است حرم گشتست. و گفته اند چون **آدم** ع اندر فناء کعبه بنشستی، فریشتگان بر جوانب وی بخدمت بامر خدای عزوجل بیستادندی و موضع ایستادن ایشان حد حرم بود. اما در مقدار حرم و بیان حد وی اختلافست میان علما - ائمه حدیث گفتند - حد حرم از راه **مدینه** بر سه میل است و از راه **عراق** هفت میل، و از راه **جعرانه** نه میل، و از راه **طائف** هفت میل، و از راه **جده** ده میل. و از **امام جعفر** (ع) روایت کردند که مقدار حرم از سوی مشرق شش میل است و از جانب دیگر دوازده، و از جانب سدیگر هشتده میل، و از جانب چهارم بیست و چهار میل، هر چه اندر ضمن این مواضع است حرم است، و بحکم شرع محترم است، و جای امن

خلق است، چنانکه رب العزة گفت - « مَثَابَةٌ لِّلنَّاسِ وَآَمَنًا » آنکه نمازگزاران بسوی آن خانه بستود و گفت - « وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّی » از مقام ابراهیم جای نماز گرفتند یعنی که آن خانه که ابراهیم کرد قبله گرفتند. و این بر قراة نافع است و شامی « وَاتَّخِذُوا » بر لفظ خبر. اما قراة باقی « وَاتَّخِذُوا » بر لفظ امر معنی آنست که الله فرمود که مقام ابراهیم را قبله گیرید، و نماز بسوی آن کنید، یعنی آن خانه که وی بنا کرد.

و روی ان رسول الله اخذ بید عمر فلما اتی علی المقام . قال له عمر - هذا مقام اینا ابراهیم؟ قال نعم، قال - أفلا نتخذہ مصلى؟ - فانزل الله تع .

« وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّی » - و گفته اند مقام ابراهیم آن سنگی معروفست که ابراهیم قدم بر آن نهاد و آنچه گفت نماز گاه سازید یعنی دو رکعت نماز سنت خلف المقام بجای آرید آنکه که حج میکنید .

« وَ عَهِدْنَا » - اینجا بمعنی - امر - است میگوید ابراهیم واسمعیل را فرمودیم که خانه من پاک دارید از بتان و افعال مشرکان . قال بعضهم - النجاسة علی قسمین نجاسة ذات و نجاسة فعل ، فما كان من نجاسة ذات لم يطهره إلا الماء و ازالة عينه به و ما كان من نجاسة فعل المشرکین و احضار اصنامهم فيه و حوله فأمر - والله اعلم - بابعادها عنه ، و تطهيره بالصلوة و الزکوة . و گفته اند - تطهیر خانه آنست که بناء آن بر تقوی نهند یعنی که تقوی را و رضاء خدا را بنا نهند ، چنانکه الله گفت تعالی و تقدس - « افمن أسس نبیاً نه علی تقوی من الله و رضوان خیر »

« لِمُطَافِئِن » - ایشانند که از اقطار عالم روی ببدان دارند تا گرد آن طواف کنند ، « وَالْمُكَافِئِن » - اهل مکه اند و مجاوران حرم که آنجا مسکن دارند . « وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ » نماز کنند گانند که در نماز هم رکوع است و هم سجود ، نماز کننده هم را کعب است و هم ساجد . روی عن ابن عباس قال قال رسول الله صلعم - ان الله تع فی

کل يوم عشرين و مئة رحمةٌ يُنزل على هذا البيت - ستون للطائفين و اربعون للمصلين و عشرون للناظرين .

النوبة الثالثة - قوله نعم - : « وَاِذَا بَتَلٰى اِبْرٰهِيْمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ » روى

عن الحسن رض قال ابتلاه الله بالكواكب والقمر والشمس فاحسن القول فى ذلك ، اذ علم ان ربه دائمٌ لا يزول ، و ابتلاه بذبح الولد فصبر عليه ولم يقصر . گفت بر آراستند کوکب تابان و آفتاب درخشان و خلیل را آزمونی کردند و آنکه علم المبتلى لالجهل المبتلى یعنی که تا با وی نمایند که ازوجه آید و در راه بندگی چون رود ، خلیل خود سخت هنری و روزبه و سعادت مند برخاسته بود ، گفت « هذا ربى » - قيل فيه اضمارٌ یعنی يقولون هذا ربى - میگویند این بیگانگان که این خدای منست ! نیست که این از زیرینان است و نشیب گرفتگان ، و من زیرینان و نشیب گرفتگان را دوست ندارم ، زهی خلیل ! که نکته سنیت گفت از زیر جست و دانست که خداوندی برزبرست فوق عباد ، باز که نشیب گرفت ازو بر گشت ، و گفت زیرینان را دوست ندارم ، که ایشان خدائی را نشایند . خداوندان تحقیق اینجا رمزى دیگر گفته اند و لطیفه دیگر دیده اند ، گفتند ز اول خاك خلیل را بآب خلت بیامیختند ، و سرش بآتش عشق بسوختند ، و جانش بمهر سرمدیت بیفروختند ، و دریای عشق در باطن وی بر موج انگیختند ، آنکه سحر گاهان در آن وقت صبح عاشقان ، و های و هوی مستان ، و عربده بیدلان چشم باز کرد از سرخمار شراب خلت و مستی عشق گفت - « هذا ربى » این چنانست که گویند :

از بس که درین دیده خیالت دارم در هر چه نگه کنم توئى پندارم

این مستی و عشق هر دو منهاج بلا اند و مایه فتنه ، نه یبنی که عشق تنها یوسف کنعانی را کجا او کند ، و مستی تنها که باموسی عمران چه کرد ، و در خلیل هر دو جمع آمدند پس چه عجب اگر از سر مستی و عربده بیدالی در ماه و ستاره نگرست و گفت « هذا ربى » این آنست که گویند مست چه داند که چه گوید و گر خود بدانستی پس مست کی بودی ؟

گفتی مستم ، بجان من گر هستی مست آن باشد که او نداند مستی !

اما ابتلاء خلیل بذبح فرزند آن بود ، که یکبار خلیل در جال اسمعیل نظاره

کرد التفاتیش پدید آمد آن تیغ جمال او دل خلیل را مجروح کرد، فرمان آمد که با خلیل ما ترا از آفر و بتان آذری نگاه داشتیم تا نظاره روی اسمعیل کنی؟ رقم خلت ما وملاحظه اغیار بهم جمع نیاید ما را چه نظاره تراشیده آذری و چه نظاره روی اسمعیلی. بهرچ از راه بازافتی چه کفر آن حرف و چه ایمان

بهرچ از دوست وامانی چه زشت آن نقش و چه زیبا

بسی بر نیامد که تیغش در دست نهادند گفتند اسمعیل را قربان کن که در يك دل دو دوست نگنجد.

باد و قبله در ره توحید نتوان رفت راست یا رضاء دوست باید یا هوای خویشتن از روی ظاهر قصه ذبح معلوم است و معروف، و از روی باطن بلسان اشارت مراو را گفتند :- « به تیغ صدق دل خود را از فرزند ببر » الصدق سیف الله فی ارضه ماوضع علی شیء الاقطعه - خلیل فرمان بشنید، به تیغ صدق دل خود را از فرزند ببرید، مهر اسمعیلی از دل خود جدا کرد. ندا آمد که - یا ابراهیم « قد صدقت الرؤیا » و لسان الحال يقول :

هجرت الخلق طراً فی هواکا و ایتمت الولید لکی اراکا
« وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ الْاَیةً .. - میگوید مردمان را خانه ساختم خانه و چه خانه! بیت خلقت من الحجر، لکن اضافته الی الازل، بیگانه در نکرد جز حجری و مدبری نبیند، که از خورشید جز گرمی نبیند چشم نایبنا، دوست در نکرد وراء سنگ رقم تخصیص و اضافت بیند، دل بدهد جان در بازد.

ان آثارنا تدل علینا فانظروا بعدنا الی الآثار

آری! هر که آثار دوست دید نه عجب اگر از خویشتن و پیوند ببرید، و لهذا قیل - بیت من راه نسی مزاره و هجرت یاره و استبدل بآثاره اناره، بیت من طاف حوله طافت اللطائف بقلبه، فطوفه بطوفه و شوطه بشوطه. « هل جزاء الاحسان الا الاحسان » بیت من وقع شعاع انواره تسلی عن شמוש و اقماره، بیت کما قیل.

ان الديار فان صمّت فان لها عهداً باحبائنا ان عندنا نزلوا .

درویشرا دیدند بر سر بادیه میان در بسته ، وعصا ور کوه در دست ، چون والهان و بیدلان سر مست ، و بیخود سر بادیه در نهاده می خرامید ، و باخود این ترنم میکرد :-
خون صدیقان بیالودند وزان ره ساختند جز بجان رفتن درین ره یک قدم را بار نیست گفتند - ای درویش از کجا پیامدی و چندست که درین راهی ؟ گفت - هفت سال است تا از وطن خود پیامدم ، جوان بودم پیر گشتم درین راه ، و هنوز بمقصد نرسیدم ،
آنکه بخندید و این بیت بر گفت .

زُرْ مِنْ هَوَيْتَ وَاِنْ شَطَّتْ بِكَ الدَّارُ وَحَالَ مِنْ دُونِهِ حَجَبٌ وَاسْتَارُ
لَا يَمْنَعُكَ بَعْدُ مِنْ زِيَارَتِهِ اِنَّ الْمَحَبَّ لَمِنْ يَهْوَاهُ زَوَّارُ

ای مسکین ! یکی تأمل کن در آن خانه که نسبت وی دارد ورقم اضافت ، چون خواهی که بوی رسی چندی بار بالا باید کشید و جرعه محنت نوش باید کرد ، و جان بر کف باید نهاد ، آنکه باشد که رسی و باشد که نرسی ! پس طمع داری که و ازین بضاعت مزجاة که تو داری ، آسان آسان بحضرت جلال و مشهد وصال لم یزل ولا یزال رسی ؟ هیئات !!

توان گفتن حدیث خوبان آسان آسان آسان حدیث ایشان نتوان

یحکی عن محمد بن حنفیة عن ابي الحسن الدراج ، قال : كنت احب فيصحبني جماعة فكنيت احتاج الى القيام معهم والاشتغال بهم ، فذهبت سنة من السنين وخرجت الى القادسية ، فدخلت المسجد فاذا رجل في المحراب مجذوم عليه من البلاء شيء عظيم فلما رأني سلم علي ، و قال لي يا ابا الحسن عزمت الحج ؟ قلت نعم ، على غيظ مني و كراهية له ، قال فقال - لي الصعبة . فقلت في نفسي انا هربت من الاصحاء اقع في يدي مجذوم . قلت لا ، قال لي - افعل ، قلت - لا والله لا افعل ، فقال لي يا ابا الحسن يصنع الله للضعيف حتى يتعجب منه القوي فقلت - نعم على الانكار عليه ، قال فتركته فلما صليت العصر مشيت الى ناحية المعينة ، فبلغت في الغد ضحوة فلما دخلت اذا انا بالشيخ ، فسلم علي و قال لي - يا ابا الحسن يصنع الله للضعيف حتى يتعجب منه القوي ، قال - فاخذني

شبه الوسواس في امره ، قال فلم احس حتى بلغت القرعاً على العدو ، فبلغت مع الصبح ، فدخلت المسجد ، فإذا انا بالشيخ قاعد ، وقال يا ابا الحسين يصنع الله للضعيف حتى يتعجب منه القوى . قال فبادرت اليه ، فوقعت بين يديه على وجهي ، فقلت - المعذرة الى الله واليك قال لي - مالك ؟ قلت اخطأت قال - وما هو ؟ قلت الصحبة - قال اليس حلفت ؟ وانا نكره ان نجثثك ، قال - قلت فاراك في كل منزل ؟ قال - لك ذلك ، قال - فذهب عني الجوع والتعب في كل منزل ليس لي هم الا الدخول الى المنزل فاره الى ان بلغت المدينة فغاب عني فلم اره . فلما قدمت مكة حضرت ابا بكر الكتاني و ابا الحسين المزين فذكرت لهم فقالوا الي - يا احمق ذاك ابو جعفر المجذوم ونحن نسئل الله ان نراه ، وقالوا - ان لقيته فتملق به لعنا نراه . قلت نعم ، قال فلما خرجنا الى منى وعرفات لم القه ، فلما كان يوم الجمرة رميت الجمار فجذبني انسان ، وقال لي يا ابا الحسين السلام عليك ، فلما رأيته لحقني اى حالة عظيمة من رؤيته ، فصحت و غشى علي ، وذهب عني وجئت الى مسجد الحنيف ، فاخبرت اصحابنا . فلما كان يوم الوداع صليت خلف المقام ركعتين ، ورفعت يدي . فإذا انسان جذبني خلفي ، فقال يا ابا الحسين عزمتم ان تصيح قلت لا - اسألك ان تدعوا لي ، فقال - سل ما شئت ، فسألت الله تم ثلث دعوات فأمن علي دعائي ، فغاب عني فلم اره ؛ فسألته عن الادعية فقال - اما احدها فقلت - يارب حبب الي الفقر فليس في الدنيا شيء احب الي منه ، الثاني قلت - اللهم لا تجعلني ممن ابيت ليلة ولى شيئاً ادخره لغد ، وانا منذ كذا وكذا سنة مالى شيئاً ادخره ، والثالث قلت - اللهم اذا اذنت لاوليائك ان ينظروا اليك فاجعلني منهم وانا ارجو ذلك . قال السلمي - ابو جعفر المجذوم بغدادى وكان شديد العزلة والانفراد وهو من اقران ابي العباس بن عطاء و يحكى عنه كرامات .

النوبة الاولى - قوله تم - : « وَ اِذْ قَالَ اِبْرَاهِيمُ » - گفت ابراهيم « رَبِّ

خداوند من « اَجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا » اين جاى را شهرى كن بى بيم ، « وَ ارْزُقْ اَهْلَهُ مِنَ الشَّمْرِاتِ » و روزى ده كسان آنرا از ميوه ها ، « مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ

الْآخِرِ « هر که استوار گیرد ترا بیگنائی و رستاخیز را به بودنی، « قَالَ وَمَنْ كَفَرَ اللَّهُ » گفت و ناگرویده را هم، « فَأَمَّتْهُ قَلِيلًا » او را بر خوردار کنم اینجا در نکی اندک، « ثُمَّ اضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ » پس ویرا فرا نیام (۱) تا ناچاره رسد بعذاب آتش، « وَ يَنْسَ الْمَصِيرُ ۱۲۶ » و بد جایگاهست و شدن گاه.

« وَ إِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ » و می بر آورد ابراهیم « أَلْقَا عِدَ مِنَ الْبَيْتِ » بناهای خانه را « وَ إِسْمَاعِيلُ » و فرزندوی اسمعیل « رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا » می گفتند - خداوند ما فرا پذیر از ما « إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۱۲۷ » که توئی شنوا و دانا « رَبَّنَا » - خداوند ما « وَ اجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ » ما را هر دو مسلمان کردن نهاده کن ترا « وَ مِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ » و از فرزندان ما گروهی کن مسلمانان - کردن نهادگان - ترا « وَ آوِنَا مَنَاسِكَنَا » و در ما آموز و با ما نمای مناسک حج ما « وَ تَبَّ عَلَيْنَا » و باز پذیر ما را و با خود میدار « إِنَّكَ أَنْتَ » که تو که توئی « الثَّوَابُ الرَّحِيمُ ۱۲۸ » توبه ده و باز پذیری بخشاینده و مهربان.

« رَبَّنَا » - خداوند ما « وَ ابْعَثْ فِيهِمْ » بفرست در میان ایشان « رَسُولًا مِنْهُمْ » رسولی هم از ایشان، « يَتْلُو عَلَيْهِمْ » تا بر ایشان خواند « آيَاتِكَ » سخنان تو « وَ يَعْلَمُهُمْ » و در ایشان آموزد « الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ » نامه و دانش کتاب تو و حکمت خود، « وَ يُزَكِّيهِمْ » و ایشانرا روزبه و هنری افزای و پاک کند « إِنَّكَ أَنْتَ » که تو که توئی « الْعَزِيزُ » تواننده و تواننده بهیچ هست نمانده. « الْحَكِيمُ ۱۲۹ » دانای راست دان نیکودان.

(۱) فرا نیام :- کذا فی نسختين الف و ج

« وَمَنْ يَرْغَبْ » - آن کیست که باز گراید و باز نشیند « عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ »
 از کیش ابراهیم و دین وی « إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ » مگر در خویشتن سبک خردی نادان
 خویشتن ناشناس ، « وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا » و خود برگزیدیم ویرا و پاک کردیم
 پیشوائی دین را درین جهان ، « وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ »^{۱۳۰} و وی در آن
 جهان از نیکان شایستگانست .

النوبة الثانية - قوله تم - : « وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ ... » الآية . . این آن وقت بود
 که ابراهیم کودک خود را اسمعیل و مادر وی را هاجر برد و بفرمان حق ایشانرا در
 آن وادی بی زرع بنشاند ، آنجا که اکنون خانه کعبه است ، پس ایشان باز گشت تا
 آنجا که خواست که از دیدار چشم ایشان غائب گردد ، خدایرا عزوجل خواند و گفت
 « رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا » - همانست که در آن سورة دیگر گفت - « رَبَّنَا إِنِّي
 أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بُوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ » - خداوند ما بنشاندم
 فرزند خود را بهامونی بی بر نزدیک خانه تو ، خانه با آزرم باشکوه و بزرگ داشته ،
 خداوندا تا نمازیبای دارند ، و آن خانه نماز را قبله گیرند . آنکه ایشانرا روزی فراوان
 خواست و همسایگان خواست که وادی بی زرع و بی نبات بود ، و بیابانی بی اهل و بی کسان
 بود ، گفت - « فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ » خداوندا دل قومی از مردمان چنان
 کن که می شتابد باین خانه و بایشان « وَارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ » و ایشانرا از میوه های
 آن جهان روزی کن . خدای عزوجل دعای اجابت کرد - « فَمَا مُسْلِمٌ إِلَّا وَيُحِبُّ الْحَجَّ » - هیچ
 مسلمان نبود که نه دوست دارد حج کردن و زیارت خانه ، و در هیچ دیار چنان میوه که
 آنجا برند به نیکوئی و لطیفی و بسیاری نیست . قال الله تم « يُعْجِبِي إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ
 شَيْءٍ رِزْقًا مِنْ لَدُنَّا » - و ابراهیم در آنچه خواست از روزی مؤمنانرا از دیگران جدا
 کرد و مستثنی ، و گفت - « مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ » از بهر آنکه در باب هدایت

فرزندان را بر عموم دعا کرده بود، و گفته که:

«وَمِنْ ذُرِّيَّتِي» - و او را از تعمیم با تخصیص آوردند و گفتند «لاینال عهدی - الظالمین» پس چون این دعا کرد تخصیص نگه داشت، و مؤمنان را از کافران جدا کرد، رب العالمین آن تخصیص وی با تعمیم برد و کافران را نیز در آورد، گفت - «وَمَنْ كَفَرَ» نعمت دنیا از کس دریغ نیست آشنا و بیگانه همه را از آن نصیب است، عرض حاضر «یا کله البر والفاجر» کلاً نمدّه هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربّک وما کان عطاء ربک محظوراً» پس در آخر آیت کافر از مؤمن باز برید بنواخت دنیا و عطاء آن جهانی گفت - «فَأَمَّتْهُ قَلِيلًا ثُمَّ اضْطَرَّتْهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ» - او را برخوردار کنم زمانی اندک که این گیتی اندکست برسیدنی. و برسیدنی اندک بود و آمدنی نزدیک، و بعاقبت او را ناچاره بعذاب رسانیم، «وَبَشِّرِ الْمَصِيرَ» و بد جایگاهی که دوزخ است، شدن گاه کافران. شامی «فَأَمَّتْهُ» خواند بجزم میم و تخفیف تا، باقی بفتح میم و تشدید تاوهر دو قراءت بمعنی یکسانند.

آنکه قصه بنانهادن کعبه در گرفت گفت: - «وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ» الایه... وقصه آنست که عبداللّه بن عمرو بن العاص السهمی گوید - کعبه پیش از آفرینش دیگر زمین بر آب بود، کفی خاک آمیز، سرخ رنگ بر روی آب گردان. دوهزار سال، تا آنکه که رب العالمین زمین را از آن بیرون آورد و باز گسترانید، ازینجاست که کعبه را ام القری خوانند و گویند - مادر زمین - کمزمین را از آن آفریده اند، پس چون الله تم زمین را راست کرد موضع کعبه در زمین پیدا بود، بالا یکی رنگ آمیز سرخ رنگ، پس چون رب العالمین آدم را بزمین فرستاد آدم بالائی داشت بمقدار هواء دنیا فرق وی با آسمان رسیده بود، و آدم با آواز فریشتگان مینویشیدی، و از وحشت دنیا می آسودی و انس میگرفتی، اما جانوران جهان از وی می ترسیدند و می بگریختند. و در بعضی اخبار آمده است که فریشته بوی آمد کاری را و از وی ترسید، پس الله سبحانه و نعم او را فرو آورد بید صنعت خویش تا بالای وی بشصت گز باز آورد، و آدم ع از

شنیدن آواز فرشتگان بازماند و مستوحش شد، و بخداوند عزوجل نالید، **جبرئیل** آمد و گفت الله میگوید که مرا در زمین خانه ایست، روگرد آن طواف کن، چنانکه فرشتگانرا در آسمان دیدی که گرد بیت **المعمور** طواف میکردند. آدم برخاست از زمین **هندوستان** که منزل وی آنجا بود و بدریای **عمان** برآمد بحج، و این دلیل است که آن گز که بالای وی شصت گز بود نه این گز مابود، پس چون به **مکه** رسید، فرشتگان باستقبال وی آمدند و گفتند - یا **آدم** برحجک طف فقد طفنا قبلک بالفی عام. ای **آدم** نیک باد او پذیرفته باد احج تو! ای **آدم** طواف کن که ماییش از نو طواف کردیم بدو هزار سال. و گفته اند که **آدم** پنجاه و چند حج کرد، و همه پیاده که در روی زمین بارگیری نبود که **آدم** را بر توانستی داشت. و گفته اند - میان دو گام وی سه روزه راه بود، هر جا که پای بر زمین می نهاد آنجا شهری است آبادان، و هر چه میان دو گام وی بود دشت است و بیابان، چون به **مکه** آمد فرشتگان از بهروی خیمه از نور آوردند از بهشت بدو در، و آنرا بر موضع **کعبه** زدند، یک درازسوی مشرق و یکی ازسوی مغرب، و قنبدیل در آویختند، و کرسی آوردند از بهشت از یک دانه یا قوت سپید و در میان خیمه بنهادند، تا **آدم** بر آن می نشست. پس چون **آدم** ع از دنیا بیرون شد آن خیمه را با آسمان بردند که یاقوت همچنان نهاده بود درخشان و روشن، جهانیان بوی تبرک میکردند، و بوی از آفتها و عاقتها و دردها شفا می جستند، از بس که دست کافران و حائضان و ناشستگان بوی رسید سیاه شد. پس چون آب گشاد طوفان **فوح** را خداوند عزوجل **فوح** را فرمود تا بر گرفت و بر کوه **بوقییس** پنهان کرده همانجا می بود تا روزگار **ابراهیم** ع. پس الله تم خواست که **کعبه** را بردست وی آبادان کند و **ابراهیم** را بآن گرامی کند، و آئین آن مؤمنانرا تازه کند، فرمود ویرا که مرا خانه ایست در زمین رو آنرا بنا کن، **ابراهیم** رفت بر براق و سکنه باوی و **جبرئیل** باوی، به **مکه** آمد، **اسمعیل** را دست باز گرفت، و **جبرئیل** کار فرمای بود، و سکنه در هوا باز ایستاده بود چون پاره میخ، چهار سوی و آواز میداد - که «ابن علی» - بنا بر من نه - **ابراهیم** بر سایه وی اساس نهاد و بنیاد ساخت. **اسمعیل** سنگ می آورد

و بدست پدرمیداد، و جبرئیل اشارت میکرد و ابراهیم بر جامی نهاد.

اینست که الله گفت جل جلاله: «وَ إِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَاسْمَعِيلَ» - ابراهیم دیوار می بر آورد و اسمعیل ساخت در دست می نهاد، چون بجای رکن رسید آنجا که حجر اسود نهاده است، گفت با اسمعیل اذهب فابغ لی حجراً أضمه ههنا لیکون علماً للناس. روم را سنگی جوی که برینجا نهادیم تا جهانیان را علمی باشد. اسمعیل شد تا سنگ جوید جبرئیل آمد بکوه بوقیسی و آن سنگ سیاه، که آنجا پنهان کرده بود و با قوت رخشان بود از اول بیاورد، و در دست ابراهیم نهاد. ابراهیم بر آن موضع نهاد، چون اسمعیل باز آمد و سنگ دید گفت - این از کجا آمدای پدر؟ گفت - جاء به من لم یکنی الی حجرک - این آنکس آورد که مرا با سنگ تو نگذاشت. پس چون فارغ شدند خدای را عز و جل خواندند - ابراهیم و اسمعیل و گفتند «رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ» - خداوند ما ما را دو بنده گردن نهاده کن مسلمان، مسلمان کار، مسلمان خوی، مسلمان نهان، «وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَّكَ» - و از فرزندان ما امتی بیرون آر، گردن نهاده ترا و فرمان بردار، و ایشان مؤمنان عرب اند، من المهاجرین و الانصار و التابعین لهم باحسان. یقال لم یکن نبی الا قصر بدعائه لنفسه و لامته و دونه الامم، و ان ابراهیم دعا لنفسه و لامته و لمن بعده من هذه الامة. اگر کسی گوید - چه حکمت است که ابراهیم قومی را از فرزندان بدعا مخصوص کرد و گفت - «وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَّكَ» و بر عموم دعا نگفت؟ جواب آنست که حکمت الهی اقتضاء آن کند که در هر روز گاری و در هر قرنی قومی باشند که اشتغال ایشان در کار دین و تحصیل علم و عمل باشد، و قومی که اشتغال ایشان بعمارت دنیا، و اگر نه چنین بودی عالم خراب گشتی، ازینجا گفتند - لولا الحمقى لخربت الدنيا - حمقى ایشانند که بعمارت دنیا مشغول باشند: و خدای عز و جل ایشانرا بر آن داشته و گفته - «وَاسْتَعْمِرْ كُمْ فِيهَا» و این عمارت دنیا بسه چیز است یکی زراعت و غرس، دیگر حمایت و حرب، سدیگر بار کشیدن و کاروان راندن از

شهر بشهر . و معلوم است که پیغامبران خدا و اولیاء این کار را نشاندند که ایشان بکاری دیگر ازین شریفتر و عظیمتر مشغول اند - پس **خلیل** که در دعاء تعمیم نکرد ازین جهت بود، والله اعلم .

« وَآرِنَا مَا سَيَكُنَا » - بکسر راء و اختلاس آن واسکان آن هر سه خوانده اند :-
 سکون قراءت **مکی** و **یعقوب** است ، و اختلاس قراءت **ابو عمرو** ، و کسر راء قراءت باقی ،
 و معنی آنست که باما نمای و درما آموز مناسک حج ما و معالم آن که چون کنیم ، و ترا
 بآن چون پرستیم ، مناسک جمع است و یکی از آن **مَنَسَكُ** گویند و **مَنَسِكُ** گویند
 بفتح سین و کسر سین ، چون بفتح گوئی عین **نَسَك** است احرام گرفتن و وقوف کردن
 و سعی و طواف کردن و جمار انداختن و بدنه کشتن . « **مَنَسِكُ** » بکسر سین جایگاه
نَسَك است احرام را میقات ، و وقوف را **عرفات** ، و نحر را **منا** و سعی را **صفا** و **مروه**
 و طواف را خانه ، و رمی جمار را سه جای بسه عقبه ، چون ایشان دعا کردند الله تم اجابت
 کرد دعای ایشان ، و **جبرئیل** را فرستاد تا مناسک حج ایشانرا در آموخت . آنکه
 رب العالمین جل جلاله **ابراهیم** را فرمود که جهانیا را بر زیارت خانه من خوان . فذلک
 قوله تم « وَ اَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ ... » - **ابراهیم** گفت - خداوندا جهانیا را آواز من
 چگونه شنوند ؟ و ایشان از من دورند و آواز من ضعیف . الله گفت - عليك النداء و
 على الاسماع و الابلاغ - یا **ابراهیم** بر تو آنست که بر خوانی و بر من آنست که بر سانم
 و بشنوانم . فعلا **ابراهیم** **جبل ابی قیس** و نادى - ایها الناس ، الا ان ربکم قد بنى
 بیتاً فحجوه فاسمع الله تم ذلک فی اصلاب الرجال و ارحام النساء ، و ما بین المشرق و المغرب
 و البر و البحر ، ممن سبق فی علم الله سبحانه انه یحج الى يوم القيمة ، فاجابه « لَبَّيْكَ ،
 اللهم لَبَّيْكَ » گفته اند کس بود که یکبار اجابت کرد حکم الله چنانست که یکبار حج کند
 در عمر خویش و کس بود که دو بار اجابت کرد ، دو بار حج کند ، و کس بود که سه بار
 و کس بود که بیشتر ، پس بقدر اجابت و تلبیه خویش هر کس حج کند تا بقیامت ، و
 کس بود که آنرا بتلبیه اجابت نکرد حکم خدای عز و جل چنانست که وی در عمر

خویش هیچ نکنند .

و گفته اند اوّل خانه که درین جهان بنا نهادند خانه کعبه است ، و در ماه ذی الحجه بنا نهادند ، و مناسک از جبرئیل هم درین ماه آموختند ، و باز خواندن ابراهیم حاج را از اصلاّب پدران هم درین ماه بود ، و در قصه بیارند که آن بنا و هیأت که ابراهیم ساخت فراختر از آن بود که امروزست ، که شادروان و حجر در خانه بود و دو در داشت يك در از سوی شرق و دیگر در از سوی غرب ، پس بروزگار باد آنرا می زد و آفتاب آنرا می سوخت و سنگ از آن می ریخت ، تا زمان جرهم ، جرهم آنرا باز گرفتند و نو بنا ساختند و عمارت کردند ، هم بر اساس و هیأت بناء ابراهیم . و همچنان میبود تا زمان عمالقه . ملک ایشان باز آنرا نو کرد ، و تبع آنرا باز عمارت کرد ، و پرده پوشانید پس بروزگار دراز باد آنرا میزد و آفتاب آنرا میسوخت ، تا زمان قریش . قریش چون دیدند شرف خویش و رسر همه عالم و عزّ خویش بسبب آن خانه ، و خانه از کهنگی می ریخت ، مشاورت کردند عمارت آنرا ، و باز نو کردن آنرا . قومی صواب دیدند و قومی از آن می ترسیدند و احتراز می کردند . بیست و پنج سال درین مدت مشاورت و قصد شد ، تا مصطفی ع بیست و پنج ساله گشت ، آخر اتفاق افتاد میان ایشان تا خانه باز کردند . و بچوب حاجت افتاد کار آنرا ، کشتی جهودی بازرگان بشکست در دریای جدّه ، چوب آن از آن جهود خواستند چوب کوتاه بود خانه را تنگ کردند ، حجر و شادروان بیرون او کردند و خانه با یکدر آوردند ، بنام داشتن را ، تا گذرگاه نباشد در آن و درو بند ساختند تا آنرا در گذارند که خود خواهند ؛ چون برکن رسید خلاف افتاد میان ایشان که حجر اسود که بر جای نهاد ؟ هر قبیله میگفت ما بنهیم ، و آن سبب جنگی بر ساختند و شمشیرها کشیدند آخر میان ایشان وفاق افتاد بر آن که اول کسی که از در مسجد در آید ، سنگ او بر آنجا نهد . بنگرستند ، اول کسی که درآمد مصطفی بود . گفتند - محمد الامین آمد ، وی ردا فرو کرد و حجر بر میان ردا نهاد و از هر قبیله مردی را گفت که ازین ردا کرانه گیر ، برداشتند و می بردند تا آنجا که اکنون است . پس مصطفی صلح دست فرا کرد و حجر را برگرفت ، و بر جای نهاد بر کرامت خویش و رضاء قریش .

همچنان می بود بر آن بنا تا بروزگار عبدالله بن الزبیر بن العوام . عبدالله آنرا باز کرد و نو بنا کرد بر رسم و بناء ابراهیم ع فراخ و بلند و بدو در ، تاروزگار عبدالملک مروان ، حجاج یوسف آنرا باز کرد و بارسم و بناء قریش برد بیک در و شادروان حجر بیرون او کند ، و آنچه از خانه بسر آمد درزیر خانه کرد ، و آنرا بالا داد . اکنون بر آن بناست . و عباسیان قصد کردند که آنرا باز کنند و نو کنند ، علما گفتند صواب نیست که پس هر که آید آنرا می باز کند و می فرا کند . دست از آن بازداشتند . و پیش از قیامت حبشی سیاه بزرگ اشکم باریک ساق از گوشه بر آید و بیستد و رکعة تا آنرا به تبر باز کند ، سنگ سنگ بتمامی ، که هر گز پس آن روز فرا جای نکنند و بعد از آن بر روی زمین خیر نبود ، و نه در زندگانی رشد ، و ذلک فیما روی ابوهریره و ابن عباس عن النبی صلعم - قال - یخرب الکعبة ذوالسویقین من الحبشة کانی به اسود فحج یقلعها حجراً حجراً .

قوله تم : - « رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ » آیه ... - تمامی دعاء ابرهیم و اسمعیل است بعد از بناء کعبه ، گفتند - خداوند ما ! در میان این امت مسلمه از فرزندان ما و خاصه از میان عرب سکن حرم تو ، پیغامبری فرست هم از نژاد ایشان ، از فرزندان اسمعیل ، یعنی محمد صلعم . الله تم دعاء ایشان اجابت کرد ، و مصطفی را بخلق فرستاد و بریشان منت نهاد و گفت - « هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ » - او خداوندی است که پیغامبری اُمّی فرستاد ، نا دبیر و نا خواننده بقومی عرب نادبیران و نا خوانندگان ، تا بریشان خواند سخنان خداوند خویش و در ایشان آموزد قرآن و بیم و سنت خویش . و مصطفی بیان کرد که ابرهیم بدعا او را خواست گفت - « آنا دعوة ابي ابرهیم و بشارة اخي عيسى ، و رأت اُمّی ففی منامها نوراً اضاء لها اعناق الابل ببصری . یعنی بدعوة ابراهیم .

قوله : - « رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا » آیه ... و کتاب درین آیت قرآن است و حکمت فهم قرآن و مواظب آن و بیان احکام حلال و حرام در آن ، و هر سخن راست درست که شنونده را از زشتی بازدارد و بر نیکی دارد آنرا حکمت گویند ، و گوینده

آن حکیم . و این حکمت بر دل و زبان کسی رود که خود را فادانیا ندهد، و آلوده علائق نشود، چنانکه مصطفی ع گفت - « من زهد فی الدنيا اسکن الله الحکمة قلبه و انطق بها لسانه . » و قال علی بن ابی طالب علیه السلام . « رَوِّحُوا هَذِهِ الْقُلُوبَ وَاطْلُبُوا لَهَا طُرَافَ الْحِكْمَةِ ، فَانْهَا تَمَلُّ كَمَا تَمَلُّ الْاِبْدَانُ » و قال الحسین بن منصور : - « الحکمة سهامٌ ، و قلوبُ المؤمنین اهدافها ، و الرّامی الله ، و الخطاء معدوم » ، و قيل لِحاتم الاصم : - بم اصبّت الحکمة ؟ فقال - بقلّة الاکل و قلة النوم و قلة الکلام ، و کلّ ما رزقنی الله لم اکن احبسه . و قيل - « الحکمة کالعروس تطلب البیت خالیاً ، و هی النور المفرّق بین الالهام و الوسواس . فذلک قوله تم - « ان تتقوا الله يجعل لکم فرقاناً » - و هی الخیر الكثير علی الجملة ، قال الله تم - « و من یؤت الحکمة فقد اوتی خیراً کثیراً » . « وَ يُزَكِّیهِمْ » - ای یطهرهم من الشّرب و الذنوب ، و قيل - یاخذُ زکوة اموالهم . ایشانرا پاک گرداند از نجاست کفر و معاصی ، و پاک کند از اوصاف بخل بانکه زکوة مال از ایشان فراستند . قال الله تم - « خُذْ مِنْ اَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّیهِمْ بِهَا » فراستان زکوة مال ایشان تا از اوصاف بخل و اخلاق نکوهیده پاک شوند ، که این زکوة طهور باطن است چنانکه آب مطلق طهور ظاهر است ، ازینجاست که صرف زکوة باهل بیت نبوت روا نیست در شرع ، فانها اوساخ الناس . و قد قال تم « انما یرید الله لیذهب عنکم الرجس اهل البیت و یطهرکم تطهیراً » . قال ابن کثیر « وَ يُزَكِّیهِمْ » ای و یشهد لهم یوم القیمة بالعدالة اذا شهدوا للانبياء بالبلاغ ، این چنان است که در مجلس قضاة و حکام عدالت ، گواهان بترکیه عدول و معتمدان درست کنند ، فردا بقیامت امت محمد گواهی دهند پیغامبرانرا بابلاغ و مصطفی ع ترکیه ایشان کند و بعدالت ایشان گواهی دهد ، و ذلک فی قوله تم - « لتکونوا شهداء علی الناس و یكون الرسول علیکم شهیداً . »

« اِنَّكَ اَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ » - هو العزیز فی نفسه و المعزّ لغیره ، فله العزة کلّها اِما ملکاً و خلقاً و اِما صفاً و نعتاً ، فعز خلقه ملکة و عز نفسه وصفه . فذلک قوله - « من کان یرید العزّة فَلِلّهِ الْعزّةُ جَمِیعاً » - فسبحانه من عزیز ضلّت العقول فی بحار

عظمته ، و حارت الالباب دون ادراك نعته ، و كلت اللسان عن استيفاء مدح جلاله و وصف جماله ، و كل من اغرق في نعته أصبح منسوباً الى العی .

قوله تم - « وَمَنْ يَرْغَبُ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ » الآية ... - سبب نزول این آیت آن بود که عبدالله سلام دو برادر زاده داشت نام ایشان سلمه و مهاجر عبدالله ایشانرا باسلام دعوت کرد گفت :- نیک دانسته اید شما و خوانده اید در توریة که خدای عزوجل گفت - انی باعث من وُلد اسمعیل نبیاً اسمه احمد ، فمن آمن به فقد اهتدی ورشد ، ومن لم يؤمن به فهو ملعون . گفت - من که خداوند من از نژاد اسمعیل پیغامبری فرستم بخلق نام وی احمد ، هر که پیغام وی بنیوشد و او را در آن استوار گیرد و بگردد در راست راه شد ، و هدایت یافت ، و هر که نگرود رانده است از درگاه ما نابایسته . پس سلمه مسلمان شد و در دین حق آمد . و مهاجر سر وازد و برگشت و بر کفر خود پائید . الله تم در شأن وی آیت فرستاد که - « وَمَنْ يَرْغَبُ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ » - ای لایرغب عنها و لایترکها . « إِلَّا مَنْ سَفِهَ .. » - از کیش ابرهیم و دین و سنت وی روی نگرداند مگر سفیهی جاهل ، نادانی خویشتن ناشناس ، که نه اندیشد و تفکر نکند در خود ، که او را از بهره آفریده اند و چه کار را در وجود آورده اند ، و قد قال تم - « و فی انفسکم افلا تبصرون » .

« وَ لَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا » - اخترناه للنبوّة و الرّسالة و الذریة الطّیبة - او را برگزیدیم و پاک کردیم و هنری ، درین جهان نبوت و رسالت را و تا فرزندان پاک از پشت او بیرون آریم ، و در پیوندیم - « ذریّة بعضها من بعض و انه فی الآخرة لمن الصالحین » - ای مع آبائه المرسلین فی الجنة - و در آن جهان با پدران خویش از پیغامبران و فرستادگان مادر بهشت شود این همچنانست که یوسف صدیق بدعا خواست - « توفّنی مسلماً و الحقنی بالصالحین » - گفت خداوند مرا مسلمان میران و به پدران خویش از پیغامبران و نواختگان تو در رسان . و قیل فیہ تقدیم و تأخیر - تقدیره « وَ لَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَ إِنَّهُ لَمِنَ الصّٰلِحِیْنَ » او را برگزیدیم

و نواخت خود برو نہادیم ہم درد دنیا و ہم در آخرت ، و پیغامبران ما همه خود برگزیدگانند و نواختگان . قال اللہ تع « و انهم عندنا لمن المصطفین الاخیار » - اینجا در عموم ابرہیم را بستود و در آیت ورد بر خصوص همچنان چون بصف صلاح ستود ، در این آیت گفت « وَ اِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصّٰلِحِيْنَ » - جای دیگر گفت بر عموم « کَلَّا جَعَلْنَا صٰلِحِيْنَ » .

النوبة الثالثة - قوله تع : « وَ اِذْ قَالَ اِبْرٰهِيْمُ رَبِّ اجْعَلْ هٰذَا بَلَدًا آمِنًا » -

این دعاء خلیل ہم از روی ظاهر بود ہم از روی باطن : - از روی ظاهر آنست کہ گفت - بارخدا یا ! ہر کہ درین شہر باشد ویرا ایمن گردان برتن و برمال خویش ، و دشمن را بروی مسلط مکن ، و از روی باطن گفت - بارخدا یا ! ہر کہ درین شہر شود اورا از عذاب خود ایمن گردان ، و بآتش قطیعت مسوزان . رب العالمین دعاء وی از ہر دو روی اجابت کرد ، و تحقیق آنرا گفت - « وَ آمَنَہُمْ مِنْ خَوْفٍ » و قال تع « جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا وَ يَخْطَفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلَہُمْ » - میگوید سگان حرم خود را ایمن کردم از آنچه میترسند ، و دست ظالمان و دشمنان ازیشان کوتاہ کردم ، و تسلط جباران و طمع ایشان چنانکہ بر دیگر شہر ہاست ازین شہر بازداشتم ، و جانورائرا از یکدیگر ایمن گردانیدم تا گرگ و میش آب بیکدیگر خورند ، و وحشی با انسی بیکدیگر الف گیرند . این خود امن ظاہرست ، و امن باطن را گفت - « وَ مِنْ دَخَلَهُ کَانَ آمِنًا » - ابو نجم صوفی قرشی گفت - شبی از شبہا در طواف بودم فرا آمد کہ - یا سیدی قلت - « وَ مِنْ دَخَلَهُ کَانَ آمِنًا » - من ای شیئی ؟ - خداوند تو گفتی ہر کہ در حرم آید ایمن شد ، از چہ چیز ایمن شد ؟ گفت - ہاتفی آواز داد کہ - من النار - از آتش ایمن گشت - یعنی نسوزیم شخص اورا بآتش دوزخ و نہ دل او بآتش قطیعت ، این از بہر آنست کہ خانۂ کعبہ محل نظر خداوند جہان است ہر سال یکبار . و ذلک فیما روی عن النبی صلعم انہ قال - « ان اللہ عزوجل یلحظ الی الکعبۃ فی کل عام لحظۃ » و ذلک فی لیلۃ النصف من شعبان فعند ذلک تحنّ القلوب الیہ و یدف الیہ الوافدون » - یک نظر کہ رب العالمین بکعبہ کرد چندان شرف یافت کہ مطاف جہانیان گشت ، و مأمّن خلقتان ، پس بندۂ مؤمن کہ

بشبان روزی سبب و شصت نظر از حق جل جلاله نصیب وی آید شرف و امن و ویرا خود چه نهند؟ و چه اندازه پدید کنند؟

« وَ إِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَ إِسْمَاعِيلُ » - در زمین خانه ساختند و مطاف جهانیان کردند، و در آسمان خانه ساختند و مطاف آسمانیان کردند، آنرا بیت المعمور گویند و فرشتگان روی بدان دارند و این یکی را کعبه نام نهادند و آدمیان روی بدان دارند. سید انبیا و رسل صلح گفت - شب قربت و رتبت، شب الفت و زلفت. که ما را درین گلشن روشن خرام دادند، چون بچهارم آسمان رسیدم که مرکز خورشیدست، و منبع شعاع جرم شاه ستارگانست، زیارت بیت المعمور رفتم چند هزار مقرب دیدیم در جانب بیت المعمور همه از شراب خدمت مست و مخمور، از راست می آمدند و بجانب چپ می گذشتند و لبیک می گفتند، گوئی عدد ایشان از عدد اختران فروست، و ز شمار برك درختان زیادت، و هم ما شمار ایشان ندانست، فهم ما عدد ایشان دریافت. گفتم - یا اخی جبرئیل که اند ایشان؟ و از کجا می آیند؟ گفت - یاسید و ما یعلم جنود ربك الا هو - پنجاه هزار سال است تا همچنین می بینم که يك ساعت آرام نگیرند هزاران ازین جانب می آیند و می گذرند، نه آنها که می آیند پیش ازین دیده ام نه آنها که گذشتند دیگر هر گرشان باز بینم. ندانیم از کجا آیند ندانیم کجا شوند، نه بدایت حال ایشان دانیم، نه نهایت کار ایشان شناسیم. یکی شوریده گفته است - « آه این چه حیرت است! زمینیان را روی فراسنگی! آسمانیان را روی فراسنگی! بدست عاشقان بیچاره خود چیست؟ هزار شادی ببقاء ایشان که جز از روی معشوق قبله سازند و جز با دوست مهره مهر نبازند!!

یا من الی وجهه حجّی و مُعتمری
 ان حجّ قومٌ الی تربّ و احجار
 هر کسی محراب دارد هر سوئی
 باز محراب سنائی کوی تو
 کعبه کجا برم چه برم راه بادیه؟
 کعبه است روی دلبر و میل است سوی دوست (۱)
 جوانمرد آنست که قصد وی سوی کعبه نه نهاد، احجار راست که وصل

(۱) این بیت را نسخه الف فاقد است.

آفریدگار راست !

در دم نه ز کعبه بود کز روی تو بود مستی نه ز باده بود کز بوی تو بود
یُحْکِیْ اَنْ عَارِفًا قِصْدَ الْحِجِّ وَكَانَ لَهُ ابْنٌ فَقَالَ ابْنُهُ - اِلٰی اَیْنٍ تَقْصِدُ؟ فَقَالَ - اِلٰی
بَیْتِ رَبِّیْ . فَظَنَّ الْغُلَامُ اَنْ مِّنْ یَّرِیُّ الْبَیْتَ یَرِیُّ رَبَّ الْبَیْتِ . فَقَالَ - یَا اَبَیْ لِمَ لَا تَحْمِلْنِیْ مَعَكَ؟
فَقَالَ - اَنْتَ لَا تَصْلُحُ لَذٰلِكَ قَالَ - فَبَکِیْ ، فَحَمَلَهُ مَعَهُ . فَلَمَّا بَلَغَا الْمِیْقَاتِ ، اَحْرَمَا وَ لَبَّیَّا
اِلٰی اِنْ دَخَلَا بَیْتَ اللّٰهِ . فَتَحْرِیْرَ الْغُلَامِ وَقَالَ - اَیْنُ رَبِّیْ؟ فَقِیْلَ لَهُ - الرَّبُّ فِی السَّمَاءِ ، فَخَرَّ الْغُلَامُ
مِیْتًا - فَدَهِشَ الْوَالِدُ - وَقَالَ - اَیْنُ وَلَدِیْ اَیْنُ وَلَدِیْ؟ فَتَوَدَّى مِنْ زَاوِیَةِ الْبَیْتِ - « اَنْتَ
طَلَبْتَ الْبَیْتَ فَوَجَدْتَ الْبَیْتَ ، وَ اِنَّهُ قَدْ طَلَبَ رَبَّ الْبَیْتِ فَوَجَدَ رَبَّ الْبَیْتِ - قَالَ فَرَفَعَ الْغُلَامُ
مِنْ بَیْنِهِمْ ، فَهَتَفَ هَاتِفٌ اَنْهُ لَیْسَ فِی الْقُبُورِ وَلَا فِی الْاَرْضِ وَلَا فِی الْجَنَّةِ بَلْ هُوَ فِی مَقْعَدِ
صَدَقٍ عِنْدَ مَلِیْکٍ مُّقْتَدِرٍ . وَ لَقَدْ اَنْشَدُوْا :

الِیْکَ حَاجِّیْ لَا لِبَیْتٍ وَ لَا اَنْثَرِ	وَ فِیْکَ طَوْفِیْ لَا لِّلرَّکْنِ وَ الْحِجْرِ
صَفَاءٌ وَ دِّیْ صَفَائِیْ حَیْنَ اَعْبَرُهُ	وَ زَمَزَمِیْ دَمْعَةً تَجْرِیْ عَنِ الْبَصْرِ
زَادِیْ رَجَائِیْ لَهُ وَ الْخَوْفُ رَا حَلَّتِیْ	وَ الْمَاءُ مِنْ عِبْرَاتِیْ وَ الْهَوٰی سَفَرِیْ .

« رَبَّنَا وَ اَبْعَثْ فِیْهِمْ رَسُوْلًا مِنْهُمْ » - تا آخر ورد دو آیت است : - یکی در

مدح حبیب دیگر در مدح خلیل ، و هر چند که هر دو پیغامبرانند نواخته و شایسته ،
و با کرام و افضال ربانی آراسته ، اما فرق است میان حبیب و خلیل . خلیل مرید است
و حبیب مراد . مرید خواهنده ، و مراد خواسته ، مرید رونده و مراد ربوده ، مرید بر
مقام خدمت در روش خود ، مراد بر بساط صحبت در کشش حق ، او که در روش خود
بود راه اواز مکر خالی نباشد ، اینجا است که خلیل ع با بزرگی حال اورا وی از مکر
خالی نبود تا کو کب مکر بر راه او آمد و گفت - « هَذَا رَبِّیْ » و همچنین ربوبیت بواسطه
ماه و آفتاب کمین گاه مکر هر ساعت بر می گشاد ، تا عصمة عنان خلعت او گرفت و ز عالم
مکر بخود کشید و گفت - « اِنِّیْ وَجَّهْتُ وَجْهَیْ لِلذِّیْ فَطَرَ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ حَنِیْفًا » و
مصطفی ع که در کشش حق بود ، کمین گاه مکر را آن مکنت نبود که بر راه او عقبه
کردی ، بل هر چه لم یکن و کان بود آن شب از مکر بوی استعانت خواستند . و از

مکر و تراجع بانوار شرع او می التجا کردند ، و اوصلعم در کشش حق چنان مؤید بود که در گوشه چشم بآن هیچ ننگرست؛ «ما زاغ البصر و ما طغی» - چندانک فرق است میان رونده و ربوده همان فرق است میان خلیل و حبیب - خلیل بر صفت خدمتگاران بر درگاه ربوبیت بر قدم ایستاده ، که « وجهت وجهی للذی فطر السموات و الارض حنیفاً » و حبیب بحضرت احدیت در صف نزدیکان و هام رازان بناز نشسته ، که « التحیات المبارکات و الصلوات الطیبات لله » این نشستن جای ربودگان ، و آن ایستادن مقام روندگان ، خلیل در روش خود بود که گفت - « والذی اطمع ان یغفر لی خطیئتی یوم الدین » حبیب در کشش حق بود که ببا وی گفتند « لیغفر لک الله » خلیل گفت - « ولا تخزنی یوم یبعثون » - خداوندا روز بعت مرا شرمسار مکن - و حبیب را گفتند : « یوم لا یخزی الله النبی » ما خود او را شرمسار نکنیم . خلیل گفت « حسبی الله » حبیب را گفتند « یا ایها النبی حسبک الله » . خلیل گفت « انی ذاهبٌ الی ربی » حبیب را گفتند « اسری بعبده » و شتان ما بینهما ! خلیل اوست که عمل کند تا الله از و راضی شود ، حبیب اوست که الله آن حکم کند که رضا و مراد او بود . و لذلك یقول تع « و کسوف یعطیک ربک فترضی » و یشهد لک . قصه تحویل الکعبه الی آخر ها .

« رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ » - آیه ... اهل معانی گفته اند - در وجه ترتیب کلمات این آیت - که اول منزلی از منازل نبوت مصطفی ع آنست که آیات و روایات نبوت خویش بر خلق اظهار کند ، و کتاب خدای عز و جل بریشان خواند . ازینجاست که اول گفت - « یتلو علیهم آیاتک » پس بعد از تلاوت کتاب تعلیم باید ، یعنی که حقایق و معانی کتاب در خلق آموزد تا دریابند و بآن عمل کنند ، پس بتعلیم کتاب ایشانرا بحکمت رساند ، که آنکس که کتاب بر خواند و حقایق آن دریافت و بآن عمل کرد لا محاله علم حکمت او را روی نماید . پس بعلم حکمت پاک شود و هنری . و شایسته مجاورت حق ، اینست وجه ترتیب آیت - که پیشتر تلاوت گفت پس تعلیم پس حکمت پس تزکیت . والله اعلم

النوبة الاولى قوله تم :- « اِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ - يادگير و يادکن يا محمد آنکه که الله ابراهيم را گفت « اَسْلِمَ » کردن نه و کار بمن سپار و خویشان فرامن ده « قَالَ » جواب داد ابراهيم و گفت « اَسْلَمْتُ » کردن نهادم و خویشان فرا دادم و خود را بیوکندم « لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ^{۱۳۱} » خداوند جهانیا را .

« وَوَصَّى » - و اندرز کرد « بِهَا » بدین اسلام و باین سخن که « اَسْلَمْتُ اِبْرَاهِيمَ بَنِيهِ » ابراهيم پسران خود را « وَيعْقُوبَ » و يعقوب همچنين پسران خود را وصيت کرد « يَا بَنِيَّ » گفت ای پسران من « اِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ » الله برگزید شما را این دین « فَلَا تَمُوتُنَّ » میرید « اِلَّا وَانْتُمْ مُسْلِمُونَ ^{۱۳۲} » مگر شما مسلمانان کردن نهاد گان خویشان فرمان را او کندگان .

« اَمْ كُنتُمْ شُهَدَاءَ » - حاضر بودید شما « اِذْ خَضَعَ يَعْقُوبُ الْمَوْتَ » آنکه که مرگ آمد به يعقوب « اِذْ قَالَ لِبَنِيهِ » آنکه که پسران خود را گفت « مَا تَعْبُدُونَ » بر چه اید که پرستید « مِنْ بَعْدِي » از پس مرگ من « قَالُوا » پسران گفتند - « نَعْبُدُ اِلَهًا » خدای ترا پرستیم « وَ اِلَهَ آبَائِكَ » و خدای پدران تو « ابراهيمَ و اسمعيلَ و اسحقَ اِلَهًا وَاحِدًا » خدای یکتا بریگانگی « وَ نَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ^{۱۳۳} » و ما و را کردن نهاد گانیم .

« تِلْكَ اُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ » - ایشان گروهی اند که رفتند « لَهَا مَا كَسَبَتْ » ایشان تراست آنچه کردند « وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ » و شما راست آنچه کنید « وَلَا تَسْأَلُونَ » و شما را نپرسد « عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ^{۱۳۴} » که ایشان چه کردند .

« وَ قَالُوا » جهودان گفتند « كُونُوا هُودًا » جهودید « اَوْ نَصَارَى » و ترسیان گفتند که ترساید « تَهْتَدُوا » تا بر راه راست بید « قُلْ » پیغامبر من گوی « بَلْ مِلَّةَ

ابراهیم « نه جهود و نه ترسابل که ملت ابراهیم گزینید » حنیفاً « آن پاک موحد
 « وَ مَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ »^{۱۳۰} و هرگز با خدا انباز گیر نبود .

النوبة الثانية - قوله تع : « إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ » الایه ... - ابن عباس گفت
 رب العالمین با ابراهیم این خطاب آنکه کرد که از آن سرب بیرون آمد، و در کوکب
 می نگرست و طالب حق بود، از بتان و بت پرستان روی بر تافته، و زیشان بیزاری گرفته،
 و گفته - « إِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ » من بیزارم از آنچه شما بانبازی میگیرید باخدای
 عزّ و جل - الله گفت اورا در آن حال « اسلم یا ابراهیم » روی دل خود فرا ماده و کردار
 خویش و دین خویش پاک دار، و مارا یگانه و یکتا شناس، گفته اند این امر استدمات
 است نه امر ابتدا، یعنی - استقم علی الاسلام و قل لم تبعیک اسلموا « هذا کقوله تع للنبی ع
 « فاعلم انه لا اله الا الله » ای اثبت علی علمک . و قيل معناه : - قوِّض الامر الیّ واستسلم
 لقضائی - یا ابراهیم کار من بامن گذار و خویشتن را بامن سپار .

« قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ » - ابراهیم گفت - پس چه کنم نه خداوند
 جهانیان توئی؟ روی دل خود فرا تو دادم، و بیگمائی تو اقرار آوردم، و بهمگی بتو باز
 آمدم. این همچنانست که در سورة الانعام گفت - « إِنِّي وَجْهٌ وَجْهِي لِلذِّی فطر السموات
 و الارض حنیفاً » جای دیگر گفت - « رَبَّنَا عَلَیْكَ تَوَكَّلْنَا و الیکْ أَنَبْنَا » - خداوندا
 ما بتو پشت باز دادیم و بدل با تو گشتیم، و ترا وکیل و کار ساز پسندیدیم، و کار خود بتو سپردیم
 و از توان دیدن خود بیرون آمدیم . چون ابراهیم بهمگی بحق باز گشت و کار خود
 بوی سپرد، رب العالمین دین و دنیا او راست کرد، و جهانیا نرا از آن خبر داد و گفت -
 « وَ آتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَّ أَنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ » - دادیم او را در دنیا نبوت
 و خلت و کتاب و حکمت، و در پیری فرزند، و در آن جهان خود از نواختگان است
 و نزدیکان .

اگر کسی گوید چه حکمت است که ابراهیم را گفتند « أَسْلِمْ » جواب داد -
 اسلمت، و مصطفی را گفتند « فاعلم و او نگفت که علمت؟ جواب آنست : - که اگر

مصطفی ع خود جواب نداد رب العالمین ویرا نیابت داشت، و از بهروی جواب داد گفت «آمن الرسول» و الایمان هو العلم بالله سبحانه و تم - و این تمامتر است از حال ابراهیم که ابراهیم از عین تفرقت جواب داد از بهر آن خود گفت . و مصطفی ع در نقطه جمع بود ، در حق بر سیده ، و خود را در حق گم کرده ، لاجرم حق او را نیابت داشته ، و آنچه ویرا گفتنی است حق از بهروی گفته . اینست فتوای نبوت که «من کان لله کان الله له» . پیر طریقت گفت : من کان لله تلفه کان الله خلفه و گفته اند - که از ابراهیم استسلام خواستند ، و استسلام از اعمال بنده است ، غایت آن پیدا وحدّ آن معلوم ، ازین جهت گفت - «اسلمت» باز از مصطفی ع علم خواستند و علم از افعال بنده بیرونست ، وحدّ آن نامفهوم است ، و غایت آن ناپیدا ، باین سبب نگفت که «علمت» - . جواب سوم آنست که «اسلمت» از ابراهیم صورت دعوی داشت ، لاجرم برهان آن دعوی ازوی طلب کردند . و آن همه بلیّات بسروی فرود آوردند ، از امتحان وی بنفس و مال و فرزند . و مصطفی ع از راه دعوی برخاست ، و ادب حضرت نگه داشت ، تا احدیّت او را در حفظ و رعایت خود بداشت ، و زان بلیّات هیچ بر سروی نگماشت .

قوله تم - «وَوَصَّىٰ بِهَا اِبْرَاهِيمَ الْاِیْه .. وَصَّىٰ» و «أَوْصَىٰ» هر دو خوانده اند بی الف قراءت عامه است و با الف قراءت مدنی و شامی . و هر دو لغت قرآن است و بمعنی یکسان . قال الله تم - «واوصانی بالصّلوة والزکوة» ، وقال تم - «ووصینا الانسان بوالدیه» و الوصیة فی اللغة - الایصال - یعنی ان الموصی اوصل امره الی الموصی الیه . «وَوَصَّىٰ بِهَا» این - هاء - کنایت است از ملّه ابراهیم و ملّه ابراهیم دین اسلام است و کیش پاک ، خود را وصیت کرد ابراهیم که دین حق اسلام است ، و خدای عز و جل شمارا این دین برگزید و به پسندید ، آنرا ملازم باشید ، و زان بمگردید تا زنده باشید . ابراهیم این وصیت کرد و در اعقاب و احفاد وی این وصیت بماند ، و هیچ بریده نگشت - چنانک الله گفت تعالی و تقدس - «وجعلها کلمة باقیة فی عقبه» - و یعقوب پسران خود را همین وصیت کرد . و پسران ابراهیم هشت بودند - اسمعیل بود از هاجر ، و اسحق از ساره ، و مدین و

مداین و یغثان و زمران و یشق و سوح - این هر شش از فطور ابنة یقطن الکنعانیه بودند. و فرزندان یعقوب دوازده بودند روئیل، و شمعون، و لاوی، و یهودا، و ریا لون و شجرو دان، و یغثالی، و جاد، و اسر، و یوسف، و ابن یامین. اصل همه بنی اسرائیل ایشان بودند. مصطفی ع گفت «بعثتُ علی اثر ثمانیة آلاف نبی» - اربعة آلاف من بنی اسرائیل.

و آنچه گفت «فَلَا تُمَوِّتُنَّ» - نه نهی از مرگ است که آن در قدرت و فعل کس نباشد تا با آن مخاطب بود، لکن معنی آنست که - الزموا الاسلام حتی اذا ادرکم الموت صادفکم علیه - میگوید - دین اسلام را ملازم باشید و زان بمگردید تا چون مرگ رسد شمارا بر اسلام بیند. پس نهی از برگشتن از دین اسلام است، نه از مرگ. فضیل عیاض گفت - اسلام اینجا بمعنی حسن الظن است ای فلا تموتن الا وانتم مسلمون ای الا وانتم محسنون برکم الظن، و به قال النبی - لا یموتن احدکم الا وهو یحسن بالله الظن. یحیی اکثم را بخواب دیدند گفتند - خدای عز و جل با تو چه کرد؟ گفت - در موقف سؤال بداشت مرا، و گفت یا شیخ دیدی که چه کردی؟ گفت عظیم بهراسیدم - آنکه گفتم - بارخدا یا از تو نه این خبر دادند. گفت چگونه؟ گفتم عبد الرزاق مرا خبر داد از زهری از انس از رسول از محمد از جبرئیل از تو خداوند که گفتی - من با بنده آن کنم که از من چشم دارد و بمن گمان برد، و من گمان بردم که بر من رحمت کنی. - الله تم گفت - جبرئیل راست گفت محمد راست گفت انس راست گفت زهری راست گفت عبد الرزاق راست گفت، رو که ترا آمرزیدم و بر تو رحمت کردم، و فی خبر مسند - ان رجلاً یؤمر به الی النار فاذا بلغ ثلث الطرق التفت، فاذا بلغ نصف الطريق التفت، و اذا بلغ ثلثی الطريق التفت؛ فیکول الله تم ردوه. ثم یسأله و یقول - لم التفت؟ فیکول - لما بلغت ثلث الطرق تذکرتُ قولک «ربک الغفور ذو الرحمة» فقلت - لعنک تغفر لی، ولما بلغت نصف الطريق ذکرک قولک «ومن یغفر الذنوب الا الله» فقلت لعنک تغفر لی. فلما بلغت ثلثی الطريق تذکرتُ قولک «قل یا عباد الذین اسرفوا علی انفسهم

لا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ ۚ فَازْدِدْ طَمَعاً، فيقول الله تم - اذهب فقد غفرتُ لك .
 « آمَ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ » - شهود و حضور بمعنی متقارب اند
 و فرق آنست که حضور در اغلب استعمال بذات بود و شهود هم در ذات بود و هم در
 عنایت و هم در گفتار . و سبب نزول این آیت آن بود که علماء جهودان گفتند به
 مصطفی ع که پدران ما مارا بدین جهودی فرمودند و وصیت کردند تا از آن بنگریم
 و یعقوب پسران خود را همین وصیت کرد ، آنکه که از دنیا بیرون شد . رب العالمین
 ایشانرا دروغ زن کرد باین آیت و گفت : « آمَ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ » - ام در موضع استفهام است
 میگوید شما حاضر بودید آنکه که یعقوب مرگ آمد ؟ « انقال لبنیه .. » و پسران
 خودرا میگفت که چه پرستید پس از من ؟! « مَا تَعْبُدُونَ » - گفت وَ مَنْ تَعْبُدُونَ
 نگفت از بهر آنک - ما - بر هر جوهری افتد که نه جانور باشد چون سنگ و درخت و
 آتش و آفتاب و مانند آن و - من - بر آن نیفتد و کافران این چیزها معبود خود ساخته
 بودند ، یعقوب خواست که بر باطن و معتقد پسران رسد که ازین چیزها در دل دارند
 که پرستند و بلفظ - من - بر نگفت که آنکه چون تلقین بودی ایشانرا و ایشان خود همه
 زیر کان و موحدان بودند ، گفتند « نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَ آلَهُ آبَائِكَ » خدای ترا پرستیم و
 خدای پدران تو ابراهیم را اسمعیل و اسحق . عمرا پدر خواند که اسمعیل پدر
 تازیان است و اسحق پدر عبرانیان ، و این روایت چنانک خاله را مادر خواند در سورة
 یوسف فقال « و رفع ابویه علی العرش » - رسول خدا گفت صلح « عم الرجل صنو ابیه »
 برادر پدر هم شاخ پدر است . « إِلَهًا وَاحِدًا » نصب علی الوصف ، گویند و حرمت داشت
 پدر را و بزرگی قدر او را - إِلَهَكَ - گفتند وَ - إِلَهَنَا - نگفتند . پس از اسلام خویش
 نیز خبر باز دادند بر سبیل تبعیت گفتند « وَ نَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ » و ما مسلمانان ایم
 و او را گردن نهادگان .

« تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ » الْآیَه ... حدیث گذشتگان در گرفت و ازیشان خبر

باز داد، آنکه به مصطفی گفت ایشان گروهی اند که برفتند و قومی که گذشتند
 «لَهَا مَا كَسَبَتْ» ایشانراست آنچه کردند، و آنچه کردند خودرا کردند، کرده
 خود ببردند. «وَأَلَّكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْلَمُونَ.» و شماراست
 آنچه کنید و کرده خویش برید، شما را بنیکوکاری ایشان نه نوازند چنانکه شما را
 از جریمهای ایشان پرسند، و لفظ - اُمّت - را در قرآن وجوه مختلف گفته اند :-
 اگر چه همه متقارب اند و معانی همه بیک اصل باز می گردد و آن اصل جماعت مردم.
 است که بر چیزی گرد آیند. قال الله تع «كَلِمَاتٍ النَّاسِ أُمَّةً وَاحِدَةً» ای صنفاً واحداً
 فی الضلال. جای دیگر گفت «أَلَا أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ» ای اصناف مثلیکم، یعنی کل صنف
 من الدواب والطیر مثل بنی آدم فی المعرفة بالله و طلب الغذاء و توقی المهایک و التماس
 الرزق. و شرح این اصل که گفتیم آنست که در قرآن - اُمّت است بمعنی - حین -
 چنانکه گفت تم و تقدس «وَأَذْکُرْ بَعْدَ أُمَّةٍ» ای بعد حین. و قال تم «وَلَمَّا آخَرْنَا
 عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِلَى أُمَّةٍ مَعْدُودَةٍ» ای سنین معدوده، و اصل آن جماعت مردم اند که در زمان
 و هنگام موجود بودند، پس چون آن جماعه برسیدند و نمایند آن زمان که در آن
 موجود بودند بنام ایشان باز خوانند. و همچنین در قرآن امت است بمعنی - امام -
 چنانکه گفت «إِنْ أَبرَاهِیمَ کَانَ أُمَّةً قَانِتاً لِلَّهِ حَنِيفاً» ای اماماً یقتدی به الناس، یعنی
 که امام سبب اجتماع مردم بود که برا و مردم جمع آیند و بر پی وی روند، یا دروی
 خصال پسندیده چندان بود که در یک امت باشد، از این جهت او را امت خوانند. و
 در قرآن امت است بمعنی - جماعت علما - چنانکه گفت - «وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ یَدْعُونَ إِلَى الْخَیْرِ
 وَ اُمّت است بمعنی - دین - چنانکه گفت - «أَنَا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ» - و این هم بر
 طریق مجاورت است یعنی که خلق درو جمع شوند، و مسلمانان را امت محمد باین معنی
 گفتند که در دین اسلام مجتمع شوند، پس اصل این کلمه جماعه مردم است و صنف
 ایشان چنانکه در اول گفتیم.

قوله تع: «وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارًا تَهْتَدُوا» - آیه... آن جهودان

مدينه اند و ترسايان فجران ، جهودان بمؤمنان گفتند که بردين ما باشيد که راه راست اينست ، ترسايان گفتند نه که بر دين ما باشيد که راست راهی درين است ، رب العالمين گفت نه آن و نه اين ، بل که دين ابراهيم گزينيد ، و پس روی او کنيد : کسه وی حنيف است يعنى پاک دين و موحد ، ما را يکتا گوی يکتادان . گفته اند که حنيف نامی است موحد را و حاجی را و ختنه کرده را و قبله دار را . قتاده گفت - « من الحنيفية الختان و تحريم نکاح الاخت » - و هر چند که پیغامبران پيش از ابراهيم بر دين اسلام بودند و بر راست راهی اما ابراهيم را علی الخصوص باین نام - حنيف - منسوب کردند که امام و مقتدا و پیشوای خلق در دين جزوی نبود ، و جهانيان را جز با تبعای وی نفرمودند ، چنانکه جای دیگر گفت « فاتبعوا ملّة ابراهيم حنيفاً وما کان من المشرکين »

النوبة الثالثة - قوله تم : « اِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ اَسْلِمْ .. » الآية .. چون خليل

در روش آمد از حضرت عزت فرمان آمد که - يا ابراهيم هر که ما را خواهد جمله بايد که ما را بود ، تا شطبة از مرادات بشری و معارضات نفسی با تومانده است از رنج کوشش با سایش کشش نرسی ، المكاتب عبد ما بقى عليه درهم :

ما را خواهی مراد ما بايد خواست یکباره زپيش خویش بر بايد خاست خليل گفت - خداوند ابراهيم را نه تدبير مانده است نه اختيار ، اينکه آدمم بقدم افتقار ، بر حالت انکسار ، تاجی فرمائی ! « اَسْلَمْتُ » خود را بيوکندم و کار خود بتوسپر دم ، و بهمگی بتوباز گشتم . فرمان در آمد که - يا ابراهيم دعوی بس شگرف است ، و هر دعوی را معنی بايد و هر حق را حقیقتی بايد ، اکنون امتحان را پای دار ! اورا امتحان کردند - بغير خویش و جزء خویش و کل خویش :- امتحان بغير او آن بود که مال داشت فراوان ، گفته اند هفتصد هزار سر گوسپند داشت بهفت هزار گله با هر گله سگی که قلاده های زرین در گردن داشت ، اورا فرمودند که دل از همه بردار و در راه خدا خرج کن خليل همه را در باخت ، و هيچيز خود را نگذاشت . در آثار بيارند که فرشتگان گفتند بار خدايا ! تا اين ندا در عالم ملکوت داده که « واتخذوا الله ابراهيم خلیلاً » جانهای ما

در غرقاب است و زهره‌های ما آب گشت. ازین تخصیص، **خلیل** از کجا مستحق این کرامت گشت؟ ندا آمد که - **جبرئیل** پرهای طاووسی خویش فروگشای و از ذرّه سدره بقمّه آن کوه رو، و **خلیل** را آزمونی کن. **جبرئیل** فرود آمد بصورت یکی از بنی آدم، بتقدیر و تیسیر الهی، آنجا در پس کوه بیستاد، و آواز بر آورد که - یاقدوس - **خلیل** از لذت آن سماع بی‌هوش گشت، از پای در آمد گفت - یا عبدالله یکبار دیگر این نام باز گوی و این کله گوسپند ترا، **جبرئیل** یکبار دیگر آواز بر آورد که یاقدوس! **خلیل** در خاک تمرغ میکرد چون مرغی نیم بسمل، و میگفت یکبار دیگر باز گوی و کله دیگر ترا:

و حدثتني يا سعدُ عنهُ فردتنی جنوئاً فردنی من حديثك ياسعدُ
همچنین و امی خواست، و هر بار کله‌ای گوسپند با آن سگ و قلاده زرین بدو میداد، تا آن همه بداد و در باخت، چون همه در باخته بود آن عقدها محکم تر گشت، عشق و افلاس بهم پیوست. **خلیل** آواز بر آورد که یا عبدالله یکبار دیگر نام دوست بر گوی و جانم ترا!
مال و زر و چیز رایگان باید باخت چون کار بجان رسید جان باید باخت
جبرئیل را وقت خوش گشت، پرهای طاووسی خویش فروگشاد و گفت - بحق! اتخذك خلیلاً - بر استیت بدوست گرفت، اگر قصوری هست در دیده ماست، اما ترا عشق بر کمال است. پس چون **جبرئیل** بر وی آشکارا شد گفت - یا **خلیل** این گوسپندان ما را بکار نیست و ما را بآن حاجت نیست. **خلیل** گفت - اگر ترا بکار نیست واستدن هم در شرط جوانمردی نیست! **جبرئیل** گفت - اکنون پرکنده کنیم در صحرا و بیابان تا بمراد خود می‌چرند. و عالیشان تا قیامت بصید از آن منفعت میگیرند، اکنون گوسپندان کوهی که در عالم پرکنده‌اند همه از نژاد آن‌اند، و هر که از آن صید گیرد و خورد تا قیامت مهمان **خلیل** است، و روزی خور خوان احسان حضرت ملک جلیل است.
اما امتحان وی بجزء او آن بود که - ویرا خواب نمودند بذبح فرزند، و اشارتی از آن رفت و تمامی آن قصه بجای خویش گفته شود ان شاء الله تع. اما امتحان وی به کل وی آن بود که - **نمرود** طافی را بر آن داشتند تا آتش افروخت و منجنیق ساخت

تا خلیل را بآتش او کند و خطاب ربانی بآتش پیوسته که - «یا نار کونی برداً و سلاماً»
 خلیل در آن حال گریستن در گرفت، فریشتگان گمان بردند که خلیل بآن می‌گرید
 که ویرا بآتش می‌او کنند، جبرئیل درآمد و گفت - لماذا تبکی یا خلیل؟ - چرا
 می‌گریی؟ گفت از آنک سوختن و کوفتن بر منست و نداء حق بآتش پیوسته! یا جبرئیل
 اگر هزار بارم بسوختی، و این ندا مرا بودی دوست تر داشتمی، یا جبرئیل این گریستن
 نه بر فوات روح است و سوختن نفس، که این بر فوات لطائف نداء حق است. و گفته‌اند
 جبرئیل براه وی آمد و گفت - هل لك من حاجة؟ هیچ حاجت داری یا خلیل؟ جواب داد
 - اما اليك فلا - بتو ندارم حاجتی - جبرئیل گفت - بالله داری لاحماله، از وی بخواه
 گفت - عجب می‌بینم اگر خفته است تا بیدارش کنم یا خبر ندارد تاییا گاهانم، حسبی
 من سؤالی علمه بحالی! فریشته بحار و طوفان آمده که یا خلیل دستور باشد استوار باش
 تا بیک چشم زخم این آتش را به نیست آرم، و بیگانگانرا هلاک کنم. خلیل گفت -
 همه ویرا بندگاند و آفریدگان، اگر خواهد که ایشانرا هلاک کند خود با ایشان تاود،
 و در آسمان غلغلی در صفوف فریشتگان افتاده که - بارخدا یا در روی زمین خود ابرهیم
 است که ترا شناسد و به یگانگی تو اقرار دهد، و تو خود بهتر دانی او را می‌بسوزی؟
 فرمان آمد از درگاه بی‌نیازی که ساکن باشید و آرام گیرید که شما از اسرار این کار
 خبر ندارید! او خلوت گاه دوستی میطلبد، خواهد تا یک نفس بی‌زحمت اغیار در آن
 خلوتگاه با ما پردازد. ازینجا بود که خلیل را رسیدند پس از آن که ترا کدام روز
 خوشتر بود و سازگارتر؟ گفت آن روز که در آتش نمرود بودم، و قتم خالی بود و دلم
 صافی، و بحق نزدیک و از خلق معزول.

سَقِيًّا لِمَعْبَدِكَ الَّذِي لَوْلَمْ يَكُنْ مَا كَانَ قَلْبِي لِلصَّبَابَةِ مَعْبَدًا

چون ابرهیم از کوره امتحان خالص بیرون آمد و اندر گفت «أَسْلَمْتُ صَادَقًا»
 رب العالمین رقم خلت بروی کشید و جهانیانرا اتباع وی فرمود گفت - «فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ
 إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ».

النوبة الاولى - قوله تعالى: « قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ » - گوئید ایمان داریم بالله « وَمَا أَنْزَلَ إِلَيْنَا » و آنچه فرو فرستاده آمد بما « وَمَا أَنْزَلَ إِلَيْنَا إِبْرَاهِيمَ » و آنچه فرو فرستاده آمد به ابراهیم ، « وَاسْمِعِيلَ وَاسْحَقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ » و به پیغامبران فرزندان یعقوب ، « وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى » و آنچه دادند موسی و عیسی را از نامه و پیغام ، « وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ » و به آنچه دادند همه پیغامبران از خداوند ایشان ، « لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ » جدا نکنیم یکی را از پیغامبران از دیگران « وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ »^{۱۳۶} « و ماویرا گردن نهاد گانیم . « فَإِنْ آمَنُوا » - اگر جهودان بگروند « بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ » چنان گرویدن که شما گرویدید « فَقَدْ اهْتَدَوْا » و راه راست آمدند « وَإِنْ تَوَلَّوْا » و اگر برگردند « فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ » ایشان در جدائی ستیزند : « فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ » آری کفایت کند ترا الله شغل ایشان « وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ »^{۱۳۷} « و اوست شنوا و دانای . « صِبْغَةُ اللَّهِ » - راه نمونی الله دانید و سپاس وی بینید و راه وی گزینید « وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً » و کیست نیکورجنده تر (۱) از الله « وَنَحْنُ لَهُ عَابِدُونَ »^{۱۳۸} و ماویرا پرستگارانیم .

« قُلْ » - رسول من گوی « أَتُحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ » بامامی حجت جوئید و خصومت سازید در خدا؟ « وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ » و او خدای ماست و خدای شما ، « وَكُنَّا أَعْمَالُنَا وَلكُمْ أَعْمَالُكُمْ » کردار ما مارا و کردار شما شمارا ، « وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ »^{۱۳۹} - و آنکه مانده چون شما ایم که ما پاک را هان ایم و پاک دلان .

« أَمْ تَقُولُونَ » یا می گوئید « إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَاسْمِعِيلَ وَاسْحَقَ وَيَعْقُوبَ

(۱) نیکو رزنده تر - فی نسخه ج

وَالْأَسْبَاطُ « که ابراهیم و اسمعیل و اسحاق و یعقوب و اسباط » کَانُوا هُودًا «
 جهودان بودند » أَوْ نَصَارَى « و ترسایان میگویند که ایشان ترسایان بودند » قُلْ «
 گوی » ءَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللَّهُ « شما بهدانید یا خدا » وَمَنْ أَظْلَمُ « و کیست بیادگر
 تر بر خود ؟ » مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةَ عَمِّهِ « از آن کس که پنهان کند گواهی که دارد
 بنزدیک خویش در نبوت محمد « مِنْ اللَّهِ « از خداوند عز و جل ، » وَ مَا لِلَّهِ بِغَائِلٍ
 عَمَّا يَعْمَلُونَ ^{۱۴۰} « و خدای نا آگاه نیست از آنچه شما میکنید .

« تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ » ایشان گروهی اند که رفتند و گذشتند ، « لَهَا مَا كَسَبَتْ »
 ایشانراست آنچه کردند و جزا و کردار خویش دیدند « وَ لَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ » و شماراست
 آنچه کنید و جزا و کردار خویش بینید ، « وَلَا تَسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ^{۱۴۱} »
 و شمارا نپرسند از آنچه ایشان کرده اند .

الجزء الثاني

« سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ » - آری گوید گروهی سبک خردان و کم دانان ، « مِنْ النَّاسِ »
 ازین مردمان ، « مَا وَلَّيْنَاهُمْ » چه چیز باز گردانید ایشانرا « عَنْ قِبَلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا
 عَلَيْهَا » از آن قبله ایشان که بر آن بودند ، « قُلْ » گوی « لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ »
 خدا یاراست بر آمدن گاه آفتاب و فرو شدن گاه آفتاب « يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ » راه می نماید
 آنرا که خواهد « إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ^{۱۴۱} » سوی راه راست درست .

النوبة الثانية - قوله تم : « قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ » - الآية ... ابوهريرة گفت - اهل
 کتاب بزبان عبری قوریة می خواندند و تفسیر آن با مسلمانان میگفتند بزبان تازی ،
 رسول گفت - « لَا تَصَدِّقُوهُمْ وَلَا تَكْذِبُوهُمْ » و قولوا « آمَنَّا بِاللَّهِ » گفت ایشانراست گوی
 مدارید و دروغ زن مگیرید راه ایمان شما آنست که گوئید « آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا »

ایمان داریم بالله و آنچه فرو فرستادند بما، یعنی قرآن، و آنچه ابراهیم را دادند. از صحیف و آن ده صحیفه بود بروایت ابوذر از مصطفی، قال ابوذر - قلت یا نبی الله فما کانت صحف ابراهیم؟ فذكر کلاماً ثم قال فیها علی العاقل ما لم یکن مغلوباً علی عقله ان تكون له ساعة یناجی فیها ربّه وساعة یتفکر بها فی صنیع الله عزوجل، وساعة یحاسب فیها نفسه فیما قدّم و آخر، وساعة یدخلو فیها لحاجته من الحلال فی المطعم والمشرّب. «وَمَا اُنْزِلَ اِلٰی اِبْرٰهیمَ وَاسْمٰعیلَ وَاسْحٰقَ وَیَعْقُوبَ وَالْاَسْبَاطَ» -

وایمان دادیم آنچه فرو فرستادند. اسمعیل و اسحق و یعقوب و فرزندان وی، گفته اند اسباط در فرزندان یعقوب همچون قبائل است در فرزندان اسمعیل، و اسمعیل پدر نازیان بود، و اسحق پدر عبرانیان، و اسمعیل بحدود و سخا معروف بود، ازینجاست که عرب همه با جود و سخا باشند. و اسحق بزهد و عبادت معروف بود از اینجاست که در اهل کتاب زهاد و رهبان بسیار باشند، و فرزندان یعقوب را اسباط از آن گفتند که بسیار بودند، و سبط در لغت عرب درختی پرشاخ باشد، یعنی که ایشانرا شاخه های بسیارست، چنانکه عرب را قبائل بسیارست، و آنچه گفت ایشانرا کتاب دادیم و در عدد کتاب داران آورد، پیغامبران ایشانرا خواهد که در اسباط چهار هزار پیغامبر بودند. و روا باشد که اسباط اینجا بر فرزندان صلب نهند از یعقوب، که همه پیغامبران بودند و کتاب داران.

«وَمَا اُوْتِیَ مُوسٰی وَ عِیْسٰی» - و آنچه به موسی دادند یعنی - تورات و دیگر صحیفه ها، و به عیسی دادند از - انجیل - «وَمَا اُوْتِیَ النَّبِیُّوْنَ مِنْ رَّبِّهِمْ» - و آنچه دیگر پیغامبران را دادند - چون زبور داود و صحف شیت و مانند ایشان. میگوید ایمان آرید بهر چه پیغامبران آوردند از هر چه بود و آنچه دانید و شناسید و آنچه نشناسید که نه همه دانید و شناسید. وعن معقل بن یسار: - قال قال رسول الله «اعملوا بالقرآن واقتدوا به ولا تکفروا بشیء منه، و آمنوا بالتوراة والانجیل والزبور وما ورنى - التبیون من ربهم، و یشفیکم القرآن وما فیہ البیان.

ثم قال - « لَا تَفْرِقْ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ » - جدا نکنیم یکی را از پیغامبران از دیگران بنا استوار گرفتن و ناگرویدن ، چنانکه جهودان و ترسایان کردند .
 « وَ نَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ » - و ما مسلمانانیم والله را گردن نهاد گانیم . چون این آیت فرو آمد رسول بر جهودان و ترسایان خواند ، جهودان چون حدیث عیسی شنیدند منکر شدند او را ، و به نبوت وی اقرار ندادند ، و ترسایان خود غلو کردند و گفتند که عیسی باری نه چون دیگر پیغامبرانست که او پسر خداست پس رب العالمین این آیه دیگر فرو فرستاد و گفت :

« فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا » - گفته اند که مثل اینجا صلت است و زیادت - یعنی بما آمنتّم به ، می گوید اگر ایشان ایمان آرند بآنچه شما ایمان آوردید ، و بگروند گرویدنی چنان شما ، یعنی شما که امت محمداید بکتاب ایشان ایمان آوردید ، اگر ایشان بکتاب شما ایمان آرند راست راهان اند و مسلمانان .
 « وَ إِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ » - و اگر برگردند از مسلمانی و از راه حق ، بر گوشه افتادند و آنچه گفت - « بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ » دلیل است که ایمان و اسلام هر دو یکسانست که همان قوم را میگوید . که ایشانرا گفت « فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ » .

« فَسَيَكْفِيكُمْ اللَّهُ » - آری بسنده کند ترا الله بپا داشت خویش بد ایشانرا از تو ، و شغل ایشان ترا کفایت کند ، و همچنان کرد که جهودان قریضه و نضیر بودند بعضی را از ایشان بکشتند ، و بعضی را به بردگی بیردند ، و بعضی را از وطن خویش آواره کردند ، و ترسایان نجران بودند کسه جزیت بریشان نهادند بخواری و مذلت ، « وَ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ » او خداوندی شنواست که گفت همه می شنود ، داناست که حال همه میداند .

قوله تم « صِبْغَةَ اللَّهِ » ای - اتبعوا صبغة الله - میگوید دین الله و سنت

وی گیرید و راه وی جوئید، - صبغة - رنگ باشد و این در معارضه آن آمد که ترسیان فرزند خود را که می زادند بآبی زرد می برآوردند در شهر عموریه، و میگفتند. صبغناه نصرانیا - اورا ترسا رشتیم. الله گفت عزّ جلاله - من بتوحید و اسلام رهی را مسلمان رشتم، و این صبغة آنست که قرآن بوی اشارت میکند - که « فِطْرَةُ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا » و مصطفی گفت - « كل مولود يولد على الفطرة » وعن ابن عباس ان النبي صلعم قال - « ان بني اسرائيل قالوا - يا موسى هل يصبغ ربك؟ فقال موسى يا رب هل تصبغ؟ قال نعم، أنا أصبغُ الألوان - الاحمر والابيض والاسود، والالوان كلها فمن صبغى. » وعن ابن عباس ايضاً قال - جاء رجل الى النبي صلعم - فقال يا رسول الله ايصبغ ربك؟ قال - نعم صبغاً لا يصبغ احمر وابيض واصفر واسود.

« وَ مَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً » - و کیست نیکو رزنده تر از الله، آنکه اقرار خواست تا گویند که الله نیکو رزنده تر است، و ما ویرا پرستکارانیم، یعنی کیست از ما نیکو رنگ تر و ما ویرا بندگانیم. وقال النبي « يؤتى با نعم اهل الدنيا ومن اهل النار يوم القيمة فيصبغ في النار صبغة، ثم يقال له - يا بن آدم هل رأيت خيراً قط؟ هل مرّ بك شرٌ قط؟ فيقول - لا والله يا رب ما مرّ بي بؤسٌ قط ولا رأيتُ شدةً قط. »

قوله تم... « قُلْ أَتُحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ » الآية... ای اُنخاصموننا فی دین الله - مفسران گفتند - این پاسخ جهودانست که ایشان دعوی آشنائی و دوستی حق میکردند و خود را به نزدیک الله حقی میدیدند، گاهی می گفتند - نحن ابناء الله واحباؤه - گاهی گفتند - « ان يدخل الجنة الا من كان هوداً او نصارى » و با مصطفی ع و با عرب میگفتند ما بخدای نزدیکتریم و اولتریم از شما، که رسول ما پیش از رسول شما بود، و کتاب ما پیش از کتاب شما بود و دین ما پیش از دین شما بود. رب العالمین گفت - ای مهتر ایشانرا جواب ده و بگوی « أَتُحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ » - الحجّة - ادعاء الحق - حجت می جوئید بر من؟ و دعوی حق می کنید و حق سزای میجوئید؟ و بر

من غلبه می پیوسید؟ بحق در دین خدای، « وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ » و او خداوند است ما را و شمارا هر دو را دارنده و پروراننده، آنکس بوی اولیتر است که او را طاعت دارست و رسولان ویرا استوار گیر. آنکه گفت: « وَلَنَّا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ » ما را کردارهاست و شمارا کردارها، و ما در آن کردار خویش مخلص آمدیم، الله را گردن نهاده و بیگانگی وی اقرار داده، و شما مشرکان و دو گویان اید، پس چو نیست که باما در دین الله حجت میگیرید؟ و ما نه چون شما ایم. نظیر این آنست که گفت تم و تقدس: « وَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِي عَمَلِي وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ... » « و نحن له مخلصون »

« آم يَقُولُونَ » الآیه... بیا و تا هر دو خوانده اند، بتاء قرائت شامی و حمزه و کسائی و حفص و رويس از یعقوب، و خطاب با حاضر است. و بیا قرائت باقی، و فعل غائب است. و بهر دو قرائت حکایت از جهودانست. میگفتند: پیغامبران گذشته ابراهیم و اسمعیل و اسحق و یعقوب و فرزندان همه - همه بر دین جهودی بودند. و ترسایان میگفتند: نه که بر دین ترسائی بودند رب العالمین رسول خود را گفت ع: « قُلْ ءَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللَّهُ » - گوی این بیگانگانرا که - شما به دانید از کار ایشان و دین ایشان یا الله؟ و بگوی که - الله مرا خبر داد که ایشان نه جهود بودند نه ترسا، بل که مؤمنان بودند بر دین اسلام. پس ایشانرا بر آن گفتن ملامت کرد، که ایشان دانسته بودند و از کتاب خوانده که پیغامبران بر دین اسلام بودند لیکن نهان میداشتند و ظاهر نمی کردند. گفت « وَ مَنْ أَظْلَمُ » کیست ستمکار تر بر خویشتم از آن کس که گواهی دارد دانسته؟ و دادن آن پذیرفته؟ و آن گواهی بنزدیک وی باشد از الله که از کتاب خوانده باشد؟ و بدانسته که این پیغامبران بر دین اسلام بودند و نبوت محمد صلم راست است و درست و دین وی حق، و آنکه آنرا پنهان دارد؟ کیست ازین کس بیداد گرت و بر خود ظالمتر؟

« وَ مَا لِلَّهِ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ » - الله غافل نیست از آنچه شما میکنید، آنچه

پنهان میکنند از کتاب خدا میداند، و آنچه ظاهر میکنند از تکذیب میداند، و فردا بقیامت همرا پاداش دهد، بهمه چیز و هیچ فرو نگذارد.

قوله تم - : « تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ ... » الآية ... از بسیاری که تفاخر می کردند پیدران و گذشتگان خویش، و دین ایشان می پسندیدند و رام ایشان می رفتند و میگفتند - « اَنَا وَجَدْنَا آباءَنَا عَلَى أُمَّةٍ وَأَنَا عَلَى آثَارِهِمْ مُقْتَدُونَ » - رب العالمین ایشان را باین آیت از آن بازداشت - گفت ایشان قومی اند که رفتند و گذشتند نه شما را از کردار ایشان پرسند، و نه ایشانرا از کردار شما، بل که همه را از کردار خود پرسند و بکردار خود گیرند، همانست که جائی دیگر گفت - « وَان لِّیْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى » وقال تم « وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى » و هر چند که این آیت از روی ظاهر یکبار گفت اما از روی معنی در آن تکرار نیست که امت در آیت پیش پیغامبران را میخواهد ابراهیم و اسمعیل و اسحق و یعقوب، و درین آیت اسلاف جهودان و ترسیانرا میخواهد، پدران ایشان که بر ملت ایشان بودند.

« سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ » - این سفهاء مشرکان مکه اند، و جهودان مدینه، و سبب نزول این آیت آن بود که مصطفی از اول در مکه روی بکعبه داشت در نماز کردن پس چون هجرت کرد به مدینه او را فرمودند - تا روی بقبله جهودان آرد، یعنی بیت المقدس، پس چون روز گاری برآمد دیگر بار او را فرمودند تا بقبله خود باز آید، و روی فرا کعبه کند. مشرکان گفتند - محمد قبله پدران بگذاشته بود و اکنون باز آمد، چنان دانیم که بدین پدران که بگذاشته است نیز باز آید، الله تم این آیت فرو فرستاد که « سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ » آری این جاهلان و سبک خردان از مردمان مکه ترا منکر میشوند باین برگشتن از قبله بقبله دیگر، تو ایشانرا جواب ده و بگوی.

« لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ » - جهان همه خدا یراست، هم مشرق که کعبه سوی

آنست، هم مغرب که بیت المقدس سوی آنست. چنانك فرماید - اورا فرمانبردارم و گردن نهادم.

«يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ» راه نماید اورا که خواهد براه راست و دین پاک و کیش پسندیده و قبله حق.

فصل

بدانك در قرآن ذکر مشرق و مغرب بر سه وجه آید :- یکی بلفظ واحد چنانك درین سوره گفت بدو جایگه - «وَاللَّهُ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ». جای دیگر گفت - «رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ». وجه دوم بلفظ تثنیه گفت، چنانك در سورة الرحمن است - «رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ». وجه سوم بلفظ جمع است چنانك در سورة المعارج گفت - «فَلَا اقْصَمَ بَرُّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ». اما آنچه بلفظ واحد گفت مراد بآن یکسوی جهان است که آنرا مشرق گویند و مغرب سوی دیگر، و آنچه به تثنیه گفت - مشرقین یکی مشرق تابستانی است، جای برآمدن آفتاب آن روز که آفتاب بسر حمل شود دیگر مشرق زمستانی جای برآمدن آفتاب آن روز که آفتاب بسر میزان شود. و مغربین آن دو مغرب اند که در مقابله این دو مشرق افتادند. و آنچه مصطفی ع گفت «ما بین المشرق والمغرب قبله» - معنی آنست که چون مغرب تابستانی بر راست خویش گذازی، و مشرق زمستانی بر چپ خویش، روی تو بقبله باشد. و این اهل مشرق راست علی الخصوص. اما آنچه بلفظ جمع گفت و ذلك فی قوله - «بَرُّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ» آن صد و هشتاد مشرق اند، نود در تابستان و نود در زمستان، و صد و هشتاد مغرب در مقابله آن. هر روز که آفتاب می بر آید به مشرق بر می آید و بمغربی که مقابله آنست می فرو شود. و شرح این از گفتار اهل خبرت درین صنعت آنست - که آفتاب را مشرقهاست و مغربها و اول مشرقها آن مشرق تابستانی است جای برآمدن آفتاب، در درازترین روز از سال آنکه که آفتاب بسرطان شود، و آن نزدیک است بمطلع سماك رامج، و آخر مشرقها مشرق زمستانی است - جای برآمدن آفتاب در کوتاهترین روز از سال، آنکه که آفتاب بجدی شود. و آن نزدیک است بمطلع قلب العقرب و از مشرق تابستانی تا مشرق

زمستانی نود درجه است. هر روز آفتاب بدرجه دیگر برآید. و میان این و آن مشرق استوا است. آنکه که آفتاب بحمل شود در بهار، و بمیزان شود در مهرگان. و اول مغربها مغرب تابستانی است، جای فروشدن سماک راجح، و آخر مغربها مغرب زمستانی است جای فرو شدن قلب عقرب، و میان این و آن مغرب استوا است، حمل و میزان و آن هم نود درجه است، هر گاه که آفتاب بدرجه سوی جنوب یا شمال میل کند در طلوع، همچنان در مغرب میل کند در غروب، پس کسی که اول مشرق تابستانی پس پشت خویش دارد و آخر مغرب زمستانی پیش روی خویش - روی وی بقبله باشد، و همچنین اول مغرب تابستانی بر دست راست گذارد، و آخر مشرق زمستانی بر چپ روی وی بقبله بود. و اگر اول مشارق بر است خویش گذارد و آخر مغارب بر چپ خویش، روی وی بشام باشد.

النوبة الثالثة - قوله تعالى: « قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ .. » الآية .. - فرمان خداوند

عالم است، خداوندی سازنده، نوازنده، داننده دارنده، بخشنده پوشنده، دلگشای، رهنمای، سرآرای، مهرافزای، غالب فضل، ظاهر بذل، سابق مهر، دائم ستر، خداوند جهان، دانای آشکارا و نهان، دایم بشنای خود، قائم بسزای خود، نه افزود و نه کاست، همه آن بود که وی خواست، فرمان داد بمؤمنان فرمانی لازم و حکمی واجب و صیتی بسزا، و به حق پیدا، بزبان کرم با خیرالامم، که « قُولُوا » گوئید رهبران من، بندگان من، و چون گوئید از من گوئید، و چون خوانید مرا خوانید، همه حدیث من کنید، عهد من در جان گیرید، ایمان بمن آرید، مهر من در دل دارید، سخن من گوئید، که من نیز در ازل حدیث شما کردم، سخن شما گفتم، عطر دوستی شما سرشتم، رحمت خود را از بهر شما نبشتم.

تو همه از مهر من آری حدیث من همه از عشق تو گویم سخن

« قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ » - ای پیغامبر که سید سادات و سرور کائنات توئی، گزیده

عالمیان و خاتم پیغامبران توئی، وای امتی که بهترین امتان گذشته شما اید، ایمان آرید بهر چه پیغامبران گذشته گفتند و رسانیدند از نامه و پیغام ما، و امت ایشان

خواندند و بدان گرویدند. تا هر شرفی و کرامتی که بجملگی ایشانرا بود تنها شمارا بود. این امت پیغام حق نیوشیدند و بحکم فرمان برفتند و گردن نهاده‌ند، و بهمه ایمان آوردند. رب العالمین ایمان ایشان بیسندید، و برجهانیان جلوه کرد و گفت «وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَأَتْهُ» آنکه همه را زیر علم مصطفی ع در آورد و اتباع وی گردانید. مصطفی از آن خبر داد گفت - «آدمُ و مَنْ دُونَهُ تَحْتَ لَوَائِي يَوْمَ الْقِيَمَةِ» - و امت ویرا بر گذشته‌گان پیشی داد و گفت - «السَّابِقُونَ السَّابِقُونَ - أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ» . و رسول گفت :- «نَحْنُ الْآخِرُونَ السَّابِقُونَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ» .

«فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا» - الآية .. ای سید خافقین و رسول ثقلین! این کارها همه در پی تو بستیم، وجهانیانرا اتباع تو فرمودیم، خادمان ترا عهدنامه محبت نوشتیم، و در محل نظر خود آوردیم، و مخالفان ترا در هدیه مذلت و مهانت اوکنیدیم، مَنْ خَالَفَكَ فَهُوَ فِي شِقِّ الْأَعْدَاءِ، و مَنْ خَدَمَكَ فَهُوَ فِي شِقِّ الْأَوْلِيَاءِ، هر که ترا خواست او را خواستیم و بخود راه دادیم، و هر که بر گشت او را سوختیم و بینداختیم، - مَنْ يَطْعِ الرِّسُولَ فَقَدْ اطَاعَ اللَّهَ - ای مهتر! از برگشتن این بیگانگان و ناسزا گفتن ایشان دل تنگ مدار، که ما شغل ایشان ترا کفایت کنیم، و رنج ایشان از تو باز داریم، «فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ» - آنکه قومی آریم برنگ تو حیدر آورده، و بصفت دوستی آراسته، وَ صِبْغَةُ اللَّهِ بستر ایشان پیوسته، این صِبْغَةُ اللَّهِ رنگ بی رنگی است، هر که از رنگ آئینان پاک است بصِبْغَةُ اللَّهِ رنگین است.

آنکس که هزار عالم از رنگ نگاشت رنگ من و تو کجا خردای نداشت پس چون که بصِبْغَةُ اللَّهِ رسید، هر که بوی بازافتد او را برنگ خود کند. چنانکه کیمیا مس را و آهن را برنگ خویش کند، و عزیز گرداند. اگر بیگانه بوی باز افتد آشنا گردد، و گر عاصی بازافتد مطیع شود. و درین باب حکایات مشایخ بسیار است. منها - ما حُكِيَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الْخَوَاصِ، قَالَ - دَخَلْتُ الْبَادِيَةَ مَرَّةً فَرَأَيْتُ نَصْرَانِيًّا عَلَى وَسْطِهِ زَنَارٌ، فَسَأَلْتِي الصَّحْبَةَ، فَمَشِينَا سَبْعَةَ أَيَّامٍ. فَقَالَ - يَا رَاهِبَ الْحَنِيفَةِ! هَاتِ

ما عندك من الانبساط ! فقد جعنا - فقلت الهی لا تفضحنی فی هذا الكافر، فرأيتُ طبقاً عليه خبز و شواء و رطب و كوز ماء . فاكلنا و شربنا و مشينا سبعة ايام . ثم بادرت و قلت - يا راهب النصارى هات ما عندك ، فقد انتهت التوبة اليك ، فانكأ على عصاه و دعا فإذا بطبقين عليهما اضعاف ما كان على طبقى ، قال - فتحيرت و تغيرت و ابیت ان آكلُ فالح على ، فلم اجبه فقال - كل فانى مُبشرك بشارتين - احديهما اشهدان لا اله الا الله و اشهد ان محمداً رسول الله ؛ و حل الزنار . والاخرى انى قلت - اللهم ان كان لهذا خطر عندك فافتح على بهذا ، ففتح . قال - فاكلنا و مشينا و حج و اقمنا بمكة سنة ثم انه مات فدفن بالبطحاء رحمه الله .

قوله - « قُلْ أُنَحِّجُ نَفْسًا فِي اللَّهِ » - میگوید - ای پیغامبر ما ! ای رسول و فرستاده ما ! ای سفیر درگاه ما ! ای باز ملک ، ای دلال شریعت ما ! ای شفیع مجرمان ، ای خاتم پیغامبران ، آن بیگانگان را گوی - « أُنَحِّجُ نَفْسًا فِي اللَّهِ » چه خصومت سازید با ما ؟ و چه پیکار کنید با مادر الله ؟ و او خداوند ما و شماست خداوندی او همه را لازم ، و اقرار ادب بیگانگی و پادشاهی او بر همه واجب ، آنکه شمارا این چه سود دارد که گوئید ، و چه بکار آید چون نشان بندگی برخود نهینید ، و رقم اخلاص برخود نیابید ، دانید که عود چون در مجمر نهند تا آتش در آن نزنند بوی ندهد ، چون بزبان گفتید - « رَبَّنَا وَ رَبِّكُمْ » - آتش اخلاص باید که در آن زنید تا بوی توحید بیرون دهد . ای مهتر کائنات ! - منت ما برخود فراموش مکن ، و از نواخت واکرام ما برخود ایشانرا خبر کن و گوی - « وَ نَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ » ما پاک راهانیم و پاک دلان ، اورا پرستگاران و گردن نهادهگان ، و بیزار از انباز و انباز گیران . گفته اند که جمله شرایع سه چیز است :- یکی اقرار بوجود معبود ، دیگر عمل کردن از بهر وی ، سدیگر اخلاص . رب العالمین گفت ای محمد ! ایشانرا گوی اگر در اقرار و عمل مارا مشارکید ، در اخلاص مشارک نه اید ، و کار اخلاص دارد و بناء دین بر اخلاص است ، و رستگاری در اخلاص است ، روش اخلاص در اعمال همچون روش رنگ است در گوهر ، چنانکه گوهر بی کسوت رنگ سنگی بی قیمت باشد ، عمل بی اخلاص جان کندن بی ثواب باشد . خداوند عز و جل

از بندگان خویش در دین اخلاص درخواست است. گفت « و ما امرنا إِلَّا ليعبدوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ » - و گوهر اخلاص جز در صدف دل ننهاده اند و در دریای سینه ، پس زنده دلی باید نخست تا آنکه اخلاص از وی درست آید . يقول تم - « إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ » . و قال بعضهم - دخلت على سهل بن عبد الله يوم الجمعة قبل الصلوة ، فرأيت في البيت حية - فجعلت أقدم رجلاً وأخر آخرى ، فقال - ادخل لا يبلغ أحدٌ حقيقة الإيمان وعلى وجه الأرض شيءٌ يخافه . ثم قال - هل لك في صلوة الجمعة ؟ فقلت - بيننا وبين المسجد مسيرة يوم وليلة . فاخذ بيدي فما كان إلا قليلاً حتى رأيت المسجد فدخلنا وصلينا الجمعة ، ثم خرجنا فوقف ينظر إلى الناس ، وهم يخرجون . فقال - اهلُ لاله الا الله كثيرٌ والمخلصون منهم قليلٌ .

النوبة الاولى - قوله تم : « وَكَذَلِكَ » - همچنین « جَعَلْنَاكُمْ » شما را گروهی

کردیم « وَسَطًا » بهینه گزیده ، « لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ » ناگواهان باشید پیغامبران را ، « عَلَي النَّاسِ » بر مردمان از ائمتان ایشان ، « وَ يَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا » و رسول شما بر شما گواه ، « وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ » و نکردیم ترا آن قبله « الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا » آنك تَواوَل بر آن بودی « إِلَّا لِنَعْلَمَ » مگر که بدانیم و بهینیم « مَنْ يَتَّبِعِ الرَّسُولَ » آن کیست که برپی رسول میرود « مِنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ » از آن کس به پس می باز گردد و با پاشنه می نشیند ، « وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً » و آن از قبله قبله گشتن کاری بزرگ و گران بود « إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ » مگر بر ایشان که الله دل ایشانرا راه نمود و بر راستی بداشت ، « وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ إِيْمَانَكُمْ » والله تباه کردن ایمان شما را نیست « إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَآرُؤْفٌ رَحِيمٌ »^{۱۴۳} الله بمردمان مهربان است بخشاینده سخت مهربان .

النوبة الثانية - قوله تم : « وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا... » - گفته اند -

این آیت عطف بر آن است که گفت «وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا» ای کما اصطفتینا ابراهیم و ذریته «كَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا» ای خیاراً عدلاً - و تحقیق آنست که این «كَذَلِكَ» در جای آفرین نهاده اند، چنانچه پارسی گویان گویند چیزی ستودنی را که «چنان است» - شما را گروهی کردیم ای امت محمد «وسطاً» - بهینه و گزیده. و ازین کشاده تر آنست که گفت - «كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ» و عرب بهینه هر چیز را وسط خوانند، و میان مرغزار که آب و گیاه بیشتر بود و نیکوتر وسط گویند، و مرد بهینه تر را - وسیط - خوانند و - اوسط - خوانند قال الله تع - «قال اوسطهم» ای خیرهم و اعدلهم.

«لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ» - چون ایشانرا اهل شهادت گردانید، صفت عدالت در پیش داشت که عدالت قرین شهادت است. یعنی - لتشهدوا علی الامم بتبلیغ الرسالة یوم القیمة، و یکون الرسول علی صدقکم شهیداً، ای معدلاً مز گئالکم. گفت از آن شما را عدلاً خواندیم و بهینه امت کردیم تا فردای قیامت پیغامبرانرا گواهی دهید بر امتان ایشان، که ایشان پیغام حق رسانیدند و امت نپذیرفتند و براست نداشتند. پس چون امت محمد پیغامبرانرا گواهی دهند بتبلیغ رسالت آن قوم که بریشان گواهی دهند گویند - بچه دانستید و شما از ما پس بودید؟ و ما را نیافتید و ندیدید؟ جواب دهند «باخبار الله ایانا فی کتابه الناطق علی لسان رسوله الصادق.» هر چند که معاینات شما را ندیده ایم، اما در کتاب خدا خوانده ایم و از رسول حق شنیده ایم، و از سنت وی دانسته ایم، که ایشان پیغام رسانیدند و شما نپذیرفتید - آنکه رسول خدا ایشانرا از کیت کند و بعدالت ایشان گواهی دهد. این آیت دلیل است که علم عین شهادت است، و اقامت آن بی اقرار مشهود علیه درست است. که رب العالمین شهادت این امت بر پیشینیان اثبات کرد بمجرد علم ایشان از کتاب و سنت، و ایشانرا نا دیده و اقرار ایشان ناشنیده و گفته اند - شهید - اینجاست بمعنی - رئیس - است چنانکه جای دیگر گفت «وادعوا شهداءکم» ای رؤسائکم - پس معنی آن باشد که درین گواهی دادن بر شما و مهتر شما

مصطفی است، او باشما گواهی دهد - فذلك قوله « و يكون الرسول عليكم شهيداً »
و يشهد لذلك ما روى عن **ابى سعيد الخدرى** قال قال **رسول الله** يدعى **نوح** يوم القيمة
فيقال هل بلغت؟ فيقول نعم - فيدعى قومه، فيقال هل بلغكم؟ فيقولون ما انا من نذير
وما انا من احد فيقال له - من شهودك؟ فيقول **محمد** وامته فيدعون ويشهدون انه قد
بلغ. قال فذلك قوله « وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا » و روى **جابر عن النبي**
انه قال - انا وامتي يوم القيمة على كوم مشرفين على الخلائق، ما من الناس احد الا ودا انه
منا، و ما من نبى كذبه قومه الا ونحن شهداؤه انه بلغ رسالات ربه.

قوله نعم « وَ مَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتُمْ عَلَيْهَا » - نكرديم ترا آن قبله كه اول
بر آن بودى، يعنى **صخرة بيت المقدس** - مگر آنرا تا آنكه ترا از آن باز گردانيد
بقبله ديگر، تا بدانيم وبه بينيم كه آن كيست كه بر پى رسول ميرود چنانك او ميرود
و حق مى پذيرد چنانك حق ميگردد. و آنكس را بازيبينم از آن كس كه به پس
باز مى گردد. و روا باشد كه باين قبله - كه به - خواهد، يعنى كه نكرديم ترا آن
قبله كه امروز تو بر آنى، مگر تا به بينيم. علم اينجا در موضع رؤيت است. اهل معالى
گفتند اين كلمه تقرير راست نه استفادت را. ميگويد - آنرا كرديم تا آنچه معلوم
ماست شما را مقرر شود، و پيدا گردد، اين چنانست كه كسى گويد - آتش هيزم را
سوزد، ديگرى گويد نه سوزد، او جواب دهد كه هيزم بيار و آتش در آن زن تا
بدانيم كه مى سوزد يا نه. يعنى كه تا آنچه من دانسته ام بنزديك تو مقرر شود. معنى
ديگر گفته اند - « اِلَّا لِنَعْلَمَ » يعنى لنعلم **محمد** « مَنْ يَتَّبِعْهُ مِنْ يَتَّبِعْهُ عَلَيَّ
عَقِبِيهِ » فاضاف علمه الى نفسه تفضيلاً له و تكريماً، كقوله نعم « فلما آسفونا انتقمنا
منهم » و كقوله - « يؤذون الله و رسوله » و نظائرهما.

قوله نعم - « وَ اِنْ كُنْتُمْ لَكَبِيرَةً اِلَّا عَلَيَّ الَّذِيْنَ هَدَى اللهُ » - رب العالمين
گواهى بداد كه ايشان بر پى رسول رفتند و بهر دو قبله نماز كردند، تحويل قبله
بر ايشان گران نيامد، و در كار رسول در حيرت و تردد نيفتادند، گواهى داد الله كه

ایشان راست راهان اند و بحق راه بران، و ایشانرا این فضیلتی بزرگوارست و کرامتی تمام.

قوله - «وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ» - ای صلواتکم الی القبله الاولى -

سبب نزول این آیت آن بود که جهودان گفتند - اگر قبله حق کعبه است پس ایشان که نماز بیت المقدس کردند همه بضرالت اند، و ایشان که در آن روز گار فرو شدند - چون اسماعیل بن زراره و براء بن معرور - بضرالت فرو شدند. الله تم گفت در جواب ایشان «وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ» - الله تم تباه کردن ایمان شما را نیست، که آنچه کردید از نماز بیت المقدس حق بود و راست، و به نزدیک الله محفوظ و ثواب آن حاصل.

قال اهل المعانی - «وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ» یعنی انصرافکم مع النبی حیث صر فکم لیمحص ایمانکم، فلا یضیعه الله دون آن یكون محفوظاً عنده حتی یجزیکم به - گفت این فرمان برداری شما و از قبله بقبله باز گشتن، بر متابعت رسول، الله تم آنرا ضایع نکند بل که آن را می پسندد، و بنزدیک خویش میدارد تا فردا که شمارا بآن ثواب دهد، «وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ» - رداست بر مرجیان که گفتند -

عمل از ایمان نیست. وجه دلالت آنست که رب العزة اینجا نمازرا ایمان خواند، و نماز عمل بنده است، اگر از ایمان نبودی رب العزة آنرا ایمان نخواندی، مذهب اهل حق آنست که ایمان یک اصل است از سه چیز مرکب: - از قول و عمل و نیت. بروفق سنت، تا این سه چیز بهم جمع نشود آن اصل ثابت نگردد، مثال این نفس آدمی است مرکب از سه چیز - از - سر و جوارح و دل - تا این سه چیز بهم نبود نفس تمام نخوانند، چون یکی از این سه بیفتاد اسم نفس از وی بیفتاد. قول از ایمان بمنزلت سرست از نفس، و عمل بمنزلت جوارح، و نیت بمنزلت دل. چون این هر سه خصلت بر موافقت سنت بهم آمد اسم مؤمنی بحقیقت بروی افتاد. اما چون از وی پرسند که مؤمنی تو؟ ادب سنت چنانست که گوید - «أنا مؤمنٌ ان شاء الله، أنا مؤمنٌ أرجو» و این استثناء نه از بهر آنست که در ایمان و توحید وی شک است لکن خوف خاتمت راست، و اتباع سلف صالحین و ائمه دین را، مصطفی ع گفت - «من قال أنا مؤمنٌ حقاً فهو منافقٌ حقاً»

و عمر خطاب گفت - « من قال أنا مؤمنٌ حقاً فهو كافرٌ حقاً » - سفیان ثوری گفت - « الناسُ عندنا مؤمنونَ في الاحكام والموارث ، ولاندری ما هم عند الله » و در قرآن و در اخبار صحاح دلائل فراوانست که اعمال بنده از ایمانست ، و در ایمان هم زیادت و هم نقصان است ، و استثناء در آن شرط آنست . و مذهب هر جی باطل و طغیان است .

ابوذر غفاری از رسول خدا پرسید که ایمان چیست ؟ رسول این آیت برخواند - « لیس البر ان تولوا و جوهکم قبل المشرق والمغرب .. » الی آخر آیه - درین آیت نماز و زکوة و نواخت درویشان و صلت رحم و وفاء عهد و صبر در بآساء و شدت از جمله ایمان شمرد ، و جای دیگر غذا کردن در مال و در نفس ایمان خواند و گفت « انما المؤمنون الذین آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا باموالهم وانفسهم فی سبیل الله » . جای دیگر استیدان از رسول خدای از ایمان شمرد ، فقال تم « انما المؤمنون الذین آمنوا بالله ورسوله واذکانوا معه علی امر جامع لم یذهبوا حتی یستأذنوه » و مصطفی ص گفت « الایمان بضعٌ و سبعون باباً ، ادناه اماطةٌ الاذی عن الطریق ، و ارفعه قول لاله الله » و قال « الوضوء شطر الایمان » ، و قال - « ان من تمام الایمان لحسن الخلق » و سألہ رجلٌ - ما الایمان ؟ . فقال - « الصبر و السماحة » . و قال « الایمان نصفان - نصفٌ صبرٌ و نصفٌ شکرٌ » و جاء رجلٌ الی رسول الله بأمةٍ که سوداء فقال - یا رسول الله علی رقبة مؤمنة تجزی هذه عتی قال - تشهدین ان لاله الا الله ، و انی عبد الله ورسوله و تصلین الخمس و تصومین شهر رمضان ؟ قالت نعم ، قال - اعتقها فانها تجزی عنک . درین آیات و اخبار دلالت روشن است که اعمال بنده عین ایمانست و اجزاء آنست ، ایمان خود نه یک جزء است تنها چنانک هر جی گفت ، بلکه جزو هاست و آنرا شاخه است از اعمال و طاعات بنده ، چنانک در اعمال می افزاید ایمان وی می افزاید ، و چنانک معصیت می افزاید ایمان وی می کاهد . و هر جی که گفت ایمان یک جزء است و آن قولست بی عمل ، لاجرم گوید میان خلق در ایمان تفاضل نیست ، و گوید - ایمان فریشتگان و پیغامبران و ایمان اهل فسق و فساد یکسانست . که در آن تفاوت نیست ، و در آن زیادت و نقصان نیست ، و اگر کسی نماز و روزه و زکوة و حج بگذارد و زنا و

دزدی کند و خمر خورد، چون کلمه شهادت گفت بزبان، و ایمان بغیب داد بدل، مرّجی میگوید - ایمان این کس تمام است، و اگر گوید - انا مؤمنٌ حقّاً - این سخن ازوی راست است. و بدانک این معتقد برخلاف قول خدا و رسول است، و مکابره اسلام است و نهان در دین است. و مرّجی بر زبان هفتاد پیغامبر ملعونست و از شفاعت **مصطفی** محروم است: و بذلك يقول النبي - المرّجئة ملعونةٌ علی لسان سبعین نبیّاً - وقال - صنفان من امتی لاتنالهما شفاعتی يوم القيمة المرّجئة و القدریة. وقال **سعید بن جبیر** - المرّجئة یهودٌ هذه القبلة.

ثم قال فی آخر الآیة - « إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَوْفٌ رَحِيمٌ » - **حجانی و شامی** و **حفص** - رؤف - باشباع همزه بر وزن فعولٌ خوانند و به يقول الشاعر - :
 تطیع رسولنا و تطیع ربّاً
 هو الرحمنُ کانَ بنارِؤفاً
 باقی بتخفیف همز خوانند رؤفٌ و به قال جریر -

تری للمسلمین علیک حقّاً کفعل الوالد الرؤف الرحیم

رؤف و رحیم دو نام اند خدا را عزوجل بمعنی رحمت وی بر آفریدگان و مهربانی وی بریشان، و رؤف بناء مبالغت است و در معنی رحمت بلیغ تر، یعنی سخت مهربانست و بخشاینده بر بندگان، و معنی رحمت نه ارادت نعمت است - چنانک اهل تأویل گفته اند بل که ارادت نعمت صفتی دیگر است، و رحمت و مهربانی صفتی دیگر، والله نعم بهردو موصوف و بهردو صفت یابنده. قال النبي « ان الله سبحانه ارحم بعبدہ من الوالدة بولدها »

النوبة الثالثة - قوله تم: « وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا » - خداوند حکیم

پادشاه علیم، که حدوث کائنات بقدرت و ایجاد اوست، وجود حادثات بعزت و اظهار اوست، قوام زمین و سماوات بداشت اوست، محدثات را بیافرید، و از محدثات جانوران را برگزید و از جانوران آدمیان را برگزید، و از آدمیان مؤمنان را برگزید، و از مؤمنان پیغامبران را برگزید، و از پیغامبران **مصطفی** را برگزید و امت ویرا بر امتهای پیشینه برگزید. **مصطفی** ع ازینجا گفت. « بعثت من خیر قرون بنی آدم قرناً فقراً حتی

كنت من القرن الذي كنت فيه» وقال صلعم «ان الله عزوجل اختار اصحابي على جميع العالمين سوى النبيين والمرسلين. واختار من اصحابي اربعة فجعلهم خيرا لصحابي و في كل اصحابي خير». **ابابكر و عمر و عثمان و علياً** - واختار امتي على سائر الامم فبعثني في خير قرن. ثم الثاني ثم الثالث تترى، ثم الرابع فرادى، مفهوم خبر آنست كه **مصطفى** ع بهينه آدميان است، و گزيده جهانيان است، و پيش رو خلقان، آرايش جهان، وزين زمان، چراغ زمين و بدر آسمان، پناه عاصيان، و شفيع مجرمان، سيد همه رسولان، و خاتم ايشان. پس از **مصطفى** بهينه همه خلق **ابوبكر** صديق است كه رب - العالمين مسند امامت او بر تخت شريعت **مصطفى** نهاد، و اخلاص و صديق مستقر عبوديت او گردانيد، و توكل و يقين مرتبت دار ولايت او ساخت، و پس ازو بهينه خلق عمر **خطاب** است، كه رب العالمين عنان انخفاض و ارتفاع احكام در كف كفايت او نهاد، و طراز ولايت او بر ناصيه ملت كشيد، و از سياست و هيبت او دود شرك و اطى ادبار خود شد. و پس از **عمر خطاب** بهينه خلق **عثمان** عفان است، كه رب العالمين بساط توقيير و حرمت او بهفت آسمان نشر كرد، و در عهد دولت او انوار اسلام در مشارق و مغارب ارتفاع گرفت، و پس از **عثمان** بهينه خلق على **هر تضي** عليه السلام است كه رب العالمين حقائق شريعت و شواهد طريقت بسيرت و سريرت او مكشوف كرد، و توكل و تقوى شعار و دثار او گردانيد **مصطفى** هر يكى را از اين سادات و خلفا مرتبتى نهاد، و خاصيتى داد **صديق** را گفت - «يا ابابكر اعطاك الله الرضوان الاكبر - قيل يا رسول الله وما الرضوان الاكبر؟ قال يتجلى الله عزوجل يوم القيمة لعباده المؤمنين عامة ويتجلى لابي بكر خاصة.» و **فاروق** را گفت - «لو كان بعدى نبى لكان **عمر بن الخطاب** و **عثمان** را گفت - «لكل نبى رفيق و رفيق فى الجنة **عثمان و على** را گفت عليه السلام «انت منى بمنزلة هرون من موسى الا انه لا نبى بعدى» «انت منى و انا منك» و جمله ياران را بر عموم گفت «ما من احد من اصحابي يموت بارض الا يبعث قائداً و نوراً لهم يوم القيمة» و قال «مثل اصحابي فى امتي كالملح فى الطعام لا يصلح الطعام الا الملح» و قال الله فى اصحابي الله فى اصحابي! لا تتخذوهم عرضاً من بعدى فمن احبهم فبحببى احبهم، و من ابغضهم

فیبغضی ابغضهم ، ومن آذاهم فقد آذانی ، ومن آذانی فقد آذی الله ، ومن آذی الله فیوشک ان یأخذه » وقال صلعم : - « لاتسبوا اصحابی فوالذی نفسی بیده لو ان احدکم انفق مثل احد ذهباً ما بلغ مداحدهم ولا نصفاً » این خود صحابه را گفت علی الخصوص ، و جمله امت را گفت : « مامن امة الاو بعضها فی النار و بعضها فی الجنة و امتی کلها فی الجنة » . وقال : « الجنة حرمت علی الانبیاء حتی ادخلها و حرمت علی الامم حتی تدخلها امتی » وقال : « ان امتی امة مرحومة » ، اذا کان يوم القيمة اعطى الله لکل رجل من هذه الامة رجلاً من الکفار ، فیهقول هذا فداؤک من النار » وعن انس قال - « خرجت مع رسول الله فاذا بصوت یجی من شعب فقال یا انس انطلق فانظر ما هذا الصوت ؟ قال - فانطلقت فاذا برجل یصلی الی شجرة و یقول اللهم اجعلنی من امة محمد المرحومة المغفور لها ؛ المستجاب لها ، المثاب علیها ، فاتیت رسول الله فاعلمته ذلك ، فقال - انطلق فقل له ان رسول الله یرثک السلام و یقول من انت ؟ فایتیه فاعلمته ما قال رسول الله . فقال : اقرأ رسول الله منی السلام و قل اخوک الخضر یقول - ادع الله ان یجعلنی من امتک المرحومة المغفور لها المستجاب لها ، المثاب علیها » « وقیل لعیسی یا روح الله هل بعد هذه الامة امة ؟ قال نعم . قیل - و ایه امة ؟ قال امة احمد . قیل : یا روح الله و ما امة احمد ؟ قال علماء حکماء ابرار اتقیاء کانهم من العلم انبیاء ، یرضون من الله بالیسیر من الرزق و یرضی الله منهم بالیسیر من العمل ، یدخلهم الجنة بشهادة ان لا اله الا الله . » این شرفها و کرامتها که رب العزة امت احمد را داد نه از آنست که ایشانرا سابقه طاعتی است یا حق خدمتی ، که از ایشان خود آن خدمت نیاید که الله را بشاید ، و نه نیز خداوندی و پادشاهی الله را از طاعت ایشان پیوندی درمی یابد ، هر فواخت که کرد بفضل خود کرد ، هر چه داد بکرم خود داد ، هر چه ساخت بر رحمت و مهربانی خود ساخت ، که او خداوندی است به بنده نوازی معروف ، و بمهربانی موصوف اینست که گفت - تعالی و تقدس در آخر آیت ، - ورد « ان الله بالناس لرؤف رحیم » الله بر بندگان بزرگ بخشایش است و همیشة مهربان ، بخشایش خلق گاه گاه است و بخشایش حق جاودان ، و نشان بخشایش و مهربانی حق آنست که بنده را توانائی معصیت ندهد و فرا سر گناهش نگذارد ، تا بنده مستوجب عقوبت نگردد . و این در

باب رحمت بلیغ تر است از غفران معصیت، یا پس بنده را فرا معصیت گذارد و آثار ذلّت در ظاهر وی بگذارد، تا خلق از وی نفرت گیرند آنکه سابقه رحمت در حکمت ازلیت در رسد، و او را دست گیرد. و درین معنی حکایت آرند از **ایوب سختیانی** که گفت - در همسایه من مردی شریر بود آثار زلت و معصیت بر ظاهر وی پیدا، و من از وی بغایت نفور بودم، تا بعاقبت از دنیا بیرون شد. گفتا - چون جنازه وی برداشتند من بگوشه باز شدم، نمیخواستم که بروی نماز کنم، پس مردی دیگر آن شریر را بخواب دید بر حالتی نیکو و بر هیئتی پسندیده، پرسید که - الله با توجه کرد؟ گفت - بر رحمت خود بیامرید، و از من آن نا همواریها در گذاشت. آنکه گفت - **ایوب** عابد را بگو «لوائتم تملکون خزائن رحمة ربی اذا لامسکم خشية الانفاق» - و باشد که اسباب محنت کرد بنده در آرد، و دزهای راحت و سلوت بر وی فرو بندد، تا بنده را چون نومیدی پدید آید آنکه در رحمت و رأفت بوی بر گشاید، چنانکه رب العزة گفت - «وهوالذی ينزل الغيث من بعد ما قنطوا وينشر رحمته». وفي هذا المعنى يحكى عن بعض الصالحين قال - رأيت بعضهم فى المنام فقلت له ما فعل الله بك؟ فقال وزنت حسناتى وسيأتى فرجت السيئات على الحسنات، فجاءت صرّة من السماء وسقطت فى كفة الحسنات فرجحت فحلت الصرة فاذا فيها كفى تراب القيتة فى قبر مسلم، سبحانه ما أرفه بعبده!!

النوبة الاولى - قوله تم :- «قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فى السَّمَاءِ» - می بینیم

گشتن روی تو در آسمان «فَلَنَوَلِّیْكَ» ما ترا گردانیم «قِبَلَةَ تَرْضٰیْهَا» بآن قبله که می خواهی و می پسندی، «فَوَلِّ وَجْهَكَ» روی گردان «شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ» بسوی مسجد حرام «وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ» و شما که امت وید هر جا که باشید «فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ» رویهای خویش سوی آن می گردانید، «وَإِنَّ الَّذِينَ أُوْتُوا الْكِتَابَ» و اینان که ایشانرا نامه دادند «لَيَعْلَمُونَ» نیک میدانند «إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ

رَبِّهِمْ» که این قبله گردانیدن حق است و راست از خداوند ایشان «وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ»^{۱۴۴} «والله نا آگاه نیست از آنچه ایشان میکنند.

«وَلَئِنْ آتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ» و اگر آری باینان که ایشانرا کتاب دادند «بِكُفْلٍ آيَةٍ» هر معجزه و هر نشانی که ایشان خواهند «مَاتَبِعُوا قِبَلَتَكَ» ایشان پی نخواهند برد بقبله تو، «وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبَلَتِهِمْ» و نه تو بقبله ایشان پی خواهی برد، «وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبَلَةَ بَعْضٍ» و نه جهود بقبله ترسا و نه ترسا بقبله جهود «وَلَئِنْ أَتَبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ» و اگر تو پی بری بپایست و پسند ایشان «مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ» از پس آنچه بتو آمد از دانش و نامه و پیغام «إِنَّكَ إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ»^{۱۴۵} تو آنکه از ستمکاران باشی برخویشتن.

«الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ» - ایشان که ایشانرا نامه دادیم «يَعْرِفُونَهُ» می شناسند محمد را (به پیغامبری) «كَمَا يَعْرِفُونَ آبْنَاءَهُمْ» چنانکه پسران خویش را می شناسند «وَأَنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ» و گروهی از دانشمندان ایشان «لَيَكْفُرُوا بِالْحَقِّ» گواهی راست پنهان میدارند «وَهُمْ يَعْلَمُونَ»^{۱۴۶} و ایشان میدانند.

«الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ» این روی بکعبه کردن راست است و درست از خداوند تو «فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُخَلَّفِينَ»^{۱۴۷} نگر تادر گمان افتیدگان نباشید.

الذوبة الثانية - قوله تم - : «قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ» الآية...

این آیت از روی معنی مقدم است بر «سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ» که تا قبله با کعبه نگردانیدند ایشان نگفتند «مَا وَلِيَهُمْ عَنْ قِبَلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا» - و سبب نزول این آیت آن بود که مصطفی آنکه که در مکه بود پیش از هجرت نماز به کعبه

گردد، پس چون هجرت کرد به مدینه رب العزة ویرا فرمود تا نماز بصره بیت المقدس کند، و آنرا قبله گیرد تا جهودانرا باسلام و تصدیق وی رغبت بیشتر افتد. و گفته اند که دوشب از ماه ربیع الاول شده بود که اورا این نقل فرمودند، پس شانزده ماه بر آن بماند و مصطفی را صلعم آرزومی بود و می خواست که قبله او با کعبه گردانند، دومعنی را: یَا أَتَمَّكَ کَعْبَه قبله پدروی ابراهیم بود، میخواست تا قبله وی همان باشد. دیگر آنک جهودان میگفتند محمد و یاران وی خود راه بقبله نمی بردند تا ما ایشانرا بقبله خود راه نمودیم ندانستند، پس چون جبرئیل ع حاضر شد مصطفی آن آرزو که در دل داشت با وی بگفت: جبرئیل گفت تو ازمن برالله گرامی تری و نواخت تو تمامتر است، ازوی بخواه. مصطفی ع ادب کارفرمود بزبان فخواست، دانست که عالم الاسرار از مطلوب و مقصود وی آگاه است، و او خود گفته که «مَنْ شَغَلَهُ ذِکْرُی عَنْ مَسْأَلَتِیْ اَعْطِیْتهُ اَفْضَلُ مَا اَعْطِی السَّائِلِینَ» وراه خلیل رفت، آنکه که جبرئیل اورا گفت: الْمَلِکُ حَاجَةٌ؟ فَقَالَ اَمَّا اِلَیْکَ فَلَا. فَقَالَ - سَلْ رَبَّکَ، قال - حَسْبِیْ مِنْ سْؤَالِیْ عِلْمُهُ بِحَالِی. پس چون جبرئیل سوی آسمان شد مصطفی ع از پی وی بر آسمان می نگرست، و منتظر می بود تا خود جبرئیل بچه باز گردد و چه فرمان آرد، نه پس دراز شد که جبرئیل فرو آمد و این آیت آورد «قَدْ تَرِیْ تَقَلُّبَ وَجْهِکَ فِی السَّمَاءِ» - دیدیم گشتن روی تو و پیچیدن دل تو و خواست و آرزوی تو با آسمان، که قبله خویش کعبه می خواستی، «فَلَنَوَلِّیْنَکَ قِبْلَةً تَرْضِیْهَا» بآن سو می گردانیم ترا که من خواهی و می پسندی «قَوْلٍ وَجْهِکَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ» روی گردان بسوی مسجد حرام آن مسجد با آزم با شکوه بزرگ. «وَ حَیْثُ مَا کُنْتُمْ فَوَلُّوْا وُجُوْهُکُمْ شَطْرَهُ» این ناسخ «فَایْئِمْا تَوَلُّوْا فِیْمَ وَجْهَ اللّٰهِ» است.

مفسران گفتند- آن نماز که تحویل قبله با کعبه در آن افتاد نماز پیشین بود روز دوشنبه پنجم (۱) ماه رجب هفتمده ماه گذشته از مقدم رسول به مدینه، و پس از آن بدو ماه غزاء بدر بود و نصرت اهل اسلام بر کافران. و گفته اند که آن موضع که کعبه ویرانست پیش از عهد آدم قبله فرشتگان بود، و از عهد نوح تا عهد ابراهیم علیهما السلام قبله

بود و بروی بنا نبود. و در خبرست که - از آن موضع، از بالا تا عرش و از نشیب تا نری
قبله خلق عالم است. و نیز اجماع است که اگر آن سنگ که بناء کعبه است مثلاً
بر گیرند، قبله باطل نشود و اگر از آن سنگ جایی دیگر خانه سازند کعبه نگردد.
فصل - بدان که روی بقبله آوردن شرط درستی نماز است، و بگذاشتن قبله
اندر نماز روا نیست مگر در دو حالت یکی در نماز شدت خوف، بهر جهت که روی
کند روا بود چون استقبال قبله متعذر و ناممکن بود. دیگر مسافر در نماز تطوع،
بآن جهت که راه وی بود روی کند روا بود، و بیرون ازین دو حالت روا نیست اندر
هیچ نماز قبله بگذاشتن. و **شافعی** را دو قول است: - یکی اصابت عین قبله فرض
است، یا اصابت جهت و اصابت جهت ظاهر ترست و درست تر، که در آن مشقت و حرج
نیست. و بناء دین حنیفی جز بر آسانی و فراخی نیست، و هوالمشار الیه بقوله تع «و
جعل علیکم فی الدین من حرج» و يقول **النبی** «بعثت بالحنيفية السهلة السمحة». چون این قاعده متمدّد گشت ناچارست هر مسلمانی را که نماز کند شناختن دلائل
قبله و راه بردن بآن، و دلائل آن یکی حدود مشرق و مغارب است، و چندانک لایق
این موضع است بیان آن رفت.

دلیل دیگر معرفت قطب شمالی است در میان فرقدین و جدی، هر که خواهد
تا قبله بدانند این قطب پس گوش راست خود کند، و گفته اند بر کران گوش کند، چنانک
فرقدین و جدی گرد گوش وی همی گردد. و این خصوص اهل مشرق راست. **عراقیین**
و **حلموان** و **همدان** و **دینور** و **ری** و **قزوین** و **دیلم** و **طبرستان** و **گورگان** و **بلاد خراسان**
تا **بنهر شاش**. و اهل **شام** این قطب پس گوش چپ گذارند تا رویشان بقبله باشد.

دلیل سیم **نسرین** است - **نسر طائر** بسوی جنوب، و **نسر واقع** بسوی شمال، چون
هر دو برابر یکدیگر رسند در میان آسمان، **نسر واقع** بردست راست کنی و **نسر طائر**
بر دست چپ، رویت بقبله باشد. **سفیان ثوری** گفت - «إذا تحلق النسران فبینهما
قبلة» **عبدالله مبارک** گفت قبله اهل **خراسان** میان دو **نسر** است یعنی بوقت تحلق،

و تحلق آن وقت باشد که ستارگان عقرب نزدیک باشند که فرو شوند.

دلیل چهارم - عیوق است ستاره روشن، سوی راست مجره پیش از ثریا برآید. از سوی شمال، چون آنرا وقت برآمدن پس قفاء خود کنی رویت بقبله باشد.

دلیل پنجم - ستارگان عقرب اند چون فرو میشوند و زبانیان بر شمال قبله باشد و شوله بر جنوب و قلب برابر قبله فرو می شود. و همچنین بمجره دلیل توان گرفت هر گاه که شرطین و بطین می برآیند، در آن وقت مجره برابر قبله باشد. و بمنازل قمر هم توان گرفت هر گاه که منزلی از منازل قمر بمغرب فرو میشود از آن منزل هفت منزل برولا برشمی هفتم آن منزل که فرو میشود برابر قبله بود. چنانکه اگر شرطین بمغرب فرو شود ذراع بقبله بود، و این قاعده بر همه منازل راست می رود مگر در قلب عقرب که فرو شدن منازل عقرب بهم نزدیک بود، حساب آن بر هفت راست نیاید، لکن چون منازل عقرب فرو شود نعائم بقبله آید، چون نعائم فرو شود بعد از يك ساعت بلده بقبله آید، پس حساب بهفت باز آید چنانکه گفتیم.

و این يك قسم است از اقسام علم نجوم که شناختن آن واجب است. و بر جمله بدانکه علم نجوم بر چهار قسم است: - يك قسم - از آن واجب، و آن علم شناخت اوقات نماز است، و شناخت قبله بدلائل چنانکه بیان کردیم. قسم دوم مستحب است؛ و آن شناخت جهات و طرق است رونده را در برو بحر و ذلك فی قوله تع «و هو الذی جعل لکم النجوم لتهتدوا بهافی ظلمات البر والبحر». قسم سیم مکروه است، و آن علم طبایع است بکواکب و بروج. قسم چهارم حرام است، و آن علم احکام است بسیر کواکب. و آنچه از آن بابست که آنرا قیاس نیست، و آن علم زنادقه است، و الیه اشار النبى «من اقتبس علما من النجوم اقتبس شعبة من السحر» و قال ع: - «ما انزل الله من السماء من برکة الا اصبح فريق من الناس بها کافرين ينزل الله الغيث فيقولون بکواکب کذا و کذا» و قال صلعم - «هل تدرون ماذا قال ربکم؟ قالوا - الله و رسوله اعلم» قال اصبح من عبادى کافراً بى و مؤمناً بالکواکب - اصبح من عبادى مؤمن بى و کافر بالکواکب فاما من قال مطرنا بفضل الله و برحمته فذلك مؤمن بى و کافر بالکواکب، و اما من قال

بنوء کذا و کذا ، فذلک کافرٌ بى ومؤمنٌ بالکواکب .

قوله تم :- « وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ ... » - الآية ... چون قبله با کعبه گردانیدند بر جهودان صعب آمد و طعن‌ها کردند و گفتند - محمد این از برخوش می‌نهد و خود می‌سازد ، یکبار به بیت المقدس نماز کند ، و یکبار به کعبه . رب العالمین گفت - « وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ » - نیک میدانند اینان که توریة دادند ایشانرا ، که این قبله گردانیدن حق است و راست ، که در توریة خوانده‌اند و دانسته ، آنکه ایشانرا تهدید کرد گفت :- « وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ » الله غافل نیست از آنچه ایشان میکنند ، همه میداند ، و فردا بقیامت جزاء آن بتمامی بایشان رساند ، جای دیگر گفت :- « وَلَا تَحْسِبَنَّ اللَّهُ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ » . قال النبى ص « عَجِبْتَ مِنْ غَافِلٍ وَلَيْسَ بِمَغْفُولٍ عَنْهُ » وفى معناه انشد :

وَلَا تَحْسِبَنَّ اللَّهُ يَفْعَلُ سَاعَةً وَلَا آتِمَا يَخْفَى عَلَيْهِ يَغِيبُ

قوله تم - « وَلَئِنْ آتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ » الآية ... - فيه معنى اليمين ، كانه قال - وَاللَّهِ لَئِنْ آتَيْتَ . میگوید - والله که اگر باهل توریة و انجیل آری هر معجزه و هر نشانی که خواهند جماعت ایشان بز قبله نو گرد نیایند و قبله خود فرونگذارند ، و نه نیز تو بقبله ایشان پی خواهی برد . پس از آن که این آیت آمد ایشان طمع ببریدند و نومید شدند از بازگشت مصطفی بدین و قبله ایشان .

« وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةً بَعْضٍ » - این جهودان و این ترسایان هر چند که در مخالفت تو یکی شدند اما در دین و در قبله خود مختلف اند : قبله جهودان بیت المقدس است بجانب مغرب ، و قبله ترسایان جانب مشرق ، و نه جهود پی برد بقبله ترسا و نه ترسا بقبله جهود .

قوله تم - « وَلَئِنْ أَتَبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ » - الاهواء جمع هوى ، و هو ما مالت اليه النفس ، فهوت نحوه ، هر چند که این خطاب بایغمبر است

اما جمله امت را میخواند. چنانك جای دیگر گفت « یا ایها النبی اذا طَلَقْتِ الْمَرْءَ ». میگوید - واگر تویی بری بپایست و پسند ایشان « مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ » از پس آنچه بشو آمد از دانش و نامه و پیغام « إِنَّكَ إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ » - تو آنکه از ستمکاران باشی بر خویشتن . آنکه خبر داد از مؤمنان اهل کتاب چون عبد الله سلام و اصحاب او و گفت :-

« الَّذِينَ آمَنُواهُمْ الْكِتَابَ » - الآية ... اینان که توریة دادیم بایشان « يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ » محمد را پیغامبری، و گردانیدن قبله بر راستی و کتاب که آورد از خداوند، بدرستی چنان می شناسند که پسران خود را که زادند می شناسند. و هیچ معرفت بالای معرفت مادر و پدر بفرزندان نیست، خاصه معرفت مادر که تمام ترست و بی گمان تر. و این معرفت افزونی دارد بر معرفت نفس خود، از بهر آنك مرد از ابتداء وجود فرزند خبر دارد و با معرفت بود، و از ابتداء وجود خود تا روزگاری که بر آید فرادانش آید بی خبر بود، قال ابن عباس - لما قدم النبي صلعم المدينة، قال عمر لعبد الله بن سلام لقد انزل الله على نبيه « الَّذِينَ آمَنُواهُمْ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ » فكيف يا عبد الله هذا المعرفة؟ فقال عبد الله - يا عمر، لقد عرفته فيكم حين رأيته كما اعرف ابني اذا رأيته مع الصبيان يلعب و أنا اشد معرفة بمحمد مني بابني. فقال عمر و كيف ذاك؟ فقال - اشهد انه رسول حق من الله وقد نعته الله في كتابنا، ولا ادري ما تصنع النساء، فقال له عمر - و ففك الله يا ابن سلام فقد اصبحت و صدقت.

« وَ إِنْ فَرِيقًا مِنْهُمْ » - و گروهی از ایشان یعنی دانشمندان و خوانندگان ایشان که بر جهودی ستهندگان اند، و حق را مکاران و معاندان اند، « لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ » آنچه راست و درست از نعت و نبوت مصطفی ع پنهان میدارند. و از عامه ایشان می پوشند، « وَ هُمْ يَعْلَمُونَ » و خود میدانند، و در توریة میخوانند که اتباع دین

محمد حق است، و اظهار نعت وی واجب.

قوله تم :- «الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ» - الآية ای - ما اخبرتك من امر الدين والقبلة وعناد اليهود وامتناعهم عن الايمان بذلك هو الحق والصدق. میگوید آنچه بانو گفتیم از کار دین و بیان قبله راست است و درست، حق اینجاست معنی صدق است هذا قول حق ای صدق، و فعل حق ای صواب. و آنچه در خبر است که «العين حق والسحر حق ای کائن موجود» - وكذلك قوله ص «الجنة حق والنار حق والنبيون حق والساعة حق» - این همه بمعنی موجود است و «حق» نامی است از نامهای خداوند عزوجل و ذلك فی قوله - «و يعلمون ان الله هو الحق المبين» معنی حق در نام الله آنست که بر راستی خداست و بخدائی سزااست و بقدر خود بجاست.

ثم قال تم :- «فَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُمْتَرِينَ» - ای من الشاکیں الذین کذبوا بذلك و دانوا بخلافه، و هذا ليس بنهى عن الشك، اذا الشك ليس يحصل بقصد من الشاك لكنه حث على اكتساب المعارف المزیلة للشك كقوله تم «إِنِّي اعطاك أَنْ تكون من الجاهلین».

النوبة الثالثة - قوله تم :- «قَدْ فُرِيَ تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ...» - الآية اعلمه انه بمرأى من الحق ليكون متأدباً بادب الحق، فلما استعمل الادب ولم يسأل ماتمناه قلبه، ولم يزد على النظر الى السماء، اعطاه افضل ما يعطى السائلين - چون خداوند کرم باشد و بنده عزیز بنده را بر شرط ادب دارد و راه عمل بوی نماید، و توفیق دهد، آنکه ویرا بآن عمل پاداش دهد، و در آن حرمت داشت بستیادگوید «فنعمر اجر العاملين» «نعم العبد انه اواب». همچنین مصطفی را خبر داد که تو بردار مائی، و در مشاهده عزت مائی، نگر تا حرمت حضرت بشناسی و بادب سؤال کنی، لاجرم چون در دل وی حدیث قبله بود بحکم ادب اظهار آن نکرد و آن آرزو در دل میداشت تا از حضرت عزت خطاب آمد «فَلَمْ وَلِيَنَّكَ قَبْلَةً تَرْضِيهَا» آن آرزوی دل تو بدانستیم، و حسن ادب در ترك سؤال از تو بیسندیدیم، و آنچه رضاء تو در آبت از کار قبله ترا کرامت

کردیم، ای محمد هر چه در عالم بند گانند همه در طلب رضاء مانند و ما در طلب رضاء تو، همه در جست و جوی مانند و ما خواننده تو، همه در آرزوی نواخت مانند و ما نوازنده تو « ولسوف يعطيك ربك فترضى » **كعبه** اکنون قبله نفس خوددان و ما را قبله جان. چون از حضرت احدیت آن نواختها روان گشت و آن کرامتها در پیوست زبان حال بحکم اشتیاق گفت :

يك ره كه دلت بمهر ما يا زانست هجرانت كشیدن ای نگار آسانست
بو بكر شبلی گفت قدس الله روحه : - قبله سه اند - قبله عام و قبله خاص و قبله خاص الخاص، اما قبله عام - **كعبه** است در میان جهان، و قبله خاص عرش است بر آسمان، مستوی بر آن خدای جهان، و قبله خاص الخاص دل مریدان و جان عارفان « فهم ينظرون بنور قلوبهم الى ربهم » بنور دل خویش می نگرند بخداوند خویش .
گفتم كجات جویم ای ماه دلستان گفتا قرار گاه منت جان دوستان
گفته اند - **مصطفی** در بدايت وحی و آغاز رسالت چون دعا كردی بزبان گفتی .
بعبارت صریح، و در حال آن دعاء وی باجابت مقرون بودی، چنانك رب العالمین حكایت كرد از روز بدر كه **مصطفی** ع لشكر اسلام را مدد میخواست فقال تع « اذنستغیثون ربكم فاستجاب لكم ». پس حال وی بجائی رسید كه از حضرت عزت باشارت ملیح وی، و بی عبارت صریح وی، باجابت پیوستی چنانك درین آیت گفت « قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ... » پس چنان شد كه بی اشارت و بی عبارت بانديشه مجرّد اجابت آمدی . چنانك بخاطر وی فراز آمد كه چه بودی اگر این گناهكاران اتم را بیمار زیدندی ! این آیت آمد بر وفق این اندیشه كه « ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطأنا » پس كار بدان رسید كه نه اشارت بایست نه اندیشه دل، چنانك وقتی بر دل وی گران آمد نشستن یاران در حجره وی، رب العالمین آیت فرستاد و گفت « فاذا طعمتم فانثروا »

النوبة الاولى - قوله تم : « وَ لِكُلِّ وِجْهَةٌ » - و هر گروهی راسوئیست

و قبله ای « هُوَ مَوْلَاهَا » که وی روی فرا آن میدهد، « فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ » در نیکی کردن کوشید و بر یکدیگر شتایید، « أَيْنَمَا تَكُونُوا » هر جا که باشید و بر هر قبله که باشید « يَأْتِ بِكُمْ اللَّهُ جَمِيعًا » الله بعلم و آگاهی بشما میرسد و فردا شما را از از آنجای آرد همگان « إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ » ^{۱۴۸} که الله بر همه چیز تواناست.

« وَ مِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ » - و بهر جا که شوی و بهر سوی که بیرون شوی « قَوْلٍ وَ جِهَتِكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ » روی خود فرا سوی مسجد حرام ده « وَ إِنَّهُ لِلْحَقِّ مِنْ رَبِّكَ » و آن راست است و درست قبله پسندیده و فرموده از خداوند، « وَ مَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ » ^{۱۴۹} و الله نا آگاه نیست از آنچه شما میکنید، « وَ مِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ » - و بهر جای که شوی و بهر سوی که بیرون شوی « قَوْلٍ وَ جِهَتِكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ » روی خود فرا سوی مسجد حرام ده « وَ حَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ » و شما که امت وئید هر جا که باشید رویهای خویش فرا سوی آن دهید « لِيَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ » ناهیه چکس را بر شما حجتی نبود از مردمان، « إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ » مگر کسی که خود بستمکاری حجت جوید از جمله ایشان، « فَلَا تَخْشَوْهُمْ » مترسید از ایشان « وَ اخْشَوْنِي » و از من ترسید، « وَ لَأَتِمَّ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ » و تا تمام کنم بر شما نعمت خویش « وَ لَعَلَّكُمْ يَهْتَدُونَ » ^{۱۵۰} و مگر تا شما بر راه راست بمانید.

« كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ » - همچنانك فرستادیم در میان شما که عرب اید « رُسُلًا مِنْكُمْ » فرستاده هم از شما از نژاد شما « يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا » میخواند بر شما

آیات و سخنان ما «وَيُزَكِّيْكُمْ» و شمارا هنری و پاک میکند، «وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ» و در شما می آموزد کتاب، من و حکمت خویش «وَيُعَلِّمُكُمُ» و در شما می آموزد «مَالَهُمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ»^{۱۰۱} آن چیز که هرگز ندانستید.

النوبة الثانية - قوله تم: «وَلِكُلِّ وِجْهَةٍ...» الآية... ای و لكل اهل دين

قبلةً و متوجهٌ اليه في الصلوة. هر گروهی را از دين داران و خدا پرستان قبله است که روی بآن دارند و نماز بآن دارند و نماز بآن میکنند. همانست که جای دیگر گفت «لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَ مِنْهَا جَاءَ» گفت هر یکرا از شما شریعتی دادیم ساخته و راهی نموده. آنکه گفت- «هُوَ مَوْلَاهَا» این هُو - خواهی باخدای عزوجل بر که وی رویهای ایشان فرا آن گردانید بقضا و توفیق یا بقضا و خذلان، راگر خواهی این هُو - با کُلِّ بر بآن معنی که هر کس را قبله ایست که خود روی فرا آن میدهد، و تقدیر هُو مَوْلَى إِلَیْهَا - لِأَنَّ وَلَّى إِلَیْهِ نَقِیْضُ وَلَّى عَنْهُ و «مَوْلَاهَا» خوانده اند قراة شامی است و درین قراة - هُو - بِأَكْثَلٍ - شود لابد. میگوید هر کس را قبله ایست که روی وی فرا آن داده اند. روی اهل باطل فرا قبله کثر داده اند بقضا و خذلان، و روی اهل حق فرا قبله راست داده اند بقضا و توفیق، و الامر کُلُّه بیدالله.

«فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ» - ای فاستبقوا الی الخیرات قیاماً بشکره. میگوید نه

در لجاج قبله کوشید که در نیکیها کوشید و بآن شتایید، بشکر آن که قبله حق بقضا و توفیق یافتید. و بدان که وجوه خیرات که کوشش در آن می باید و تحصیل آن از بنده در می خواهد فراوانست. بعضی آنست که خصوصاً بنفس بنده می باز گردد، و بعضی آنست که از وی بدیگری می تعدی کند. اما آنچه بنفس بنده لازم است توبه است از معصیت، و صبر بر بلا و شدت، و شکر در نعمت و راحت، و استقامت در سر و علانیت و گزاردن فرایض و سنن بر وفق سنت و شرط شریعت؛ و آنچه از وی می تعدی کند -

شفقت بردن است بر خلق خدای :- گرسنه را سیر کردن ، و تشنه را آب دادن ، و برهنه را پوشیدن ، و اسیر را رهائی دادن ، و گم شده را براه باز آوردن ، و امر معروف و نهی از منکر با خلق خدا بکار داشتن ، و با ایشان بخلق نیکو زندگانی کردن ، و ایشانرا نیک خواستن . و اندرین خصال و معانی که بر شمر دیم اخبار و آثار فراوانست ، و از جهت شرع مقدس ترغیب تمام است : منها - ما روی عن النبی صلعم ، انه قال - « ایها الناس توبوا قبل ان تموتوا ، وبادروا بالاعمال الصالحة قبل ان تشغلوا ، وصلوا الذی بینکم و بین ربکم تسعدوا ، واکثروا الصدقة ترزقوا ، و أَمروا بالمعروف تحصوا ، وانهوا عن المنکر تنصروا . و قال صلعم عودوا المریض واطعموا الجایع واسقوا الظمآن و فکوا العانی - یعنی الاسیر . و قال « ان من موجبات المغفرة اطعام المسلم السغبان ، من اطعم مؤمناً علی جوع اطعمه الله يوم القيمة من ثمار الجنة ، یجمع احدکم المال فیتزوج فلانة بنت فلان ، و یدع الحورالعین باللقمة و الثمرة و الکسرة فان مهوور الحورالعین قبضات التمر و فلق الخبز . و سئل ابن عباس ای الصدقة افضل ؟ فقال قال رسول الله - « افضل الصدقة الماء ، امارایت اهل النار ینادون بما استغنوا اهل الجنة ؟ افیضوا علینا من الماء . و قال سر افة بن مالک بن جعشم - سالت رسول الله عن الصّالة من الابل یعشی حیاضی هل لی اجر ؟ ان اسقیها ؟ قال - نعم ، فی کل ذات کبد حرّی اجر . و قال بعضهم کنا مع ابن عباس فی جنازة فراینّا جرّة ماء علی ظهر الطريق ، فقال - أما ان الله ینظر الی من وضع الماء علی ظهر الطريق کل يوم طر فی النهار برحمة منه و رضوان . و قال النبی صلعم - « ایما مسلم کسا مسلماً ثوباً کان فی حفظ الله ما بقیت علیه منه خرقة » .

« آیتما تکتو نوا یأتیکم الله جمیعاً » - میگوید هر جا که باشید و برهر قبله که باشید شما و اهل کتاب ، روز قیامت الله شمارا همگنان بجمع آرد شمار و پاداش را ، و میندازد که من از انگیختن شما پس از مرگ شما عاجز آیم ، که من همه چیز را تواننده ام و بهمه چیز رسنده . جای دیگر ازین گشاده تر گفت - « فاستبقوا الخیرات

الى الله مرجعكم جميعاً فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون .

« قوله تم - « وَ مِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ »

الاية ... - اگر کسی گوید - چه حکمت است که در این ده آیت سه جایگه گفت « فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ »؟ جواب آنست که هر جائی علتی مفرد است ، و بیان علت را هر جای همان حکم باز آورد . اول آنست . که رب العالمین با پیغامبر اکرام کرد که قبله پدر وی ابراهیم او را کرامت کرد ، و مصطفی ع خود آن میخواست و خشنودی و رضاء وی در آن بود - چنانکه گفت « فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ .. » دیگر علت آنست که رب العالمین خبر داد . که هر صاحب دعوتی را قبله است . که روی بدان دارد ، یعنی که تو صاحب دعوتی ای محمد و مهتر پیغامبرانی ، و کعبه قبله تست روی بقبله خویش آر ، و ذلك فی قوله : « وَلِكُلِّ وَجْهَةٌ ... » - الى قوله « فَوَلِّ وَجْهَكَ » . سدیگر علت در تغییر قبله قطع جهت معاندانست و دفع خصومت ایشان . و ذلك فی قوله « لئلاَّ يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ » پس هر جائی فایده مجدد است و علتی محکم ، و ذکر آن علت را ذکر حکم ، مکرر شد .

اما آنچه دوجایگه باز آورد « فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ ... » - آن لطیفه

نیکوست ، یعنی که بنده را در روی فرا قبله کردن دو حالست : - یکی آنست که آسان آسان باختیار و تمکن خویش روی دل و تن هر دو فرا کعبه تواند کرد ، اگر دور باشد و اگر نزدیک . دیگر حال آنست که قبله بروی مشتبه شود یا مسافر باشد که نماز نافله کند بر راحله ، یا در حال روش ، یا نماز خوف برابر دشمن در حال مسایفه ، بنده درین حال روی دل در کعبه آرد هر چند بظاهر از آن برمیگردد . رب العالمین دوجایگه باز گفت - « فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ » - تا هر جای بر یک معنی دلالت کند و مران راحت بود والله اعلم .

قوله - « لئلاَّ يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ » - قال المفسرون - معنی الحجّة هی هنا

الخصومة والجدل ، لا الدليل والبرهان - كقوله تم « قل انما جئنا في الله » ، « ها انتم هؤلاء حاجتكم فيما بكم به علم » « ليحاجوكم به عند ربكم » « لاحجة بيننا وبينكم » كلها بمعنى - المخاصمة والمجادلة ، فسماها - حجة - لان المحتج بها يعدها حجة عند نفسه . ميگوید - تا هیچکس را از مردمان بر شما حجتی نبود . یعنی که فرمایند من باشم ، و فرمان در قرآن ، و تو فرمانبردار ، کسی را بر تو حجتی نبود .

آنکه گفت - « **إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ** » - این الّا را در وجه است : یکی - تحقیق - که میگوید مگر کسی خود بستمکاری حجت جوید بر شما ، چنانکه کافران قریش و جهودان ، که قریش میگفتند - **محمد** در دین خویش متحیر است و در کار خود فرو مانده ، از قبله جهودان برگشت و بقبله ما باز آمد ، بدانست که ما بر حق ایم ، مگر بدین ما نیز باز گردد . و جهودان میگفتند - **محمد** برأی و هواء خود از قبله ما برگشت و میگوید که مرا فرموده اند . و دیگر وجه آنکه « **إِلَّا** » بمعنی « **لكن** » بود ، و در قرآن ازین بسیارست - معنی آنست که ایشان که بر خویشان می ستم کنند - یعنی جهودان - مرسید از ایشان و از من ترسید .

« **وَلَا تِمَّ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ** » معطوف است بر « **إِلَّا لَا يَكُونُ** » میگوید - کعبه قبله کردم شما را تا تمام کنم بر شما نعمت خویش .

« **وَلَمَّا كُمُ تَهْتَدُونَ** » - گوید و مگر تا شما بر راه راست مانید و بر قبله ابراهیم ، که بر جهودان نه نعمت تمام کردم و نه بر راه راست ماندند . قال النبي لرجله اندری ما تمام النعمة ؟ قال و ما تمام النعمة ؟ قال - « **النجاة من النار و دخول الجنة** . » و قال علي عليه السلام - تمام النعمة الموت على الاسلام . و فی روایة اخرى قال علي - « **النعم ستة** : الاسلام ، و القرآن ، و محمد ، و العافية ، و الغنى عما في ايدي الناس » قوله تم « **كَمَا أَرْسَلْنَا** » الآية ... - تقدیره و لا تم نعتی علیکم کارسالی الیکم رسولاً - همچنانکه شما را پیغامبر فرستادم و آن نعمت بر شما تمام کردم این نعمت هم تمام کنم که بر ملة حنیفی و قبله ابراهیم شما را بدارم . و رسول اینجا مصطفی است

و آیات قرآن، میگوید - رسول ما قرآن بر شما میخواند، « وَ يُزَكِّیْكُمْ » و شمارا از کفر و شرك پاك میکند، و بدینی میخواند که چون آن دین دارید و بر آن عمل کنید - کنتم از کياء عندالله عزوجل - یعنی بنزدیک الله پاك باشید و هنری وزکی . اگر کسی گوید چونتست که درین آیت تزکیت فرایش کتاب و حکمت داشت؟ و در آن که - « ربنا وابعث فیهم رسولا » تزکیت فا پس کتاب و حکمت داشت؟ جواب آنست که تزکیت همه از خداست اما بر دو ضرب نهاد - یکی گواهی دادن است بنده را بطهارت دل و دین وی و پاکی وی ازهر آلاش، و این کمال ایمانست و غایت معرفت، و ثمره تعلم کتاب و حکمت، و ابراهیم ع که در دعا تزکیت خواست در آن آیت این ضرب خواست، از بهر آن از کتاب و حکمت فاپس داشت، که تا تعلم کتاب نبود این تزکیت حاصل نشود. دیگر تزکیت بدایت اسلام است از الله بیان احکام شرع، و از بنده پذیرفتن آن و عمل کردن بآن. و رتبت این تزکیت پیش از معرفت حقایق کتاب و حکمت است، و درین آیت اشارت باین تزکیت است از بهر آن فرایش داشت، والله اعلم.

« وَ یُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ . . » - کتاب قرآن است و حکمت سنت مصطفی و بیان حلال و حرام و احکام قرآن و مواظب آن. « وَ یُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ » من فرایضه و شرایعه و ما هو من صلاح دینکم و دنیا کم.

النوبة الثالثة - قوله تع: « وَ لِكُلِّ وِجْهَةٍ هُوَ مُوَلِّیْهَا . . » الآية... قبله های

خالق پنج است :- یکی عرش، دوم کرسی، سوم بیت المعمور، چهارم بیت المقدس پنجم کعبه، عرش قبله حاملان است، کرسی قبله کروبیان است، بیت المعمور قبله روحانیانست، بیت المقدس قبله پیغامبران است، کعبه قبله مؤمنانست. عرش از نور است، کرسی از زراست، بیت المعمور از یاقوت، بیت المقدس از مرمر، کعبه از سنك. اشارتست به بنده مؤمن که اگر نتوانی که بعرش آئی و طواف کنی، یا بکرسی شوی

و زیارت کنی، یا بیت المعمور شوی و عبادت کنی، یا بیت المقدس رسی و خدمت کنی، باری بتوانی که اندر شبانروزی پنج بار روی بدین سنک آری که قبله مؤمنان است تا ثواب آن همه بیایی.

« وَ لِكُلِّ وَجْهَةٌ . . » - قال بعضهم - الاشارة فيه ان كل قوم اشتغلوا عما بشيء حال بينهم و بیننا، فكونوا انتم ايها المؤمنون لنا و بنا - از روی اشارت میگوید - هر قومی از ما روی برتافتند و بدون ما باغیری الف گرفتند، و فرود از ما خود را دلا رami ساختند، و بدوستی پسندیدند. شما که جوانمردان طریقت اید، و دعوی دوستی ما کرده اید، دیده خود فرو گیرید از هر چه دونه ماست، و همه فر دوس برین باشد تا در متابعت سنت و سیرت مصطفی راست باشید، و حق اقتدا بآن مهتر عالم بتمامی بگزارید، که سیرت وی مهتر انبیا آن بود که چشم عزیز خود از همه کائنات فرو گرفت، و جز کشف احدیت خود را پناهی ندید و تکیه گاهی نپسندید.

مردی که براه عشق جان فرساید آن به که بدون یار خود نگراید
عاشق بره عشق چنان می باید کز دوزخ و از بهشت یادش ناید
هر که درین متابعت درست آید شمع دوستی حق در راه وی برافروزند، تاهرگز از جاده دوستی نیفتد، و الیه الاشارة بقوله - « فأتبعوني يحببكم الله » - و هر روشی که بر جاده دوستی مستقیم گشت از آن سوییها که قبله متر سمان است ایمن شد، یکی شوریده از سر حال خویش گوید :-

گر نباشد قبله عالم مرا قبله من کوی معشوق است و بس
این جهان با آن جهان و هر چه هست عاشقان را روی معشوق است و بس
حسین منصور قدس الله روحه اشارتی کرد بآن قبله های متر سمان، و گفت - سلم المریدون الی کل ما یریدونه - مریدان را بمراد های ایشان در رسانیدند، و هر کس را با معشوق خود بنشانند. و حقیقت این کار آنست که همه خلائق دعوی دوستی حق کردند و هیچ کس نبود که نخواست که بدرگاه او کسی باشد.

هر که او نام کسی یافت از این درگاه یافت ای برادر کس او باش و میندیش از کس

پس چون همه دعوی دوستی حق کردند ایشانرا بر محک ابتلا زد تا ایشانرا با ایشان نماید ، بدون خود ، چیزی دریشان انداخت و آنرا قبله ایشان کرد تا روی بآن آوردند ، در یکی مالی ، در یکی جاهی ، در یکی جفتی ، در یکی شاهدهی ، در یکی تفاخری ، در یکی علمی ، در یکی زهدی ، در یکی عبادتی ، در یکی پنداری . این همه در ایشان انداخت تا خلق بآن مشغول شدند ، و هنوز کس حدیث او نکرد و راه طلب او از خلق خالی بماند . از اینجا گفت - سلطان طریقت **بویزدبسطامی** قدس الله روحه - مررت الی بابہ فلم ارثم زحاماً ، لان اهل الدنيا حجبوا بالدنيا ، و اهل الآخرة حجبوا بالآخرة ، والمدعی من الصوفية حجبوا بالاكل والشرب والكدية ، ومن فوقهم منهم حجبوا بالسماع والشواهد . وائمة الصوفية لا يحجبهم شیء من هذه الاشياء ، فرأيت هؤلاء حيارى سُکارى . بر ذوق این کلمات **پیر طریقت** گفت : - مشرب می شناسم اما فاخوردن نمی یارم ، دل تشنه و در آرزوی قطره می زارم ، سقایه مرا سیری نکند که من در طلب دریایم ، بهزار چشمه وجوی گذر کردم تا بو که دریا دریابم ، در آتش غریقی دیدی من چنانم ، در دریا تشنه دیدی من همانم ، راست مانده متحیری در بیابانم ، همی گویم - فریادرس که از دست بیدلی بفرمانم !

النوبة الاولى - قوله تم - : « فَأَذْكُرُونِي » - مرایاد کنید « أَذْكُرْكُمْ » تا من شما را یاد کنم « وَأَشْكُرُ وَاٰلِي » و سپاس دارید مرا و آزادی کنید « وَلَا تَسْكُرُونِ »^{۱۰۲} و در من ناسپاس مینماید .

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » - ای ایشان که بگرویدید « اسْتَمْعِنُوا » یاری جوئید « بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ » بشکیبائی و نماز « إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ »^{۱۰۳} که الله با شکیبایان است .

« وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ » - مگوئید آنکس را که کشته شود در راه خدای عز و جل « آموات » که ایشان مردگانند « بَلْ أَحْيَاءُ » مردگان نه اند که ایشان زندگانند « وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ »^{۱۰۴} « ولكن شما نمیدانید .

« وَتَبْلَوْهُ نَكْمٌ » - وناچار شمارا بیازمائیم « بِشَمَى مِنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ »
 بچیزی از بیم و گرسنگی « وَتَقْصِ مِنَ الْأَمْوَالِ » و به کاستن ازین مالها « وَالْأَنْفُسِ »
 و تنها « وَالشَّمَرَاتِ » و میوه ها « وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ ^{۱۰۵} » و شاد کن شکیبایان را
 بر فرمان برداری من .

« الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ » - آن صابران که چون بایشان رسد رسیدنی
 که ایشانرا دشوار آید ، « قَالُوا » گویند « إِنَّا لِلَّهِ » ما آن خداوند خویشیم « وَإِنَّا
 إِلَيْهِ رَاغِبُونَ ^{۱۰۶} » و ما با او شدنی ایم و با وی گشتنی .

« أُولَئِكَ » ایشان آنند « عَلَيْهِمْ » که بریشانست « صَلَّوْا مِنْ رَبِّهِمْ »
 درود ها از خداوند ایشان « وَرَحْمَةً » و بخشایش او بریشان « وَ أُولَئِكَ هُمُ
 الْمُفْلِحُونَ ^{۱۰۷} » و ایشانند که راست راهانند .

النوبة الثانية - قوله تم :- « فَأَذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ .. » - مصطفی گفت

در تفسیر این آیت - يقول الله عز وجل - « اذْكُرُونِي يَا معشر العباد بطاعتی اذْكُرْكُمْ
 بمغفرتی » الله میگوید عزّ جلاله - رهیکن من : مرا طاعت دار باشید و بندگی کنید
 تا شمارا بیامرزم . از اینجا گفت مصطفی ص - هر که خدا را عزوجل طاعت دارد و
 بندگی کند ، و فرمانهای ویرا پیش شود ، از جمله ذا کرانت ، اگر چه نماز نوافل
 و روزه تطوع و تلاوت قرآن کمتر کند . و هر که نافرمان شود و طاعت ندارد از جمله
 فراموش کارانت ، اگر چه نماز بسیار کند و روزه دارد و قرآن خواند ، پس حقیقت
 ذکر طاعت داریست و حسن کردار ، نه آراستن سخن و مجرد گفتار . مفسران در تفسیر
 این آیت همین معنی گفته اند در لفظهای مختلف ، باتفاق معانی « فَأَذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ »
 مرا یاد دارید و یاد کنید بازادی کردن نیکو و پرستش پاک ، تا یاد کنم شمارا بپسدادش
 نیکو ، و افزونی نعمت . مرا یاد کنید درسرای محنت بزبان فاقت ، از سر ذلت ، بصدق

و ارادت، بر بساط مجاهدت، تا من شمارا یاد کنم در سرای قربت، بزبان عنایت از سر رعایت، بصدق هدایت، بر بساط مکاشفت، مرا یاد کنید بر بساط خدمت، در ایام غربت، در مشاهده منت، بر ترک عادت، میان شرم و حرمت، تا من شمارا یاد کنم بر بساط زلفت، در ایام مشاهدت، میان انبساط و رؤیت، فاذا کرونی بالطاعات اذ کرکم بالمعافات، فاذا کرونی بالموافقات اذ کرکم بالکرامات، فاذا کرونی بالدعاء اذ کرکم بالمعطاء، فاذا کرونی فی النعمة والرّخاء اذ کرکم فی الشدة والبلاء، فاذا کرونی بقطع العلائق اذ کرکم بنعمت الحقائق، فاذا کرونی من حیث انتم، اذ کرکم من حیث انا. ولذکر الله اکبر. قال الاصمعی رأیت اعرابیاً بالموقف یقول - « الهی! عبّجت الیک الاصوات بضروب اللغات، یسألونک الحاجات، وحاجتی الیک ان تذکرنی عند البلاء اذا نسینی اهل الدنیا. وقال سفین بن عیینہ - بلغنا ان الله سبحانه قال - اعطیت عبادی مالوا عطیت جبرئیل و میکائیل کنت قد اجزلت لهما، قلت اذ کرونی اذ کرکم، وقلت لموسی قل للمظلمة لا تذکرونی، فانی اذ کر من ذکرنی، وان ذکر ی ایاهم ان العنهم » - بموسی وحی آمد که - ای موسی ظالمانرا گوی تا مرا یاد نکنند که اگر ایشان مرا یاد کنند من ایشانرا بطرد و لعنت یاد کنم، چنانکه چون مؤمنان مرا یاد کنند من ایشانرا برحمت و مغفرت یاد کنم. سلمی ازینجا گفت در تفسیر آیت - لیس من عبید ذکر الله الا ذکره - لایذکره مؤمن الا ذکره بالرحمة و لایذکره کافر الا ذکره بعذاب. و رسول خدا برا پرسیدند که از کارها چه فاضلتر و از کردارها چه نیکوتر؟ گفت - آنک بمیری و زبانت تر باشد بذکر خدای عزوجل، آنکه گفت - خبر کنم شما را که بهترین اعمال شما و پذیرفته و پسندیده ترین آن بنزدیک خداوند شما، و آنچه بهتر است از زروسیم بصدقه دادن، و از جهاد کردن با دشمنان دین چیست؟ گفتند - آن چیست یا رسول الله؟ گفت ذکر خدای عزوجل و از ذکرها هیچ چیز نیست فاضلتر از قرآن خواندن، خاصه در نماز. چنانکه مصطفی صم گفت: « قراءة القرآن فی الصلوة افضل من القراءة بغير الصلوة و قراءة القرآن بغير الصلوة افضل من الذکر والذکر افضل من الصدقة والصدقة افضل من الصیام والصیام جنة من النار، و لا قول الا بعمل، و لا قول ولا عمل الا بنیة، و لا قول

وَلَا عَمَلٌ وَلَا نِيَّةٌ، إِلَّا بِاصَابَةِ السَّيِّئَةِ.

ثم قال نعم: «وَأَشْكُرُوا إِلَى وَلَا تَكْفُرُوا» - بشکر نعمت فرمود و از کفران نهی کرد، و هر چند که از روی ظاهر هر دو یکسانست اما از روی معنی در جمع میان این دو کلمه فایده‌ی نیکوست، و آن آنست که تا کسی را وهم نیفتد که شکر نعمت بمقتضی امر مطلق یکبار بیش نیست، بل که هر ساعتی و هر لحظتی شکر منعم واجب است، که اگر شکر نکنی کفران باشد و این منهی است که میگوید «وَلَا تَكْفُرُوا» «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا...» الآية... میگوید ای گرویدگان: «إِسْتَعِينُوا

بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ» یاری جوئید بر رستن از آتش، و رسیدن به پیروزی بدو چیز - بشکیبائی و بنماز - که در نماز شفا است و در شکیبائی فرج. مصطفی ص گفت - «الصبر مفتاح الفرج، وفي الصلوة شفاء» و گفته اند در معنی آیت «استعينوا بالصبر على الصلوة» یاری جوئید بر تمحیص گناهان خویش، و کفارت آن بصبر کردن در اداء فرائض و خاصه در نماز، که آن باری گران است و کاری عظیم، چنانکه رب العزة گفت - «وانها الكبيرة» إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ مصطفی ع معاذ جبل را گفت آنکه که از وی سؤال کرد - حدثني بعملٍ يُدْخِلُنِي الْجَنَّةَ وَلَا أَسْأَلُكَ عَنْ شَيْءٍ غَيْرِهِ فقال ص - بخر بخر! لقد سألت عن عظيم و انه ليسير على من اراد الله به الخير، ثم قال «تؤمن بالله واليوم الآخر و تقيم الصلوة و تعبد الله وحده لا تشرك به شيئاً» پس بیان کرد که صابران را چه ثواب است - ایشان که بار احکام شرع کشند، و فرائض حق گزارند، فقال.

«أَنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ» - گفت من که خداوندم با ایشانم بحفظ و رعایت و

عنايت، اصحبهم و احفظهم و اتولاهم و امتمعهم.

«وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ» الآية... سبب نزول این

آیت آن بود که روز بدر چهارده مرد مسلمان کشته شدند، شش از مهاجران بودند و

هشت از انصار . مردمان میگفتند - ایشانرا که فلان مرد ، و فلان مرد ، نعيم دنيا از وی بگشت ، رب العالمين گفت - مگوئيد چنين ! که ایشان مردگان نه اند بلکه زندگانند بنزد يك خداوند ایشان ، شادان و نازان ، طعام و شراب بهشت بى حساب بايشان ميرسد ولكن شما نميدانيد . مصطفی ص گفت « **إِنَّ أَرْوَاحَ الشَّهَدَاءِ فِي آجَوافِ طَيْرِ خَضِرٍ تَسْرَحُ فِي ثَمَارِ الْجَنَّةِ وَتَشْرَبُ مِنْ أَنْهَارِهَا ، وَتَأْوِي بِاللَّيْلِ إِلَى قَنَادِيلٍ مِنْ نُورٍ مَعْلُوقَةٍ بِالْعَرْشِ** » **مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ ص يَوْمَ أَحَدٍ عَلَى مَصْعَبِ بْنِ عَمِيرٍ وَهُوَ مَقْتُولٌ ، فَوَقَفَ عَلَيْهِ وَدَعَا لَهُ ، ثُمَّ قَرَأَ « مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رَجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ . »** ثم قال صلعم - « ان رسول الله يشهد ان هؤلاء شهداء عند الله يوم القيمة فاتوهم و زروهم و سلّموا عليهم ، فوالذي نفسى بيده لا يسلم عليهم أحدٌ الى يوم القيمة الا ردّوا عليه يرزقون من ثمار الجنة و تحفها . » و قال صلعم - يعطى الشهيد ست خصال عند أول قطرة من دمه ، يكفر عنه كل خطيئة ، و يرى مقعده من الجنة ، و يزوّج من الحور العين ، و يؤمن من الفزع الاكبر و من عذاب القبر ، و يحلّى حلية الايمان . و عن انس قال - بعث النبي صلعم سرية فقتلوا و أن جبرئيل أتى النبي فاخبره انهم قد لقوا ربهم عز وجل فرضى عنهم وارضاهم . قال انس - كنّا نقرأ آيًّا بلغوا قومنا انا قد لقينا ربنا فرضى عنّا و ارضانا - اگر كسى گويد كه اين شهيدان اگر زندگانند و مرتزقان پس چو نست كه در جثت ایشان تصرف نيست ، و زندگان را تصرف جثت باشد لا محاله ؟ جواب آنست - كه نه هر كه درجثت وى تصرف نيست مرده بود ، نه بينى كه مردم در خواب شود و درجثت وى تصرف نماند و وى مرده نيست ؟ و كس باشد كه در خواب چيزى بيند كه از آن اندوهگن شود ، و باشد كه از خواب در آيد و هنوز آن بقيت اندوه با وى بود ، تا بدانى كه در آن حال زنده است اگر چه متصرف نيست ، همچنين ارواح شهدا جائز است كه از اجسام ایشان مفارقت گيرد ، و آنكه بنزد يك خداوند باشد نه مرده ، پس ایشانرا از اين جهت مرده نمايد گفت بلكه شهيد بايد گفت ، از آنك وى بنزد يك خداى زنده است و روزى ميخورد چنانك گفت - « **بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ** » و بجای خویش شرح آن بتمامی گفته شود ان شاء الله .

«وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ» آیه ... النون فيه للتاكيد ، واللام جواب قسم محذوف على تقدير - والله لنبلونكم - ای لنعاملنکم معامله المختبر ، گفت با شما آن معاملات کنیم که کسی که آزمایش کند «بشيءٍ من الخوف والجوع» علی تقدیر ، شافعی گفت - این خوف بیم دشمن است در غزا ، و این گرسنگی روزه ماه رمضان است و این کاست از مال زکوة صامت ، و این کاست از تن آزاد کردن بردگان ، و این کاست از میوه صدقه خرما و انگور - و گفته اند که جوع آن قحط است که اهل مکه را هفت سال رسیده بود . «وَنَقْصِي مِنَ الْأَمْوَالِ» آن بود که مال و نعمت از دست ایشان بشد . «وَالْأَنْفُسِ» بیماری و پیری و مرگ است . «وَالشَّعْرَاتِ» مرگ فرزندان که فرزند را ثمره دل خوانند - ذلك في قوله صلعم - «اذا مات ولد العبد قال الله لملائكته - أقبضتم ولد عبدي؟ فيقولون نعم . فيقول - أقبضتم ثمرة فؤاده؟ فيقولون نعم - فيقول ماذا قال عبدي؟ فيقولون حمدك واسترجع فيقول - ابنو العبدى بيتاً في الجنة وسموه بيت الحمد .

وابتلاء ایشان باین چند چیز از بهر آن بود که تا چون پستیمنیان شنوند زودتر به پذیرفتن دین و اتباع صحابه در آیند ، که گویند اگر نه این دین حق بودی و حجت آن روشن ایشان برین بلاها و مصیبتها با این دین صبر نکردندی ، پس آن ایشانرا چون برهانی باشد ، بدین حق در آیند و اتباع صحابه کنند . آنکه مصطفی را گفت - «وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا ...» ای مهتر این شکمیا یا نرا بر آن مصیبتها و محنتها بشارت ده ، آنان که چون مصیبتی بایشان رسد گویند :-

«إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ» - اِنَّا لِلّٰه - ای نحن واموالنا لله عبيداً و ملکا ، يفعل فيها ما يشاء «وَأِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ» - ای مقرون بالبعث بعد الموت فالله تع قادر عليه . اِنَّا لِلّٰه - اقرار است ببعث و نشور و ثواب و عقاب ، که الله بآن قادر است و آنرا توانا و بآن دانا . قال النبی - «من استرجع عند المصيبة جبر الله مصيبتها واحسن عقابه وجعل له خلفاً صالحاً يرضاه» و قال - ما من مسلم ولا مسلمة يصاب بمصيبة فذكر

مصبیة و ان قدم عهدہا فیحدث لها استرجاعاً ، الا احدث الله له واعطاء مثل ثوابها يوم اصیب بها . وقال عكرمة - طفی سراج النبی صلعم فقال « اَنَا لِلّٰهِ وَ اَنَا اِلَيْهِ راجِعُونَ » فقیل یا رسول الله أمصیبةٌ هی ؟ قال - نعم ! کل شیء یؤدی المؤمن فهو له مصیبةٌ . و قال - اربع من كن فیہ بنی له بیتٌ فی الجنة : - المعتصم بآلہ الا الله لا یشك فیہا ، ومن اذا عمل حسنةً سرّته و حمد الله علیہا ، و اذا عمل سیئةً ساءتہ و استغفر الله منها ، و اذا اصابته مصیبةٌ قال « اَنَا لِلّٰهِ وَ اَنَا اِلَيْهِ راجِعُونَ » . پس ایشانرا وعده داد کہ اگر در مصیبتہا صبر کنند و جزع نکنند و استرجاع گویند ، برایشانست از خداوند ایشان نہ یک رحمت بلکه رحمتہا ، پس یکدیگر ، ازین جهت صلوات - بجمع گفت .

« اُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَ رَحْمَةٌ اُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ » - و صلوات - رحمت است و ثناء نیکو ، و رحمت خداوند بر بندگان فراوانست و وجوہ آن بسیار . دعاء ایشان اجابت میکند ، و بر طاعت اندک سپاس داری میکند ، و روزی فراخ بایشان می رساند ، و برکت در معاش و در زندگانی میکند ، و در حال درماندگی و بیچارگی و بیماری و درویشی فریاد میرسد ، و بر دشمنان نصرت میدهد ، و توفیق طاعت و روشنائی معرفت و ہدایت میدهد . اینست کہ رب العزة گفت « وَ اُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ » قیل ہم المہتدون الیوم الی الحق والصواب ، و غدأ الی الجنة والثواب عمر خطاب چون این آیت بر خواندی گفتی نعم العدلان و نعمت العلاوة ، عنی بالعدلین اُولَئِكَ عَلَیْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَ رَحْمَةٌ ، و بالعلاوة قوله « وَ اُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ »

النوبة الثالثة - قوله تم : « فَأَذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ . . . » الایہ . . . اینست یاد دوست مہربان ، آسایش دل و غذاء جان ، یادی کہ گوی است و انشس چوگان ، مرکب اوشوق و مہر او میدان ، گل اوسوز و معرفت او بوستان ، یادی کہ حق در آن پیدا ، بحقیقت حق پیوستہ از بشریت جدا ، یادی کہ درخت توحید را آبشخوردست دوستی حق مرا آنرا میوه و برست . اینست کہ رب العالمین گفت - « لا یزال العبد یدکرونی و اذکرہ حتی عشقنی و عشقته . » این نہ آن یاد زبان است کہ تودانی ، کہ آن در درون جانست .

بو یزید روزگاری برآمد که ذکر زبان کمتر کردی، چون او را از آن پرسیدند .
گفت - عجب دارم ازین یاد زبان، عجبتر ازین کو بیگانه است، بیگانه چکنند در
میان، که یاد اوست خود در میان جان .

در قصه عشق تو بسی مشکلهاست من با تو بهم میان ما منزلهاست
عجبت لمن یقول - ذکر ت ربی فهل انسی فانکر ما نسیت .

آن عزیز وقت خویش در مناجات گوید :- خداوندا ! یادت چون کنم که خود دریادی
و رهی را از فراموشی فریادی، یادی و یادگاری، و دریافتن خود یاری، خداوند اهر که
در تو رسید غمان وی برسد، هر که ترا دید جان وی بخندید . بنابر از ذا کران تو
در دو گیتی کیست؟ و بنده را اولیتر از شادی تو چیست؟ ای مسکین تو خود یاد کرد و
یادداشت وی چه شناسی! سفر نکرده منزل چه دانی! دوست ندیده از نام و نشان وی
چه خبرداری!

معبود خودی و عابد خویشتمنی زیرا که برای خود کنی هر چه کنی
اگر بجان خطر کنی با خطر شوی، و گر روزی بکوی حقیقت گذر کنی
وزانجا که سرست او را یاد کنی آن بینی که - لا عین رأت ولا اذن سمعت ولا خطر
علی قلب بشر .

یکبار بکوی ما گذر باید کرد در صنع لطیف ما نظر باید کرد
گر گل خواهی بجان خطر باید کرد دل را ز وصال ما خبر باید کرد
وفی بعض کتب الله - «عبدی! استد کرنی اذا جربت غیری ای نی خیر لك ممن سوای»
بنده من چون دیگران را بیازمائی و به بینی آنکه تو قدر ما بدانی، و حق ما بشناسی، یا
چون ما مهربانی ایشان بینی مهربانی و وفاداری ما دریابی، و بدانی که ما بر تو از
همگان مهربان تریم، و به کار آمده تر . - «عبدی ألم اذکرك قبل ان تذکرنی - «بنده
من يك نشان مهربانی ما آنست که نخست ما ترا یاد کردیم، پس تو ما را یاد کردی،
ألم أحبك قبل ان تحبّنی» نخست من ترا خواستم پس تو مرا خواستی . «عبدی!
ما یا استحیت منی اذا عرضت عنی و اقبلت علی غیری؟ فاین تذهب و بابی لك مفتوح»

و عطائی لك مبذول* « این چنانست كه گویند .

ترا باشد هم از من روشنائی بسی گردی و پس هم با من آئی
بعزت عزیز كه اكر يك قدم در راه او برداری هزار كرم ازو بتو رسد ، منك
یسیر خدمه و منه كثير نعمة ، منك قليل طاعة و منه جلیل رحمة . والیه اشار النبی
صلعم حکایه عن الله عزوجل - « من ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي ، و من ذكرني
في ملأ ذكرته في ملأ خير منهم و من تقرب الي شبراً تقربت اليه ذراعاً ، و من اتاني
مشياً اتيته هرولة »

« وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ » گفته اند - شكرت كه - شكر باشد بر دیدار
نعمت و بر اعتبار افعال ، و شكر ته شكرست بر دیدار منعم و بر مشاهده ذات ، این شكر
اهل نهایت است و آن شكر اصحاب بدایت . رب العالمین دانست كه معظم بندگان
طاعت شكر اهل نهایت ندارند كار بریشان آسان كرد و شكر مهین ازیشان فرو نهاد .
نگفت - « واشكروني » بل كه گفت : « وَاشْكُرُوا لِي » یعنی - كه شكر نعمت من
بجای آرید ، و حق آن بشناسید ، و انكه از شناخت حق حق من بر مشاهده ذات من
نومید شوید ، كه آن نه كار آب و گل است و نه حدیث جان و دل است ، گل را خود
چه خطر و دلرا درین حدیث چه اثر ، هر دو فرا آب ده ! و وصل جانان بخود راه ده !
تا كي ازدون همتی ما منزل اندر جان كنیم

رخت بر بندیم از جان قصد آن جانان كنیم

شاهد « أَلَا تَخَافُوا » از نقاب آمد برون

سر بر آری خرقة بازان تا كه جان افشان كنیم

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا... » - هم نداست و هم شهادت ، و هم تهنیت و هم مدحت ،

ندائی با كرامت ، شهادتی بالطافت ، تهنیتی بردوام ، مدحتی تمام . « اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ
وَالصَّلَاةِ » - بر ذوق علم صبر سه قسم است :- بر ترتیب - اصبروا و صابروا و رابطوا -
اصبروا - صبر بر بلاست ، صابروا صبر از معصیت ، رابطوا صبر بر طاعت . صبر بر بلا صبر

محبانست، صبر از معصیت صبر خائفانست، صبر بر طاعت صبر راجیانست. محبان صبر کنند بر بلا تا بنور فراست رسند، خائفان صبر کنند از معصیت تا بنور عصمت رسند، راجیان صبر کنند بر طاعت تا بانس خلوت رسند. علی الجملة بنده را بهمه حال صبر به، که رب العزة میگوید «وَأَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَّكُمْ». و اگر صابرانرا از علو قدر و کمال شرف همین بودی که - «إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ» تمام بودی که این منزلت مقربانست و رتبت صدیقان.

«وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ...» - آلیه فاتتهم الحیوة الدنیویه لکنهم وصلوا الی الحیوة الابدیة. چه زیانست ایشانرا که از فل دنیا باز رستند؟ چون بعز وصال مولی رسیدند؟

گر من بمرم مرا مگوئید که مرد
گو مرده بدو زنده شد و دوست ببرد
زنده اوست که بدوست زنده است نه بجان، هر که بدوست زنده شد اوست زنده
جاودان.

پیر طریقت گفت: - خداوند اهر که شغل وی توئی شغلش کی بسر شود؟ هر که بتوزنده است هر گز کی بمیرد؟ جان در تن گراز تو محروم ماند چون مرده زندانست، زنده اوست بحقیقت کش باتوزند گانست، آفرین خدای بر آن کشتگان باد که ملک میگوید «زند گانند ایشان».

«بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ» - ردا هیبت بر کتف عزایشان و سایه عرش عظیم تکیه گاه انس ایشان، حضرت جلال حق آرامگاه جان ایشان، «فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ».

«وَلَنُجَلِّوَنَكُمْ...» - آلیه سنت خداوند عزوجل چنانست که هر آیت که بنده را در آن بیم دهد و سیاست نماید، هم بر عقب آن یا پیش از آن بنده را بنوازد و امید نماید، چنانکه درین آیت بنده را بذکر آن سیاست و انواع بلیات باز شکست، پس آنکه بشارت داد و بنواخت و گفت «وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ» و در اول آیت گفت - «إِنَّ

اللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ «سبحانه ما لطفه! وارحمه بعباده!» وَ لَنُيْلُوَنَّكُمْ... » - میگوید
 بیازمائیم شما را گاه بترس، و گاه به بیم، گاه بدرویشی، و گاه بگرسنگی، گاه بمصیبت
 ظاهر، و گاه باندوه باطن، آن بلاء ظاهر و آن مصیبت آشکارا خود آسان کاری است
 که گاه بُود و گاه نه، چنانك بلاء ابراهیم و بلاء ایوب ع، بلاء تمام اندوه باطن است که
 يك چشم زخم پای از جای برنگیرد، و هر که او نزدیکتر و بدوستی سزاوارتر و وصال
 را شایسته تر اندوه وی بیشتر. چنانك اندوه مصطفی که نه برافق اعلی طاقت داشت
 و نه بر بسیط زمین قرار، چنانك پروانه درپیش چراغ، نه طاقت آن که با چراغ بماند و
 نه چاره آنك از چراغ دور ماند!

بزبان حال گوید:

در هجر همی بسازم از شرم خیال در وصل همی بسوزم از بیم زوال
 پروانه شمع را همین باشد حال در هجر نسوزد و بسوزد بوصال
 آری هر که وصل ما جوید و قرب ما خواهد، ناچار است او را بار محنت کشیدن
 و شربت اندوه چشیدن، آسیه زن فرعون همسایگی حق طلب کرد و قربت وی خواست
 گفت - ربّ ابن لی عندك بیتاً فی الجنّة - خداوندا در همسایگی تو حجره خواهم که -
 در کوی دوست حجره نیکوست، آری نیکوست ولكن بهای آن بس گرانست، گر
 هر چیزی بزر فروشد، این را بجان و دل فروشد، آسیه گفت - باکی نیست و گر
 بجای جانی هزار جان بودی دریغ نیست. پس آسیه را چهار میخ کردند، و در چشم
 وی میخ آهنین فرو بردند، و او در آن تعذیب می خندید و شادمانی همی کرد. این
 چنانست که گویند.

هر جا که مراد دلبر آمد يك خار به از هزار خرماست
 بشرحافی گفت - در بازار بغداد می گذشتم یکی را هزار تازیانه زدند که آه
 نکرد، آنکه او را بحبس بردند، از پی وی برفتم پرسیدم که این زخم از بهر چه بود،
 گفت. از آنك شیفته عشقم. گفتم چرا زاری نکردی تا تخفیف کردند؟ گفت - از
 آنك معشوقم بنظاره بود، بمشاهده معشوق چنان مستغرق بودم که پروای زاریدن نداشتم

گفتم - ولو نظرت الى المعشوق الاكبر و گردیدارت بر دیدار دوست مهین آمدی خود چون بودی؟ قال - فزقق زعقةً ومات - نعره بزد و جان نثار این سخن کرد. آری چون عشق درست بود بلا برنگ نعمت شود. دولتی بزرگ است این، جمال معشوق ترا بخود راه دهد تادر مشاهده وی همه قهری بلطف برگیری، ولیکن:

زان می نرسد بنزد تو هیچ خسی در خوردن غمهای تو مردی باید!

النوبة الاولى - قوله تم: «إِنَّ الصِّفَا وَالْمُرَّةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ» - صفا و مرده

از نشانههای ملت الله است، «قَمَنْ حَجَّ الْبَيْتِ» هر که قصد و آهنگ خانه کند «أَوْ اعْتَمَرَ» یا زیارت خانه شود، «فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ» بروتنگی نیست، «أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا» که طواف کند میان آن هر دو، «وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا» و هر که از طوع و خواست دل خویش کاری کند «فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ»^{۱۰۸} الله سپاس دارست و پاداش ده بکردار خلق دانا

«إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ» - ایشان که پنهان میدارند «مَا أَنْزَلْنَا» آنچه ما

فرو فرستادیم «مِنَ الْبَيِّنَاتِ» از پیغامهای روشن و نشانههای پیدا «وَالْهُدَى» و راه نمونی، «مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ» پس آنکه ما آنرا پیدا کردیم مردمانرا، «فِي الْكِتَابِ» در نامه خویش «أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ» ایشان آنند که الله لعنت میکند بریشان «وَيَلْعَنُهُمُ اللَّهُ»^{۱۰۹} و بایشان میرسد لعنت لعنت گران.

«إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا» - مگر اینان که توبت کردند، «وَأَصْلَحُوا» و تپاه کرده

راست کردند، «وَيَتَّبِعُوا» و پنهان کرده پیدا کردند، «فَأُولَئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ» ایشان آنند که ازیشان توبه پذیرم، «وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ»^{۱۱۰} و منم خداوند توبه

پذیر بخشایند مهزبان .

« إِنِّ الَّذِينَ كَفَرُوا » - ایشان که کافر شدند بخدای خویش « وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ » و بمردند و ایشان بر کفر خویش بودند ، « أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ » ایشانند که بر ایشانست لعنت خدا « وَالْمَلَائِكَةُ » و لعنت فرشتگان وی « وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ۱۶۱ » و لعنت راه راستان مردمان همه ،

« نَحَالِدِينَ فِيهَا » - جاویدان در آتش ایشانند « لَا يَخْفُفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ » سبک نکنند از ایشان عذاب هرگز « وَلَا هُمْ يَنْظُرُونَ ۱۶۲ » و نه در ایشان نگرند .
النوبة الثانية - قوله تم :- « إِنَّ الصَّفاَ وَالْمَرْوَةَ » - صفا سنک سپید سخت باشد

یعنی صافی که در آن هیچ خلطی نبود از خاک و گل و غیر آن ، و مروه سنگی باشد سیاه و سست و نرم که زود شکسته شود . و گفته اند آدم و حوا چون آنجا رسیدند آدم بکوه صفا فرو آمد و حوا بکوه مروه پس هردو کوه را بنام ایشان بازخواندند ، صفا از آن خواندند که آدم صفی آنجا فرو آمد ، و مروه از آن گفت که مرأة یعنی جفت آدم آنجا فرو آمد . « مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ » ای متعبّدانه التي أشعرها الله ، ای جعلها اعلاماً لنا . شعائر الله اعلام دین حق باشد و نشانهای ملت حنیفی ، اما اینجا هناسک حج میخواهد ، فکانه قال - « إِنَّ الطَّوَّافَ بِالصَّفاَ وَالْمَرْوَةِ مِنْ اَعْلَامِ دِينِ اللَّهِ وَمَنَاسِكَ حَجِّهِ » طواف کردن میان صفا و مروه از مناسک حج است و از ارکان آن ، و این طواف آنست که علما آنرا - سعی - خوانند ، مصطفی ع گفت - « إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَيْكُمُ السَّعْيَ کَمَا كَتَبَ عَلَيْكُمُ الْحَجَّ » و قالت عایشة - « لِعُمْرَى مَا حَجَّ مَنْ لَمْ يَسْعَ بَيْنَ الصَّفاَ وَالْمَرْوَةِ » لان الله سبحانه يقول « إِنَّ الصَّفاَ وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ » - و مصطفی ع چون برابر صفا رسید این آیت برخواند - آنکه گفت « أَبَدًا بِمَا بَدَأَ اللَّهُ بِهِ -- فَبَدَأَ بِالصَّفاَ وَرَقَى عَلَيْهِ ، حَتَّى إِذَا رَأَى الْبَيْتَ مَشَى ، حَتَّى إِذَا تَصَوَّبَتْ قَدَمَاهُ فِي الْوَادِي سَعَى .

ابن عباس قومی را دید که میان صفا و مروه طواف میکردند، گفت این سنت مادر اسمعیل است که چون اسمعیل گرسنه و تشنه شد و وی تنها بود و کس از آدمیان حاضر نه، و طعام و شراب نه، برخاست و بکوه صفا پرشد و روی در وادی کرد، تا خود هیچکس را یبند، هیچکس را ندید فرو آمد، چون بوادی رسید گوشه درع برگرفت و بشتافت، و گرم برفت تا بر مروه رفت، درنگرست کس را ندید، دیگر باره فرو آمد قصد صفا کرد، تا هفت بار چنین بگشت، پس رب العالمین برکات قدم ویرا و متابعت سنت ویرا آن طواف برجهانیان فرض کرد تا بقیامت.

« فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ ... » - معنی حج و عمره زیارت کردن خانه کعبه را، و قصد آن داشتن. میگوید هر که حج کند یا عمره « فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا » بر روی تنگی نیست که میان صفا و مروه سعی کند. تشدید در طاء از اخفاء تاء است در طاء، اصل آن - يَتَطَوَّفُ - است. واصل قصه آنست که در زمان جاهلیت مردی و زنی در کعبه شدند بفاحشه‌ئی، و نام مرد اساف بن یعلی بود و نام زن - نائلة بنت الديق، هر دو را مسخ کردند، پس عرب ایشانرا بیرون آوردند، و عبرت را یکی بر صفا نهادند و یکی را بر مروه، تا خلق از اطراف میآمدند و ایشانرا میدیدند. روزگار بریشان دراز شد، و پسینیان با ایشان الف گرفتند، چشمها و دلها از ایشان پر شد، شیطان بایشان آمد و گفت که پدران شما اینانرا می پرستیدند، و ایشانرا بر پرستش آنان داشت. روزگار دراز در زمان فترت و جاهلیت، پس چون الله تع رسول خود را به پیغام بنواخت، و اسلام در میان خلق پیدا شد، قومی از مسلمانان که در جاهلیت دیده بودند که آن دو بت را می پرستیدند، تخرج کردند از سعی کردن میان صفا و مروه، ترسیدند که در چیزی افتند از آنک در زمان جاهلیت در آن بودند. الله تع این آیت فرستاد که سعی کنید، و آن حرج که ایشان میدیدند از ایشان بنهاد. اگر کسی گوید که چون فرمود - که حج و عمره از شعائر الله، دیگر فرمود فلا جناح علیه ان يطوف بهما؟ میگوئیم - که بر صفا اساف بود و بر مروه نائلة - و آن دو بت بود؛

و بعضی گفته‌اند که دو کس بودند مردی و زنی زانیان و اکنون از چهار رکن حج یکی - سعی - است ، بمذهب **شافعی** و **مالک** و **احمد** ، و ترك آن روا نیست و هیچ چیز بجای آن نایستد . اما بمذهب **بو حنیفه** - سعی از واجبات حج است نه از ارکان آن ، و قربان بجای آن یدستد . و دلیل **شافعی** خبری است که **مصطفی ع** گفت « اسعوا فان الله كتب علیکم السعی » .

« وَمَنْ يَطَّوْعُ خَيْرًا » - قراة حمزة و کسائی « مَنْ يَطَّوْعُ » بیا و جزم است اصل آن - يَطَّوْعُ - میگوید - هر که بیرون از فرائض عملی کند و طاعتی آرد و تقریبی نماید بطواف کردن گرد خانه کعبه یا بنماز نوافل ، خدای عزوجل از وی بیسندد و سپاس‌داری کند و بدان پاداش دهد .

« فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ » - شاكر نامی است از نامهای خداوند عزوجل ، و معنی این نام آنست که از بنده طاعت خرد پذیرد و آنرا بزرگ کند و عطاء خود بسیار دهد و آنرا اندك شمرد . ازینجا گفته‌اند - دَابَّةٌ شَكُورٌ - چارپائی که علف اندك خورد و زود فربه شود ، نه بینی که خدای عزوجل این همه نعمت راحت و انواع لذات و شهوات در دنیا بر بندگان خود ریخت ، آنکه آنرا چیزی اندك خواند و گفت - « قل متاع الدنيا قليلٌ » و در عقبی آن همه کرامت و نواخت که در بهشت دوستانرا داد آنرا غرقه خواند و گفت - « اولئك يجزون الغرفة بما صبروا » - و طاعات بنده و اعمال وی چون باز گفت اگر چه اندك است و ناچیز آنرا بسیار خواند و بر وی ثنا کرد و گفت « والذاكرون الله كثيراً والذاكرات » - اینست معنی شاكر در نامهای خداوند عزوجل - گناه بزرگ از بنده در گذارد ، و طاعت خرد بزرگ کند ، و عطاء بزرگ خود اندك شمرد سبحانه ما اكرمه بعباده والطفه !

« إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا ... » الآية ... - عموم این آیت دلیل است که هر آنکس که علم پنهان کند و از اهل خویش باز گیرد مستوجب عقوبت گردد . و بهذا قال النبی - « مَنْ سُئِلَ عَنْ عِلْمٍ فَكْتَمَهُ الْجَمْعُ اللَّهُ بِلِجَامٍ مِنْ نَارٍ » و این معنی

منافی آن خبر نیست که **مصطفی** گفت - « واضع العلم فی غیر اهلہ کالمانع اهلہ » که این مخصوص است بنا اهل ، که در شر استعانت بعلم کند و حق آن بنشناسد ، و حرمت آن ندارد ، و این علم به نزدیک الله کمتر از دنیا نیست که **مصطفی** ع گفت - « عرض حاضر یا کل منها البر والفاجر » - جز آنکه در شرع از سفیه که اتفاق آن نه بر وجه خویش کنند منع کنند - فذلک فی قوله تع « ولا تؤتوا السفهاء اموالکم .. » الآية . « ان الذين یکتُمون .. » الآية - مفسران گفتند اینان علما و رؤسای جهودان اند چون **کعب اشرف** و **ابن صوریاء** و **کعب اسید** و امثال ایشان . میگوید ایشان که پنهان کردند آنچه ما از آسمان فرو فرستادیم - « من البینات » از آنچه روشن کردیم ، و در توریة بیان آن فرستادیم از حلال و حرام و حدود و فرائض و رحم . « و الہدی » - صفت و نعمت **مصطفی** ع ، و اثبات نبوت وی . و یقال - البینات مشار بها الی الآیات المنزلة ، والہدی الی ما یستدل به من الامارات .

« مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّا لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ » - پس از آنکه بنی اسرائیل را در کتاب توریة این همه روشن کردیم ایشان پنهان میکنند . « أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ » - معنی لعنت راندن است و دور کردن از رحمت و خیر خویش ، میگوید بریشان دولعت است - یکی لعنت حق دیگر لعنت خانی لعنت حق آنست که ایشانرا براند و از رحمت خود دور کند ، و لعنت خلق آنست که از خدای عزوجل خواهند تا ایشانرا از بر خویش براند و از رحمت خود دور کند . و لعنت خلق آنست بآنکه گویند - اللهم العنهم و خلاف است میان علما که این لاعنان که اند ؟ قومی گفتند - فریشتگانند ، ابن عباس گفت - کل شیء الا الجن والانس . حسن گفت - « عباد الله اجمعون » - ضحاک گفت « ان الکافر اذا وضع فی حفرة قيل له - من ربک ؟ و من نبیک ؟ و ما دینک ؟ فبقول - لا ادري فيقال لادريت ثم يضرب ضربة بمطرقه ، فيصيح صيحة يسمعا كل شیء الا الثقلين فلا يسمع صوته شیء الا لعنه ، فذلک قوله « ويلعنهم اللاعنون » و قال ابن مسعود هو الرجل يلعن صاحبه فترفع اللعنة فی السماء ثم تنحدر فلا تجد صاحبها الذی قيل له

اهلاً لذلك ولا المتكلم بها اهلاً لها ، فتنتطق فتقع على اليهود . وقال **مجاهد** - اللاعنون البهائم تلعن عصاة بنى آدم اذا استنت السنة و امسك المطر ، قالت هذا بشوم بنى آدم . و انما قال « اللاعنون » لانه وصفها بصفة العقلاء - كقوله تعالى - « والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين »

« اِلَّا الَّذِينَ تَابُوا » الآية ... - مگر قومی که توبه کنند ازین جهودان و از شرك بايمان آیند و از معصیت بباطاعت گردند . « وَ أَصْلَحُوا » و دلهای کثر کرده و تپاه کرده راست کنند ، و باراه آورند ، و سرهای خود با حق آبادان دارند « وَ بَيَّنُّوا » و صفت و نعت **مصطفی** که پوشیده میداشتند آشکارا کنند ، و بر خلق روشن دارند « فَأُولَئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ » ایشانند که ایشان را می باز پذیرم و از گناهشان درگذرم و بیمارزم ، و من خداوند باز پذیرنده و مهربانم ازمن بخشاینده تر و مهربانتر کس نیست بر بندگان .

« اِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ مَاتُوا وَ هُمْ كُفَّارٌ » الآية ... - ایشان که کافر میرند لعنت خدای بر ایشان است و لعنت فریشتگان ، و همه مردمان ، اگر کسی گوید - اهل دین ایشان لعنت نکنند بر ایشان پس چرا همه مردمان گفت ؟ جواب آنست که این در قیامت خواهد بود ، که اول خدای عزوجل بر کافران لعنت کند پس فریشتگان پس همه مردمان ، و ذلك فی قوله - « يوم القیمة یکفر بعضکم ببعض و یلعن بعضکم بعضاً » و روا باشد که تخصیص درین عموم شود و مؤمنانرا خواهد ، تا هم در دنیا لعنت کنند بر ایشان و هم در عقبی . و قال **السدی** - لا یتلاعن ائتان مؤمنان ولا کافران فیقول ، احد هما لعن الله الظالم ، الا و جبت تلك اللعنة علی الکافر لانه ظالم . « خَالِدِينَ فِيهَا » جاوید در آن لعنت اند در میان آتش یعنی که همیشه از رحمت و خیر دورند و بعذاب نزدیک ، که هرگز آن عذاب ازیشان بردارند و سبک نکنند ، و مهلت ندهند که باز آیند عذری خواهند ، و دریشان خود ننگرند و نه خازنان سخن ایشانرا جواب کنند و نه فریاد رسند .

النوبة الثالثة - قوله تم « إِنَّ الصَّافِيَ وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ » - الآية ... -

اشارتست بصفوة دل دوستان در مقام معرفت ، و مرده اشارتست بمرور عارفان در راه خدمت . میگوید آن صفوت و این مروت در نهاد بشریت و بحر ظلمت از نشانه های توانائی و دانائی و نیک خدائی الله است . و الیه الاشارة بقوله تم - « يَخْرِجُهُم مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ » پس نه عجب اگر شیر صافی از میان خون بیرون آرد ، عجب آنست که این درتیم در آن بحر ظلمت بدارد ، و جوهر معرفت در صدف انسانیت نگه دارد .

حکایت کنند که **ذو النون** مصری مردی را دید که ظاهری شوریده داشت گفت - دلم او را میخواست و بولایت وی گواهی میداد ، اما نفس من او را میخواست و میپذیرفت ، ساعتی درین اندیشه بودم میان خواست دل و رد نفس . آخر آن جوان مرد بمن نگریست - یا **ذو النون** - الدر و راء الصدف ، گفت صدف انسانیت را چه بینی ؟ آن در بین که در درون صدف است آری چنین است و لکن میدان که نه در هر صدفی درو گوهر بود ، چنانکه نه در هر شاخی میوه و ثمر بود ، نه در هر چاهی یوسف دلبر بود ، نه بر هر کوهی موسی انور بود ، نه در هر غاری احمد پیغامبر بود ، نه در هر دلی یاد دوست مهربان بود ، نه در هر جانی مهر جانان بود ، دلی که درو یاد الله بود در کنف رعایت و در خدر حمایت معصوم بود ، جانی که درو مهر جانان بود در بحر عیان غرقه نور بود ، اینست که آن عزیز روزگار گفت - « قُلُوبُ الْمُشْتَاقِينَ مَنْوَرَةٌ بِنُورِ اللَّهِ ، وَ إِذَا تَحَرَّكَ اشْتِيَاقُهُمْ أَضَاءَ النُّورِ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ ، فَيَعْرِضُهُمُ اللَّهُ عَلَى الْمَلَائِكَةِ ، فَيَقُولُ هَؤُلَاءِ الْمُشْتَاقُونَ إِلَيَّ ، أَشْهَدُكُمْ أَنِّي إِلَيْهِمْ أَشَوْقُ ، وَقِيلَ مَنْ أَشْتَاقَ إِلَى اللَّهِ أَشْتَاقَ إِلَيْهِ كُلُّ شَيْءٍ » . قال بعض المشايخ - انا ادخل السوق و الاشياء تشتاق إلى وانا عن جميعها حر . و اعجب من هذا ما حكى عن محمد بن المبارك الصوري - قال كنت مع ابراهيم بن ادهم في طريق بيت المقدس ، فنزلنا وقت القيلولة تحت شجرة رمّانة ، فسلينا ركعات فسمعت صوتاً من اصل الرمانة يا ابا اسحق ، اكرمنا بان تأكل منا شيئاً ، فطأطأ ابراهيم رأسه فقال ثلث مرّات . ثم قال - يا محمد - كن شفيعاً اليه ليتناول منا شيئاً ، فقلت يا ابا اسحق لقد سمعت ، فقام واخذ ثمانتين ، فاكل واحدة وناولني الاخرى ، فاكلتها و هي حامضة و كانت شجرة قصيرة . فلما رجعنا مررنا بها ، فاذا هي شجرة عالية و رمانها حلوة و هي

تثمر فی کلّ عام مرتین ، وسمّوها رَمَّانَ العابدین ویاوی الی ظلّه العابدون .
 النبوة الاولى قوله تم : « وَ إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ » - خدای شما خدائیست یکتا
 یگانه ، « لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ » نیست خدا جز او « أَلرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ »^{۱۶۳} فراخ
 بخشایش مهربان ،

« إِنَّ فِی خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » - در آفرینش آسمانها وزمین « وَ اخْتِلَافِ
 اللَّیْلِ وَالنَّهَارِ » ودر شد آمد شب وروز ، « وَ الْفَلَکِ الَّتِی تَجْرِی فِی الْبَحْرِ » و کشتی که
 میرود در دریا « بِمَا یَنْفَعُ النَّاسَ » آنچه مردمانرا بکار آید و ایشانرا در جهان ایشان
 سود دارد « وَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ » و در آنچه الله می فرو فرستد از آسمان از
 آب ، « فَأَحْیَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا » نازنده میگرداند بآب آب زمین را پس از
 مردگی آن ، « وَ بَسَّتْ فِیْهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ » و در آنچه پیرا کند در زمین از هر جنبنده
 که هست ، « وَ تَصْرِیفِ الرِّیَاحِ » و در گردانیدن بادهای از هر سوی ، « وَ السَّحَابِ -
 الْمُسَخَّرِ بَیْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ » و در میخ بداشته و روانیده میان آسمان و زمین ،
 « لَا یَاتِی » نشانه است روشن پیدا ، در آنچه گفتیم « لِقَوْمٍ یَعْقِلُونَ »^{۱۶۴} آن گروهی
 را که خرد دارند دریابند .

النبوة الثانية - قوله تم : « وَ إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ ... » - الآیه ... ابو صالح

روایت کرد از ابن عباس ، که این آیت و سورة الاخلاص بیکبار فرو آمدند .
 آنکه که مشرکان قریش از مصطفی درخواستند . تا خدا را عزوجل صفت کند و نسبت
 وی گوید . گفتند - یا محمد انسب لنا ربک ، فانزل الله عزوجل سورة الاخلاص و هذه الآیه .
 کافرانرا عجب آمد چون این شنیدند که ایشان سیصد و شصت بت در کعبه نهاده بودند
 و ایشانرا معبودان خود ساخته ، گفتند این سیصد و شصت معبود کار این یک شهر راست

می‌توانند داشت، چگونه است اینک محمد میگوید که معبود همه جهان و جهانیان خود یکی است، پس گفتند - نهمار دروغی که اینست! و شگفت کاری! رب العالمین جای دیگر جواب ایشان داد و گفت - پیغامبر من این نه آئین نواست که تو آوردی یا خود تو گفتی - که خدا یکی است، که پیغامبران گذشته همین گفتند، و باین آمدند و رفتند، و پیغام گزار شدند، که معبود جهانیان یکی است یگانه و یکتا. و ذلك فی قوله تع «وما ارسلنا من قبلك من رسول الا یوحى الیه انه لا اله الا انا فاعبدون» - اهل تفسیر در اشتقاق اسم - الله - و در تفسیر آن وجوه فراوان گفته‌اند، و ما از آن دو وجه اختیار کرده‌ایم: - یکی آنست که - الا له من یوله الیه فی الحوائج، ای یفرع الیه فی النوائب. آله آنست که بندگان و رهیگان نیازها بدو بردارند، و حاجتها از وی خواهند، و در بلاها و شدتها پشت با وی دهند و دروی گریزند، والله بفضل خود شغل همه کفایت کند و کار همه راست گذارد، و دعاء همه بنیوشد. قال بعضهم - لو رجعت الیه فی اول الشدائد لا مدك الله بفنون الفوائد، لكنك رجعت الی اشکالك فردت فی اشغالک - اگر بنده هم از اول که ویرا نکبت رسد بهمگی بوی باز گردد و داروی درد خویش از جای خود طلب کند، بمراد رسد و شفا یابد. لکن بامثال و اشکال خویش گراید، و از منبع عجز قوت طلبد، لاجرم در شغل خود بیفزاید، و دردش مضاعف شود.

حکایت کنند - که یکی کنیزکی داشت و بفروخت دلش در بندوی بماند، پشیمان شد شرم داشت که سر خود بر خلق گشاید، حاجت خود بر کف خویش نبشت و بآسمان داشت گفت بارخدا یا! کریم! فریاد رسا! تو خود دانی که در دلم چیست! هنوز این سخن تمام ناگفته که مشتری کنیزك با کنیزك هر دو بدرسرای آمده و میگوید - رأیت فی منامی ان البایع ولی من اولیائنا تعلق قلبه بها، فان رددتها علیه بلائمن ادخلناک الجنة، قال و انی آثرت الجنة علیها.

قول دیگر آنست که - آله - از لاه گرفته‌اند، عرب گوید - لاهت الشمس اذا علت، آفتاب را الاهه گویند از آنک بالا گیرد و به قال الشاعر:

و اعجلنا الآهة ان تغیباً

پس معنی - آله - آن باشد که او خداوندی است بر مکن عالی ، و قدر او متعالی ، و فراوانی از آیات و اخبار که اشارت بعلو و فوقیت الله دارد برین قول دلیل است ، و معطل اینجا لعمری که خوار و ذلیل است .

« لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ » مصطفی ع گفت « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » کلید بهشت است ، و بنده هر که که این کلمه بگوید درهای بهشت در درون وی گشایند ، تا هر لختی نو کرامتی و دیگری راحت بیجان وی میرسد . مصطفی ع از اینجا گفت - « مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَرْتَعَ فِي رِیَاضِ الْجَنَّةِ فَلْيَكْثِرْ ذِكْرَ اللَّهِ » گفت هر که خواهد تا امروز نقدی بهشت خداوند عز و جل بچشم دل به بیند و فردا بچشم سر ، و در مرغزار آن بخرامد و بدیدار آن بر آساید ، ابدون باید که ذکر خداوند بر زبان خویش بسیار راند . و معلوم است که سر همه ذکرها کلمه « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » است ، و مصطفی ع کسی را دید که میگفت « أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » - فقال « خَرَجَ مِنَ النَّارِ » گفت - از آتش رستگاری یافت ، و هر که از آتش برست لابد به بهشت پیوست ، چون رسیدن به بهشت ورستن از آتش در کلمه « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » بست ، پس این کلمه چون عوضی است آنرا ، و بهشت را چون بهائی ، مصطفی ع از اینجا گفت - « ثَمَنُ الْجَنَّةِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » و از فضائل این کلمت یکی آنست - که مصطفی ع گفت « مَا شِئْتُ إِلَّا بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ حِجَابٌ » أَلَا قَوْلُ - لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ - كَمَا أَنَّ شَفِيتِكَ لَا يَحْجُبُهَا شَيْءٌ كَذَلِكَ لَا يَحْجُبُهَا شَيْءٌ حَتَّى تَنْتَهِيَ إِلَى رَبِّهَا ، فَيَقُولُ لَهَا اسْكُنِي - فَمَقُولُ - يَا رَبِّ كَيْفَ اسْكُنِي ، وَلَمْ تَغْفِرْ لِقَائِي ؟ فَيَقُولُ - وَعِزَّتِي وَجَلَالِي مَا أَجْرَيْتُكَ عَلَى لِسَانِ عَبْدِي وَأَنَا أَرِيدُ أَنْ أَعْذِبَهُ » وَعَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - « أَنْ رَبِّي يَقُولُ نُورِي هَدَايَ ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كَلِمَتِي ، وَ أَنَا هُوَ ، فَمَنْ قَالَهَا ادْخَلْتَهُ حَصْنِي ، وَمَنْ ادْخَلْتَهُ حَصْنِي فَقَدْ أَمِنَ » . و روی موقوفاً علی : افس ، و زاد فیہ - و « الْقُرْآنُ كَلَامِي » و منی خرج .

« أَلرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ » - اسمان رقیقان ، احدهما ارق من الآخر ، این هر دو نام

بخشایش و مهربانی و رحمت راست ، و رَحْمَنٌ بلیغ تراست و تمامتر ، که همه انواع رحمت در ضمن آنست ، چون رأفت و شفقت و حنان و لطف و عطف . از اینجا است که نام خاص خداوند

است و مطلق او را سزااست، و کس را درین نام باوی انبازی نیست، ابن عباس گفت در تفسیر «هل تعلم له سمياً» لیس احدٌ یسمی الرحمن غیره جل و علا، و خبر درست است از مصطفی حکایت از خداوند که گفت «انا الرحمن خلقت الرحم وشققت لها اسماً من اسمی.» این خبر دلیل است که فعل خداوند عزوجل از نام وی مشتق است، نه اسم از فعل مشتق، چنانکه خالق و باعث و امثال آن، اسم بر فعل سابق است نه فعل بر اسم، خالق نام شد که بیافرید خلق را، بلکه گویند از آن بیافرید که خالق بود، و مخلوق را خلاف اینست که اسم وی از فعل مشتق است. تارحمت نکند او را رحیم نگویند، عن اسماء بنت یزید عن النبی صلعم - قال فی هاتین الآتین . اسم الله الاعظم وَالْهُكْمُ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ، «الم، الله لا اله الا هو الحي القيوم»

إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ...» الآية ... ابن عباس گفت - چون این آیت از آسمان فرو آمد که «وَالْهُكْمُ إِلَهٌ وَاحِدٌ» کافران گفتند ان محمد آ يقول وَالْهُكْمُ إِلَهٌ وَاحِدٌ فليأتنا بآية ان كان من الصادقين . محمد میگوید - خدایکی است اگر چنانست که میگوید تائشانی نماید مارا و حجتی آرد که بر راستی وی دلالت کند، پر رب العالمین این آیت فرو فرستاد که - «إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ...» - هر چه درین آیت گفت همه نشانه‌های کردگاری و یکتائی خداوندست عزوجل، در هر چیزی نشانیست و در هر نشانی از لطف وی بر هائست، در کرد وی قدرت پیدا، و در نظام آن حکمت پیدا، و در لطافت آن علم پیدا، و در قوام آن کمال و کفایت پیدا. اول در آسمان - مگر که چون برداشت، و بی ستون بر هواء قدرت بداشت - رفع سمکها فسویها، سمکی بدان بزرگی بر هواء بدان نازکی، ازین عجبتر هوائی بدان لطیفی چون بردارد باری بدان کثیفی، ازین طرفه تر آن میخ گرانست که معلق بر باد بزانست، میخ بی چشم میگیرد، باد بی پر میبرد. رعد بی جان می نالد، اینست لطافت و حکمت، اینست زیبایی صنعت و کمال قدرت، آسمانی بیاران گریان، بروی چرخ گردان، باد از وی خیزان، هزاران چراغ در وی درخشان، همه بر پی یکدیگر پویان، و بی زبان خالق را تسبیح گوین - «و ان من

شیءٌ الا یسبح بحمده» ، گاه پوشیده بخلالی از میغ ، گاه سبز و درخشان چون روی تیغ ، دو چراغ دیگر در روی فروزان ، یکی سوزان یکی گدازان ، عمر نوردان و هنگام سازان ، گیتی را شمار ، و روزگار را طومار ، یکی شب آرای ، یکی روز افروز ، یکی شتابنده چون هزیمتی ، یکی گران رو چون نوآموز . دیگر آیت : زمین - است که هر کس را در آن وطن ، و هر چیز را در آن سکن ، زنده را مادر ، و مرده را چادر ، بارزنده میکشد ، و عوراء مرده می پوشد ، شادروانی از گرد کرده ، و بر روی آب بداشته ، هر دو دشمن یکدیگر آنکه هر دو دل بر هم نهاده ، و تن فراهم داده ، نه گرد را از آب زبانی ، نه آب را از گرد نقصانی . زمین بر روی آب همچون کشتی بر روی دریا ، و کشتی را از خشونا گزیرست تا گران گردد و موج که زیر آن خیزد آن را به نگرداند ، همچنین کوههای بلند در زمین او کنند چنانک گفت - « وجعلنا فیها رواسی شامخات » تا زمین بوی گران شد ، و بر آب آرام گرفت هر که در عالم بنا کرد از آب آنکه داشت ، بنا را با رامش پیوند کرد ، که جنبش بنا اساس را منتقض گرداند ، و آب چون بر پی رود بنا را تباہ کند ، صانع قدیم حکیم بی عالم بر آب نهاد ، و سقف وی گردان آفرید ، تا بدانی که صنع وی بصنع کس نماند . آیت دیگر تاریکی شب است و روشنائی روز ، این تاریکی از آن روشنائی پدید کرد ، و آن روشنائی از این تاریکی بر آورد ، و هر دو بر پی یکدیگر داشت . چنانک گفت - « جعل اللیل والنهار خلیفۃ » آنکه شب تاریک را بماه منور کرد ، و روز روشن را بچراغ خورشید مطهر و معطر تا آنچه در شب بر بنده فائت شود بروز بجای آرد ، و آنچه در روز فائت شود بشب بجای آرد ، و خدای را عزوجل در آن بستاید و از وی آزادی کند ، اینست که الله گفت : « لمن اراد ان یدکر او اراد شکورا » .

آیت دیگر کشتی است بر روی دریا - « وَ الْفُلَیْکَ الَّتِی تَجْرِی فِی الْبَحْرِ بِمَا یَنْفَعُ النَّاسَ » - دریا از بهر آدمی نرم شده و منفعت خلق را رام کرده ، تا کشتی بروی آسان رود ، و بآب فرو نشود ، و ملاح هدایت یافته تا باد راست از کثر بشناخته ، و ستاره را آفریده تا او را راهبر و دلیل شده . اگر نه رحمت خداوند بودی و مهربانی وی بر بندگان و ساختن کار و اسباب معیشت ، لختی چوب فراهم نهاده و در هم بسته در آن موجهای چون کوه

کوه چون برفتی؟ یا خود چون بماندی؟ لکن برحمت خود آندریاها مسخر کرد و بساخت آدمیانرا، وزیر کشتی روان ساخت تا بفرمان خالق هر جا که آدمی بخواهد کشتی میرود و منفعت میگیرد، اینست که رب العزة منت نهاد بر بندگان و گفت - «اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمْ الْبَحْرَ لِتَجْرِيَ الْفُلُكُ فِيهِ بِأَمْرِهِ».

آیت دیگر - بارانست، که از آسمان فرود آید تا زمین مرده بدان زنده شود و نبات برآرد، چنانکه الله گفت: «وَمَا أَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا» - قطره های باران در میغ تعبیه کند، و آن میغ گران باربر هوا قدرت بدارد، آنکه بادی گرم فرستد تا میغ از هم برگشاید، و قطرات از آن بریزد، چنانکه الله گفت «وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَاجًا» و باهر قطره فریشته، تا چنانکه فرمان بود بجای خود می رساند، چون باران بزمین رسد آن زمین مرده زنده شود، بجنبند و شکافته گردد، و از آن انواع نبات و اصناف درختان برآید، نبات رنگارنگ و درختان لونالون، رنگهای نیکو، و طعمهای شیرین و بویهای خوش، بارلختی حلوا، بارلختی روغن، بارلختی دارو، ولختی ترش، لختی شیرین، لختی خوردن را، لختی پیرایه را، لختی هم میوه و هم روغن، لختی هم میوه و هم جامه، لختی غذاء آدمیان، لختی غذاء ستوران، لختی غذاء مرغان، عاقل چون در نگر داند که این ساخته را سازنده ایست و آراسته را آراینده، و رسته را رویاننده، هر یکی بر هستی الله گواه و او را به یگانگی وی نشان، نه گواهی دهنده را خرد، نه نشان دهنده را زبان و لقد قالوا.

وفی کل شیءٍ لہ آیۃٌ تدلّ علی انه واحدٌ

در صنع اَلہ بسی عسدد برهانست در برگ گلی هزارگون دستاوست

آیت دیگر - جانورانند ازین چهارپایان و مرغان و حشرات زمین و بدان بیابان - یقول تم و تقدس «وَبَشِّرْ فِيهِمَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ» - هر یکی برنگی و شکلی دیگر، بر صفتی و صورتی دیگر، هر یکی را الهام داده که غذاء خویش چون بدست آرد، و بچه خویش را چون نگه دارد، و آشیان خویش چون کند، و جفت خویش چون

شناسد، و از دشمن چون پرهیزد، و آفریدگار خود را چون ستاید، اگر ویرا عقل و زبان بودی از فضل و عنایت آفریدگار خویش چندان شکر کردی که آدمی در تعجب بماندی، هر چند که سر تا پای وی بزبان حال این شکر میکند و تسبیح میگوید «ولکن لا تفقهون تسبیحهم» پس باید که این جانورانرا بیچشم حقارت ننگری، و آفرای خوار نداری، و بدانی که خدایرا عزوجل در آفرینش آن حکمتهاست و تعبیها که آدمی از دریافت آن عاجز آید.

گرچه خوبی توسوی زشت بخواری منگر. کاندیرین ملک چوطاوس بکارست مگس
آیت دیگر - فرو گشادن بادهاست و گردانیدن آن از هر سوی، چنانکه گفت
عز و علا - «وَتَصْرِيفِ الرِّيحِ» بلفظ جمع قراءت مدنی و شامی و بصری و عاصم
است و بلفظ واحد قراءت باقی. و جمع اشارت بباد رحمت است که راحت خلق را فرو
گشاید، چنانکه گفت - «ومن آیاته ان يرسل الريح مبشرات» وقال تم: «وارسلنا
الريح لواقع». و بلفظ واحد اشارت بباد عذابست، که عقوبت قومی را فرو گشایند
چنانکه جای دیگر گفت - «و فی عاد اذا رسلنا علیهم الريح العقیم». جای دیگر گفت
«فاهلكوا بریح صرصر عاتیه». عبد الله عمر گفت - بادها هشت اند - چهار رحمت را
و چهار عذاب را، اما آنچه رحمت است - ناشرات، و مبشرات، و لواقع، و ذاریات؛ و
آنچه عذاب است - صرصر و عقیم اند در بر، و عاصف و قاصف در بحر، و مصطفی ع
هر که که باد بر آمدی گفتی :- «اللهم اجعلها ریحاً ولا تجعلها ریحاً» - قال مجاهد
«هاجت الريح على عهد ابن عباس، فجعل بعضهم يسبوا الريح، فقال - لا نسبوا الريح
ولكن قولوا - اللهم اجعلها رحمة ولا تجعلها عذاباً» و قال صلعم - الريح من روح الله
ثانی بالرحمة، و ثانی بالعذاب، فلا تسبوها واسئلوا الله خیرها، واستعینوا بالله من شرها -
و روی انه صلعم قال - والريح مسجن فی الارض الثانیة فلما اراد الله ان یهلك عاداً. قال
یعنی الخازن - آی رب! أأرسل علیهم من الريح قدر من نحر الثور، فقال الجبار عزوجل اذا
تكفأ الارض ومن علیها، ولكن ارسل علیهم من الريح قدر خاتم، فهي التي قال الله عزوجل -
ما تذر من الشیء انت علیه الا جعلته کالریم. و امیر المؤمنین علی گفت علیه السلام -

بادها چهاراند - شمال و جنوب و صبا و دبور ، گفتا وحدّ - شمال - از حد قطب است تا بمغرب آفتاب در روز استواء ، یعنی آن روز که با شب یکسان باشد ، وحد - دبور - ازین مغرب است که گفتیم تا بمطلع سهیل ، وحد - جنوب - از مطلع سهیل است تا بمشرق استواء ، وحدّ - صبا - ازین مشرق است تا بحد قطب . رب العالمین جل جلاله نصرت مصطفی ع درباد صیابست ، وهلاك عاد درباد دبور ، وتلقیح اشجار وبر کات نبات در جنوب و در شمال ، قال النبی صلعم « نصرت بالصبا و اهلکت عاد بالدبور » وقال العوام ابن حوشب - تخرج الجنوب من الجنة فتمر علی جهنم . فتمتها منها وبر کاتها من الجنة - و تخرج الشمال من جهنم فتمر علی الجنة فروحها من الجنة و شرها من النار .

آیت دیگر - میخ است بابر گران درهواء لطیف روان - چنانک گفت « وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ » - گهی از دریا برخیزد این میخ و آب بر گیرد ، و گاه بر سبیل بخار از کوهها پدید آید ، و گاه از نفس هوا پدید آید ، و قطره های باران در آن تعبیه ، و بخطی مستقیم ، بر هر یکی نوشته ، و تقدیر کرده که کجا فرو آید ، و کدام حیوان تشنه است تا از آن آب خورد ، و کدام نبات خشک است تا تر شود ، و کدام میوه بر سر درخت خشک میشود تا آب به بینخ آن رسد و بیاطن وی در شود . از راه عروق که هر یکی بیاریکی چون موی است ، تا آب بآن میوه رسد و ثرو تازه گردد . و باشد که قطره از آن بدریا افتد و رب العزة در قعر دریا حیوانی آفریده که صدف پوست و بست ، ویرا الهام دهد تا وقت باران بکناره دریا آید ، و پوست از هم باز کند و آن قطره باران در درون وی افتد . پس پوست فراهم کند و بقعر دریا باز شود ، و آن قطره در درون خویش میدارد - چنانک نطفه در رحم - و آنرا می پرورد و از قوت آن جوهر صدف که بر صفت مروارید آفریده است بوی سرایت میکند ، مدتی دراز تا مروارید شود . یا کا خداونداندا ! که از قطرات باران که در آن میخ تعبیه است چندین نعمت بر خلق ریزد و چندین کرم و رحمت نماید ! تابدانی که وی خداوند قادر بر کمال است ، و بر بندگان بافضل و افضال است ! و به قال عکرمه رحمه الله « ما انزل الله عز وجل

من السماء قطرةً إِلَّا آتَيْتُ بِهَا فِي الْأَرْضِ عُشْبَةً. وَفِي الْبَحْرِ لُؤْلُؤَةٌ. وَصَحَّ فِي الْخَنَبِرِ -
 اِنْ النَّبِيُّ صَلَّعَ قَالَ - « يَنْمُو رَجُلٌ بِفَلَاةٍ إِذْ سَمِعَ رَعْدًا فِي سَحَابٍ ، فَسَمِعَ فِيهِ كَلَامًا ،
 اسْقِ حُدَيْقَةَ فَلَانٍ بِاسْمِهِ ، فَجَاءَ ذَلِكَ السَّحَابُ إِلَى جَرَّةٍ فَافْرَغَ فِيهَا مِنَ الْمَاءِ ، ثُمَّ جَاءَ
 إِلَى ذُنَابٍ شَرَجَ . فَانْتَهَى إِلَى شَرْجَةٍ ، فَاسْتَوْعَبَ الْمَاءُ ، وَمَشَى الرَّجُلُ مَعَ السَّحَابَةِ حَتَّى
 انْتَهَى إِلَى رَجُلٍ قَائِمٍ فِي حُدَيْقَةٍ يَسْقِيهَا . فَقَالَ - يَا عَبْدَ اللَّهِ مَا اسْمُكَ ؟ قَالَ - وَ لِمَ
 تَسْتَسْئِلُ ؟ قَالَ - اِنِّي سَمِعْتُ فِي سَحَابٍ هَذَا مَاؤُهُ اسْقِ حُدَيْقَةَ فَلَانٍ بِاسْمِكَ فَمَا تَصْنَعُ فِيهَا ؟
 اِذَا صَرَمَتْهَا ؟ قَالَ - اَمَّا اِذَا قُلْتُ ذَلِكَ فَأَنْتَى اجْعَلْهَا ثَلَاثَةَ اَثَلَاتٍ ، اجْعَلْ ثُلَاثًا لِي وَ لَاهِلِي ،
 وَارِدٌ ثُلَاثًا فِيهَا ، وَاجْعَلْ ثُلَاثًا فِي الْمَسَاكِينِ وَالسَّائِلِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ . » ثُمَّ قَالَ تَعَمْ - :

« لَا يَأْتِي لِقَوْمٍ يَغْفِلُونَ » - گفت در آنچه نمودیم از صنایع حکمت ، و لطائف
 نعمت ، و عجائب قدرت ، و شواهد فطرت نشانهاست بر کرد گاری و یکتائی خداوند ، و
 دلیلها بر توانائی و دانائی او گروهی را که خرد دارند و حق دریابند و با مولی گرایند و
 دل باوی راست دارند و نظر وی پیش چشم خویش دارند .

النوبة الثالثة - قوله نعم : « وَ إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ » - الآية این صفت

خداوند یگانه ، بار خدا و پادشاه یگانه ، در بزرگواری و کاررانی یگانه ، در بر دباری و
 نیکوکاری یگانه ، در کریمی و بیهمتائی یگانه ، در مهربانی و بنده نوازی یگانه ، هر
 چه کبریاست رداء جلال اوست و بآن یگانه ، هر چه عظمت و جبروت است ازار ربوبیت
 اوست و بآن یگانه ، در ذات یگانه ، در صفات یگانه ، در کرد و نشان یگانه ، در وفا و
 پیمان یگانه ، در لطف و نواخت یگانه ، در مهر و دوستی یگانه ، روز قسمت که بود جزا و
 یگانه ، پیش از روز قسمت که بود ؟ همان یگانه ، پس از روز قسمت که سپارد آن
 قسمت ؟ همان یگانه ، نماینده کیست ؟ همان یگانه ، آراینده کیست ؟ همان یگانه ، پیدائ
 از هر چه در عالم پیدائست و در آن پیدائی یگانه ، پنهان تر از هر چه در عالم نهان نیست و
 و بدان نهانی یگانه .

ای در عالم عیان تر از هر چه عیان پنهان تری از هر چه نهان تر بجهان

ای دورتر از هر چه برد بنده گمان
 نزدیک تری به بندگان از رگ جان!
 بی وفا آدمی که قدر این خطاب نداند!
 و عزاین رقم اضافه نشناسد! که میگوید
 «وَالْهَکْمُ إِلَهُ وَاحِدٌ» - عجب نه آن است که اضافه بندگان با خود کرد و ایشانرا
 با خود پیوست و گفت: - «إِنَّ عِبَادِي» - عجب این است که اضافه خود با بندگان کرد
 و نام خود با ایشان پیوست گفت «وَالْهَکْمُ...» نه از آن که خداوندی ویرا از بندگی
 بندگان پیوندی میباید، یا بنده مستحق آنست، اما خود در کریمی و در مهر بانی یگانه
 و یکتا، و در بزرگواری سزای هرا کرام و هر عطاست.

ز اینجا که جمال و حسن آند لبر ماست
 ما در خور او نه ایم او در خور ماست
 «وَالْهَکْمُ إِلَهُ وَاحِدٌ» - نه عالم بود و نه آدم، نه رسوم و آثار بود، و نه
 در دار دیار، که او کار ساز و خداوند مهر کار بود، رقم دولت بر تو میکشید، و بدوستی
 خود می پسندید، و تو هنوز در عدم!

ای بوده مرا و من ترا نابوده

شب معراج ز اسرار الهی که باسید عالم رفت یکی این بود که: «مَنْ لِي كَمَالِهِ
 تَكُنْ، فَاَكُونَ لَكَ كَمَالُهُ اَزَلْ» بهمگی مرا باش و خود را هیچ مباح چنانك نبودی تا
 ترا باشم چنانك در ازل بودم.

شیخ الاسلام انصاری رحمه الله در مناجات خویش گفت: - الهی - شاد بدانیم
 که اول تو بودی و ما نبودیم، کار تو در گرفتگی و مانگرفتیم، قیمت خود نهادی و رسول
 خود فرستادی! الهی - هر چه بی طلب بما دادی بسزاواری ماتباه مکن، و هر چه بجای
 ما کردی از نیکی بعیب ما بریده مکن، و هر چه نه بسزای ما ساختی بناسزائی ما جدا
 مکن! الهی! آنچه ما خود را کشتیم به بر میار، و آنچه تو ما را کشتی آفت ما از آن
 باز دار!

«لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ» - جز او خداوند نیست، و جز او کس سزای

معبودی نیست، که چنو خداوند نوازنده و بخشاینده کس نیست. رحمن است که چون از وی خواهند بدهد، رحیم است که چون نخواهند خشم گیرد. وفی الخبر - « من لم یسأل الله غضب الله علیه » - رحمن است که طاعت بنده قبول کند گرچه خرد بود، رحیم است که معاصی بیامرزد گرچه بزرگ بود، رحمن است که ظاهر بیاراید و صورت بنگارد، رحیم است که باطن آبادان دارد و دلها در قبضه خویش نگه دارد، رحمن است که لطائف انوار در روی تو پیدا کند، رحیم است که ودایع اسرار در دل تو ودیعت نهد.

« إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » الایه ... خداوند عالم درین آیت عموم خلق را بخود راه می نماید تا در عجائب ملکوت آسمان و زمین و در صنایع بر و بحر نگرند و صانع را بشناسند، و به یگانگی وی اقرار دهند. قال ابن عطاء « تعرفُ الى العالمة بخلقه والی الخاص بصفاته والی الانبیاء و خاص الخاص بذاته. » نظر عوام بمصنوعات است نظر خواص بصفات است، نظر انبیا و خاص الخاص بذات است. عالمة مؤمنان بصنع نگرند، از صنع بصانع رسند، خواص مؤمنان صفات بدانند از صفات بموصوف رسند و از اسم بمسمی، چنانک بنی اسرائیل را گفتند - « اذبحوا بقرة » فلم یعرفوها فوصفت البقرة لهم فعرّفوها و ذبحوها اما پیغامبران و صدیقان او را هم باو شناسند نه بغیر او، از وی بوی نگرند نه از غیر وی باو، اشارت باین حالت آنست که الله گفت :- « أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ » نگفت بسایه نگر تا صنع مایندی گفت بما نگر تا صنع مایندی - ای مهتر عالم! آمدن جبرئیل مبین فرستادن ما بین! از ما بوی نگر نه از وی بما! یکی تأمل کن در حال صواحبات یوسف - چون عین یوسف هر ایشانرا کشف گشت از خود فانی شدند و از صفات یوسف غائب گشتند، « فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ » بجای تریج دست بریدند، و از خود بی خبر بودند و از اوصاف یوسف غائب بودند، که بوقت معاینه گفتند « ما هذا بشراً » یوسف را فریسته دیدند و از اوصاف انسی بی خبر بودند. چندان شغل افتاد ایشانرا در مشاهده یوسف که پرداخت صفات نداشتند. چون ذات مخلوقی در دل صواحبات این اثر کند اگر تجلی ذات خالق در سر خاصگیان ازین زیادت کند چه عجب!!!

آنکه در آخر آیت گفت: «لَا يَأْتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ» - این همه هست اما زیر کان درمی یابند تا بدانند، بینایان می در یابند تا به بینند. از هر جانب بساحت حق راهست رونده می باید! همه عالم خوان بر خوان و بادریاست خورنده می باید، جمال حضرت لم یزل در کشف است نگرنده می باید!

مرد باید که بوی داند برد و رنه عالم پر از نسیم صباست
 «لَا يَأْتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ» - عقل عقلا دل است، یعنی که دل را از غیر محبوب در بند آورد، و از هوسهای ناسزا باز دارد؛ و عقل بمذهب اهل سنت نوراست، و جای وی دلست نه دماغ، و شرط خطاب است نه موجب خطاب، و در معرفت عین آلت است نه اصل. و مایه و فایده عقل آنست که دل بوی زنده گردد «لِيُنْذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا» ای عاقل! - پس هر که را عقل نیست در شمار زندگان نیست، نه بینی که با دیوانه خطاب نیست چنانکه بامرده نیست، از آنست که ویرا عقل نیست. عقل سه حرفست عین است یعنی - عرف الحق من الباطل - قاف است یعنی - قبل الحق - لام است یعنی - لازم الخیر. این عقل بنده موهبت الهی است، و عطا و ربانی، و طاعت بنده مکسب است، طاعت بی موهبت راست نیست، و آن موهبت بی توفیق به کار نیست، چنانکه در خبرست که رب العزة عقل را بیافرید گفت او را که - برخیز، برخاست، گفت - بنشین. بنشست، گفت - بیا. بیامد، گفت - برو. برفت، گفت - بهین بدید، آنکه گفت بعزت و جلال من که از تو شریفتر و گرامی تر نیافریدم، بک اعبدوبك اطاع پس عقل را ازین نواخت عجبی پدید آمد در خود، رب العالمین آن از وی در نگذاشت گفت - ای عقل باز نگر. تاجه بینی - باز نگرست صورتی را دید از خود نیکوتر و بجمال تر گفت تو کیستی؟ گفت من آنم که تویی من به کار نیائی من - توفیق - ام - :

ای عقل اگر چند شریفی دون شو وی دل زدلی بگر دوخون شوخون شو
 در پرده آن نگار روز افزون شو بی چشم در آویی زبان بیرون شو!!
 النبوة الاولى - قوله تم: «وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ» - از مردمان کس است

که می‌گیرد « مِنْ دُونِ اللَّهِ » فرود از خدای « آنداداً » ویرا هامتایان، « يُحِبُّونَهُمْ » می‌دوست دارند ایشانرا. « كُحِبِّ اللَّهِ » چنانك الله را می‌دوست باید داشت. « وَالَّذِينَ آمَنُوا » - وایشان که ایمان آوردند « أَشَدَّ حُبًّا لِلَّهِ » دوستر می‌دارند الله را ازیشان بتانرا، « وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا » وانگه که می‌بینند ایشان که برخوشتن ستم کردند « إِذْ يَرْوْنَ الْعَذَابَ » آنکه که عذاب دوزخ بینند، « أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا » که قوت و توان الله راست بهمگی، « وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ »^{۱۶۵} « وَاللَّهُ سَخِطَ عَذَابِ اسْتِ وَسَخِطَ كَبِيرَ .

« إِذْ تَبَرَّءَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا » - آنکه که بیزارشوند ایشان که پیشوایان و پیش روان بودند « مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا » ازیشان که پس روان و پی بران بودند « وَرَأَوْا الْعَذَابَ » وهر دو گروه عذاب بینند « وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ »^{۱۶۶} وگسسته گردد میان ایشان همه پیوندها که بود .

« وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا » - وایشان گویند که پی بران و پس روان بودند « لَوْ أَنَّا كُنَّا كَرَّةً » کاشك ما را باز گشتی بودی باجهان پیشین « فَمَتَّجِرَأُ مِنْهُمْ » تا ما ازیشان بیزاری کردیمی « كَمَا تَبَرَّؤْا مِنَّا » چنانك ایشان از ما بیزاری کردند امروز، « كَذَلِكَ يُرِيهِمُ اللَّهُ » چنان هن^(۱) باز نماید الله و ازیشان « أَعْمَاءُ لَهُمْ » آنچه می‌کردند درین جهان « حَسْرَاتٍ عَلَيْهِمْ » که همه حسرت گشت و رایشان، « وَمَأْهُمُ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ »^{۱۶۷} وایشان از آتش جاوید بیرون آمدنی نهاند .

النُّوبَةُ الثَّانِيَّةُ - قوله تم : « وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَاداً »
نَسَدِيْ گفت - باین هامتایان سران و پیش روان ایشان خواهد که ایشانرا در معصیت

۱ - چنان هن باز نماید - كذلك فی نسختين (الف) و (د) ، وفي نسخة ج : هم چنین باز نماید .

خالق طاعت میداشتند، آنکه ایشانرا چنان دوست میداشتند که مؤمنان الله را دوست تر دارند، و هم مؤمنان خدا را دوست تر دارند که ایشان پیشوایان خود را، ابن کيسان و زجاج گفتند - انداد - بتان اند، و معنی آنست که - یسور بین الاصنام و بین الله فی المحبة. «وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ» - ای ائمت وادوم «حُبًّا لِلَّهِ» گفت - ایشان بتان را و خدای را عزوجل در دوستی یکسان دارند، چنانکه امروز بتی آریند و پرستند و فردا دیگر بتی، که در دوستی شان ثبات و دوام نیست، خدای را همچنان دوست دارند رب العزة گفت - «وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ» - و مؤمنان مرا به از آن دوست دارند، که از ما هرگز برنگردند و بدیگری نگرینند. سعید جبیر ازینجا گفت - ان الله تع یأمر یوم القیمة مَنْ اَحْرَقَ نَفْسَهُ فِی الدِّیْنِ اَعْلٰی رُؤِیَةِ الْاِصْنَامِ اَنْ یَدْخُلُوْا جَهَنَّمَ مَعَ اَصْنَامِهِمْ فِیْأَبُوْنَ، لَعَلَّهُمْ اَنْ عَذَابَ جَهَنَّمَ عَلٰی الدَّوَامِ، وَیَقُولُ لِلْمُؤْمِنِیْنَ بَیْنَ اَیْدِی الْکَافِرِیْنَ - اِنْ کُنْتُمْ اَحْبَآئِیْ فَاَدْخُلُوْا جَهَنَّمَ فِیْقَتَحُمُ الْمُؤْمِنُوْنَ النَّارَ وَیَنَادِیْ مُنَادٍ مِنْ تَحْتِ الْعَرْشِ «وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ» .

«وَلَوْ تَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرُونَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ...» - قرآءة یدشترین قرآء چنین است بفتح الف ودرین قرآءة - لو - درجای - اذا - است بر موضع هنگام نه در معنی شرط . میگوید و آنکه که بینند که ایشان بر خود ستم کردند درین جهان به پرستش بتان آنکه که عذاب دوزخ بینند که قوت و توانائی همه خدای راست . و قرئ «وَلَوْ تَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرُونَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ» - درین قرآءة معنی آنست که تو بینی ظالمانرا آنکه که عذاب بینند و این بر سبیل تعظیم و ترفیق و تعجیب گفت، و سخن تمام شد، پس ابتدا کرد و گفت «إِنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا» . و قرئ «وَلَوْ تَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرُونَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ» میگوید اگر تو بینید هم بر سبیل تعجیب و ترفیق اگر تو بینید ظالمانرا آنکه که و ایشان نمایند در آن عذاب، و بتان عذاب که قوت خدای راست بهمگی، و خدای آنست

که سخت عذابست . بیان معنی آیت را قراة قراء درهم بستم . اما بتفصیل آنست که « وَلَوْ تَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا » بناء مخاطبه ، مدنی و شامی و یعقوب خوانند باقی قراء بیاخوانند . « إِذْ يُرَوَّنَ » بضم یا شامی خوانند باقی بفتح یا خوانند ، « إِنَّ الْقُوَّةَ » وَّ إِنَّ اللَّهَ بكسر الف قراة یعقوب است باقی بفتح الف خوانند .

عطا گفت - تفسیر آیت آنست که اگر این ظالمان بینند روز قیامت آنکه که دوزخ از پانصد ساله راه روی بایشان آرد و چنانک مرغ دانه چیند ایشانرا بر چیند ، آنکه بدانند که قوت و قدرت خداوندی و بزرگواری و پادشاهی همه الله راست ، و سخت عذاب و سخت گیر است .

« إِذْ تَبَرَّءَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا » الایه ... آنکه که پیشوایان بیزاری کنند و برگردند از پس روان ایشان ، یعنی روز قیامت آنکه که عذاب خداوند بینند ، پیشوایان سران و مهتران مشرکان اند و پس روان ضعفا و سفلئ ایشان ، که امروز برپی آنان میروند ، و بگفت و فعل و اشارت ایشان از راه می افتند ، فردا در قیامت آن مهتران ایشانرا گویند لَمْ نَدْعِكُمْ إِلَى الضَّلَالَةِ - ما شمارا بر بیراهی نخواندیم و نه فرمودیم ، و شیاطین همچنین از آدمیان بیزاری گیرند و مهتر شیاطین گوید - « ما انا بمصرخکم و ما انتم بمصرخی » قوله . « وَ تَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ » - الباء ههنا بمعنی - عن - کقوله تم « فُسِّلَ بِهِ خَمِيرًا » ای عنه - ای و تقطعت عنهم الوصلات التي كانت بينهم فی الدنیا من المهود و الموائق و الارحام و المودات و الانساب و الاسباب . هریوندی که میان ایشان بود در دنیا از عهد و پیمان و دوستی و خویشی و نسب و سبب همه بریده گردد . قال النبى صلعم - کل سبب و نسب منقطع يوم القيمة الا سببی و نسبی . سعدی گفت - این اسباب که بریده میگردد اعمال کافرانست ، که فرو گذارند و ایشانرا در آن ثواب ندهند . همانست که جای دیگر گفت - « الَّذِينَ كَفَرُوا وَ صَدَّوْا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ » و قال تم « وَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَدَّلَ أَعْمَالَهُمْ الصَّالِحَةَ بِالْأَعْمَالِ الَّتِي كَانُوا يُسَاءِلُونَ عَنْهَا حُزْنًا وَ يَكْفُرُ عَنْهَا وَ كَانُوا يُخَالِفُونَ مَا أُوحِيَ إِلَيْهِمْ بِآيَاتِنَا وَلَكِنْ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ » - الآية .

« وَ قَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً » - لو - اینجا بمعنی - لیت - است

پس روان گویند - ای کاشک ما را باز گشتی بودی با جهان پیشین ، تا چنانک ایشان امروز از ما برگشتند و بیزاری کردند ما نیز از ایشان برگشتیم و بیزاری کردیم . و کافران آنکه که اعمال خود را ضایع بینند همین گویند - « یالیتنارڈُ ولا نکذب بآیات ربنا ونکون من المؤمنین » ، « ربنا ابصرنا وسمعنا فارجعنا لعمل صالحاً » ، « ربنا اخرجنا لعمل صالحاً غیر الذی کنا بعمل » رب العزة ایشانرا در آنچه گفتند دروغ زن گردانید - گفت « وَلَوْ رُدُّوَالْعَادُوْا لِمَا نُهُوْا عَنْهُ وَانْهَمْ لَكَذِبُوْنَ » و این آنکه گویند که بهشت بایشان نمایند و گویند ایشانرا که اگر شما مؤمنان بودید این بهشت شما را مسکن و منزل بودی ! پس بمیراث بمؤمنان دهند ! و ایشان دریغ و تحسر میخورند .

اینست که رب العالمین گفت : « كَذَلِكَ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ » و گفته اند این اعمال که در آن حسرت و پشیمانی خوردند . شرك ایشانست و پرستش بشان برامید آنك تقریبی است بخدای عزوجل ، و ذلك فی قوله - « مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى » . پس چون نوحیدی و عذاب بینند ایشانرا حسرت باشد . و حقیقت حسرت در لغت عرب - بریدن - است مردی که در راه منقطع شود او را منحسر - گویند یعنی رفتن برو بریده گشت و باز مانده « وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ » - و ایشان هر گز از آتش بیرون نیایند که نه در شمار مسلمانان اند ، نه آن تابع و نه آن متبوع - قال الانبی صلعم - يُرْسَلُ عَلَى أَهْلِ النَّارِ الْبُكَاءُ فَيَبْكُونَ حَتَّى تَنْقَطِعَ الدَّمُوعُ - ثم یبکون الدَّمُ حَتَّى یُبری فی وجوههم کهیئة الأُخدود - لو ارسلت فیہ السفن لجرت ، وان الحمیم لیصب علی رؤسهم فینفد الجمجمة حَتَّى یخلص الی جوفه فیسيلت مافی جوفه ، حَتَّى یمرق من قدمیه و هو الصهر ثم یعاد کما کان .

النوبة الثالثة - قوله نعم : « وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَاداً » -

اگر مؤمنان و دوستان خدا را در همه قرآن همین آیت بودی ایشانرا شرف و کرامت تمام بودی ، که رب العالمین میگوید - ایشان مرا سخت دوستدارند ، تمام ترا آنك کافران معبود خود را دوست دارند ، نه بینی که کافران هر يك چندی دیگر صنی بر آرایند ،

و دیگر معبودی گیرند، چون درویش باشند بتراشیده از چوب قناعت کنند باز چون دستشان رسد آن چوبینه فرو گذارند و از سیم و زر دیگری سازند، اگر آن دوستی ایشان مر معبود خود را حقیقت است پس چون که از آن بدیگری میگیرند؟

گویند که مردی بر زنی عارفه رسید، و جمال آن زن در دل آن مرد اثر کرد، گفت - کَلِّیْ بِکَلِّکَ مَشْغُولٌ - ای زن من خوشتن را از دست بدادم در هوای تو - زن گفت چرا نه در خواهرم نگری که از من با جمال تراست و نیکوتر؟ گفت کجاست آن خواهر تو تا به بینم؟ زن گفت - برو ای بطلال که عاشقی نه کار توست اگر دعوی دوست مات درست بودی ترا پروای دیگری نبود.

«وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ» - رب العالمین گفت دوستی مؤمنان ما را نه چون دوستی کافرانست بتانرا که هر یک چندی بدیگری گرایند، بلکه ایشان هرگز از ما بر نگردند، و بدیگری نگیرند، که اگر برگردند چون مائی هرگز خود نیابند هر چند که جویند. ای مسکین! خدا را چون تو بنده بسیارست اگر بدی افتد ترا افتد، چون برگردی که چون او خداوندی نیابی؟

شبهلی گفت - تصوف از سگی آموختم که وقتی بر در سرائی خفته بود، خداوند سرای بیرون آمد و آن سگ را می راند، و سگ دیگر باره بازمی آمد، شبهلی گفت - چه خسیس باشد این سگ، ویرا میرانند و همچنان بازمی آید. رب العزة آن سگ را با آواز آورد تا گفت - ای شیخ کجا روم که خداوند اوست.

از دوست بصد جور و جفا دور نباشم ورنیز بیفزاید رنجور نباشم
زیرا که من اورا از همه کس بگزیدم و رزوبکسی نالم معذور نباشم!

«إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا» - الآیه ... کافرانرا که دوستی بتان بر وفق هوی و طبع بود نه حقیقت، لاجرم در قیامت چون اوایل عذاب بینند بدانند که قدم بر جای دیگر ندارند و از بتان بیزاری گیرند. و مؤمنان که دوستی ایشان ثمره دوستی حق است چنانک گفت جلّ جلاله «يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ» - لاجرم در عقیبا و بلیتها که ایشانرا پیش

آید در دوستی خلل نیارند و از حق برنگردند، از اول سکرات مرگ بینند، و جان پاک در ربانند از ایشان، و سالهاشان در خاک بدارند، و انگه بر ستاخیز ایشان در آن مقامات مختلفه بارها بترسانند و عتابها کنند، و بر ایشان قهرها رانند، و در دوزخ هنگامی باز دارند، با این محنتها و بلاها که در راه ایشان آید هر ساعت عاشق تر باشند، و دوستی حقرا بجان و دل خریدار تر، بزبان حال گویند.

شاد ار بغم منی غم بر غم باد عشقی که بصد جفا کم آید کم باد

لهذا قال تم :- « وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ » .

النوبة الاولى - قوله تم :- « يَا أَيُّهَا النَّاسُ » ای مردمان « كُلُّوْا مِمَّا فِي -

الْأَرْضِ » میخورید از هر چه در زمین « حَلَالًا طَيِّبًا » آنچه حلال پاک است و خورنده را گشاده، « وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ » و بر بی گامهای دیو مایستید « إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ »^{۱۶۸} که دیو شما را دشمنی است آشکارا.

« إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ » - شما را می فرماید « بِالسُّوءِ » ببدی « وَالْفَحْشَاءِ » و

گراف کاری « وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ »^{۱۶۹} - و آنچه و ر الله آن گوئید که می ندانید .

« وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ » - و چون ایشانرا گویند « اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ » بر بی آن

ایستید که الله فرورستاد، « قَالُوا » گویند « بَلْ نَتَّبِعُ » نه که بر بی آن ایستیم « مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا » که پدران خود را و ر آن یافتیم، « أَوْ لَوْ كَانَ آبَاءُهُمْ » باش، و اگر پدران ایشان « لَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا » نه چیزی در می یافتند « وَلَا يَهْتَدُونَ »^{۱۷۰} نه راست می شناختند .

«وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا» - وسان ایشان که کافر شدند «كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعُقُ»
 راست چون سان آنکس است که می پشاید^۱ «يَمْلَأُ يَسْمَعُ» بجانوری که نمی شنود
 «الَادْعَاءَ وَنِدَاءً» مگر آوازی و بانگی «صُمٌّ» از شنیدن حق کرانند، «بُكْمٌ»
 از پاسخ کردن حق گنگانند، «عُمِّيٌّ» از دیدن حق نایبانیانند، «فَهُمْ لَا
 يَعْقِلُونَ»^{۱۷۱} هیچ نشان برآستی در نمی یابند.

«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا» - ای ایشان که بگرویدند «كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا
 رَزَقْنَاكُمْ» میخورید از پاکها که شما را روزی دادیم «وَأَشْكُرُوا لِلَّهِ» و آزادی از
 خدای کنید و روزی دهنده ویرادانید «إِنْ كُنْتُمْ آيَاهُ تَعْبُدُونَ»^{۱۷۲} اگر ویرامیدرستید
 «إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ» - وی بیست و حرام کرد بر شما «الْمَيْتَةَ» مردار
 «وَالدَّمَ» و خون «وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ» و گوشت خوک، «وَمَا أَهْلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ»
 و آنچه بر کشتن آن معبودی جز از خدای نام بردند «فَمَنْ اضْطُرَّ» هر که در نایافت
 بیچاره ماند «غَيْرَ بَاغٍ» نه ستمکار «وَلَا عَادٍ» و نه افزونی جوی «فَلَا إثمَ عَلَيْهِ»
 بروی بزه نیست از آن خوردن، «إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ»^{۱۷۳} که خدای آمرزگارست و
 بخشاینده.

«إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ» - ایشان که پنهان میدارند «مَا أَنْزَلَ اللَّهُ» آنچه
 خدای فرو فرستاد «مِنَ الْكِتَابِ» از نامه و پیغام «وَيَشْتَرُونَ بِهِ» و بآن پنهان کردن
 میخرند «تَمَنَّا قَلِيلًا» بهائی اندک، «أُولَئِكَ» ایشانند «مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ»
 که نمی خورند در شکمهای خویش «إِلَّا النَّارَ» جز از آتش، «وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ»

(۱) نسخه الف : می پشاید ، نسخه ج : می بشکاید ، نسخه د : می بشلبد

وسخن نگوید خدای ایشان «يَوْمَ الْقِيَمَةِ» روز رستاخیز «وَلَا يُرَكِّبُهُمْ» وایشانرا
 نستاید «وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ»^{۱۷۴} وایشانراست عذابی دردناک در دافزای .
 «اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى» ایشان آنند که راست راهی فروختند
 و گم راهی خریدند، «وَالْعَذَابُ بِالْمَعْفُورَةِ» و عذاب خریدند و سزاواری آمرزش
 فروختند، «فَمَا أَصْبَرَهُمْ» چه چیز ایشانرا شکیبیا کرد «عَلَى النَّارِ» بر کاری که
 پاداش آن کار آتش است «ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ» آن پاداش بآنست که خدای «نَزَّلَ الْكِتَابَ
 بِالْحَقِّ» نامه که فرو فرستاد بناد فرستاد و راستی، «وَأَنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي
 الْكِتَابِ» وایشان که مختلف گشتند در آن کتاب «لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ»^{۱۷۵} در
 ستیزی اند و در خلاقی از حق دور .

النوبة الثانية :- قوله تعالى : «يَا أَيُّهَا النَّاسُ . . .» الآية... این آیت در شأن
 مشرکان قریش آمد، کفافة، و ثقیف، و خزاعة، و بنی مدلیج، و بنی عامر بن
 صعصعة، و الحرث، و عامر ابنی عبد مناة (لا)، که ایشان چیزهای بهوا و خرده خویش
 می حلال کردند، و چیزهای می حرام کردند، و نهادهای بد و بنیادهای کثر مینهادند .
 و این در قرآن چند جای است و ذلك فی قوله تم : «ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة»
 الآية، «قل من حرم زينة الله . . .» الآية، «وجعلوا لله بما ذرأ من الحرف . . .» الآية،
 «قل ارايت ما انزل الله لكم من رزق . . .» الآية، «قد خسر الدين قتلوا اولادهم . . .»
 الآية، «ولا تقولوا لما تصف السنتكم الكذب . . .» الآية، «يا ايها الذين آمنوا لا تحرموا
 طبيبات ما احل الله لكم . . .» الآية . شرح این هر يك بجای خویش گفته شود ان شاء الله .
 «يَا أَيُّهَا النَّاسُ . . .» ای همه مردمان «كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ» این من
 تبعیض راست که نه هر چه در زمین حلال است و پاک، میگوید - آنچه حلالست و پاک
 در این زمین میخورید .

آورده اند که - شریح قاضی یکی را رد شهادت کرد بسبب آنکه گل میخورد از

وی پرسیدند، این آیت بحجت آورد گفت يقول الله عزوجل «كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا» فباح ما في الارض ولم يبيح الارض قال - ولانه اذا اكل الطين الذي ليس بمشتهى و هو ملحق للضرر كان مظلوناً ان يقدم على الشهوات المحظورات .

« وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ . . » - نافع و عاصم و ابو عمرو و حمزه
خُطُوَاتٍ بسكون طا خوانند ، بضم طا ، و بهر دو قراة جمع خطوة - است ، و الخطوة ما بين القدمين ، و الْخُطُوَةُ بالفتح المصدر من - خطا يخطو خطوة و خطواً - معنى آنست که بر پی شیطان مروید که شیطان شما را بوسوسه از حلال باز دارد و بحیلت در حرام او کند . مفسران گفتند - خطوات الشیطان تزئین و تزغاته و سلبه و آثاره و طاعته فی تحریم الحرث و الانعام ، و يقال هی الذنور فی المعاصی .

« إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ » - دشمنی آشکار است شما را این دیو ، عداوت وی ظاهر هم با پدر شما آدم که ویرا سجود نکرد ، و آنکه او را غرور داد و از بهشت بیرون کرد ، و هم باشما که فرزندان آدم اید ، که همه روز شمارا ببدی و گزاف کاری فرماید و ذلك قوله : « إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ ... » الایه - هر معصیتی که شریعت در آن حدی واجب نکند آنرا - سوء - گویند ، و هر چه در حدی شرعی واجب شود چون زنا و سرقة و مانند آن آنرا - فحشاء - گویند ، ذکره ابن عباس رض ، مقاتل گفت - فحشا بخل است و زکوة مال باز گرفتن - و گفته اند فحشا در همه قرآن بمعنی - زنا - است ، مگر آنجا که گفت « الشیطان یعدکم للفقر و یأمرکم بالفحشاء » که اینجا بمعنی منع زکوة است .

« وَ أَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَالًا تَعْلَمُونَ » - میگوید - و از آن چیز ها که دیو شما را می فرماید یکی آنست که بر الله آن گوئید که می ندانید . یعنی که بحیره و سائبه و جز زان حرام می کنید و خدای حرام نکرد از آن هیچیز .

« وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا » الایه ... - این ها و میم کنایت از آن ناس است که ایشانرا

بر عموم گفت « يَا أَيُّهَا النَّاسُ »، و مراد بدین آن حلال و حرام کنندگان اند، یعنی که چون ایشانرا گویند بر پی آن روید که الله فرستاد، و آنچه بر خود حرام کردید حلال دارید و گشاده، ایشان گویند - نه! بل که بر پی آن رویم که پدران خود را و رآن یافتیم از تحریم و تحلیل و دین و طریقت.

پس الله تع ایشانرا پاسخ کرد گفت: « أَوَلَوْ كُنَّا آبَاءَهُمْ » - الف استفهام است و - لو - کلمه جواب یعنی که میگویند بر پی آن رویم که پدران خود را و رآن یافتیم، باش و کر پدران ایشان چیزی در نمی یافتند و راه راست نمی شناختند هم، و نظیر این آنست که از قول شعوب ع گفت - « أَوَلَوْ كُنَّا كَاهِنِينَ » چون فرا شعیب گفتند که از دین خویش و از آی، جواب داد « أَوَلَوْ كُنَّا كَاهِنِينَ » الف استفهام و لو کلمه جواب، میگوید و اگر ما تا خواه و ناپسندیم این را هم، و این لفظ در پارسی هم بغنه باید راند بر جای استفهام.

گفته اند - فایده این دو لفظ که جمع کرد یعنی « لَا يَمْلِكُونَ » و « لَا يَهْتَدُونَ » آنست که عقل اضافت با علم و معرفت کنند، و اهداء اضافت با عمل کنند، میگوید ایشانرا نه علم درست است نه عمل مستقیم. این کیسان گفت خدای تع درین آیت ذم تقلید کرد، و ایشانرا بر نظر خواند، یعنی تقلید پدران خویش مکنید، بل که بگفتار و کردار ایشان نظر کنید، تا بدانید که ایشانرا نه عقل بود نه هدایت، نه قول راست نه عمل درست.

اما مسأله تقلید - شرح آن درازست، و سخن در آن فراوان، و ما بر سبیل ایجاز آنچه لابد است بگوئیم، و باصول آن اشارت کنیم. بدانك معنی - تقلید - آنست که سخن کسی قبول کنی و حکم وی بی دلیل و بی حجت بپذیری، و صواب و خطا در آن حکم در گردن وی افکنی، و احکام درین باب از سه قسم بیرون نیست: بعضی آنست که تقلید در آن بهیچ حال روانیست، نه عالم را و نه عامی را. و بعضی آنست که عامی را رواست و عالم را نه. و بعضی آنست که علما در آن مختلف اند علی مایاتی

شرح ه . اما آنچه تقلید در آن بهیچ حال روانیست :- اصول توحید است ؛ و اثبات رسالت و نبوت ؛ و احکام غیبی ؛ چون بعث و نشور و حساب و بهشت و دوزخ و امثال آن ؛ هر چه ازین باب اند واجب است بر هر مسلمانی که یقین بداند و بشناسد ؛ و بآن ایمان دهد ؛ و تقلید در آن روا ندارد ؛ که الله تع قومی را درین تقلید عیب کرد گفت : « و قال الذین کفروا للذین آمنوا اتبعوا سبیلنا و لنحمل خطایا کم و ما هم بحاملین من خطایا هم من شیئی انهم لکاذبون » الایه ؛ و قال تع :- « انا وجدنا آباءنا علی امه ... » و رام این روشن است که اگر الله تع توفیق دهد بنده را تا نظر کند در محدثات و مکونات و در عجائب بر و بحر ؛ و آیات و روایات قدرت حق در زمین و آسمان ؛ و در معجزات و خرق عادات که بر دست انبیا رود معرفت وحدانیت به حق او را حاصل شود ؛ و صدق نبوت و رسالت بداند ؛ پس تقلید را در آن جای نماید . اما آنچه نقل کرده اند از ائمه سلف چون احمد و اوزاعی و جماعتی که ایشان تقلید در دین روا داشته اند ؛ آن نه محض تقلید است که آن فرمودن اتباع سلف است در آنچه نقل کرده اند از کتاب و سنت ؛ و حذر نمودن از استبداد و بدعت . و کسی که اتباع سلف کند به پذیرفتن کتاب و سنت از ایشان آنرا تقلید نگویند ؛ که تقلید پذیرفتن قول است بی دلیل ؛ و این خود پذیرفتن عین دلیل است . بلی بوسیلت اتباع سلف اتباع دلیل میکند ؛ همچنانک مأموم در صف آخر بوسیلت صفوف که در پیش دارد اتباع امام می کند نه اتباع صفوف ؛ همچنین کتاب و سنت امام است . صحابه دیدند و پذیرفتند ؛ و پس روان قرناً فقرناً شنیدند و پذیرفتند . پس معلوم شد که آن عین اتباع است و پذیرفتن دلیل نه محض تقلید . و شافعی از اینجا گفت :- « لا تقلدوننی و اذا بینت الدلیل فقبلتم قولی ؛ فانما قبلتم الدلیل و اتبعتموه دون قولی » . و قال :- « اذا وجدتم فی کتابی خلاف قول رسول الله صلعم فلعوا ما قلتم وخذوا بالحديث ؛ یعنی لا تقبلوا قول الذی لا دلیل علیه فان الدلیل هو المقبول ؛ و المؤید بالکتاب و السنة هو المتبوع ؛

اما قسم دوم که تقلید در آن مختلف^۱ فیه است :- احکام شرایع دین است چون نماز و روزه و حج و زکوة که باخبار متواتر ثابت شده ؛ قومی تقلید در آن روا دارند ؛

و قومی نه، و درست آنست که تقلید در آن روانیست، که هر کس را علم ضروری بآن حاصل میشود، و نیز این شرایع عین ایمانست، و ایمان بآن همچون ایمان بخدای و رسول است و احکام غیبی، و تقلید در آن هیچ روا نیست.

اما قسم سوم که تقلید در آن رواست: - آن احکامی است که باخبار آحاد ثابت گشت از ابواب نکاح و طلاق و خلع و عتاق و حدود و بیوع و امثال آن. عامی را جائز است که تقلید عالم کند درین ابواب، بدلیل این آیت که گفت « فاستلوا اهل الذکر ان کنتم لاتعلمون »، و قال تم « ولینذروا قومهم اذارجعوا الیهم »، و بحکم آنک طلب علم فرض کفایت است، و اگر بر هر کس واجب بودی تعلّم این احکام پس فرض عین بودی، و تعطیل صناعات و مکاسب در آن بودی، و سبب مشقت خلق بودی. پس معلوم گشت که عامی را تقلید عالم درین ابواب جائز است و نیز این ابواب از فروغ دین است، و مجال اجتهاد و قیاس است؛ که عامی را آلت اجتهاد نیست، بخلاف اصول دین که طریق آن سمع و ایمان است، و نه مجال اجتهاد و قیاس است، لاجرم عالم و عامی در آن یکسانست و تقلید در آن روانیست. و همچنین عالم اگر آلت اجتهاد دارد و در طلب حجت و دلیل توانا بود، و بر تقلید دیگری روانیست و بذلک يقول الله تم - « فاعتبروا یا اولی الابصار » و قال تم « لَعَلَّكُمْ الذّٰیْنَ یَسْتَبْطِئُوْنَ مِنْهُمْ » و قال تم - « وما اختلفتم فیهِ من شیءٍ فحکمهُ اِلٰی الله »، و قال « فان تنازعتم فی شیءٍ فردّوه اِلٰی الله و الرّسول... » وجه دلیل آنست که ویرا در وقت اختلاف و تنازع با کتاب و سنت خواند نه با کسی دیگر که تقلید وی کند. و بعضی علما روا داشته اند عالم را که تقلید کند کسی را که ازو عالم تر بود، یا وقت اجتهاد بروی تنگ بود از آنک بعبادت و وقت مشغول باشد جائزست ویرا که تقلید عالمی دیگر کند.

« وَ مَثَلُ الذّٰیْنَ کَفَرُوا... » الایه... - یارسی مثل سان و صفت - است چنانک گفت « مثل الجنة »، « مثلهم فی التوریه »، « ولله المثل الاعلی » - و تقدیر الایه: مثل واعظ الذّٰی کفروا کمثل الذّٰی ینعق - ای بصیح بالغنم - میگوید صفت آنکس که کافر را پند دهد و بر دین حق خواند همچون صفت آن شبانست که بانگ بر گوسپند میزند

گوسپند از آن بانگ شبان چه فهم کند، وجه منفعت گیرد؟ کافر را باواغظ حق همان مثل است، از آنک رب العزة قفل بیگانگی بردل وی زده، ومهرشقاوت بدان نهاده، نه یبند بشنود نه حق دریابد، همانست که جای دیگر گفت: «ام تحسب ان اکثرهم یسمعون او یعقلون ان هم الا کالانعام ...».

وجهی دیگر گفته اند در معنی آیت - ومثل الذی کفروا - فی دعائهم الا صنم - کمثل الناقع بغنمه - میگوید - مثل کافران که بت را میخوانند. و آنرا میپرستند همچون شبانست که گوسپند را میخواند، گوسپند چه داند! وجه دریابد که شبان چه میگوید! و از آن خواندن باشبان چیست جز رنجی و عنائی؟ همین است مثل کافر که بت را میخواند، چون بت نشنود و دریابد دردست وی جز عنائی و بلائی چیست؟ ان تدعوهم لایسمعوا دعائکم. پس صفت کافران کرد و گفت: - صمٌ - یعنی عن الایمان، بکم - عن القرآن، عمی - عن معرفة الرحمن وعظمته، فهم لایعقلون شیئاً مما جئت به ولا یمایراد بهم. «یا ایها الذین آمنوا کملوا من طیبات ما رزقناکم» الآیه ... این آیت

تحریر مؤمنان است بر طلب حلال و خوردن، و بکار داشتن آن، و در سوسه ها نیاویختن، که این وسوس از عمل شیطان است، شیطان جهد کند که بنده مؤمن را بوسوسه از حلال بازدارد، و بحیلت در حرام افکند، و اگر حلال خوردن را تبعه بودی، رب العزه آنرا - طیبات - نگفتی. و مصطفی ع بیان این کرده و گفته - «الحلال بین والحرام بین»، و بین ذلك امورٌ مشتهات، لایدری كثيرٌ من الناس اَمِنَ الحلال هی؟ اَم من الحرام؟ فَمَن تَرَکها استبراءً لِدینه و عرضه فقد سلم، و من واقعَ شِئْئاً منها، یوشک ان یواقع الحرام، کما آتیه من یرعی حول الحمی یوشک ان یواقع، الاوان لکل ملک حمی، الا و ان حمی الله محارمه «رسول ع درین خبر بیان کرد که حلال و حرام روشن است و پیدا، و میان این هر دو شبهت ها است، که مردم در آن بگمان افتند، که حلال است یا حرام، پس هر چه شبهاتست پرهیز کردن از آن ورع باشد، و هر چه حرامست پرهیز کردن از آن واجب.

و تفصیل این حلال و حرام و شبهات در سنت و در قرآن جایهای پراکنده بیاید، چنانکه رسیم بآن شرح دهیم ان شاء الله. و روی ابو هریره ان النبی صلعم قال - «ان الله طیبٌ ولا یقبل الا الطیب» و ان الله امر المؤمنین بما امر به المرسلین فقال - یا ایها الرسل کلوا من الطیبات « یا ایها الذین آمنوا کملوا من طیبات ما رزناکم » - ثم ذکر الزجل - لطیل السفر اشعت اغبر یمد یدیه الی السماء یارب! یارب! و مطعمه حرام و مشربه و ملبسه حرام، فانی يستجاب له؟

و قال سعد بن ابی وقاص لرسول الله - « ادع الله ان یتعجب دعائی، فقال « یا سعد اطب طعمتک تستجب دعوتک » :

قوله :- « وَاشْكُرُوا لِلَّهِ اِنْ كُنْتُمْ اَیَّاهُ تَعْبُدُونَ » - شکر نعمت است که خدای از بندگان می درخواست، میگوید مرا سپاس داری کنید، که شما را بدین اسلام راه نمودم، و احکام اسلام از حلال و حرام و شبهات بیان کردم، چون مرا خدای خود میداند و میپرسید و نعمت هم از من می بینید، شکر از من کنید، که شکر منعم لامحاله بر بندگان واجب است.

آنکه بعضی محرمات باد کرد و گفت :- « اِنَّمَا حَرَّمَ عَلَیْكُمْ اَلْمِیْتَةَ وَالدَّمَ » - آنچه الله بدست بر شما و جرام کرد مردار است، و خون، یعنی خون روان که جای دیگر تقلید کرد گفت « اودماً مسفوحاً »، و سنت مستثنی کرد از مردار ملخ و ماهی و زخون جگر و سپرز. مفسران گفتند از منسوخات این سوره یکی این آیت است که سنت بعضی مردار و خون منسوخ کرد فاحلال گشت، و حکم تحریم از آن برخاست و ذلك فی قول النبی صلعم - « احلت لنا میتتان و دمان، فاما المیتتان - الحوت و الجراد و اما الدمان فالکبد و الطحال ». و خون مشک علما بران قیاس کرده اند، بیشتر بر آنند که پاکست، و خایه خون گرفته، و خونابه گوشت همچنان،

« وَلَحْمَ الْخَنزِيرِ » - و حرام کرد گوشت خوک با جمله اجزا و ابعاض او ، و « خَصَّ » اللحم لانه المقصود بالاكل . « وما اهل به لغير الله » - کافران بر کشتن جانور نام معبود خویش می بردند با و از که می برداشتند ، رب العالمین گفت - آن جانور که بر کشتن آن نام معبودی جز از خدای برنده هم حرام است چون مردار ، و آن ذبح بکار نیست . « فَمِنْ اضْطُرَّ » - بکس نون قراءه عاصم و حمزه و ابو عمرو و يعقوب است باقی بضم نون خوانند « فَمِنْ اضْطُرَّ » و معنی - اضطر - ای آحوج و الجی الی ذلك هر که بیچاره ماند در نیافت و از مرگ ترسد - « غَيْرَ بَاغٍ » در سفری یا در حالی که در آن عاصی نبود در خدای عز و جل ، « وَلَا عَادٍ » و نه ستمکار بود در آن سفر یا در آن حال بر کس . شافعی از اینجا گفت « العاصی بسفره لایترخص برخص المسافرين » - معنی دیگر گفته اند - این دو کلمه را غیر باغ - یعنی که بیش از ضرورت نخورد ، و لاعاد - و افزون از مسکئ نخورد - که جان وی بر جای بدارد ، و از آن نفروشد ، و هنگامی دیگر را بنهد ، پس بروی از آن خوردن بزهی نیست ، و حقیقت بغی - طلب کردن است - یعنی که باغی طالب آنست که ویرا نیست و نمیرسد ، و عادی - آنست که تجاوز کند یعنی بحد و رسم شرع در گذارد .

« إِنْ أَلَّهِ غَفُورٌ رَحِيمٌ » - خدای پوشنده و آمرزنده است ، مهربان و بخشاینده . از مغفرت سخن گفت از بهر آنکه آنچه وی خورد نه در عین حال است ، که بعذر مباح است ، قومی گفتند - این آیت دلیل است که بعضی محرمات چون خرم مانند آن ؛ اگر بر سبیل مداوای در حال ضرورت که هیچ چیز بجای آن نه ایستد ، و بیم فوت روح باشد ، اگر در آن حال بحکم اطبا بجای دارو استعمال کنند روا باشد . و هم ازین بابست رخصت شرع در شرب بول شتر و شیر خر ، و آنچه مصطفی ع گفت - « ان الله عز وجل لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم » - گفتند - معنی آنست که ان قَدَر مافیهِ الشفاء غیر محرم علیکم ، هذا ما ذكره ، والمهدی علی قائله ، والله اعلم .

قوله... «إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ» الآية... دانشمندان جهودان از مهتران خویش کی بار رسول خدا صلعم خفنگ می کردند رشوت می ستدند، و فراعام خویش میگفتند که محمدنه پیغامبر است، که در توریة ذکر و نشان وی نیست. رب العالمین گفت - بهای اندک می ستانند، بکتمان نعت محمد در توریة - «وَيَشْتَرُونَ بِهِ تَمَنًّا قَلِيلًا» این - هاء - با کتمان شود، یعنی بآن پنهان کردن اثبات نبوت محمد مع در توریة، که می فروشد بهای اندک می خرند.

«أُولَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ» - ایشان آنند که نمی خورند در شکمهای خویش، این تأکید را گفت - «إِلَّا النَّارَ» - مگر آتش، یعنی بآنچ امروز میخورند از رشوتها، فردا آتش خورند پیاداش آن.

«وَلَا يَكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ» - و روز رستاخیز خدای با ایشان سخن نگوید که بخیر ایشان باز گردد، یا ایشانرا خوش آید، «وَلَا يُزَكِّيهِمْ» - و ایشانرا از آن اعمال خبیثه ایشان پاک نگرداند، و برایشان ثنا نگوید، و هر که خدای بروی ثنا نگوید معذب باشد لامحاله، لذلك قال تم: «وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ».

«أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى» الآية... ای اليهودیه بالایمان، میگوید - این جهودان ایمان و معرفت فروختند، و دین جهودی خریدند، و عذاب خداوند بر مغفرت وی اختیار کردند. و اگر از دین جهودی برگشتندی، و صفت و نعت محمد چنانک در توریة است بیان کردند خدای تم ایشانرا بیامرزیدی.

«فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ» - ای فما الذی جرأهم علی النار - چه چیز ایشانرا چنین دلیر کرد بر کردار اهل آتش؟ و يقال «مَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ» ای - ما باقاهم علی النار، کما يقال ما أصبر فلاناً علی الحبس ای ما بقاءه فيه. چند کی بمانند ایشان در آتش، و در آن شکیبائی کنند. قال کعب - ان الخازن من خزان جهنم مسيرة ما بین منکبیه

سنة، وان مع كل ملك منهم لعموداً له شعبتان من حديد، يدفع به الدفعة فيكتب في النار سبعمئة الف سنة» و قال رسول الله صلعم -: «يرسل على اهل النار البكاء فيبكون حتى تنقطع الدموع، ثم يبكون الدم حتى يرى في وجوههم كهيئة الاخدود، لو ارسلت فيه السفن لاجرت».

« ذَلِكَ بِأَنَّهُ - اى ذلك العذاب - نَزَّلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَأَخْتَلَفُوا فِيهِ » آن پاداش کردن ايشانرا و عذاب نمودن بآنست كى خداى تم قوروة را كه فرستاد و ذكر محمد و نعت وى در آن، و قرآن كه به محمد فرستاد بدان فرستاد و راستى و سزا، و ايشان در آن بخلاف افتادند.

آنكه گفت: « وَ إِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ » - آنان كه در آن بخلاف افتادند و سخن جدا جدا گفتند، بعضى استوار گرفتند و بعضى نگرفتند، ايشان از حق دور افتادند و درستيز بماندند، - وقال بعضهم « ذَلِكَ بِأَنَّهُ نَزَّلَ الْكِتَابَ » - اى فهمم الذى هو الكفر والاختلاف والاجترأ من اجل ان الله نزل الكتاب بالحق فأيسهم به عن الايمان واخبر عنهم بالحرمان، وذلك فى قوله تم « ان الذين كفروا سواءٌ عليهم » الآية، ميگويد - اين اختلاف و كفر كه در آن افتادند از آنست كى خداى تم به بى راهى و ناگرویدن ايشان حكم كرد و بآن حكم كتاب فرستاد گفت « سواءٌ عليهم » انذرتهم ام لم تنذرهم لا يؤمنون « ، « ختم الله على قلوبهم » الآية ... النبوة الثالثة - قوله تم: « يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ ... » يا - حرف

نداء است و - اى - منادى و - ها - تنبيه، ميگويد: - بیدار باشید اى مردمان! چيزى كه خوريد حلال خوريد و پاك، و گرد خيانت و محرمات مگريد، تا از وساوس شيطان و هوا جس نفس برهيد، و گفت و كرد شما پاك شود، دل روشن! مصطفىى صلعم گفت: هر كه چهل روز حلال خورد چنانك هيچ حرام نخورد و راه بخود ندهد، رب العالمين دل وى روشن گرداند، و چشمهاى حكمت ازو بگشايد، و دوستى دنيا از دل وى ببرد،

هر آفت کی در راه دینست و هر فتنه که خاست از دوستی دنیا خاست ، « حُبُّ الدُّنْیَا رَأْسُ كُلِّ خَطِیئَةٍ » و این دوستی دنیا از حرام خوردن پدید آید ، پس هر که پرهیزگار شود و در مُحَرَّمات بر خود ببندد این دوستی دنیا ازل وی بکاهد ، و گفتار و کردار وی پاک شود ، و دعاء وی باجابت مقرون گردد .

مصطفی صلعم گفت : - بسیار کس است که غذا و طعام و جامه وی که بکار دارد حرامست و در آن احتیاط نکند ، آنکه دست برداشته و دعا می کند ، این چنین دعا کی مستجاب بود ؟

و یکی از بزرگان طریقت گفت : - گفتار پاک که بخداوند پاک رسد آنست کی از خلق پاک بر آید ، و خلق پاک آنست که جز غذاء پاک بخود راه ندهد ، و غذاء پاک آنست که در حال اکتساب یا ذکرد و یا ذداشت حق در آن فرو نگذارد ، و فراموش نکند ، و شکر ولی نعمت بحکم فرمان در آن بجای آرد .

چنانک خدای تم گفت : - « کُلُوا مِنْ طَیِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ » - و حقیقت شکر آنست که تا قوت نعمت در باطن می یابد خود را بر طاعت ولی نعمت بظاهر میدارد .

سری سقطی جنید را پرسید وقتی - که شکر چیست ؟ فقال - « ان لا یستعان بشیی من نعم الله علی معاصیه » گفت - شکر آنست که نعمت خداوند بر معاصی وی بکار ندارد ، که آنکه همان نعمت سبب هلاک وی باشد ، چنانک پادشاهی غلامی را بنوازد و بر کشد و او را کمر شمشیر زر دهد ، پس آن غلام بروی عاصی شود . پادشاه بفرماید تا هم بآن شمشیر کی خلعت وی بوز سروی بردارند - گوید این جزاء آنست کی نعمت خداوند گار خود در معصیت وی بکاربرد ، و گویند - سبب آنک **ادریس** پیغامبر را باسمان بردند آن بود که فرشته پیامد و ویرا بشارت داد بمغفرت ، و **ادریس** در آن حال دست بدعا برداشته که - بارخدا یا درزند گانی **ادریس** زین پس بیفزای ! گفتند - تاجه کنی ؟ گفت - تاخدا یا را شکر و سپاس داری کنم ، که آنچ گذشت در طلب مغفرت بودم ، و ازین پس

شکرا باسم: قال - فبسط الملكُ جناحهُ وحملهُ الى السماء. وقيل التزم الحسن بن علی ع الركن فقال - الهی آنعمتی فلم تجدنی شاكرًا و ابتليتني فلم تجدنی صابرًا، فلا انت سلبت النعمة بترك الشكر، ولا ادمت الشدة بترك الصبر، الهی ما يكون من الكريم الا الکرم. اگر کسی گوید - « يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ . . . » - از روی ظاهر

این خطاب همان فائده داد که « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ » پس فائده اعادت چیست؟ جواب آنست: که اهل تحقیق گفتند: « يَا أَيُّهَا النَّاسُ » نداء عام است، و بر قدر روش عامه این خطاب با ایشان رفت: ببینی که جمله مباحت فرایش ایشان نهاد، و جز از حرام محض ایشانرا باز نزد، و این منزلت عوام است کی از حرام بحلال گریزند، و از محظورات با مباحت گردند، آنکه بر عقب آن از اتباع شیطان نهی کرد - که ایشان بر شرف فرمان برداری شیطان اند. باز آیت دیگر « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » خطاب اهل خصوصست ایشانرا فرمود - تا در تناول مباحت و بکار داشت محلات توسع نکنند، بلکه از مباحت حلال محض گزینند، و از حلال محض طیبیات رزق گزینند، این همانست که روایت کنند از بعضی صحابه که گفت: ما از ده باب حلال نه باب بگذاشتیم، و یکی بر کار گرفتیم از بیم شبهت. « آنکه بجای آنکه عوام را از اتباع شیطان احتراز فرمود اینجانبشکر خدای فرمود، آنکس که خداوند ذوق است داند که میان این دو خطاب چه فرقست - آن ابتداء روش مسلمانان است، و این غایت کشش عارفان، این همان عدل و احسان است که گفت: « إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ » هر کس که از حرام محض پرهیزد، ویرا - عادل - گویند، و هر که از عین حلال پرهیزد اورا - محسن - گویند، عدالت ظاهر مسلمانی است، و احسان آنست که مصطفی گفت: « الْإِحْسَانُ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ » و هو عبارة عن مكاشفة العارفين ونهاية رتبة الصديقين. النبوة الاولى - قوله تعالى: « لَيْسَ الْبِرُّ » - نیکی و پارسائی نه همه آنست

« أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ » که رویهای خویش فرا دارید در نماز، « قِبَلَ الْمَشْرِقِ

وَالْمَغْرِبِ » سوی مشرق که بر آمدن گاه آفتابست و مغرب که فرو شدن گاه است،

« وَلَئِكَ الْبَرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ » - ولكن نيك مردی آن کس است که بگردد بخدای
 « وَالْيَوْمِ الْآخِرِ » وروز رستاخیز « وَالْمَلَائِكَةِ » و فرشتگان « وَالْكِتَابِ »
 و کتاب خدای « وَالنَّبِيِّينَ » و پیغامبران « وَآتَى الْمَالَ » و مال دهد « عَلَيَّ حَيْهَ »
 بر دوستی او « دَوَى الْقُرْبَى » درویشان خویشاوندان را « وَالْيَتَامَى » و نارسیدگان
 پدر مردگان را « وَالْمَسَاكِينَ » و درویشان تنگ دستان را « وَابْنِ السَّبِيلِ » و راه
 گذریان (۱) را « وَالسَّائِلِينَ » و خواهندگان را « وَفِي السَّرَّابِ » و در آزادی
 بردگان را، « وَ أَقَامَ الصَّلَاةَ » و نماز پبای دارد بهنگام « وَآتَى الزَّكَاةَ » و از
 مال خود زکوة دهد، « وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ » و باز آمدگان به پیمان خویش با
 خدای و با خلق « إِذَا عَاهَدُوا » هر که که پیمان بندند، « وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ
 وَالسَّرَّاءِ » و شکیبایان در بیم ناکیه و در تنگیها، « وَحِينَ الْبَأْسِ » و در وقت
 جنگ، « أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا » ایشانند که چون گفتند که نیکانیم راست گفتند،
 « وَ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ » ۱۷۷ و باز پرهیزندگان از خشم و عذاب خدای تم ایشانند.
الذوبة الثانية - قوله تم: « لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ » الآية ...

همزه و حفص - البر بنصب خوانند باقی قراء برفع، او که برفع خواند « البر » اسم
 ليس - نهاده « وَأَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ » بجای خبر نهاده، و او که بنصب خواند
 « أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ » بجای اسم نهاده و « البر » بجای خبر، تقدیره « لَيْسَ
 تَوَلَّيْتُمْكُمْ وُجُوهَكُمْ البرَّ كُلَّهُ »، کفوله تم « و ما كان قولهم إلا ان قالوا ... »
 ابن عباس و مجاهد و ضحاک و عطاء و سفیان گفتند - این آیت بشأن
 مؤمنان آمد که در بدايت اسلام پیش از هجرت و لزوم فرائض هر کس که کلمه شهادت

و توحید بگفتی و نماز کردی بهر سوی که خواستی ، اگر در آن حال از دنیا می
برفت مردمان از بهروی می گفتند - وجبت له الجنة - بهشت او را واجب شد که نیکی
و پارسائی جمله بجای آورد . پس چون مصطفی ع هجرت کرد و آیات فرائض فرو
آمد و قبله با کعبه گردانیدند ، رب العالمین این آیت فرو فرستاد تا کسی را گمان نیفتد
که دین داری و نیکی همه آنست که نماز کنند ، بل که نماز خصلتی است از خصال بر
و بابتی از ابواب آن .

گروهی دیگر گفتند از مفسران : - که سبب نزول این آیت آن بود که جهودان
در نماز کردن روی سوی مغرب میکردند ، و ترسایان سوی مشرق ، و هر گروهی از ایشان
میگفتند که نیکی و نیک مردی اینست که ما برانیم ، و بدان فرموده اند ، پس خدای تع
ایشان را دروغ زن گردانید گفت : نیکی نه آنست که ایشان میگویند - لکن آنست که
درین آیت بیان کردیم .

« وَلَٰكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللّٰهِ » و « وَلَٰكِنَّ الْبِرُّ » هر دو خوانده اند بتخفیف
و رفع قراة مدنی و شامی است و بتشدید و نصب قراة باقی . و آنجا که گفت عزوجل
« وَلَٰكِنَّ الْبِرُّ مَنْ اتَّقٰی » همین خلافت ، و معنی آنست که - « وَلَٰكِنَّ الْبِرُّ مَنْ آمَنَ
بِاللّٰهِ » ، فاستغنی بالاول عن الثاني ، کقولهم الجود حاتم والشجاعة عنتره . و قیل
تقدیره - ولكن البار من آمن بالله . کقوله تع « والعاقبة للمتقوی » ای للمتقی .

و معنی بر مهر بانیت و نیکو کاری و راستی و خوش خوئی ، قال النبی صلعم -
البر شیء هین وجه طلق و کلام لین - و گفته اند که - بر - اینجا ایمان و تقوی است
و این آیت خود عین دلیل است که همه اشارتست بایمان و تقوی .

« مَنْ آمَنَ بِاللّٰهِ » - اول آنست که ایمان آرد به یگانگی و یکتائی و کردگاری
و بزرگواری خدای . و معنی ایمان تصدیق است ، و تصدیق بر است داشتن است و
استوار گرفتن ، یعنی که الله را بر است داری بهر چه گفت ، و خبر داد از خود در کتاب
خود ، یا بر زبان رسول خود ، که رسول بهر چه گفت و رسانید از وحی متهم نیست ؛
و ذلك فی قوله « و ما هو علی الغیب بضنین » .

« وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ » - ولكن نيك مردی آن کس است که بگروید بخدای
 « وَالْيَوْمِ الْآخِرِ » وروز رستاخیز « وَالْمَلَائِكَةِ » و فرشتگان « وَالْكِتَابِ »
 و کتاب خدای « وَالنَّبِيِّينَ » و پیغامبران « وَآتَى الْمَالَ » و مال دهد « عَلَيَّ حَيْهَ »
 بر دوستی او « ذَوِي الْقُرْبَىٰ » درویشان خویشاوندان را « وَالْيَتَامَىٰ » و نارسیدگان
 پدر مردگان را « وَالْمَسَاكِينَ » و درویشان تنگ دستانرا، « وَابْنَ السَّبِيلِ » و راه
 گذریان (۱) را « وَالسَّائِلِينَ » و خواهندگان را « وَفِي السَّرِّ قَابِ » و در آزادی
 بردگان را، « وَ أَقَامَ الصَّلَاةَ » و نماز بیای دارد بهنگام « وَآتَى الزَّكَاةَ » و از
 مال خود زکوة دهد، « وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ » و باز آمدگان به پیمان خویش با
 خدای و با خلق « إِذَا عَاهَدُوا » هر گاه که پیمان بندند، « وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ
 وَالسَّرَّاءِ » و شکیبایان در بیم ناکبها و در تنگیها، « وَحِينَ الْبَأْسِ » و در وقت
 جنگ، « أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا » ایشانند که چون گفتند که نیکایم راست گفتند،
 « وَ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ »^{۱۷۷} و باز پرهیزندگان از خشم و عذاب خدای تم ایشانند.
النوبة الثانية - قوله تم: « لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُولَّوْا وُجُوهَكُمْ » الآية ...

حمزه و حفص - البرّ بنصب خوانند باقی قراء برفع، او که برفع خواند « البرّ » اسم
 لیس - نهاده « وَأَنْ تُولَّوْا وُجُوهَكُمْ » بجای خبر نهاده، و او که بنصب خواند
 « أَنْ تُولَّوْا وُجُوهَكُمْ » بجای اسم نهاده و « البرّ » بجای خبر، تقدیره « لَيْسَ
 تَوَلَّيْتُمْكُمْ وُجُوهَكُمْ الْبِرُّ كُلُّهُ »، کفوله تم « و ما كان قولهم إلا ان قالوا ... »
 ابن عباس و مجاهد و ضحاک و عطا و سفیان گفتند - این آیت بشأن
 مؤمنان آمد که در بدایت اسلام پیش از هجرت و لزوم فرائض هر کس که کلمه شهادت

(۱) راهگذریان، کذا فی ثلاثة نسخ

و توحید بگفتی و نماز کردی بهر سوی که خواستی ، اگر در آن حال از دنیا می
برفت مردمان از بهروی می گفتند - وجبت له الجنة - بهشت او را واجب شد که نیکی
و پارسائی جمله بجای آورد . پس چون مصطفی ع هجرت کرد و آیات فرائض فرو
آمد و قبله با کعبه گردانیدند ، رب العالمین این آیت فرو فرستاد تا کسی را گمان نیفتد
که دین داری و نیکی همه آنست که نماز کنند ، بل که نماز خصلتی است از خصال بر
و بایی از ابواب آن .

گروهی دیگر گفتند از مفسران : - که سبب نزول این آیت آن بود که جهودان
در نماز کردن روی سوی مغرب میکردند ، و ترسایان سوی مشرق ، و هر گروهی از ایشان
میگفتند که نیکی و نیک مردی اینست که ما برانیم ، و بدان فرموده اند ، پس خدای تم
ایشان را دروغ زن گردانید گفت : نیکی نه آنست که ایشان میگویند - لکن آنست که
درین آیت بیان کردیم .

« وَلَٰكِنَّ الْبِرَّ مَنَآءَنَ بِاللّٰهِ » و « وَلَٰكِنَّ الْبِرَّ » هر دو خوانده اند بتخفیف
و رفع قراءه مدنی و شامی است و بتشدید و نصب قراءه باقی . و آنجا که گفت عزوجل
« وَلَٰكِنَّ الْبِرَّ مَنَآءَنَ اتَّقٰی » همین خلافت ، و معنی آنست که - « وَلَٰكِنَّ الْبِرَّ مَنَآءَنَ
بِاللّٰهِ » ، فاستغنی بالاول عن الثاني ، کقولهم الجود حاتمٌ والشجاعة عنترهٌ . و قيل
تقديره - وَلَٰكِنَّ الْبِرَّ مَنَآءَنَ بِاللّٰهِ . کقوله نعم « والعاقبة للمتقوى » ای للمتقوى .

و معنی بر مهر بانیت و نیکو کاری و راستی و خوش خوئی ، قال النبی صلعم -
البر شیءٌ هینٌ و وجهٌ طلقٌ و کلامٌ لینٌ - و گفته اند که - بر - اینجا ایمان و تقوی است
و این آیت خود عین دلیل است که همه اشارتست بایمان و تقوی .

« مَنَآءَنَ بِاللّٰهِ » - اول آنست که ایمان آرد به یگانگی و یکتائی و کردگاری
و بزرگواری خدای . و معنی ایمان تصدیق است ، و تصدیق بر است داشتن است و
استوار گرفتن ، یعنی که الله را بر است داری بهر چه گفت ، و خبر داد از خود در کتاب
خود ، یا بر زبان رسول خود ، که رسول بهر چه گفت و رسانید از وحی متهم نیست :
و ذلك فی قوله « و ما هو علی الغیب بضنین » .

« وَالْيَوْمِ الْآخِرِ » - و از ابواب بر یکی ایمان برستخیز است ، یعنی یصدق بالبعث بعد الموت ، باز انگیختن و دیگر بار زنده گردانیدن بعد از مرگ بر است دارد ، و آیات که بدان ناطق است استوار گیرد ، و در قرآن از آن فراوان است : منها - « قُلْ اللَّهُ يَحْيِيكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ » منها - « قُلْ يَحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ ثُمَّ رَدَّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْتَهُمُ الْحَقُّ إِلَيْهِ مُرْجِعُكُمْ جَمِيعاً » منها - « وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا » ، و منها - « وَإِنْ عَلَيْهِ النُّشْأَةُ الْآخِرَى » و منها « ثُمَّ اللَّهُ يَنْشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ » و قال النبي صلعم - يقول الله تم - « شَتَمَنِي ابْنُ آدَمَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَشْتَمَنِي وَكَذَّبَنِي وَمَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَكْذِبَنِي ، أَمَا شَتَمَهُ أَيُّهُ فَيَقُولُ - أَنْ لِي وَلَدًا ، و أَمَا تَكْذِبُهُ فَيَقُولُ لَنْ يَعِيدَنِي كَمَا بَدَأَنِي . » وَالْمَلَائِكَةُ - و از ابواب بر ایمان دادن است بفریشتگان که بندگان و رهبران خداوند ، نه فرزندان و دختران - چنانکه کافران گفتند . و خدای از ایشان شکایت کرد گفت « وَيجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَانَهُ » « وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ » جای دیگر گفت « وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ » ، این ردّ است بر آن کافران که گفتند - رحمن فرزند گرفت و فریشتگان دختران اند ، خدای گفت سُبْحَانَهُ - پاک و بی عیبی او را ، این فریشتگان نه دختران اند ، بلکه بندگان نواختگان اند ، بی دستوری خدای سخن نگویند ، و بفرمان او کار نکنند . بعضی در آسمان بحضرت عزت و در حجب هیبت بداشته ، سرها در پیش افکنده چون دستوری سخن یابند گویند - « لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ » - و بعضی از ایشان از برف و آتش بهم آفریده ، یک نیمه ایشان آتش و یک نیمه برف ، چون دستوری سخن یابند گویند « يَا مَنْ يُؤَلِّفُ بَيْنَ الثَّلَاجِ وَالنَّارِ ! أَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ عِبَادِكَ » و بعضی از ایشان - کر و بیان اند - ایشانرا سروهاست ، و از زیر پای ایشان تابکعب یا صدساله رام ، و بعضی از ایشان رسولان اند ، و نواختگان اند - چون جبرئیل و میکائیل و اسرافیل و عزرائیل ، هر یکی بر کاری داشته ، و بر شغلی گماشته : جبرئیل بروحی و بر عذاب ، میکائیل بر باران

وروزی و نبات، اسرافیل بر صور و لوح و یک رکن ازار کان عرش بردوش روی، عزرائیل بر قبض ارواح. از شعبی و ضحاک روایت کردند که از راست عرش جوئی روانست از نور، چندانکه هر هفت آسمان و هفت زمین و هفت دریا، و جبرئیل هر وقت سحر در آن جوی شود و غسلی بر آرد، و در نور جالش بیفزاید، و ششصد پرخویش در آن آب زند، تا آب بر گیرد، آنکه بیفشاند، و بعدد هر قطره که از آن بیفتد رب العالمین چندین هزار فرشته بیافریند که هفتاد هزار از آن هر روز در بیت المعمور شوند و هفتاد هزار در کعبه، و تا بقیامت نوبت با ایشان نیاید.

«وَالْكِتَابِ وَالتَّيْبِينَ» - و از ابواب راست ایمان دادن و پذیرفتن همه کتابهای خدای عزوجل که پیغامبران فر فرستاد، آنچه خلق دانند و آنچه ندانند، و پیغامبران ایشان را که دانند و شناسند، و آنرا که نشناسند، که نه همه را شناسند. و لذلك قال تم «و رسالکم نقصصهم علیک»

«وَأَتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ» - و مال دهد بر دوستی خدای، و کسی که بر دوستی خدای مال دهد هیچیز بر خود بنگذارد، که از دوستی خدای در دل وی جای دوستی مال نماند، و در دلی خود دو دستی نگنجد، و این حال صدیق اکبر است که هر چه داشت جمله بداد، و چون از وی پرسیدند که - ماذا أبقيت لعبالك؟ قال الله و رسوله - معنی دیگر گفته اند - «وَأَتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ» - ای علی حب المال و مال دهد بر دوستی مال چنانکه ابن مسعود گفت: هو ان تؤتیه وانت صحيح تأمل العیش و تخشی الفقر ولا تمهل حتی اذا بلغت الحلقوم قلت لفلان کذا و لفلان کذا، و فی معناه ما روی ابو هريره - قال سئل رسول الله صلعم: ای الصدقة افضل؟ قال - ان تصدق وانت صحيحٌ شحیحٌ تأمل الفنی و تخاف الفقر، ولا تمهل حتی اذا بلغت الحلقوم، قلت لفلان کذا و لفلان کذا وقد کان لفلان. و روی بسربن جحاش قال - بصر رسول الله فی کفه، ثم وضع علیه اصبعه السبابة - ثم قال يقول الله تع - انی تعجزنی یا بن آدم؟ و قد خلقتک من مثل هذه؟ حتی اذا سويتک و عدلتک مشیت بین بردين، و للارض منك

وَيُؤْتِيهِمْ ثُمَّ جُمِعَتْ وَ مَنَعَتْ حَتَّى إِذَا بَلَغَتْ نَفْسُكَ إِلَى هَهُنَا، وَ أَشَارَ إِلَى حَلْقِهِ، قُلْتُ - أَتَصَدَّقُ وَأَنَا إِيَّاهُ الصَّدَقَةُ؟ وَقَالَ صَلَمٌ - مِثْلَ الَّذِي يَتَصَدَّقُ عِنْدَ مَوْتِهِ أَوْ يَتَصَدَّقُ كَالَّذِي يَهْدِي إِذَا شَبَعَ.

وَقِيلَ «عَلَى حَبِّهِ» أَيْ عَلَى حَبِّ الْإِيْتَاءِ كَقَوْلِهِ تَع «وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حَبِّهِ» أَيْ عَلَى حَبِّ الْإِطْعَامِ. أَمَّا بَيَانُ كَرْدِ كِي مَالِ كَرَا دَهْدِ وَ مُسْتَحَقِّ صَدَقَاتِ كَيْسِتِ.

«ذَوِي الْقُرْبَى» - خُویشاوندان خود را، ایشان که درویشان باشند و نیازمندان
 قَالَ النَّبِيُّ صَلَمٌ - صَدَقْتُكَ عَلَى الْمَسْكِينِ صَدَقَةٌ وَعَلَى ذِي الرَّحِمِ اثْنَتَيْنِ، لِأَنَّهَا صَدَقَةٌ وَصَلَةٌ
 «وَالْإِيْتَامَى» وَبَتِيمَانِ أَكَرْ خُویشاوند باشند و اگر نه، قَالَ النَّبِيُّ صَلَمٌ - مِنْ
 مَسِيحٍ رَأْسٍ يَتِيمٍ عِنْدَهُ لَمْ يَمْسَحْهُ إِلَّا اللَّهُ، كَانَ لَهُ بِكُلِّ شَعْرَةٍ يَمُرُّ عَلَيْهَا يَدُهُ حَسَنَاتٌ،
 وَمَنْ أَحْسَنَ إِلَى يَتِيمَةٍ أَوْ يَتِيمٍ عِنْدَهُ كُنْتُ أَنَا وَهُوَ فِي الْجَنَّةِ كَهَاتَيْنِ، وَقُرْنِ بَيْنِ أَصْبَعِيهِ.
 «وَالْمُسَاكِينِ» - دَرُویشان و درماندگان، که رانندگان خلق باشند و

نَوَاحِتِ گَنانِ حَقِّ، قَالَ النَّبِيُّ صَلَمٌ لَعَلِّي ع - «يَا عَلِيُّ إِنَّكَ فَقِيرٌ لِلَّهِ فَلَا تُنْهَرِ الْفُقَرَاءَ وَ قَرِّبْهُمْ
 تَقَرُّباً مِنْ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ». وَقَالَ صَلَمٌ - «لَيْسَ الْمَسْكِينُ بِالطَّوَّافِ الَّذِي تَرُدُّهُ الْاَكْلَةُ وَالْاَكْلَتَانِ
 وَالثَّمَرَةُ وَالثَّمَرَتَانِ، وَلَكِنَّ الْمَسْكِينِ الَّذِي لَا يَسْئَلُ النَّاسَ وَلَا يَفْطِنُ لَهُ فَيَتَصَدَّقُ عَلَيْهِ».

«وَأَبْنُ السَّبِيلِ» - وراه گزریان و مهمانان کی بتوفیرود آیند، قَالَ النَّبِيُّ صَلَمٌ
 «مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ» - و در آئین بیارند که امیر المومنین
 عَلِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ رُوزِ مِی گریست او را گفتند - ای مهتر دین چرا می گریی؟ گفت چرا
 نگریم و هفت روز است تا هیچ مهمان بمن فرو نیامد! بر خود می بترسم و از آن
 می گریم که اگر خدای بمن آهانتی خواستست که چندین روز مهمان از من وا گرفت!
 وَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ كُفْتُ - زَكَاةَ الدَّارِ أَنْ يَتَّخِذَ فِيهَا بَيْتًا لِلضَّيَافَةِ.

«وَالسَّائِلِينَ» - و خواهند گان، اگر بتعریض خواهند و اگر بتصریح، که
 جایی دیگر گفت -: «وَاطْعَمُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ» وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَمٌ «لِلْسَّائِلِ حَقٌّ» وَأَنْ جَاءَ
 عَلِيُّ أَظْهَرَ فَرَسَهُ - وَ عِيسَى ع كُفْتُ - هَرَكَةَ سَائِلِي رَا نُوْمِدُ بَا زَكْرَانْدِكِ هَفْتَه فَرِشْتِ گان

رحمت در خانه وی نشوند. و سفیان ثوری هر گه که سائلانرا دیدی گفتی - « جاء الغسالون يغسلون ذنوبنا » شویندگان آمدند که ما را از گناهان می بشویند و پاک کنند. و شافعی گفت - بوقت وفات فلانکس را گوئید تا مرا بشوید آنکه بوقت حاجت آن مرد غائب بود، چون باز آمد ویرا گفتند که شافعی چنین وصیت کرد تو غائب بودی. آن مرد اندوهگین شد، آنکه غریبان شافعی را بخواند و تذکرة دین بخواست هفتاد هزار درم بروی وام بود کار همه بگزارد، و گردن وی آزاد کرد، آنکه گفت - هذا غسلی اياه.

« وَ فِي الرَّقَابِ » - ای - و فی ثمنها، و بردگان که خود را از سیّد باز خرند، و مکاتب شوند، ایشانرا از مال خود نصیب دهد، تا بهای خویش دهند. و این صدقه تطوع است اینجایکه نه سهم زکوة فرض، که در آیت دیگر است. و در معنی « وَ فِي الرَّقَابِ » گفته اند که آزاد کردن بردگان است و فداء اسیران. اعرابی پیش مصطفی در آمد و گفت « علمنی عملاً يدخلنی الجنة » فقال - اعتق النسمة وفك الرقبة - قال اوليس واحداً؟ قال لعتق النسمة أن تفرّد بعقها، و فك الرقبة أن تعين فی ثمنها « و روی انه قال « من اعتق نفساً مسلمة كانت فديته من جهنم ».

« وَ أَقَامَ الصَّلَاةَ » - ای المفروضة و « آتَى الزَّكَاةَ » الواجبة « وَ أَلْمَوْفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا » معطوف است بر اول آیت - ای « ولكن البرّ... المومنون والموفون بعهدهم و این عهدهم با مخلوق است و هم باخالق، و بوفاء هردو فرموده اند. عهد مخلوق را گفت - « اوفوا بالعقود »، و عهد خالق را گفت « و بعهد الله اوفوا وهو الذي اخذ عليهم يوم الميثاق و امره اياهم بعهده ».

آنکه بر سبیل مدح گفت: « وَ الصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ » - آن شکیبایان در فقر و فاقه و در سختی و شدت « وَ حِينَ الْبَأْسِ » و بهنگام قتال و مجاهدت. روی ان النبی صلعم قال - « ان الله عزوجل ليبثلي المؤمن بالفقر شوقاً الى دعائه » آن همه بار بلا و درویشی و بی کامی که رب العالمین بر دوستان خود نهد از آنست که تا چون صبر کنند و بدان راضی شوند، و در دعا و ذکر و سوز و نیاز بیفزایند، آن

از ایشان بیسندد، و در درجه ایشان بیفزاید، و اگر بعکس این کردی که مال و جاه و نعمت و رای ایشان ریختی بودی که ایشانرا در آن بطر گرفتی، و یاد کرد و یادداشت الله فرو گذاشتندید، فتحقق فیهم قوله نعم: «نسوا الله فَنَسِيَهُمْ» - و الیه الإشارة بقوله صلعم حکایة عن الله نعم - «ایفرح عبدی اذا بسطت له رزقی و صببت علیه الدنيا صبّا؟ أما یعلم عبدی ان ذلك له منی قطعاً و بعداً، أیحزن عبدی اذا منعتُ عنه الدنيا و رزقته قوت الوقت، أما یعلم عبدی ان ذلك له قرباً و وصلاً؟ و ذلك من غیرتی علی عبدی.»

«أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا» - ایشان کسه برین صفت باشند که گفتیم و برین سیرت و طریقت روند، اگر گویند که نیکان و نیک مردان ایم راست گفتند کسه راست رفتند، و قیل «أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا» - یعنی ما عاهدوا الله علیه ایشانند که بوفاء عهد باز آمدند، و دین و امانت که پذیرفتند، حق آن بگزاردند و در میان مؤمنان بنام مردی مخصوص گشتند. کما قال نعم «رجالٌ صدقوا ما عاهدوا الله علیه».

«وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ» - روی ان اباذر رض سئل عن الايمان فقرأ هذه الآية فقال المسائل - انا سألنا عن الايمان و تخبرنا عن البر، فقال جاء رجل الى رسول الله فسأله عن الايمان فقرأ هذه الآية.

النوبة الثالثة - قوله نعم: «لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولَّوْا وُجُوهَكُمْ ..» الآية - از

روی ظاهر درین آیت آنچه شرط شریعت است بشناختی، اکنون از روی باطن بزبان اشارت آنچه نشان حقیقت است بشناس، که حقیقت هر شریعت را چون جان است هر تن را، تن بی جان چون بود، شریعت بی حقیقت همچنان بود. شریعت بیت الخدم است همه خلق درو جمع، و عمارت آن بخدمت و عبادت، و حقیقت بیت الحرم است عارفان درو جمع و عمارت آن بحرمة و مشاهدت، و از خدمت و عبادت نا بحرمت و مشاهدت چندانست که از آشنائی تا دوست داری، آشنائی صفت مزدور است و دوست داری صفت عارف. مزدور همه ابواب بر که در آیت بر شمردیم بیارد، آنکه گوید - آه اگر باد بر آن جهد یا از آن چیزی بکاهد، که آنکه از مزد باز مانم؛ و عارف آن همه بشرط خویش بتمامی بگزارد، آنکه گوید - آه اگر از آن ذره بماند که آنکه از دولت باز مانم.

بهرچ از راه باز اقتی چه کفر آن حرف و چه ایمان

بهرچ از دوست و امانی چه زشت آن نقش و چه زیبا

مزدور گوید - نماز من روزه من وز کوة من وصبر من در بلاها و وفاء من در عهد

ها ، و عارف گوید - بزبان تذلل :

من که باشم که بتن رخت وفاء تو کشم دیدنه حمال کنم بار جفاء تو کشم

بوی جان آیدم از لب که حدیث تو کنم شاخ عَزَّ رویدم از دل که بلاء تو کشم

پیرو طریقت گفت : - من چه دانستم که مزدور اوست که بهشت باقی اورا حظ

است ؟ و عارف اوست که در آرزوی يك لحظ است ؟ ! من چه دانستم که مزدور در آرزوی

حور و قصور است ، و عارف در بحر عیان غرقه نور است ! « **بوعلی رودباری** قدس الله

روحه بوقت نزع خواهر خود را میگفت : **یا فاطمة** » هذه ابواب السماء قد فتحت ، و

هذه الجنان قد زينت ، اینك درهای آسمان بگشادند و بهشتها بیاراستند و کنیزگان

بر کنگرها نشاندند و میگویند - نوشت بادای باعلی که این همه از بهر تو ساختند !

و زبان حال **بوعلی** جواب میدهد - الهی به بهشت و حورا چه لازم اگر مرا نفسی

دهی از آن نفس بهشتی سازم .

و حَقِّكَ لَا نَظَرْتَ إِلَيَّ سِوَاكَ بَعِينَ مَوْدَةٍ حَتَّى ارَاكَ

بریندم چشم خویش و نگشایم نیز تا روز زیارت تو ای یار عزیز

« **لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُولَّوْا وُجُوهَكُمْ** » - بر بر قول مجمل دوضرب است : اعتقاد

و اعمال ، اعتقاد تحقیق اصول است و اعمال تحصیل فروع . و هر آنکس که اصول

بحقیقت مستحکم کرده و فروع بشرط خود بجای آورده لا محاله از ابرار است ، و منزل

ابرار دارالقرار است . و ذلك في قوله تم - « **انَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ** » .

آنکه رب العالمین در سیاق این آیت بیان کرد همان اعتقاد و همین اعمال گفت -

« **مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَآلَمَائِكَاتِهِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ** » تا اینجا بیان

اعتقاد است و تمهید قواعد اصول ، و از اینجا ذکر اعمال در گرفت ، و آنکه بر دو قسم

نهاد - يك قسم مراعات مردم است در معاشرت ایشان و نواخت دور و نزدیک و مواساة

با ایشان ، چنانك گفت - « وَ آتِي الْمَالَ عَلَىٰ حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ » - اول ابتدا بخويشان كرد كه حق ایشان مقدم است بر حقوق ديگران ، ولهذا قال النبي صلعم « لا يقبل الله صدقةً وذرهم محتاج » پس يتيمان كه ایشان عاجز ترين خلق اند و بي كسان اند ، پس بدرویشان كه هيچ مال ندارند نه مال حاضر نه مال غائب ، پس براه گذری كه هيچيز در دست ندارد ، اما باشد كه ويرا مال غائب بود ، پس بسائلان كه درويشان هم راست گويان باشند ، وهم دروغ زنان ، پس به بردگان كه خواجگان دارند كه مراعات ایشان كنند و تيمار بربند . رب العالمين ترتيب حاجت و دربايست بريشان نگه داشت ، هر كه درمانده تر و حاجت وي بيشتر و صدقه را مستحق تر ذكر وي فرا پيش داشت كه حق وي تمامتر . كريما خداوندان كه هر كسرا بجای خویش بدارد ! و استحقاق هر كس چنانك بايد برساند ! يقول تم « ادبر عبادي بعلمي ابي عبادي خيرٌ بصيرٌ » . قسمي ديگر از اعمال بمتعبد مخصوص است كه از وي بديگري تعدی نكند ، چون نماز پيای داشتن و صدق و اخلاص در اعمال بجای آوردن ، و بوفاء عهد باز آمدن ، و در بليات صبر كردن .

اينست كه رب العالمين گفت « وَ أَقَامَ الصَّلَاةَ » الى قوله « وَ حِينَ الْبَأْسِ » آنكه گفت « أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ » - اينان اند كه در آن يك نيمه بر كه اعتقاد است صدق بجای آوردند ، و در آن نيمه كه اعمال است تقوى كار فرمودند ، و صدق و تقوى كمال ايمانست ، وهم الذين قال الله تعالى « أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا » الآية - و تمامتر خبري از مصطفى صلعم كه لايق است باين آيت و ابواب بر درو جمع ، هم قسم اعتقاد وهم قسم اعمال وهم مكارم الاخلاق خبر سويد حارث است :- قال :- « وَ فُتِنَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ سَابِعُ سَبْعَةِ مِنْ قَوْمِي فَلَمَّا دَخَلْنَا عَلَيْهِ وَ كَلِمَاهُ اعْجَبَهُ مَا رَأَى مِنْ سَمْتِنَا وَ زِينَتِنَا ، فَقَالَ مَا أَنْتُمْ ؟ قُلْنَا مُؤْمِنُونَ ، فَتَبَسَّمَ رَسُولُ اللَّهِ وَ قَالَ لِكُلِّ قَوْلٍ حَقِيقَةٌ فَمَا حَقِيقَةُ قَوْلِكُمْ وَ اِيْمَانِكُمْ ؟ قَالَ سُوَيْدٌ - قُلْتُ خَمْسَ عَشْرَةَ خُصْلَةً - : خَمْسَ مِنْهَا - أَمَرْتَنِي بِرِسَالِكَ أَنْ نُؤْمِنَ بِهَا ، وَ خَمْسَ مِنْهَا - أَمَرْتَنِي بِرِسَالِكَ أَنْ نَعْمَلَ بِهَا ، وَ خَمْسَ مِنْهَا تَخَلَّفْنَا بِهَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، وَ نَحْنُ عَلَى ذَلِكَ إِلَّا أَنْ تَكْرَهُ مِنْهَا شَيْئًا . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ

فما الخمس الخصال التي أمرتكم رسلي ان تؤمنوا بها ؟ قلنا امرتنا رسلك ان تؤمن بالله
و ملائكته و كتبه و رسله و البعث بعد الموت ، قال فما الخمس التي أمرتكم ان تعملوا
بهن ؟ قلنا امرتنا رسلك ان تقول جميعاً لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله وان نقيم الصلوة
و نؤتي الزكاة ، و نحج البيت من استطاع اليه سبيلاً ، و نصوم شهر رمضان ، و نحج على
ذلك ، قال فما الخمس الخصال التي تخلقتم بها ؟ قلنا - الشكر عند الرخاء ، والصبر عند البلاء
والصدق عند اللقاء ، والرضا بمواقع القضا ، و مناجزة الاعداء ، فتبسم رسول الله صلعم و
قال - ادباء فقهاء عقلاء حكماء ، كادوا من فقههم ان يكونوا انبياء ، يالها من خصال !
ما اشرفها و ازينها ! و اعظم ثوابها ! ثم قال رسول الله اوصيكم بخمس خصال لتكمل
عشرون خصلة - قلنا - اوصنا يا رسول الله ! فقال ان كنتم كما تقولون ، فلا تجمعوها هالا
تأكلون ، ولا تبنوا مالا تسكنون ، ولا تنافسوا في شئني عنه تزولون ، وارغبوا فيما عليه
تقدمون ، و فيه تخلصون ، واتقوا الله الذي اليه ترجعون و عليه تعرضون .

النوبة الاولى قوله تم : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » - اي ايشان كه بگرويدند

« كُتِبَ عَلَيْكُمْ » بر شما نوشتند و واجب کردند « الْقِصَاصُ » باز کشتن بکشتن
ناحق ، « فِي الْقَتْلِ » در کشتگان مسلمانان بناحق ، « الْحَرْبِ بِالْحَرْبِ » آزاد بازاد
« وَالْعَبْدِ بِالْعَبْدِ » و بنده ببنده ، « وَالْأُنْثَى بِالْأُنْثَى » زن بزน « فَمَنْ عَفَى لَهُ »
هر کس که ويرا آسان فرا گذارند « مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ » از کابرادر وی چیزی « فَاتَّبَاعٌ »
ويرا گویند تا بری دیت سپردن رود ، « بِالْمَعْرُوفِ » به نیکویی ، و بزودی « وَأَدَاءٌ
إِلَيْهِ » و کار گردن بوی « بِإِحْسَانٍ » به نیکویی و زود گزاری ، « ذَلِكَ » این
پذیرفتن دیت از قاتل و فرا گذاشت قصاص ، « تَخْفِيفٌ مِنْ رَبِّكُمْ » سبک کردن
کاری گران است از خداوند شما ، « وَرَحْمَةٌ » و بخشودنی آشکارا ، « فَمَنْ اعْتَدَى »
هر کس که از اندازه در گذارد و افزونی جوید و باز خون ناحق ریزد ، « بَعْدَ ذَلِكَ »

پس از آنکه یکی ریخت و ازو دیت ستندند، « فَلَهُ عَذَابُ الِیمِ ^{۱۷۸} » اوراست عذابى درد نماى درد افزای .

« وَلَكُمْ فِی الْقِصَاصِ حَیْوَةٌ » - و شما را در قصاص کردن زند گانیست
 « يَا اُولِی الْاَلْبَابِ » ای زیر کان خداوندان مَرغ ^(۱) و خداوندان خرد « لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ^{۱۷۹} » تا به پرهیزید .

« كُتِبَ عَلَيْكُمْ » - نبشته آمد بر شما و واجب کردند « إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ » چون بیکى از شما مرگه آید « إِنْ تَرَكَ خَيْرًا » اگر ازین جهایی چیزی بگذارد « أَلَوْصِيَّتُهُ » اندرز کردن « لِلْوَالِدَيْنِ » پدر و مادر خویش را، « وَالْأَقْرَبِينَ » و خویشان و انرا « بِالْمَعْرُوفِ » بچم و انصاف ^(۲) و هموار بى اجحاف، « حَقًّا » نبشته آمد آن وصیت بسزا و راستی، « عَلَى الْمُتَّقِينَ ^{۱۸۰} » بر پرهیزندگان از شرك .
 « فَمَنْ بَدَّلَهُ » - هر که بگرداند آنرا « بَعْدَ مَا سَمِعَهُ » پس آنکه بشنید آنرا،
 « فَأَنَّمَا إِثْمُهُ عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ » بزه مندى آن بریشان که تبديل میکنند « إِنْ
 اللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ^{۱۸۱} » که الله شنواست دانای .

« فَمَنْ خَافَ مِنْ مُّوَصِّ » - هر که ترسد از آن وصیت کننده « جَنَفًا » بیدادى و کژى، « أَوْ إِثْمًا » یا بزه مندى « فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ » صلح سازد میان ایشان « فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ » بروى بزه مندى نیست، « إِنْ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ^{۱۸۲} » که الله آمرزگارست و بخشاینده .

۱ - مَرغ = مغز ، کذا فی نستخین الف و د ۲ - کذا فی الف و د

النوبة الثانية - قوله تم: « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ... » الآية - مفسران گفتند

این آیت در شأن دو قبیله عرب فرود، آمد یکی شریف و دیگر وضع، میگویند **اوس و خزرج** بودند، و بعضی گفتند **قریظه و نضیر** بودند، بایکدیگر جنگ کردند و از ایشان که شریف بودند قومی کشته شدند بدست آنان که وضع بودند، و این در بدایت اسلام بود و بجاهلیت قریب العهد بودند، هم بر عادت و حکم جاهلیت گفتند - لَنَقْتُلَنَّ بِالْعَبْدِ مَثْلَ الْحُرِّ مِنْهُمْ، و بِالْمَرْأَةِ مَثْلَ الرَّجُلِ مِنْهُمْ، و بِالرَّجُلِ مَثْلَ الْجَلِينِ مِنْهُمْ و لَنَضَاعِفَنَّ الْجُرُوحَ - گفتند به بنده ما آزاد ایشان باز کشیم و زن ما مرد ایشان و بیک مرد ما دو مرد از ایشان، و قصاص جراحاتها مضاعف کنیم، که ما از ایشان مهتر و شریفتریم، آنکه قصه خویش بحضرت نبوی آنها کردند. **مصطفی** ایشانرا بر اوستی و برابری فرمود، رب العالمین در شأن ایشان آیت فرستاد و رسول خدا برایشان خواند، و همه منقاد شدند و بحکم خدا و رسول فرو آمدند.

« **الْحُرُّ بِالْحُرِّ** » - آزاد بازاد « **وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ** » و بنده به بنده، و در ابتداء اسلام زن زن کشتندید و مرد بمرد « **وَالْأُنْثَى بِالْأُنْثَى** » منسوخ گشت به « **النَّفْسُ بِالنَّفْسِ** » و العبد بالعبد « مستثنی ماند بدلات سنت.

اکنون حکم آیت علی الجملة بدان - هر دو شخص که در دین و در حریت برابر باشند و در حرمت، و یکی از آن دیگر را بکشد بقصد، رواست که او را باز کشند بوی، پس مسلمان بمسلمان باز کشند، و ذمی بذمی، و آزاد بازاد، و بنده به بنده، و مرد بمرد، و زن بزنی، و مسلمانرا بذمی باز نکشند بمذهب **شافعی** رض، و نه آزاد به بنده که ایشان در عصمت برابر نه اند. و **امیر المومنین** ع گفت « **مَنْ سَنَّ أَنْ لَا يَقْتُلَ مُسْلِمًا بِكَافِرٍ وَانْ لَا يَقْتُلَ حُرًّا بِعَبْدٍ**، اما ذمی بمسلمان و بنده باز کشند، همچنین فرزند به پدر و فرزند بمادر باز کشند، و پدر را بفرزند و مادر را بفرزند نه، و جماعتی را بیک شخص باز کشند بحکم اجماع، و زن را بمرد باز کشند و مرد را بزنی بحکم خبر. « **فَمَنْ عَفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ** » - این هاء در - له - با قاتل شود، کشته را به برادر کشنده

خواند و عصمت اسلام و برادری میان قاتل و قتل بخون نا حق نبیرد ، و نیز بقتل اسم ایمان از وی به نیفتاد که در تحت این خطاب است که « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » و این عفو آنست که اولیاء کشته خود به بخشند و بدیت صلح کنند . میگوید - هر کس که ویرا از برادر کشته وی قصاص عفو کنند « فَاتَّبَاعُ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءُ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ » - قاتل را گوئید یعنی تا بر پی دیت سپردن رود ، به نیکوئی و کارگزاردن بزودی .

معنی دیگر « فَاتَّبَاعُ بِالْمَعْرُوفِ » اورا گوئید ، یعنی ولّی کشته را ، که باین قاتل میخواهد که با وی بدیت صلح کند ، توهم پس این صلح فرا رو ، و این دیت به پذیر بی تشدید و تهدید . اگر کسی گوید چه فایده را « فَمَنْ عَفَى لَهُ » بفعل مجهول گفت « فَمَنْ عَفَى لَهُ إِخْوَهُ » نکفت ؟ جواب آنست که تا معلوم شود که در شرع فرق نیست میان آنک صاحب دم يك کس باشد و عفو کند ، یا جماعتی باشند و يك کس از جمله ایشان عفو کند ، در هر دو حال قصاص بیفتد و با دیت گردد ، و دیت مردی مسلمان که بقصد کشته شود دیت مغلظه است حالی بر قاتل واجب شود صدا شتر بسه قسم ، و آنرا مثلثه گویند سی حقه ، و سی جذعه ، و چهل خلفه ، که بچه در شکم دارند ، و اگر بخطا کشته شود یا شبه عمد بود نه عمد محض دیت مخففه واجب شود بر عاقله ، و دیت مخففه مؤجل واجب شود بر پنج قسم - آنرا خمسه - گویند بیست حقه ، و بیست جذعه ، و بیست بنت لبون ، و بیست ابن لبون ، و بیست بنت مخاض ، الا اگر خویشاوندی را کشد یا در ماههای حرام کشد . ذوالقعدة و ذوالحجه و محرم و رجب ، یا در حرم مکه ، که آنکه دیت مغلظه واجب شود ، اگر چه قتل خطا باشد ، پس اگر شتر نا یافت بود یا ببهای خویش بدست نیاید ، دیت مردی مسلمان هزار دینار زر سرخ باشد ، یا دوازده هزار درم سپید ، و دیت جهود و ترسا ثلث دیت مسلمان است بحکم خبر ، و دیت مجوس خمس دیت اهل کتاب است ، و هشتصد درم بقول عمر خطاب ،

و دیت زنان از هر جنس نیمه دیت مردان است، و عاقله مرد عصبه وی باشند، آنان که بعضیت و جزئیت در میان ایشان نباشد یعنی که پدران و فرزندان در آن نشوند، و این بمذهب شافعی است، علی الخصوص آنکه این عاقله تحمل دیت مخففه کنند بشرط آنکه مکلف باشند، و توانگر و موافق جوانی در دین بمدت سه سال هر سالی ثلث دیت، و آنکه هر توانگری را هر سال نیم دینار و اگر متوسط باشد دانگ و نیم، و آنچه در باید از بیت المال مسلمانان بدهند.

« ذَلِك تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ » - این عفو کردن قصاص و دیت دادن تخفیفی تمام است و رحمتی فراخ از خداوند شما، و دیت این امت را خاصه، که هیچکس دیگر را نبود از ولد آدم، در توریة قصاص است یا عفو، و در انجیل امر است بعفو، و در قرآن هم قصاص است و هم عفو و هم دیت.

در خبر می آید که مصطفی صلعم گفت - « ثم انتم يا خزاعه قد قتلتم قتيلًا من هذيل وانا والله عاقله فمن قتل قتيلًا بعده فاهله بين خيرتين : ان احبوا قتلوا ، وان احبوا اخذوا العقل » .

« فَمَنْ اعْتَدَى . . . » - این را دو تأویل کرده اند : یکی آنست که یکبار از قاتل بنا حق بیش دیت نپذیرند، اگر دیگر کشت لایب ویرا قصاص کنند، هر چند که ولی خون بدیت رضا دهد، و این مذهب قومی است از علما. و دیگر تأویل آنست که از آنکس که با خون نا حق گردد پس آنک یکبار دیت ستندن ازو، توبت نپذیرند و لابد فردا با آتش عذاب کنند او را. و از اعتدالست ولی خون را که گوید بدیت رضا دادم تا قاتل فرا پیش آید ایمن، آنکه ویرا بکشد.

« وَ لَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ » - آیه . . ای ولکم فی القصاص نام، میگوید شما را در باز کشتن کشندگان مسلمانان بگزار زندگانی است و بازداشتن دیگران مردمان را از کشتن بگزار.

« يَا أُولِي الْأَلْبَابِ » - ای خداوندان خرد، و ای زیرکان، در جاهلیت قاتل

را باز نمی کشتند . میگفتند یکی کم شد تا دیگری کم نشود . این جواب آنست که ای زیر کان آن انبوهی در قصاص است نه در فرو گذاشت .

« لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ » - قصاص کنید تا پرهیزید . عن عبد الله بن مسعود قال -

قال رسول الله صلعم : « لا يحل دم امرء مسلم يشهد أن لا إله إلا الله ، وأني رسول الله إلا باحدى ثلث : النفس بالنفس ، والسيب الزاني ، والمارق لدينه ، والتارك للجماعة . » و روى أنه قال صلعم : « لا يحل دم امرء مسلم يشهد أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله إلا باحدى ثلث : زنا بعد احصان - فانه يرجم ، ورجلٌ خرج محار باله رسول الله فانه يقتل او يصلب او ينفي من الارض ، او يقتل نفساً فيقتل بها » . وقال صلعم « كل ذنب عسى الله ان يغفره الا من مات مشركاً او مؤمناً يقتل مؤمناً متعمداً . »

معنی دیگر گفته اند - ولكم فی القصاص حیوة - أراد به فی الآخرة - یعنی که اگر درین جهان قصاص کند در آن جهان از قصاص رستگاری یافت ، و گرنه لابد در آن جهان قصاص خواهند از وی . قال النبی صلعم : - « یجیء المقتول بالقاتل یوم القيمة ناصيته ورأسه بيده واوداجه تشخب دماً ، يقول - يا رب قتلني حتى يدينه من العرش . » « كَتِيبَ عَلَيْكُمْ . . . » - ای فرض و اوجب علیکم « إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ

الْمَوْتُ » ای اسبابه و مقدماته من الامراض والعلل « إِنْ تَرَكَ خَيْرًا » ای مالا . خیر اینجا بمعنی - مال - است ، چنانك در قرآن چند جایگه گفت - « قل ما انفقتم من خیر » یعنی من مال ، « وما تنفقوا من خیر . » ای مال ، « انی احببت حب الخیر » یعنی حب المال ، « وانه لحب الخیر لشدید * » یعنی لحب المال . و در قرآن خیر آید بمعنی - ایمان - چنانك در سورة الانفال گفت : « ولو علم الله فيهم خيراً لا سمعهم » یعنی ایماناً ، و قال تم « ان يعلم الله فی قلوبكم خيراً » ای ایماناً ، و در سورة هود گفت : « لن يؤتيهم الله خيراً » ای ایماناً . و خیر بمعنی - اسلام - آید : چنانك در سورة البقره گفت : « ان ينزل عليكم من خیر من ربكم » و در سورة القلم : « مناع للخیر » ای للاسلام ، و خیر بمعنی - عافیت - آید ، چنانك در سورة الانعام گفت : « وان يمسسك بخیر » ای بعافیه ،

و در یونس گفت: «و ان یردك بخیر»، ای بعافیه و خیر بمعنی - اجر - آید: چنانک در سورة الحج خواند: «لکم فیها خیر» یعنی فی البدن اجر و خیر بمعنی - طعام آید چنانک در سورة القصص گفت: «انی لما انزلت الی من خیر فقیر» یعنی من طعام فقیر. و خیر بمعنی - ظفر - آید چنانک در سورة الاحزاب گفت: «و رد الله الذین کفروا بغیظهم لم ینالوا خیراً» یعنی الظفر فی القتال.

«کَتِيبَ عَلَیْکُمْ» الآية ... میگوید واجب کردند بر شما وصیت کردن مادر و پدر را و خویش و پیوند را آن زمان که مخایل مرگ بر شما ظاهر شود، و اسباب آن به بینید، و مال دارید که در آن وصیت کنید. و این آیت پیش آیات موارث فرو آمده بود، بآن سبب که ایشان در عادت جاهلیت اجنبیانرا و بیگانگانرا بحکم ریا و سمعه وصیت میکردند، و خویشاوندان خود را فرو میگذاشتند، الله تم ایشانرا ازین عادت بر گردانید و وصیت از بهر پدر و مادر و جمله خویشان فریضه گردانید، پس چون آیات موارث فرو آمد وصیت پدر و مادر و دیگر وارثان منسوخ گشت بگفت مصطفی ع و بیان وی، «ذلک قوله صلعم حین نزلت آية الموارث: «ألا ان الله سبحانه قد اعطى کل ذی حق حقه، ألا لا وصیة لوارث» پس خویشاوندانی را که وارث نبودند وصیت در حق ایشان فریضه بماند بقول بعضی علما: وهو ابن عباس والحسن والضحاك وقتاده وطاوس. قال الضحاك: «من مات ولم یوص لذی قرابة فقد ختم عمله بمعصية، و قول درست آنست: که فرض وصیت به کلی منسوخ شد هیچکس را واجب نیست نه خویشاوندانرا و نه دیگرانرا، اما مستحب است اگر وصیت کند، فضیلت باشد، و اگر نکند، فریضه نیست و عاصی نشود. و هو قول علی و ابن عمر و عایشه و عکرمه و مجاهد و السدی قال عروة بن الزبیر «دخل علی ع علی رجل یعوده - فقال انی ارید ان اوصی فقال، علی ان الله تم یقول، «ان ترک خیراً» و انما تدع شیئاً یسیراً فدعه لعیالك فانه افضل. « و قال رجل لعائشة: انی ارید ان اوصی قالت - کم مالک؟ قال ثلثة آلاف. قالت - و کم عیالك؟ قال اربعة فذکرت له ما ذکر علی - و روی

ان ابن عمر لم یوص فقال - اما ما لی بالله اعلم ما کنت اصنع فیة فی الحیوة - واما ریاعی فما احب ان یشرك ولدی فیها احدٌ . و قال عروة بن ثابت للربیع بن خثیم - اوص لی بمصحفک ، قال فنظر الی ابنه وقال « واولوا الارحام بعضهم اولی ببعض فی کتاب الله » . اکنون اگر کسی وصیت کند بر سبیل استحباب و طلب فضیلت چنان باید که درویشانرا کند نه توانگرانرا ، و بر ثلث نیز فزاید که رب العالمین گفت : « بِالْمَعْرُوفِ » - معروف آنست که وصیت هموار و با انصاف بود ، و اجحاف نیارد در میراث وارث .

« حَقًّا عَلَی الْمُتَّقِینَ » - ای کتب الوصیة حقاً - نبشته آمد وصیت بر شما نبشتمنی بحق و سزا و راستی ، که چنین سزد و چنین باید ، « عَلَی الْمُتَّقِینَ » - این تقوی توحید است یعنی پرهیز کاران از شرک با خدای عزوجل .

« فَمَنْ بَدَّلَهُ » الایة ... ای بدل الایضاء هر که وصیت بگرداند و در آن تغییر و تبدیل آرد از اولیا و اوصیا بزمندی آن تغییر و تبدیل برایشانست ، که تغییر کنند نه بر موصی ، و الله شنوا و داناست ، وصیت از کننده می شنود و تبدیل از خلاف کننده میداند .

« فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ » الایة ... بتشدید و تخفیف خوانده اند ، حمزه علی و یعقوب و ابو بکر بتشدید خوانند ، دیگران بتخفیف خوانند ، و معنی هر دو یکسانست . اوصی - و وصی - لغتان .

« فَمَنْ خَافَ » - این خوف بمعنی علم است ای - فمن علم من موصٍ ظلماً و عدولاً عن الحق - هر کس که بداند که آن وصیت کننده بیداد کرد در وصیت ، « فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ » - آنکه میان اصحاب ترکت و ارباب سهام صلح سازد ، و آن جور و ظلم با جای آرد « فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ » - برین بر جای آرنده بزمندی نیست ، و آن صلح که وی ساخت از تبدیل بزمند نیست . معنی دیگر گفته اند - هر کس که بداند که آن وصیت کننده ظلم خواهد کرد ، و قصد حیف و جور دارد بر ورثه ، و او را نگیرد در آن حال که وصیت میکند ، بلکه صلح سازد میان وی و میان ورثه و او را

بعدل و انصاف فرمايد « فَلَا اِثْمَ عَلَيْهِ » - لانه ليس بمبتدل بل هو متوسطٌ مصلحٌ .
 روى عامر بن سعد بن ابى وقاص عن ابيه قال - كنت مع رسول الله صلعم فى حجة الوداع ، فمرضت مرضاً اشرفتُ على الموت . فعادنى رسول الله فقلت - يا رسول الله ان لى مالاً كثيراً و ليس يرتنى الا ابنة افاوصى بثلثى مالى ؟ قال لا - قلت - فبشطر مالى ؟ قال لا - قلت بثلث مالى ؟ قال - نعم ، الثلث ، و الثلث كثيرٌ ، انك يا سعد ان تترك ولدك اغنياء خيرٌ من ان تتركهم عالةً يتكففون الناس . » و روى ابو امامة قال - قال رسول الله من خاف فى وصيته القى فى اللوى ، و اللوى واد فى جهنم . و عن ابى هريرة قال - قال رسول الله : « ان الرجل ليعمل بعمل اهل الخير سبعين سنةً فاذا اوصى خاف فى وصيته فيختم له فى شر عمله فيدخل النار ، و ان الرجل ليعمل بعمل اهل الشر سبعين سنةً فاذا اوصى لم يحف فى وصية فيختم له بخير عمله فيدخل الجنة ، ثم قال ابو هريرة اقرؤا ان شئتم تلك حدود الله » الى قوله « و لهم عذابٌ مهينٌ »

آنكه در آخر آيت گفت « اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ » - يعنى كه اگر اين وصيت كننده آن حيف و ظلم بنادانى كرد در وصيت كه حيف در آن نشناخت و ظلم ندانست پس الله آمرزگارست و بخشاينده ، او را بيا مرزد و ببخشايد .

النبوة الثالثة - قوله تم : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » الايه ... - يا - نداء كالبند

است ، و آى - نداء دل ، و ها - نداء جان ، ميگويد - اى همگي بنده اگر طمع داري كه قدم در كوى دوستى نهى ، نخست دل از جان بردار ، و معلومي كه داري از احوال و اعمال همه در باز ، كه در شرع دوستى جان بقصاص از تو بستانند ، و معلوم بديت ، و هنوز چيزى در بايد . اينست شريعت دوستى ، اگر مرد كارى در آي و اگر نه از خويشتن دوستى و نردامنى كارى نرود .

از پي مردانگي پاينده ذات آمد چنار وز پي تر دامنى اندك حيوه آمد سمن
 جان فشان و راه كوب و راد زى و مرد باش ناشوى باقى چودامن برفشائى زين دمن
 آرى ! عجب كارى است كار دوستى ! و بلعجب شرعى است شرع دوستى ! هر كشته

را در عالم قصاص است یا دیت بر قاتل واجب، و در شرع دوستی هم قصاص است و هم دیت و هر دو بر مقتول واجب.

پیر طریقت - گفت - « من چه دانستم که بر کشته دوستی قصاص است، چون بنکرستم این معامله ترا با خاص است، من چه دانستم که دوستی قیامت محض است؟ و از کشته دوستی دیت خواستن فرض! سبحان الله این چه کارست این چه کار! قومی را بسوخت، قومی را بکشت، نه يك سوخته پشیمان شد و نه يك کشته برگشت!

کم تقتلونا و کم نحبکم
یا عجباً کم نحب من قتلا
نور چشمم خاک قدمهای تو باد
آرام دلم زلف بغمهای تو باد
در عشق تو دادم ستمهای تو باد
جانی دارم فدای غمهای تو باد

یکی سوخته و در یقناری بمانده، یکی کشته و در میدان افراد سرگشته، یکی درخبر آویخته، یکی در عیان آمیخته، آن تخم که ریخته؟ وین شور که برانگیخته؟ یکی در غرقاب، یکی در آرزوی آب، نه غرقه آب سیراب، نه تشنه را خواب.

« کُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ » - وصیت خداوندان مال دیگرست و وصیت خداوندان حال دیگر، وصیت توانگران از مال رود، و وصیت درویشان از حال. توانگران با آخر عمر از ثلث مال بیرون آیند، و درویشان از صفاء احوال و صدق اعمال بیرون آیند، چندانك عاصی از کرد بد خویش بر خود بترسد، ده چندان عارف با صدق اعمال و صفاء احوال بر خود بترسد، اما فرق است میان این و آن: که عاصی را ترس عاقبت است و بیم عقوبت، و عارف را ترس اجلال و اطلاع حق است. این ترس عارف هیبت گویند، و آن ترس عاصی خوف، آن خوف از خبر افتد. و این هیبت از عیان زاید، هیبت ترسیدست که نه پیش دعا حجاب گذارد، نه پیش فراست بند، نه پیش امید دیوار، ترس نیست گدازنده و کشنده، تاندا «الاتخافوا ولا تحزنوا» نشنود نیار آمد! خداوند این ترس را کرامت می نمایند، و به بیم زوال آن ویرا می سوزانند، و نور می افزایند و فرع تغیر در وی می افکنند.

بو سعید بو الخیر را قدس الله روحه این حال بود بوقت نزع، چون سر عزیز بر بالین مرگ نهاد گفتندش - ای شیخ قبله سوختگان بودی، مقتدای مشتاقان، و آفتاب جهان، اکنون که روی بحضرت عزت نهادی، این سوختگان را وصیتی کن، کلمه گوی تا یاد گاری باشد. شیخ گفت:

پر آب دو دیده و پر آتش جگرم
پر باد دو دستم و پر از خاک سرم
بشر حافی راهمین حال بود بوقت رفتن، گریستن وزاری در گرفت، گفتند: یا ابا نصر
أُتُحِبُّ الْحَيَاةَ؟ مگر زندگی می دوست داری؟ و مرگ را کراهیت؟ گفت: نه «ولكن
القدم على الله شديد» - بر خدای رسیدن کاری بزرگ است و سهمگین. این حال گروهی
است که بوقت رفتن هیبت و دهشت برایشان غالب شود از تجلی جلال و عزت حق، و تا
نداء «الأتخافوا» نشنوند نیارامند. باز قومی دیگرند که بوقت رفتن ایشان را تجلی
جمال و لطف حق استقبال کند، و برق انس تابد، و آتش شوق زبانه زند، چنانکه پیر اهل
سلامت **عبدالله منازل** یکی پیش وی در شد، گفت: ای شیخ! مرا در خواب نمودند
که ترا یکسال زندگی مانده است، شیخ یکی بر سر زد گفت: «آه! که یکسال دیگر
در انتظار ماندیم» آنکه برخاست و در وجود وجدان خویش بجنبید، واضطرابی بنمود
از خود بیخود شد. و گفت: - آه کی بود که آفتاب سعادت بر آید، و ماه روی دولت
در آید.

کی باشد کین قفص به پردازم
در باغ الهی آشیان سازم
مکحول شامی مردی مردانه بود، و در عصر خویش یگانه، در دو اندوه این
حدیث او را فرو گرفته، هرگز نخندید. و در بیماری مرگ جماعتی پیش وی در شدند
و می خندید. گفتند: ای شیخ! تو همواره اندوهگن بودی؟ این ساعت اندوه بتولایق تر
چرا می خندی؟ گفت: - «چرا نخندم و آفتاب جدائی بر سر دیوار رسید، و روز انتظارم
برسید، اینک درهای آسمان گشاده و فریشتگان بر دایره میزنند که **مکحول** بحضرت
می آید.»

وصل آمد و از بیم جدائی رستیم
نا دلبر خود بکام دل بنشتیم

النوبة الاولى - قوله تم: « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا - » ای ایشان که بگرویدند « كُتِبَ عَلَيْكُمُ » نبشته آمد بر شما « الصَّيَامُ » روزه داشتن « كَمَا كُتِبَ » همچنانك نبشته آمده بود « عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ » برایشان که پیش از شما بودند « لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ » ^{۱۸۳} تا مگر شما باز پرهیزنده آفید.

« أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ » - روزی چند شمرده، « فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا » هر کس که از شما بیمار بود « أَوْ عَلَى سَفَرٍ » یا در سفری « فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ » هم شمار آن در روزگاری دیگر روزه باز دارد، « وَ عَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ » و بر ایشانست که توانند که روزه دارند و خواهند که ندارند « فِدْيَةٌ » باز خریدن آن « طَعَامُ مَسْكِينٍ » بطعام دادن درویشی هر روز را مدی « فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا » هر که بر مدد بیفزاید بطوع دل، « فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ » آن ویرا به است « وَ أَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ » و اگر روزه دارید شما را خود به « إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ » ^{۱۸۴} اگر دانید.

« شَهْرُ رَمَضَانَ » - ماه رمضان « الَّذِي أَنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ » آن ماه که قرآن در آن فرو فرستادند « هُدًى لِلنَّاسِ » راه نمونی مردمان را « وَ بَيِّنَاتٍ » و نشانها نمودن ایشان را « مِنْ الْهُدَى » از راه نمونی حق، « وَالْفُرْقَانِ » و جدای نمودن میان حق و باطل « فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ » هر که حاضر و مقیم بود از شما در ماه رمضان، « فَلْيَصُمْهُ » گوی روزه دارد، « وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ » و هر که بیمار بود یا در سفری « فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ » گوی میخورد و هم شمار آن در روزگاری دیگر روزه باز دار « يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ » الله بشما آسانی میخواهد « وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ » و دشواری نمیخواهد، « وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ » و فرمود تا شمار تمام

کنید «وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ» و خداوند خویش را به بزرگی بستائید «عَلَيَّ مَا هَدَيْكُمْ»
 بآنکه شما را راه نمود «وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ»^{۱۸۰} و مگر تا از وی آزادی کنید.
النوبة الثانية - قوله تم: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ»

الآية.. معنی - صیام - در شریعت باز ایستادنست از طعام و شراب و شهوت را ندادن بآیدت و در لغت عرب از هر چیز باز ایستادن است، چنانکه کسی از گفتن باز ایستد گویند - صام عن الكلام و ذلك فی قوله تم «انی نذرت للرحمن صوماً» و کسی که از نیکی و برّ باز ایستد گویند صام عن المعروف - و چهار پای که از علف و حرکت باز ایستد گویند - صامت الدابة.
 «كَمَا كُتِبَ عَلَيَّ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِي» - سخنی مجمل است، دو وجه احتمال کند: یکی آنست که بر پیشینیان همین ماه رمضان بقدر وقت و عدد و روزگار واجب کرده بودند، اما فرق آنست که اندر شرع ایشان روا نبودی اندر شهای ماه روزه جز یکبار باول شب طعام خوردن و شراب و باز اندرین شرع مقدس رب العالمین تیسیر ارزانی داشت، و همه شب شراب و طعام و تمتّع مباح کرد. ازینجا گفت **مصطفی ع** «فضل ما بین صیامنا و صیام اهل الكتاب اكلة السحر».

و دیگر وجه آنکه اصل روزه و حدود کیفیت آن واجب کرده بودند اما نه بوقت ماه رمضان، و نه عدد سی روز. اگر وجه اول گوئیم - آنست که **حسن بصری و سدی** و جماعتی گفتند - که بر ترسایان پیشینیان ماه رمضان واجب کردند، و بودی که رمضان بتابستان گرم بودی یا بزمستان سرد، ایشان تغییر کردند و با فصل ربیع گردانیدند، و کفّارت آن تغییر را ده روز درافزودند، و بعد از آن پادشاه ایشان ده روز دیگر درافزود عارضی را که رسیده بود او را، تا به پنجاه روز قرار گرفت. **شعبی** گفت - اگر همه سال روزه دارم به روز شك ندارم که این سنت ترسایان است، که ماه رمضان بر ایشان واجب کردند و ایشان باول ماه يك روز درافزودند، و بآخر يك روز، یعنی که احتیاط میکنیم تا هیچ روز فوت نشود، پس هر قدری که آمدند پیش روان خود را متابعت کردند، و باول ماه يك روز می افزودند، و بآخر يك روز تا به پنجاه روز قرار گرفت - اینست که

خدای گفت: «كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ» - و مصطفی ع ازینجا گفته - که بر ماه رمضان پیشی مکنید بر روزه داشتن يك روز يادو روز ، روزه دارید چون ماه بینید ، و روزه گشائید چون ماه به بینید ، اگر ماه پوشیده باشد شعبان سی روز بشمرید پس روزه گیرید - اکنون بحکم این خبر شاید روز شك روزه داشتن به نیت روزه ماه رمضان ، که این خود درست نیاید اصلاً ، و همچنین شاید به نیت فریضه قضایا نذر یا کفارت روزه داشتن درین روز ، که کراهیت است ، اما اگر به نیت تطوع روزه دارد ، اگر پیش از آن رجب و شعبان روزه داشته است ، یا ویرا عادتی مستمر بوده ، بر وفق آن عادت رواست و اگر عادتی نبوده و در اول شعبان روزه نداشته ، پس البته روا نیست و معصیت است ، لِمَا رَوَى عَنْ عَمَّارِ بْنِ يَاسِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ - مَنْ صَامَ الْيَوْمَ الَّذِي يَشْكُ فِيهِ فَقَدْ عَصَى أَبَا الْقَاسِمِ صَلَعم .

اما وجه دوم - که احتمال میکنند آنست که اصل روزه داشتن و حدود آن بشناختن بر شما بنشستند ، چنانکه بر پیشینیان نبشتند ، و بر پیشینیان روزه روز عاشورا و ایام البیض واجب بود . و اول کسی که روزه داشت آدم بود ، قال علی بن ابی طالب علیه السلام لَمَّا أَهْبَطَ آدَمُ مِنَ الْجَنَّةِ إِلَى الْأَرْضِ ، أَحْرَقَتْهُ الشَّمْسُ فَاسْوَدَّ جَسَدُهُ ، فَأَنَّهُ حَبْرٌ ثَوِيلٌ فَقَالَ يَا آدَمُ انْجِبْ أَنْ يَبْيُضَّ جَسَدُكَ ؟ قَالَ - نَعَمْ - قَالَ فَصُمْ مِنَ الشَّهْرِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ثَلَاثَةَ عَشَرَ وَ أَرْبَعَةَ عَشَرَ وَ خَمْسَةَ عَشَرَ فَصَامَ آدَمُ أَوَّلَ يَوْمٍ ، فَأَبْيَضَ ثَلَاثَ جَسَدِهِ ، وَ صَامَ الْيَوْمَ الثَّانِي فَأَبْيَضَ ثَلَاثَ جَسَدِهِ ، وَ صَامَ الْيَوْمَ الثَّلَاثَ فَأَبْيَضَ جَسَدُهُ كُلَّهُ ، فَسَمِيَتْ - أَيَّامُ الْبَيْضِ - وَ مَصْطَفَى ع چون در مدینه شد همچنین روزه داشت ایام البیض و روز عاشورا تا هفتم ماه بر آمد ، آنکه روزه ماه رمضان واجب کردند باین آیت که گفت : « كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ » الی قوله « أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ » ، و هر چند که این جمله بود آیت دیگر مفسر کرد گفت : « شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ » الی قوله - « فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ » - آنکه فرمود . تا جمله این ماه روزه دارند آنجا که گفت - « وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ » - و مصطفی ع بیان کرد و در شرح بیفزود گفت : « صَوْمُ الرُّؤْيَةِ وَ افْطَرُ الرُّؤْيَةِ

فان غمّ علیکم الهلال فعدوا ثلثین .

معنی دیگر گفته اند « کَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ » میگوید- روزه بر شما چنان نبشتمد که بر جهودان و ترسایان و بر اهل ملتها ، که شبهای روزه چون بختنیدید برایشان طعام و شراب و مباشرت اهل حرام بودی . میگوید بر شما همچنان حرام است بعد از نماز خفتن و خواب و این در ابتداء اسلام بود ، پس منسوخ شد بآن آیت که « احلّ لكم ليلة الصيام ... » الآية .

آنکه گفت : « لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ » - روزه بدان فرمود تا به پرهیزد از طعام و شراب و مباشرت در حال روزه داشتن ، و این تنبیهی عظیم است خلق را که چون روزه دار را بحکم روزه از ملک مباح و شهوت راندن حلال می باز دارند از ملک دیگران و حرامها اولیتر که باز ایستند ، و از شهوت راندن بآن معنی باز داشتند تا مسالك شیطان در باطن روزه دار بسته شود ، و راه بوی فرو گیرد تا وسوسه نکند ، و الیه الاشارة بقول النبی ص « ان الشیطان لیجرى من ابن آدم مجرى الدم فضايقوا مجاریه بالجوع » و قال صلعم « الصّوم جنة »

« آیاماً معدودات » ای کتب علیکم الصیام فی « آیام معدودات » - روزه بر شما نبشتمد روزی چند شمرده ، سی روز یا بیست و نه روز ، و این معدودات صیغتی است تقلیل را ، عرب چیزی که در ذکر اندک فرا نمایند گویند - معدوده ، و در قرآن « دراهم معدوده » و « آیاماً معدوده » بر این طریق است . ارباب معانی گویند : « آیاماً معدودات » تخفیفی است که فرا بی تکلیف داشت ، چون بند گانرا بر روزه تکلیف کرد و این بار حکم بریشان نهاد ، آیاماً معدودات بگفت تا بر بنده آن تکلیف گران نیاید ، و نظیره قوله تم « وَ جَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ » ثم قال بعده : « و ما جعل علیکم فی الدین من حرج »

« فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا » - هر که از شما بیمار بود و طاقت روزه ندارد یا در سفری باشد و روزه بگشاید در آن سفر بروی است که هام شمار آن در روزگاری

دیگر روزه باز دارد، اگر پیوسته خواهد و اگر گسسته هر دو رواست. وجوه و نظایر
مرض در قرآن چهار است :- یکی بمعنی - شك - چنانك در اول سورة البقرة گفت « فی
قلوبهم مرضٌ » ای شك و در سورة التوبة « و اما الذين فی قلوبهم مرضٌ » ای شك، و
در سورة محمد ص « رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ » ای شك. وجه دوم مرض
بمعنی - فجور - است چنانك در سورة الاحزاب بدو جایگه گفت : « فيطمع الذي فی قلبه
مرضٌ » « لئن لم ينته المنافقون » « والذين فی قلوبهم مرضٌ » ای فجور. وجه
سیم مرض بمعنی - جراحت - است چنانك در سورة النساء و در سورة المائدة گفت :- « وان
كنتم مرضى » ای جرحی، وجه چهارم مرض بیماری - است بعینه، چنانك درین آیت
گفت « فمن كان منكم مريضاً » و در آن آیت دیگر « و من كان مريضاً » ای من
جميع الازجاع، و در سورة النور و در سورة الفتح گفت « ولا على المريض حرجٌ » و در
سورة التوبة « ليس على الضعفاء ولا على المرضى » یعنی من كان فی شئ من مرض.

« وَ عَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ » - قراة مدلی و ابن ذکوان از شامی مضاف

است - فدية طعام - و قراة هشام از شامی و نافع با جمع - مساکين - باقی « فِدْيَةٌ
طعامٌ مسکينٍ » - میگوید و ایشان که روزه توانند که دارند و خواهند که ندارند هر
روز درویشی را فدية دهند از طعام باز خریدن را، و این در ابتداء اسلام بود که هر کس
درین مخیر بود، اگر خواستی روزه داشتی، و اگر نه بگشادی و هر روز را مُدّی
بدرویشی دادی

آنکه گفت : « فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا » - اگر کسی بطوع خویش برین مُدّی بزیاد

نیکوست و پسندیده، و اگر روزه دارد خود بهتر و نیکوتر، و این حکم پیش از آن
بود که آیت منسوخ شد، پس چون « فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ » فرو آمد
این حکم منسوخ گشت، و تخییر برخاست، و بر ایشان که روزه توانند و مقیم باشند
واجب گشت، و ثابت، و مسافر را و بیمار را رخصت افطار بماند، و پیر ناتوان بی طاقت را
افطار و فدية این يك قول است. و قول دیگر « وَ عَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ » -

خاصه پیرانرا آمد؛ مردان وزنانرا که طاقت روزه میداشتند به تکلف و دشواری، الله تعالی ایشانرا رخصت داد بافطار و فدیة فرمود، آنکه منسوخ شد این حکم بدو سخن :- یکی این کلمت که «وَأِنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ» ، و دیگر «فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ» ، و سدیگر قول آنست که این آیت جمله محکم است، و هیچیز از آن منسوخ نه بر تقدیر «و علی الذین کانوا یطیعونه - فی حال شباهم و قوتهم ثم عجزوا عن الصوم فدیة طعام مسکین» میگوید بر ایشان که روزه می توانستند داشت و میداشتند پس عاجز شدند و قوتشان ساقط گشت فدیة است از طعام دادن بدرویشی، پس اگر برین بیفزاید و بیش از یک درویش طعام دهد، یا بیش از یک مد آن به است، و اگر جمع کند میان روزه و فدیة آن بهتر و نیکوتر، و اگر یکی کند پس روزه اولی تر.

«إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ» اگر میدانید و می دریابید.

فصل

بدانك روزه رکنیست از ارکان مسلمانی، و سببی ظاهر است اندر تقدیس طبیعت. و اندر شرایع انبیاء علیهم السلام روزه مشروع بودست از عهد آدم تا روزگار مصطفی. و بمقتضی خبر :- روزه چهار یک ایمانست، که مصطفی ع گفت «الصوم نصف الصبر والصبر نصف الايمان» و در روزه پنج چیز فریضه است و پنج چیز سنت : اما فریضه اول آنست که ماه رمضان طلب کند تا بداند که بر بیست و نه روزست یا بر سی روز، و بر قول یک عدل اعتماد کند. اما با آخر رمضان کم از دو عدل نشاید که گواهی دهند، و اگر بشهری دیگر ماه نو دیده باشند که بشازده فرسنگ دورتر باشد روزه برین قوم واجب نیاید.

در آثار بیارند که - کریم مولی ابن عباس گفت که ام الفضل بنت الحارث مرا بشغلی بشام فرستاد پیش معاویه، گفتا :- و شب آدینه ماه نو رمضان دیدند، و مردم در روزه شدند. و من روزه داشتم، چون به مدینه باز آمدم ابن عباس از من پرسید که ماه نو کی دیدی، گفتم شب آدینه، ابن عباس گفت ما اندر مدینه شب شنبه دیدیم

گفتم معاویه و اهل شام که ماه نو دیدند شما را کفایت نباشد؟ و بدان کار نخواهید کرد؟ گفت نه، که مصطفی ع ما را چنین فرموده آنکه کریب را فرمود تا روزه دارد و اقتداء با اهل مدینه کند. این يك وجه است از اصحاب شافعی. و وجه دیگر آنست که چون يك بقیه ماه نو دیدند حکم آن بهمه عالم روانست. و همه بقاع در آن یکسانست، و وجه اول درست تر است و اعتماد بر آنست، چنانکه بیان کردیم.

فريضة دوم آنست - که هر شب نیت کند، چنانکه بدل بیندیشد و بزبان بگوید - اصوم غداً صوم رمضان فريضة لله تع - و اگر يك شب نیت فراموش کند - بمذهب شافعی روزه وی درست نباشد، و قضا باید کرد. مصطفی ع گفت - «من لم ينو الصوم من الليل قبل الفجر فلا صوم له» این حکم روزه فرض است اما روزه نافله روا باشد، که بروز نیت کند تا بوقت زوال.

فريضة سوم آنست - که هیچیز بقصد بیاطن نرساند و باطن آنست، که قرار گاه چیزی باشد، چون دماغ و شکم و معده و مثانه، و اگر نه بقصد باشد چون مگس که در حلق پرد، یا غبار راه یا آب مضمضه که با کام جهد، یا حجامت کند یا سرمه در چشم کشد، و میل در گوش برد و پنبه در احلیل کند و این هیچ چیز روزه باطل نکند و روزه باطل نشود.

فريضة چهارم آن است - که مباشرت اهل نکند، چندانکه غسل واجب کند، و اگر بحال نسیان افتد روزه باطل نشود، مصطفی ع گفت - «رفع عن امتي الخطاء والنسيان وما استكروها عليه» و اگر بشب مباشرت کند و غسل بعد از صبح کند، روا باشد. و البته بهیچ طریق قصد آن نکند که آب پشت وی جدا شود، که انزال چون بقصد بود بهر صفت که باشد روزه باطل کند.

فريضة پنجم آنست - که بقصد و اختیار قی نکند، و اگر بی اختیار قی بوی در افتد، روزه باطل نشود. و خبیه منعقد که از حلق بیرون آید بسبب زکام روزه باطل نکند، اما چون بر دهن آید آنکه فرو برد روزه باطل کند.

اما سنتهای روزه - تأخیر سحور است، و تعجیل فطور، و روزه گشادن بخرما یا

آب ، و سواك دست بداشتن بعد از زوال ، و در جمله خیر ها كردن - چون صدقه دادن و قرآن خواندن ، و در مسجد معتكف بودن ، و قیام رمضان بیای داشتن . **مصطفی ع** گفت - « من صام رمضان وقامه ایماناً واحتساباً غفرله ما تقدم من ذنبه » گفت - هر كه ماه رمضان روزه دارد و اندر شب وی قیام آرد - چنانك روزه فریضه داند و قیام سنت ، خدای عزوجل گناه گذشته وی بیامرزد ، و این قیام رمضان نماز تراویح است : **رسول خدا** اندر ماه رمضان تراویح گزارد ، يك شب ، صحابه موافقت كردند ، و شب دیگر مردم مدینه رغبت نمودند ، چنانك مسجد پر گشت ، و **رسول** صلعم نماز تراویح گزارد ، شب سیم جمع مردم بسیار شد ، چنانك مسجد وكوی انبوهی گرفت . و **رسول** بیرون نیامد بگزاردن تراویح ، و گفت همی ترسم كه این نماز فریضه گردد ، و كار بر امت من دشوار شود ، هر كسی تنها بگزارد ، و این سنت من است . الله تع روزه فریضه كرد و من قیام سنت نهادم . و اندر روزگار **ابوبكر** كه عهد صادقان و خلاصان بود ، تنها همی گزاردند ، چون بعهد عمر رسید بترسید كه اندرین سنت تقصیر كنند ، گفت این سنت آشكارا آریم و بجمع گزاریم تا زیادت رغبت مؤمنان باشد ، و غیظ منافقان ، صحابه را جمع كرد و نماز تراویح بجماعت گزاردند ، بیست ركعت به پنج امام ، هر امامی دو سلام همی گزاردند ، و بیشترین شب در نماز بودندید ، كه اندر میان ترویحات دعا و مناجات آوردند ، و باین سبب مساجد روشن داشتندید ، پس بروزگار دیگر خلفا بر آن سنت برفتند . شبی **امیر المومنین علی ع** اندر كوفه همی گشت در ماه رمضان مسجد ها روشن همی دید گفت - خدای عزوجل خوابگاه عمر روشن كناد چنانك مسجد ها روشن كرد .

و در فضیلت ماه رمضان - علی الجمله در خبر می آید كه - **مصطفی ع** در آخر ماه شعبان خطبه كرد ، و گفت : « يا ايها الناس قد اظلكم شهر عظيم ، شهر اوله رحمة و اوسطه مغفرة و آخره عتق من النار ، شهر فيه ليلة خير من الف شهر ، من تقرب الى الله تع فيه بخصلة من خصال الخير كان كمن ادى فريضة فيما سواه (و من ادى فيه فريضة كان كمن ادى سبعين فريضة فيما سواه ، و هو شهر الصبر ، والصبر ثوابه الجنة ،

و هو شهر المساواة، و شهرٌ يزداد فيه رزق المؤمن، من فطر صائماً كان مغفرةً لذنوبه، و كان له اجره من غير ان ينقص من اجره شيئاً. « قلنا يا رسول الله ليس كلنا يجد ما يفطر به الصائم، قال رسول الله « يعطى الله هذا الثواب، من فطر صائماً على مذقة لبن او تمررة او شربة ماء، و من اشبع صائماً سقاه الله من حوضي شربة لا يظماً حتى يدخل الجنة و من خفف عن مملوكه فيه، غفر الله له و اعتقه من النار، فاستكثروا فيه من اربع خصال: خصلتين - ترضون بهما ربكم، و خصلتين لا غنى بكم عنهما، فاما الخصلتان اللتان ترضون بهما ربكم: شهادة - ان لا اله الا الله، و الاستغفار. و اما اللتان لا غنى بكم عنهما، فتمسكوا بالله الجنة و تتعوضون به من النار. »

« شَهْرُ رَمَضَانَ... » الآية... بنصب و رفع هر دو خوانده اند. نصب است

بر آن معنی که صوموا شهر رمضان. و رفع است و بر آن معنی - که میقات صیامکم شهر رمضان - آنکه رمضان را به بزرگی تر چیز آئین نهاد گفت: آن ماه که قرآن در آن فرو فرستادند. اینجا دو قول است: یکی آنکه قرآن در ماه رمضان شب هفدهم که بامداد آن جنگ بدر بود، از حضرت خدای باسماں دنیا فرو فرستادند، و در خزانه نهادند در بیت العزة، آنکه به بیست و سه سال نجم نجم، سورة سورة و آیت آیت، چنانکه لایق حال بود، و در خورد وقت بزمین میفرستادند همانست که جای دیگر گفت - « انا انزلناه فی لیلة القدر »، « انا انزلناه فی لیلة مبارکة » - گفته اند - که این شب مبارک شب قدر است، شب بیست و هفتم. و روی عن وائلة بن الاسقع ان النبی صلعم قال - انزلت صحف ابراهیم اول لیلة من رمضان، و انزلت التوریه لست مضین من رمضان، و انزل الانجیل. لثلاث عشرة خلت من رمضان، و انزل الزبور لثمانی عشرة خلت من رمضان، و انزل القرآن لاربعة و عشرين خلت من رمضان. « قول دیگر آنست که - انزل فیہ القرآن - ای انزل القرآن بفرضه و فضله - میگوید - ماه رمضان آنست که قرآن فرستادند بفضل آن، و فریضه گردانیدن آن بر مسلمانان.

و قال داود بن ابی هند: قلت للشعبي - شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن أما كان ينزل عليه فی سائر السنة؟ قال بلی - ولكن جبرئیل كان يعارض محمداً صلعم فی رمضان

ما نزل الله فيحكم الله ما يشاء، و يثبت ما يشاء، و يُنسى ما يشاء.

و اشتقاق قرآن از قرء - است و معنی قرء باهم آوردن است چیزی متفرق را، یعنی که قرآن سور و آیات و کلمات با هم آرد، و جمع کند؛ این خود از روی ظاهر است - اما از روی حقیقت قرآن بدان خوانند که هر چه مردم را بدان حاجت است از کار این جهانی و آن جهانی، و ترتیب معاش و معاد ایشان، جمع کند و ایشانرا بآن راه نماید.

اینست که گفت -: «هُدًى لِلنَّاسِ» ای هادی للناس، «وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَىٰ» ای - و آیات و اضحات من الحلال والحرام والحدود والاحكام، این قرآن سبب آشنائی و روشنائی است، و سبب راه بردن و راه یافتن. الله بحقیقت راهنمای مؤمنانست، و قرآن سبب راه یافتن ایشانست، که در آن بیان حلال و حرام است، و شرح حدود و احکام است، و جذا کردن میان حق و باطل، و فایده تکرار لفظ - هدی - بر مذاق اهل تحقیق آنست که گفته اند - «هدی» بر دو ضرب است -: یکی هدایت عام بواسطه راه، چنانک گفت «ادع الی سبیل ربک» دیگر هدایت خاص بی واسطه، که در میان آید چنانک گفت عز جلاله «ادعوا الی الله»، اول اشارت بمنزل است، و آخر اشارت بمقصد، اول نشان راه رفتن است و راه بردن، و آخر نشان رسیدن و بیاسودن.

«فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ» - ای من حضر منکم بسلده فی الشهر فلیصم ما شهد منه، و ان سافر فله الافطار. میگوید هر که ماه رمضان بوی در آید و در شهر خویش مقیم باشد، چندانک مقیم باشد از ماه تا روزه دارد، و اگر در میانه ماه سفر کند بگشاید که رواست. تأویل درست اینست و اختیار ابن عباس رض یدل ما روی ان النبی صلعم خرج عام الفتح صائماً فی رمضان حتی اقام بالکدیه افطر.

آنکه حکم اهل عذر اعادت کرد گفت: «وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ» - از بهر آن که در آیت پیش مقیم را نیز در عداد اهل عذر آورد و مخیر کرد و در این آیت تخیر مقیم منسوخ کرد و تخیر مسافر و بیمار باز گفت

تا معلوم شود که بیمار و مسافر را در رخصت افطار همان حکم است که از پیش رفت .
 و در افطار مسافر علما را خلاف است که عزیمت است یا رخصت ، جماعتی گفتند - عزیمت
 است و واجب ، چنانکه اگر کسی در سفر روزه دارد ، چون مقیم شود قضا باید کرد .
 و دلیل ایشان آنست که **مصطفی ص** گفت « لیس من البر الصیام فی السفر » ، و در آثار
 صحابه است - « الصائم فی السفر کالمفطر فی الحضر » ، و بیشترین فقها و اهل علم
 بر آنند که - رخصت - است اگر کسی روزه دارد در سفر فریضه گزارد ، و بروی قضا
 نیست و اگر بگشاید رواست ، که رخصت خداست ، و صدقه وی بر بندگان و تخفیف
 ایشان ، و دلیل برین خبر **جابر** است ، قال « کنا مع النبی صلم فی سفر فمنا الصائم و
 منا المفطر ، فلم یکن بعضنا یعیب علی بعض » - وعن **عائشة** : - ان **حمزة بن عمرو** قال
 یا رسول الله ! انی کنت اسرد الصوم أفاصوم فی السفر ؟ قال ان شئت فسم ، و ان شئت
 فافطر . - و فی روایة اخرى - قال یا رسول الله - أجد بی قوة علی الصیام فی السفر ،
 فهل علی جناح ؟ قال هی رخصة من الله ، فمن أخذها فحسن ، و من احب ان یصوم فلا
 جناح علیه . « و کسی که در سفر از روزه داشتن رنجور میشود در حق وی آن فاضلتر
 و نیکوتر که بگشاید ، که **رسول** بسفری بوده در ماه رمضان ، و یاران همه بروزه بودند ،
 نماز دیگر **رسول** را گفتند - که یاران همه برنج رسیدند ، و بی طاقت شدند ، **رسول**
 قدحی آب بخواست و بیاشامید ، و مردم همه دروی می نگرستند . پس قومی بگشادند
 و قومی نه ، **مصطفی ص** گفت ایشانرا که نگشادند - « اولئك العصاة » و بروایتی دیگر گفت -
 « ذهب المفطرون اليوم بالاجر . » و **سئل ابن عمر** عن الصوم فی السفر ؟ فقال - رأیت
 لو تصدقت علی رجل بصدقة فردّها علیک الم تغضب ؟ قیل نعم . قال - فانها صدقة من الله
 عز وجل تصدق بها علیکم . « و حد سفر که افطار در آن مباح است - شازده فرسنگ
 است - هر چه کم ازین بود افطار در آن نشاید و مسافر که در سفر معصیت باشد بمنذهب
 امام **مطلبی** البته روانیست که روزه بگشاید ، یا رخصتی از رخصتهای سفر بر کار گیرد .
 « یُرید الله بِکُم الیسر . . » - الله نعم بشما آسانی میخواهد و دژواری (۱)

نمیخواهد، که در حال بیماری و سفر شما را رخصت افطار داد، و آنکه از همه سال بیک رمضان رضا داد، و این محاباها ارزانی داشت.

« وَ لِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ » - و فرمود تا شمار تمام کنید، که مسلمانی بر پنج چیز بنا کرده اند: - شهادت و نماز و زکوة و روزه و حج، تا شمار این پنج رکن تمام کنید معنی دیگر « وَ لِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ » - فرمود تا شمار سی روز رمضان بر روزه تمام کنید یا شب سیئم ماه بینید. سدیگر معنی « وَ لِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ » فرمود تا شمار آنچه بعد از بیماری و سفر روزه گشاید قضاء آن بوقت خویش تمام کنید. « وَ لِتُكْمِلُوا... » بتشدید و لِتُكْمِلُوا « بتخفیف هر دو خوانده اند بتشدید قراءه بوبکر و یعقوب است، باقی بتخفیف خوانند، و تشدید در لفظ تأکید است در معنی.

« وَ لِتُكْمِلُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَيْكُمْ » - این تکبیر شب فطر است که ماه نو شوال بینند، تا آنکه که امام در نماز عید شود. « وَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ » میگوید - خداوند خویش را به تکبیر در عید بزرگی بسمائید، و به بی عیبی یاد کنید، و بر راء نمونی وی و یاری دادن وی از وی آزادی کنید.

النوبة الثالثة:- قوله تم: « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ » -

بزبان اشارت و بیان حکمت میگوید - ای شما که مؤمنانید! روزه که بر شما نهشته شد از آن نهشته شد که همه مهمان حق خواهید بود، فردا در بهشت خواهد تا مهمانان گرسنه بمهمانی برد که کریمان چون کسی را بمهمانی برند دوست دارند که مهمان گرسنه باشد تا ضیافت بدل مهمانان شیرین تر بود. رب العالمین بهشت و هر چه در آنست مؤمنان را آفرید که هیچیز از آن ویرا بکار نیست و بآن محتاج نیست.

پیر صوفیان دعوتی ساخت پس هیچکس نرفت، آن پیر دست برداشت گفت - بار خدا یا اگر بندگان خود را فردا با تش فرستی آن بهشت و آن نعیم بر کمال چون سفره من باشد! نوای سفره در آنست که خورنده بر سر آنست. آری! هر چه خزائن نعمت

است رب العالمین همه برای مؤمنان و خورندگان آفرید که خود نخورد، از اینجا گفت عز جلاله «الصوم لی». قال بعضهم - یعنی الصمدیة لی لا آکل ولا اشرب - صمدیت مراست که نه خورم و نه آشامم، و انا اجزی به - روزه داران را خود پاداش دهم بی حساب، که ایشان موافقت ما طلب کرده اند از روی ناخوردن، و دوستی ما خواسته اند، که اول مقامی در دوستی موافقت است، اکنون میدان که چون موافقت تو مرفریشگانرا بآمین گفتن در آخر سورة الحمد حاصل شود، گناه گذشته و آینده تو و بیامرزد - چنانکه در خبر است پس موافقت تو الله را بنا خوردن، هر چند که ناخوردن تو تکلفی است و وقتی، ناخوردن الله صفتی است و ازلی، میدان که از آن چه شرف و کرامت بتو باز گردد در دل و دین. و گفته اند - «الصوم لی» - اضافت روزه با خود کرد تا دست خصمان از آن کوتاه کند، فردا در قیامت چون خصمان گرد تو بر آیند، و عبادتهای تو بآن مظالم که در گردن داری بردارند، رب العالمین آن روزه تو در خزینة فضل خود میدارد، و خصمان ترا می گوید - این آن منست، شما را و رآن دستی نه - پس بعاقبت بتو باز دهد، گوید - این اضافت از بهر آن با خود کردم تا از بهر تو نگه دارم.

حکمتی دیگر گفته اند روزه روزه دار را، یعنی تا خدا و ندان نعمت حال درویشان و گرسنگی ایشان بدانند و با ایشان مواسات کنند، از اینجا بود که مصطفی را از اول یتیم کرد تا یتیمانرا نیکو دارد، پس غریب کرد تا غریبى خود یاد آورد، و بر غریبان رحمت کند، و بی مال کرد و یرا تا درویشانرا فراموش نکنند.

باتو در فقر و یتیمی ما چه کردیم از کرم تو همان کن ای کریم از خلق خود با خلق ما مادری کن مر یتیمانرا بیرون و درشان بلطف خواجگی کن سائلانرا اطعمشان گردان و وفا

روزه عالمه مؤمنان بزبان شریعت شنیدی، اکنون روزه جوان مردن طریقت بزبان اهل حقیقت بشنو، و ثمره و سرانجام آن بدان :- چنانکه تو تن را بروزه داری و از طعام و شراب باز داری، ایشان دلرا بروزه در آرند، و از جمله مخلوقات باز دارند. تو از پامداد تا شبانگاه روزه داری، ایشان از اول عمر تا آخر عمر روزه دارند، میدان روزه تو یک روز است، میدان روزه ایشان یک عمر. یکی یش شبلی در آمد شبلی او را گفت -

تجسّنُ ان تصوم الابد؟ - تو توانی که روزه ابد داری؟ گفت - این چون باشد؟ شبلی گفت - همه عمر خویش يك روز سازی و بروزه باشی و پس بیدار خدای بگشائی . خداوندان یافت و جوانمردان طریقت گفته اند که - صوم الرؤیته و افطر الرؤیته - این ها از روی اشارت کنایت از حق است جل جلاله ، بسا فرقا که میان روزه داران بود ، فردا آنکس که بنفس روزه داشت شراب سلسبیل و زنجبیل بیندازد دست فریشتگان و ولدان ، چنانك گفت «و یسقون فیها كأساً کان مزاجها زنجبیلاً» . و آنکس که بدل روزه داشت شراب طهور گیرد ، در كأس محبت بر بساط قربت از بد صفت ، چنانك گفت «وسقا هم ربهم شراباً طهوراً» . شراب و آی شراب . شرابی که هر که از آن جرعه چشید جانش در هوای فردا نیت پیرید ، شرابی که از آن بوی وصل جانان آید ، گردو صد جان در سر آن کنی شاید ، شرابی که مهر جانان بر آن مهر نهاده ، همه مهر ها در آن يك مهر بداده ، همه آرزوها در آن آرزو بینداخته ، دوجهان و نیز دل و جان بامید آن باخته ، پیر طریقت گفت :- الهی ! ما را برین درگاه همه نیاز روزی بود که قطره از آن شراب بردل ما ریزی؟ تا کی ما را بر آب و آتش بر هم آمیزی؟ ای بخت ما ! از دوست رستخیزی !

« شَهْرُ رَمَضَانَ .. » - الآیه ای اُتا کم شهر رمضان - میگوید اینك ماه رمضان اقبال کرد بر دوستان ، ماهی که هم بشوید هم بسوزد : بشوید بآب توبه دلهای مجرمان ، بسوزد بآتش گرسنگی تنهای بندگان . اشتقاق - رمضان - از - رَمَضَا - است یا از - رَمَض - اگر از - رَمَضَا - است آن سنگ گرم باشد که هر چه بر آن نهند بسوزد ، و اگر از - رَمَض - است باران باشد که هر چه رسد آنرا بشوید . مصطفی را پرسیدند که رمضان چه باشد؟ گفت - اَرَمَضَ اللَّهُ فیه ذنوب المؤمنین و غفر هالهم - انس مالک گفت - از رسول خدا شنیدم که گفت - « هذا رمضان قد جاء ، تفتح فیه ابواب الجنة و تغلق فیه ابواب النار ، و تغلُ فیه الشیاطین ، من ادرك رمضان فـ لم یغفر له فمتی ؟ » و قال صلعم - « لو اذن الله لاسموات والارض ان تتكلمنا لبشرنا صَوَامَ رمضان بالجنة » . ای مسکین که قدر این نعمت نمی دانی ، هر کجا در عالم نواختی است و شرفی در کنار

تو نهاند، و تواز آن بی خبر، اسلام که از همه ملت‌ها برتر است و بهترین تو آمد، قرآن که از همه کتاب‌ها عزیزتر است کتاب تو. **مصطفی** که سید ولد آدم است و چشم و چراغ مملکت، و پیشرو جهانیان در قیامت رسول تو، **کعبه** که شریفترین بقعه‌است قبله تو، ماه رمضان که از همه ماه‌ها فاضلتر است و شریفتر ماه تو و موسم معاملات تو، ماهی که در آن ماه معاصی مغفور و شیاطین مقهور بهشت درو آراسته، و درها گشاده و درهای دوزخ در بسته، و بازار مفسدان در روشکسته، و اعمال مطیعان باخلاص پیوسته، و گناهان گذشته و آلودگی نبشته در آن سوخته.

امیر المؤمنین علی علیه السلام گفت - اگر الله خواستی که امت **اخمد** را عذاب کند ماه رمضان بایشان ندادی، و نه سوره «قل هو الله احد». خداوندان معرفت را اینجا رمزی دیگر است: گفتند - رمضان از آن گفتند - که رب العزة در این ماه دل‌های عارفان از غیر خود بشوید، پس بمهر خود بسوزد، که در آتش دارد که در آب، که تشنه و که غرقاب، نه غرقه سیراب و نه تشنه را خواب، و زبان حال ایشان میگوید:

گر بسوزد گو بسوزو ورنه نواز گونواز عاشق آن به کومیان آب و آتش در بود
تا بدان اول بسوزد پس بدین غرقه شود چون زخود بی خود شود معشوقش اندر بر بود

اینست که **پیر طریقت** گفت: حین سئل عن الجمعیة - فقال - ان يقع فی قبضة الحق، ومن وقع فی قبضة الحق، احترق فیہ والحق خلفه.

در عشق تو بی سریم سرگشته شده وز دست امید ما سر رشته شده
مانند یکی شمع بهنگام صبح بگداخته و سوخته و کشته شده

النوبة الاولى - قوله تم: «وَإِذَا سَأَلَكَ» - و چون پرسند ترا «عِبَادِي عَنِّي»
رهیکان من از من «فَأَنِّي قَرِيبٌ» من نزدیک ام، «أَجِيبْ» پاسخ میکنم «دَعْوَةَ الدَّاعِ» خواندن خواننده را. «إِذَا دَعَانِي» هر گاه مرا خواند، «فَلَيْسَ تَجِيبُوَالِي»
ایدون بادا که پاسخ کنند رهیکان من چون ایشانرا فرمایم، «وَلَيْدُو مَثْوَابِي» و بمن

بگروند چون ایشان را خوانم. «لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ»^{۱۸۶} «تا بر راستی و راه راست بمانند.

«أَحِلَّ لَكُمْ...» - حلال کرده آمد شمارا «لَيْلَةَ الصَّيَامِ» در آن شب که دیگر روز آن روزه خواهید داشت «الَّرَفْتُ إِلَى نِسَائِكُمْ» رسیدن بزنان خویش «هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ» ایشان آرام شما اند «وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ» و شما آرام ایشانید «عَلِمَ اللَّهُ» بدید خدا و بدانست و خود دانسته بود «أَنْتُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ» که شما کز رفتید در خویشتن «فَتَابَ عَلَيْكُمْ» توبه داد شمارا بر آنچه کردید «وَعَفَا عَنْكُمْ» و عفو کرد شما را، «فَالآنَ» از اکنون «بِأَشْرَوْهِنَّ» می رسید بایشان، «وَابْتَغُوا» و می جوئید «مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ» آنچه خدای شمارا روزی نبشت، «وَكُلُوا وَاشْرَبُوا» و میخورید و می آشامید «حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمْ» تا آنکه که پیدا شود شمارا «الْغَيْطُ الْأَبْيَضُ» نیغ روز «مِنَ الْغَيْطِ الْأَسْوَدِ» از دامن شب «مِنَ الْفَجْرِ» از بام که شکافد از شب، «ثُمَّ آتَمُوا الصَّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ» پس آنکه روزه خویش تمام کنید تا شب، «وَلَا تُبَاشِرُوهُنَّ» و بزنان خود مرسید «وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ» تا معتكف باشید در مسجدها، «تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ» این اندازهاست که خدای نهاد در دین خویش «فَلَا تَقْرَبُوهَا» گرد آن مگردید بدر گذاشتن «كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ» چنین پیدا میکند الله «آيَاتِهِ لِلنَّاسِ» نشانهها پسند خویش مردمانرا «لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ»^{۱۸۷} تا از خشم و ناپسندی وی باز پرهیزید.

النوبة الثانية - قوله تم: «وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي» الآية... - مفسران گفتند

چون آیت آمد که «وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ» یاران گفتند - یا رسول الله اکنون که ما را بدعا فرمودند کی خوانیم و چون خوانیم؟ بروز خوانیم یا بشب؟ باواز

بلند خوانیم یا نرم خوانیم؟ نزدیک است تا براز خوانیم؟ یا دور است تا با آواز خوانیم؟ رب العزة بجواب ایشان این آیت فرستاد «وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي...» - آورده اند در بعضی کتب که چون موسی ع با حق مناجات کرد گفت - بار خدایا! دوری تا ترا با آواز خوانم؟ یا نزدیکی تا براز خوانم؟ جواب آمد - که ای موسی! اگر دوری را حدی بنهم هرگز بآن نرسی، و اگر نزدیکی را حدی بنهم طاقت نداری، وزیر بار عظمت و جلال ما پست شوی.

پیر طریقت - از اینجا گفت :- الهی از نزدیک نشانت میدهند و برتر از آنی، وز دورت می پندارند و نزدیک تر از جانی، موجود نفسهای جوانمردانی، حاضر دلهای ذاکرانی. ملکا! تو آنی که خود گفتی و چنانک گفتی آنی. بشنو لطیفه نیکو درین آیت: گفتند سؤال هر رونده دلیل حال او باشد، قومی را همه اندیشه مخلوقات و محدثات گرفته بود وز همت دون چندان در مصنوعات آویختند که خود پر وای صانع نداشتند، و با حقیقت معرفت او نپرداختند، تا یکی از روح پرسید، یکی از کوه، یکی از مال غنیمت، یکی از حال یتیمان، یکی از خر و قمار، یکی از عذر زنان، لاجرم جواب همگان بواسطه داد چنانک گفت - «يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْإِنْفَالِ قُلِ الْإِنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ» الايه «وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي» الايه. «وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا».

ای سید سادات و ای مهتر کائنات! ایشان که فرود از ما با دیگری پرداختند، و بقدر همت خود سؤال کردند، همه را تو ای محمد جواب ده! و مقصود هاشان در کنار نه، باز قومی که از ما پرسند و از دوستی ما با دیگری نپردازند، تخصیص و تشریف ایشانرا بجواب واسطه از میان بردارم بخودی خودشان جواب دهم.

«فَأَنِّي قَرِيبٌ» - نگفت قُلْ أَنِّي قَرِيبٌ - آنکه در تشریف بیفزود گفت: «عِبَادِي» بندگان من، رهیگان من، اضافت ایشان با خود کرد، اگر کعبه سنگین را با پنج رقم اضافت بروی کشید و گفت - «طَهَّرِيَّتِي» چندان شرف یافت که مطاف جهانیان و قبله عالمیان گشت، و از هر جباری که قصد آن کرد آزاد شد. پس بنده مؤمن با معرفت

و توحید چون این رقم تخصیص و اضافت بروی کشید اولی تر که بکرامتها و رتبتها رسد و گفته اند - که عبد بر دو قسم است یکی آنست که این نام بروی افتاد از طریق ایجاد و تسخیر، و برین معنی گفت الله جل جلاله - «ان کلّ من فی السموات والارض الا انتی الرحمن عبداً»، و برین اعتبار مؤمن و کافر و صدیق و زندق را - عبد - گویند.

و قسم دیگر آنست که این نام بروی افتاد از طریق تخصیص و تشریک،

چنانکه گفت - «وَ اِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي» آیه... - «ان عبادی لیس لک علیهم

سلطان» آیه، «اسری بعبده» آیه، و «عباد الرحمن» آیه... و برین اعتبار اگر فاسفی را گویند یا کافری را که وی بنده خدا نیست که بنده طاغوت است، و بنده هوی و شهوت روا باشد - و به قال الله عز و جل «و عبد الطاغوت» و قال النبی - «تس عبد الدرهم».

«أَجِيبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ» - این باز کرامتی دیگر است و ابندگان،

و فضلی دیگر، که اجابت خود در خواندن و دعا کردن ایشان بست، نه در اخلاص اعمال ایشان. تا اگر مفلسی باشد یا عاصی که از سر ندامت و شکستگی بی بضاعت طاعت او را خواند، نومید نباشد، و خواندن بنده مرخدا را سه روی دارد - هر سه دعا گویند:

اول آنست که بروی ثنا گوید و بپاکی بستاند، و بیگانگی وی اقرار دهد، چنانکه گوید «انت الله لا اله انت، ربنا لک الحمد» هذا و امثاله، و الیه الاشارة بقوله صلعم - «والدعاء

هو العبادة». دیگر وجه آنست که بنده عفو خواهد و مغفرت و رحمت، گوید - «اغفر لی

وارحمنی واعف عنی واهدنی». «ومن ذلك قوله تم «اهدنا الصراط المستقیم». سدیگر

وجه آنست که حظّ دنیوی خواهد - گوید «ارزقنی مالاً وولداً». این هر سه قسم را

دعا گویند، که بنده باوّل در همه خدا را خواند و گوید - «یا الله! یا رحمن! یا رب!»

اما معنی آیت، گفته اند: - که خاص است اگر چه بر لفظ عام است میگوید خواندن

خواننده را پاسخ کنم، هر گه که خواند. یعنی خواندن او بشرط خویش باشد و در اجابت

وی خیرت بود. و دلیل برین تخصیص آنست که مصطفی ع گفت. «ما من مسلم دعا

الله عز و جل بدعوة لیس فیها قطیعة رحم ولا اثم الا اعطاه بها احدى خصال ثلث:

أَمَّا أَنْ يَعْجَلَ دَعْوَتَهُ ، وَأَمَّا أَنْ يَدْخُلَهُ فِي الْآخِرَةِ ، وَأَمَّا أَنْ يَدْفَعَ عَنْهُ مِنَ الشَّرِّ مِثْلَهَا ، قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَذَلِكَ أَكْثَرُ ، قَالَ اللَّهُ أَكْثَرُ .

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، قَالَ - قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : - مَا قَالَ عَبْدٌ قَطُّ يَا رَبِّ ثَلَاثًا إِلَّا قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ - لِيَبْرَأَ عَبْدِي ، سَلْ فَيَعْجَلَ مِنْ ذَلِكَ مَا شَاءَ وَيُؤْخِرَ مَا شَاءَ . « وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَدْعُو اللَّهُ بَعْدَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَيَقِفُهُ بَيْنَ يَدَيْهِ ، فَيَقُولُ عَبْدِي ! إِنِّي أَمَرْتُكَ أَنْ تَدْعُوَنِي ، وَوَعَدْتُكَ أَنْ أَسْتَجِيبَ لَكَ ، فَهَلْ كُنْتَ تَدْعُوَنِي ؟ فَيَقُولُ - نَعَمْ يَا رَبِّ ! كُنْتُ أَدْعُوكَ ، فَيَقُولُ - كُنْتَ تَرَى لِبَعْضِ دَعَائِكَ أَجَابَةً وَبَعْضُهُ لَا تَرَى لَهُ أَجَابَةً ، فَيَقُولُ نَعَمْ يَا رَبِّ ! فَيَقُولُ - أَمَّا أَنْ تَدْعُوَنِي بِدَعْوَةٍ قَطُّ إِلَّا أَسْتَجِيبَتْهَا لَكَ ، فَمَاذَا كُنْتَ عَجَلْتَهَا لَكَ فِي الدُّنْيَا وَ أَمَّا ذَخَرْتَهَا لَكَ فِي الْآخِرَةِ ، أَلَيْسَ دَعْوَتِي يَوْمَ كَذَا وَ كَذَا فِي حَاجَةٍ أَقْضِيهَا فَقَضَيْتَهَا فَيَقُولُ نَعَمْ يَا رَبِّ ! فَيَقُولُ إِنِّي ذَخَرْتُ لَكَ فِي الْجَنَّةِ كَذَا وَ كَذَا . فَلَا يَدْعُو اللَّهَ دَعْوَةً دَعَا بِهَا عَبْدُهُ الْمُؤْمِنُ فِي الدُّنْيَا إِلَّا بَيَّنَّ لَهُ مَا عَجَّلَ لَهُ وَ مَا ذَخَرَ قَالَ فَيُنَادِي الْعَبْدُ فِي ذَلِكَ الْمَوْقِفِ ، يَقُولُ يَا لَيْتَ لَمْ يَعْجَلْ لِي مِنْ دَعَائِي شَيْءٌ . »

وشرط دعا آنست، که بنده در حال دعا شکسته دل باشد و انده گن، و دعا که کند بتضرع و زاری کند بارهبت و خشیت، لقوله نعم - ادعوا ربکم تضرعاً و خفیه . « آنست که دعا بسر کند، و بآهستگی و شکستگی، نه بآواز بلند، که آواز بلند در دعا اعتداست، والله نعم اعتداء در دعا دوست ندارد . يقول نعم « انه لا يحب المعتمدين . »

وَقَالَ أَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ : - قَدْ مَنَعَ رَسُولُ اللَّهِ - فَلَمَّا دَنَوْا مِنَ الْمَدِينَةِ كَبَّرَ النَّاسُ وَ رَفَعُوا أَصْوَاتَهُمْ - فَقَالَ صَلِّمْ « يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَفْكُمْ لَنْ تَدْعُوا أَصْمَ وَلَا غَائِبًا » وَ أَزِيغُ جَاسْتُ كَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ زَكْرِيَّا رَا بَآوَازِ نَرَمِ دَرِ دَعَا بَسْتَوْدَ گُفْتُ : « أَذْنَادِي رَبِّهِ نَدَاءُ خَفِيًّا » . وَ أَزِ آدَابِ دَعَا آنست که طاعتی و صدقه فرایش دارد، که مردی از **مصطفی ص** دعا خواست، رسول گفت - « اعنّی علی کثرة الرکوع و السجود » ، دیگری آمد و دعا خواست گفت « و هل أتيت بجنّاح الدعاء ؟ » یعنی الصدقة - . و از آداب دعا - الحاح - است فقد قال ص - « ان الله يحب الملحين في الدعاء » ، و كان يقول « يا من لا يبرمه الحاح الملحين » و از آداب دعا - تعميم - است فانه ص - سمع رجلاً يقول - اللهم اغفر لي !

فقال «عَمَّ ولا تخصص!»، وعن انس بن مالك - قال رسول الله - «ان العبد ليدعو الله و هو يحبه» - قال: «فيقول يا جبريل! اقض لعبدي هذا حاجته واخرها فاني احب ان لا ازال اسمع صوته وان العبد ليدعو الله والله يبعثه، فيقول الله عز وجل يا جبريل اقض لعبدي هذا حاجته باخلاصه، و عجلها فاني اكره ان اسمع صوته» و عن يحيى بن سعيد القنطاري قال - رأيت الحق في المنام فقات - الهى كم ادعوك ولا تجيبني! فقال - يا يحيى لاني احب ان اسمع صوتك» و عن ربيعة بن وقاص عن النبي ص قال - ثلاث مواطن لا ترد فيها دعوة العبد :- رجل يكون في برية حيث لا يراه احد، فيقوم فيصلّي فيقول الله نعم للملائكة :- أرى عبدي هذا يعلم ان له رباً يغفر الذنوب، فانظروا ما يطلب - فتقول الملائكة، اى رب! رضاك ومغفرتك، فيقول :- اشهدوا اني قد غفرت له . ورجل يكون معه فيفر عنه اصحابه ويشبه هو في مكانه، فيقول الله للملائكة - انظروا ما يطلب عبدي؟ فتقول الملائكة بذل مهجة نفسه لك و يطلب رضاك ومغفرتك، فيقول - اشهدوا اني قد غفرت له . و رجل يقوم من آخر الليل فيقول الله - اليس قد جعلت الليل سكناً والنوم سباتاً، فقام عبدي هذا مصلياً ويعلم ان له رباً، فيقول الله للملائكة - انظروا ما يطلب عبدي، فتقول الملائكة - رضاك ومغفرتك، فيقول - اشهدوا اني قد غفرت له .

و عن جابر قال رسول الله صلعم «والذى نفسى بيده ان العبد ليدعو الله و انه عليه غضبان، فيعرض عنه ثم يدعو فيعرض عنه ثم يدعو، فيقول الله نعم للملائكة، ان عبدي لن يدعو غيري فقد استحييت منه، كم يدعوني و اعرض عنه، اشهد كم اني قد استحييت له» و در خبرست كه مردی در مسجد رسول صلعم دعا میكرد و رسول دروی می نگریست و تبسم میكرد، گفتند :- یا رسول الله چرا تبسم كردی؟ گفت - عجب آمد مرا دعاء این مرد، يكبار بگفت كه یا رب الله يكبار گفت كه «لبيك» پس دو بار بگفت كه - یارب! الله دوبار بگفت كه - لبیک - پس سه بار بگفت كه «یا رب!» الله سه بار بگفت كه - لبیک - .

و عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلعم :- «من فتحت له منكم ابواب الدعاء فتحت له ابواب الرحمة، و ما سئل الله شيئاً احب اليه من ان يسئل العافية، ان الدعاء ينفع بما نزل، و ممّا لم ينزل، فعليكم عباد الله بالدعاء» .

و عن **وائله بن الاسقع** - قال قال رسول الله صلعم - اربعة لا ترد دعوتهم : - امام عادل ؛ و دعوة المريض ، و دعوة امرء المسلم لاخته بالغيب ، و دعوة الوا لد لولده .
و عن **ابى هريرة** قال قال رسول الله صلعم : - « ثلثة لا ترد دعوتهم ، الامام العادل والصائم حين يفطر ، و دعوة المظلوم ، تحمل على الغمام تفتح لها ابواب السماء ، و يقول الرب عز وجل : - لا نصرتك ولو بعد حين . و فى رواية الذاكرا لله كثيراً ، مكان قوله - والصائم حين يفطر . »

« **أجيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ** » - خداوندان معانى گفتند : - اين تشریف است و تخفيف و آنچه گفت « **فَلَيْسَتْ جِيبُوا لِي** » تکلیف است و تشدید ، چون بعض خویش دانست که بار حکم و تکلیف بر بنده می نهد ، نخست اورا بشارت داد به اين کرامت و نواخت که گفت « **أجيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ** » ، تا بنده باين بشارت و کرامت آن بار حکم و تکلیف بروى آسان شود . و نظير اين در **قرآن** فراوانست : - « يا ايها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا » و قال تع « يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته » هذا وامثاله .

« **فَلَيْسَتْ جِيبُوا لِي وَلَيُؤْمِنُوا بِي** » - هر چند که استجابت و ايمان بمعنى متقارب اند ، اما فرق آنست که استجابت بحکم استعمال در اعمال جوارح ظاهر رود ، و ايمان در اعتقاد دل . و گفته اند - استجابت بنده قول « لا اله الا الله » است - على ما روى فى بعض الكتب - ان الله عز وجل قال لملائكته - ادعوا لى عبادى ، قالوا يارب كيف والسماوات السبع دونهم والعرش فوق ذلك ! قال - انهم اذ قالوا لا اله الا الله ، فقد استجابوا لى . و قال بعض المفسرين « **فَلَيْسَتْ جِيبُوا لِي** » اى « **فَلَيْ جِيبُونِي** » - اى فى ما افترضت عليهم و تعبدت بهم به من الايمان بى و برسولى والطاعة لى .

اگر کسی گوید اين دو آيت چون اجنبى است در ميان احكام روزه که پيشين آيت و پسين آيت از احكام روزه است ، پس چه فايده را اين در ميان آورد ؟ جواب آنست - که اين همه متقارب اند و هيچ تجانب نيست ، که الله تع در پيشين آيت گفت ، « **وَلِتُكْبَرُوا لِلَّهِ عَلَىٰ مَا هَدَيْكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ** » - ايشانرا بر ذكركر خود

داشت، و بتکبیر و شکر فرمود، آنکه ایشانرا بشواب این تکبیر و شکر امیدوار کرد. یعنی آنکس که ویرا ذکر و شکر می کنید بشما نزدیک است، آواز شما می نیوشد و اجابت دعا میکند، این عارضی بود که درمیان آمد لایق آیت پیشین، و تمامی آن. پس آنکه باحکام روزه باز گشت که: «أَجَلْ لَكُمْ لَيْلَةَ الصَّيَامِ...» الآية سبب نزول این آیت آن بود. که - در ابتداء اسلام که فرمان آمده بود بروزه ماه رمضان، کسی که افطار کردی طعام و شراب و مباشرت اهل خویش او را حلال بودی و گشاده، تا آنکه که بخفتی، یا نماز خفتن کردی، پس بعد از آن حرام بودی هم طعام و هم شراب و هم مباشرت. تا دیگر شب. **عمر خطاب** شبی بعد از آنکه نماز خفتن کرده بود دست بزن خویشان برد آنکه خود را ملامت کرد، و می گریست، باین مخالفت شرع که از وی پیامده بود، بحضور مصطفی صلعم آمد، و قصه خویش بازگفت، و رخصت طلبید. رسول خدای ص گفت «ما كنت جديراً بذلك يا عمر!» این نه سزای تو است که کردی، در آن حال جماعتی برخاستند که همین واقعه افتاده بود ایشانرا، و همه معترف شدند، پس خدای تم در شأن ایشان این آیت فرستاد. **عبدالرحمن بن ابی لیلی** بطریقی دیگر روایت میکند، میگوید - **عمر خطاب** پیش مصطفی آمد گفت: - یا رسول الله دوش کام خود از اهل خود طلب کردم گفت که من خواب کرده ام، پنداشتم که بهانه است، دست بوی بردم و کام خود از وی برداشتم. **رسول ص** گفت - ای عمر بدانچه کردی سزاوار نه! پس رب العالمین از بهر عمر این آیت فرستاد، و مسلمانانرا رخصت داد.

«أَجَلْ لَكُمْ لَيْلَةَ الصَّيَامِ أَلْزَفْتُ إِلَيْ نِسَائِكُمْ» - رفت - اینجا کنایت از جماع است و هرچه در قرآن آمد از مباشرت و ملامت و فضا و دخول. قال ابن عباس رص - ان الله عز وجل حی کریم یکنی «هن لباس لکم و انتم لباس لهن» ای هن سکن لکم و انتم سکن لهن؛ لباس اینجا کنایت است از رسیدن مرد بزن و زن بمرد بی جامه، همچنانک جای دیگر گفت «و فرش مرفوعة» و فی الخبر - «الولد للفراش» - اهل معانی گفتند: - لباس آن جامه است که فافن دارد، و شعار گویند

پس مرد و زن را بدین معنی لباس خواند که یکدیگر را همچون جامه اند مرتن را . و گفته اند: ایشانرا لباس از بهر آن خواند، که هر دو ستر یکدیگرند از آنچه ناپسندیده شرعست، و دلیل برین قول آن خبرست که رسول ص گفت، « من تزوج فقد احرز دینه »
 « عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَالُونَ أَنْفُسَكُمْ » - ای تظلمون انفسكم بالجماع
 لیالی رمضان، « فَتَابَ عَلَيْكُمْ » - ان عاهد علیکم بالترخیص، « وَ عَفَا عَنْكُمْ » ما فعلتم
 قبل الرخصة، « قَالَ لَا تَبْشِرُوهُمْ » - همه امّت را میگوید - برسبیل اباحت نه برسبیل
 ایجاب . چنانکه در آن خبر گفت « تناكحوا تكثروا »، تناكحوا - امر اباحت است نه
 امر وجوب، « بَشِّرُوهُمْ » - همچنان است، میگوید - اکنون می رسید باهل خویش،
 مباشرت رسیدن دو بشره بود بهم بی جامه .

« وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ » - می جوئید آنچه الله شما را نوشت در لوح

محفوظ از فرزندی که باشد شما را .

در خبر می آید، که اعمال بنی آدم بمرگ همه منقطع شود و گسسته گردد، مگر
 صدقه روان، و فرزند پارسای شایسته، که پدر خویش را دعا گوید بعد از وی . و در خبر
 می آید که : - ملك تعم بنده را بنوازد و بزرگ گرداند " بنده گوید - بارخدا یا بچه عمل
 مرا باین رتبت رسانیدی ؟ گوید بدعاء ولدك لك .

معاذ جیل گفت - « وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ » - یعنی لیلة القدر، حسن خواند

« وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ » برپی آن فرمان ایستید که الله شما را نوشت .

« وَكُلُوا وَاشْرَبُوا » - این در شأن ابو قیس آمد، صرمه بن انس بن صرمه

که همه روز در کار بود بکشاورزی و روزه داشت، چون شب در آمد اهل وی خواست که
 طعامکی گرم از بهر وی بسازد، چون آن طعامک بساخت، ابو قیس از ماندگی در خواب
 شده بود، چون بیدار شد گفت : - نخورم که مخالفت شرع باشد و نافرمانی حق، پس روزه

در روزه پیوست و در نیمه روز بی طاقت شد، چنانکه بیهوش گشت. رسول خدا ص چون او را چنان رنجور دید، گفت چه رسیدن را؟ **ابو قیس** قصه خویش بگفت، رسول صلعم پاره در گرفت، در حال آیت آمد - «وَكُلُوا وَاشْرَبُوا» - ای اللیل کله.

«حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ» - الایه، تفسیر این **مصطفی ع** **عدی حاتم** را در آموخت گفت - «صل کذا و کذا و صم فاذا غابت الشمس فكل واشرب حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود» **عدی حاتم** گفت - چون این از **مصطفی** بشنیدم فراز گرفتم يك رشته سپید و دیگری سیاه، و بوقت صبح در آن مینگرستم و هیچ بر من روشن نمی شد، آنکه با رسول بگفت که من چه کردم، رسول بخندید گفت - «یا ابن حاتم انك لعريض الفقا» قال **ابو سلیمان الخطابی** - هذا يتأولُ علی وجهين :- احدهما ان يكون كناية عن الغباوة و سلامة الصدر، و الثاني انه اراد انك غليظ الرقبة وافر اللحم، لان من اكل بعد الصبح لم ينهكه الصوم، ولم يكن له اثر فيه، ثم قال :- «یا ابن حاتم انما ذاك بياض النهار من سواد الليل» ای پسر **حاتم** آن رشته سپید و سیاه مثلی است تاریکی شب و روشنائی روز را، نبینی که در عقب گفت :- «مِنَ الْفَجْرِ» فجر نامیست اول بامداد را که نفس صبح بشکافد از شب، و در خبر می آید که «الفجر فجران:- فجر يحرم فيه الطعام وتحل فيه الصلوة، وفجر تحرم فيه الصلوة، ويحل فيه الطعام» فجر دواند، فجر صادق، فجر کاذب، اول فجر کاذب پدید آید سپیدی از مشرق ظاهر شود و ارتفاع گیرد مانند عمودی، و چندانکه ربع آسمان طول آن بر کشد، و عرب آنرا - ذنب السرحان - گویند، و بقدر دو ساعت که از شب مانده باشد این فجر کاذب بیاید، آنکه اندک اندک باز میشود و در افق تاریکی می افزاید، پس از میان ظلمت فجر صادق سر بر زند، سرخی باشد که بعرض افق بازمی افتد بتدریج، **مصطفی ع** ازینجا گفت - «لیس الفجر بالابيض المستطیل ولكنه الاحمر المعترض» چون این فجر صادق آغاز کند طعام خوردن بر روزه دار حرام شود، و وقت نماز در آید، چنانکه در خبر گفتیم. و بنده باید که در آن وقت بیدار باشد، که آن وقتی عزیز است و ساعتی بزرگوار، و رب العالمین

از شرف آن سو گنند بدان یاد کرده و گفته - « والصبح اذا تنقَّس » .
 « ثُمَّ أَتَمُّوا الصَّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ » الآية - پس آنکه روزه خویش تمام کنید تا
 بشب ، این « إِلَى » غایت راست که چون شب در آمد روزه بغایت رسید ، و وقتش سپری
 گشت ، و روزه دار در حد فطر افتاد - اگر طعام خورد و اگر نه ، و در بعضی روایات بیاید
 اکل أولم یا کُل - و مصطفی ع مواصلت کرد ، روز و شب درهم پیوست ، و طعام نخورد ،
 جبرئیل آمد و گفت - « قُبِلَتْ مَوَاصِلُكَ وَلَا تَحُلْ لِمَتِّكَ مِنْ بَعْدِكَ » وصال تو پذیرفتند و
 امت ترا بعد از تو روانیست که وصال کنند .

« وَلَا تُبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ » - این در شأن جماعتی آمد
 از یاران رسول صلعم که در مسجد معتکف می نشستند ، پس چون ایشانرا ضرورتی
 پیش می آمد از بهر آن ضرورت بیرون می شدند ، و در میانه باهل خود می رسیدند ، آنکه
 بعد از غسل بمسجد باز می شدند ، رب العالمین گفت - « وَلَا تُبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ
 عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ » - تا معتکف باشید در مسجدها بزنان خود مر سید و نزدیکی
 مکنید عکوف - از روی لغت اقامت است ، پائیدن بدرنگ و آرام ، قال الله تم - « فَأَتُوا
 عَلَى قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَامٍ لَهُمْ » و از روی شرع - پائیدن است در مسجد بوجه طاعت -
 و قربت نیست در آن شرطست ، که قربت بی نیست درست نیاید ، و به قال النبی صلعم -
 « إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ » ای صحة الأعمال بالنیات - و مسجد در آن شرطست که گفت -
 « وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ » و مستحب است که باعتکاف روزه دارد ، پس اگر
 روزه ندارد اعتکاف درست باشد ، بمذهب شافعی ، که در اصل وی روزه از شرط اعتکاف
 نیست . و لهذا قال عمر « انی نذرت ان اعتکف لیلة فی الجاهلیة » فقال النبی صلعم -
 « أَوْفَ بِنَذْرِكَ » . و بدانکه معتکف چنان فرا نموده است که من از جهان گریخته ام ،
 و کرده همه سال را درمان ساز آمده ام ، و در گاه را لزوم گرفته ام ، و آستانه بالین کرده ام
 و خاک بستر ، تا ایامری باز نگردم ازین در ، لاجرم در خبر می آید - که چون معتکف

بیرون آید، اورا گویند بیرون آی از گناه خویش چنانکه آن روز که از مادرزادی .وفی الخبر - « من اعتكف عشراً فی رمضان كان كحجّتين و عمرتين » وفی الاثر - « من اعتكف يوماً فكعدل عشر رقاب » ومن اعتكف یومین فعدل عشرين رقبة ، و من اعتكف ثلثة ایام فعدل ثلثین رقبة ، ومن اكثر فعلى قدر ذلك . و فاضلتر آنست که در دهه آخر ماه رمضان معتكف نشیند ، که **مصطفی** ع چنین کردی . و هرگز اعتكاف درین دهه دست بنداشتی . و درست است که یکسال سی روز معتكف نشست ، و سال دیگر بیست روز ، آن سال که سی روز نشست ، سبب آن بود که ده روز پیشین معتكف نشست طلب شب قدر را ، جبرئیل آمد و گفت - آنچه می جوئی در پیش است ، پس ده روز میانین نشست ، جبرئیل گفت دیگر باره - آنچه می جوئی در پیش است . پس ده روز پسین معتكف نشست تمامی سی روز . اما آن سال که بیست روز معتكف نشست ، چنان بود که پیشین سال بغرا بود با یاران و اعتكاف از وی فائت شد ، دیگر سال ده روز سال گذشته را قضا کرد ، و ده روز آن سال را که در آن بود ، و یکسال چنان افتاد که اعتكاف وی در ماه رمضان فائت شد ، و در شوال معتكف نشست ، و سبب آن بود که بمسجد آمد و خیمه زداعتكاف را ، زنی از زنان وی دستوری خواست باعتكاف ، اورا دستوری داد پس دیگر زنان آمدند و بمسجد خیمه زدند ، **عایشه** و **حفصه** و دیگران ، **مصطفی** نگاه کرد خیمها دیدزده ، خشم گرفت گفت باین می یار سائی خواهید ؟ من امسال معتكف نمی نشینم ، و بیرون آمد از اعتكاف خویش ، پس در ماه شوال آن ده روز قضا کرد .

« تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ » - قیل فرائض الله و شروطه ، و قیل ممنوعاته . این اندازها است که خدای نهاد در دین خویش ، میان طاعت و معصیت پسند و ناپسند . « فَلَا تَقْرُبُوهَا » گرداندازهای وی مگردید بسست فرا گرفتن و فرو گذاشتن .

« كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ »

النوبة الثالثة - قوله تعالى : « وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي ... » - میگوید چون

بندگان من مرا از تو پرسند ، آن بندگان که بحلقه حرمت ما در آویختند . و در کوی

ما گریختند، هر چه دون ماست گذاشتند، خدمت ما برداشتند، با ما گرویدند و از اسباب بیریدند، عمامه بالا بر سر پیچیدند و مهر ما بجان و دل خریدند، عاشق در وجود آمدند و با عشق بیرون شدند.

با عشق روان شد از عدم مر کب ما روشن ز شراب وصل دائم شب ما
زان می که حرام نیست در مذهب ما تا باز عدم خشک نیابی لب ما

این چنین بندگان، و این چنین دوستان چون مرا از تو پرسند، و نشان ما از تو طلبند، بدانک من بایشان نزدیکم ناخوانده و ناجسته، نزدیکم نا پیوسیده و نادریافته نزدیکم، باولیت خود، در صفت خود قیوم و قریبم، نه سزای بنده را که من نعت خود نزدیکم! این همانست که کلیم خود را گفت موسی ع، آن شب دیجور در آن پایان طور، «نودی من شاطی الودی الایمن» موسی را آواز دادند از کران وادی مبارک از سوی راست، بزرگوار اموسی! که از پس آدم کس بگوش سرخویش سخن حق نشنیده بود مگر موسی، خواندند او را که - یا موسی - موسی بیقرار شد طاقش برسید و صبرش برمید - صبر بامهر کی بر آید، جاوید دست مهر صبر باید، موسی از سر سوز و وله و بی طاقتی گفت خواننده را شنو ایندی این آطلبک؟ کجات جویم؟ ندا آمد که ای موسی - چنانک خواهی می جوی، که من باتوام، نزدیک ترم بتو از جان تو در کالبد تو، و از رگ جان تو بتو، و ز سخن تو بدهن تو، الکلام کلامی، والنور نوری، و انا رب العالمین. از روی اشارت چنانستی که رب العزه گفتی یا موسی بعلم ترا نزدیکم، و زو همت دور! ای موسی بهره محبان خودم و بهره رسان مزدور، یاد من عیش است و مهر من سور، شناخت من ملک است و یافت من سرور، صحبت من روح است و قرب من نور، دوستان را بجای جانم و عارفان را رستاخیز بی صور.

گفتم صنما مگر که جانان منی اکنون که همی نگه کنم جان منی
بی جان کردم اگر زمن بر گردی ای جان جهان تو کفر و ایمان منی

«فَإِنِّي قَرِيبٌ أَحْيَبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ . . .» - میگوید من به بندگان نزدیکم

نزدیکانرا دوست دارم، خوانندگانرا پاسخ کنم، جویندگانرا بخود راه دهم، متقربانرا بپسندم. بنده من! بمن نزدیک شو تا بتو نزدیک شوم، «من تقرب الی شبراً تقربت الیه ذراعاً» بنده من! تو مرا میخوانی من اجابت میکنم، من نیز ترا بر نصرت دین خود میخوانم، و بر پذیرفتن رسالت رسول خود میخوانم، اجابت کن. بنده من! دری بر گشای تا دری برگشایم، در دعا بر گشای تا در اجابت برگشایم - «ادعونی استجب لکم» در انابت بر گشای تا در بشارت برگشایم - «وانابوا الی الله لهم البشری» در هزینه بر گشای تا در خلف برگشایم - «وما انفقتم من شیئی فهو یخلفه» در مجاهدت بر گشای تا در هدایت برگشایم - «والذین جاهدو افینالنهیدینهم سبلنا» در توکل بر گشای تا در کفایت برگشایم - «و من یتوکل علی الله فهو حسبه» در استغفار بر گشای تا در مغفرت برگشایم - «ثم یتستغفر الله یجد الله غفوراً رحیماً».

آنکه گفت: «لَعَلَّهُمْ یَرْشُدُونَ» - این بار حکم که بر تو نهادم مصلحت ترا و ساختن کار ترا نهادم، تا بر راه راست بمانی و بنعیم جاودانه رسی، و از ما بر سود باشی که ما خلق را نه بدان آفریدیم تا بریشان سود کنیم - بلکه تا ایشان بر ما سود کنند «ما خلقت الخلق لاریح علیهم وانما خلقتهم لیربحوا علی».

«أَحِلَّ لَكُمْ لَیْلَةُ الصَّیَامِ . . .» - الایه - هم پیغام است و هم تفضیل و هم تخفیف، پیغام راست، و تفضیل نیکو، و تخفیف بسزا، پیغام خداوند بر هیکان، و تفضیل روزه ماه رمضان بر دیگر اعمال بندگان، و تخفیف ایشان در اباحت عشرت با هم جفتان. گفت: «لَیْلَةُ الصَّیَامِ» شب را در روزه پیوست، و شب طعام را بود نه روزه را، لکن چون از اول شب نیت کند در عداد روزه داران است، و ثواب روزه از وقت نیت او را در دیوان است، باین وجه روزه بر همه عبادات فضل دارد، که در همه عبادات تا نیت در عمل نه پیوندی ثواب عمل حاصل نشود، و در روزه چون شب در آمد و نیت در دل آمد، عقد روزه بسته شد، هر چند که تا وقت بام طعام و شراب خورد و عشرت کند او را از جمله روزه داران شمرند، و ثواب وی هیچیز بنگاهند.

کریم! خداوند! مهربان! که بنده طعام و شراب می خورد، و با اهل خود عشرت میکند و او را در آن ثواب روزه داران میدهد، ازین عجب تر که او را طعام خوردن فرماید در وقت سحر، آنکه بنده را از آن سحور خوردن تعبیه های لطیف از غیب بیرون آرد، و رقم دوستی کشد. آری مقصود نه نان خوردن است، مقصود آنست تا بنده در کمند دوستی افتد، پس طعام خوردن بهانه است و سحور دام دوستی را دانه است. این همچنانست که موسی را لیلۃ النار آتش نمودند، آتش بهانه بود و کمند لطف در میان، آن تعبیه بود، ابرسیاه برآمد، و شب تاریک در آمد، و باد عاصف در جستن آمد، بانگ گرگ بر خاست و گله در رفتن آمد، و اهل موسی در نالیدن آمد، جهان همه تاریک شده و ظلمت فرو گرفته، موسی بی طاقت شده و زجان خویش بفریاد آمده که:

وقتست کنون اگر بخواهی بخشود چون کشته شوم دریغ کی دارد سود
 موسی آتش زنه برداشت، سنگ زد بر آن و آتش ندید، آنکه از دور آتشی بدید و آن همه آشوب و شور بهانه بود، و مقصود در میان آن تعبیه بود. همچنین بنده را در میانه شب بطعام خوردن فرماید، بزبان شرع گوید: «تسحروا فان فی السحور برکة» و گوید: صلوات الله علی المتسحرین و گوید: اللهم بارک لامتی فی سحورهم، ما انعم الله علی عبد من نعمة الا و هو سائله عنها يوم القيمة الا السحور، استعینوا باکلة السحر علی صیام النهار. این همه ترغیب و تحریض که شرع مصطفی بدان ناطق است نه عین خوردن راست، بلکه کاری دیگر و نواختی دیگر راست چنانست که خدای گفتی: بنده من! این سحور خوردن دام وصلت است که من نهادم، تا تو بر خیزی و در دام دوستی ما افتی! فریشتگان را گوئیم در نگرید - بنده من از شب خیزانست، بسم الله بر زبان تو برانم گویم - بنویسید که بنده من از ذاکر انست، عطسه بر تو گمارم تا گوئی الحمد لله - گویم - به بینید بنده من از شا کر انست، سوزی دردلت دیدم آرم تا از سر آن سوز گوئی - آه! - گویم بنده من بمهر ما سوزانست. بنده می سوزد و می زارد، و خدای او را می نوازد، و الله در دلش نور معرفت می فزاید، و

حقیقت کرم بزبان لطف با بنده میگوید .

من آن توام تو آن من باش زدل بُسْتَاخِیْ کَنْ چَرَانِشِیْنِیْ تُو خَجَل
گر جرم همه خلق کنم پاک بجل دَر مَلِکَتَمْ چَه کَمْ شُود؟ مَشْتِیْ کَل!
النوبة الاولى - قوله تم : « وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ » - مال یکدیگر مخورید
« بَيْنَكُمْ » در میان خویش « بِالْبَاطِلِ » بگزاف و بناشایست « وَتَذَلُّوا بِهَا إِلَى
الْحُكَّامِ » و آنرا فرا دست حاکمان مگذارید برشوت ، « لِيَأْكُلُوا » تا خورید بآن
« فَرِيقًا مِنْ أَمْوَالِ النَّاسِ » چیزی از خواسته های مردمان « بِالْإِثْمِ » به بزمندی
« وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۱۸۸ » و شما دانید که چه میکنید .

« يَسْأَلُونَكَ » - ترا می پرسند « عَنِ الْآهْلِةِ » از نو ماهها « قُلْ » بگوی
« هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ » آن هنگامهای ساخته و نهاده خدای است مردمان را ، « وَالْحَجَّ »
و ساخت حج را ، « وَلَيْسَ الْبِرُّ » و یارسائی و نیکی آن نیست « بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ
ظُهُورِهَا » که بخانه های خود از بام در آئید ، « وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقَى » لکن یارسائی
پارسائی آنکس است که از خشم الله بپرهیزد ، « وَأَنْتُمْ الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا » بخانهها
که آئید از در در آئید ، « وَاتَّقُوا اللَّهَ » و از خشم و عذاب الله بپرهیزد « لَعَلَّكُمْ
تَفْلِحُونَ ۱۸۹ » تا مگر با نیکوئی جاوید بمانید .

« وَقَاتِلُوا » - و کشتن کنید « فِي سَبِيلِ اللَّهِ » در راه خدای و در آشکارا کردن
دین اسلام ، « الَّذِينَ يُفَاتِلُونَكُمْ » بآن کسها که با شما جنگ میکنند در سبیل
باطل و مه آوردن دین کثر ، « وَلَا تَعْتَدُوا » و اندازه در مگذارید و افزونی مجوئید
« إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ۱۹۰ » که الله دوست ندارد اندازه در گذارندگان را .
« وَاقْتُلُوهُمْ » و کشید ایشانرا « حَيْثُ تَقْتُلُوهُمْ » هر جای که شان در یابید

« وَآخِرُ جُوهِهِمْ » - وایشانرا از مکه بیرون کنید، « مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ » چنانکه شما را از مکه بیرون کردند، « وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ » و شرک آوردن ایشان سخت ترست به نزدیک خدا از کشتن شما ایشانرا، « وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ » و با ایشان کشتن نمکنید « عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ » به نزدیک مسجد حرام، « حَتَّى يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ » تا آن که که باشما کشتن کنند همان جای، « فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ » و پس آنجا باشما کشتن کنند « قَاتِلُوهُمْ » همانجای کشید ایشانرا « كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ۱۹۱ » چنانست پاداش کافران به نزدیک خدای.

« فَإِنْ أَنْتَهُوا » - پس اگر باز ایستند از کفر خویش « فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۱۹۲ » خدای آمرزگارست و بخشاینده.

« وَاقَاتِلُوهُمْ » - و با ایشان جنگ می کنید « حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ » تا آنکه که بر زمین کافر نماند که مسلمانان را رنجاند، « وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ » و تا آنکه که بر زمین جز الله را دین نماند، « فَإِنْ أَنْتَهُوا » پس اگر از رنجانیدن مسلمانان باز شوند و گزیت پذیرند « فَلَا عُدْوَانَ » افزونی جست و زور نیست « إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ ۱۹۳ » مگر بر افزونی جویان و ستم کاران.

« الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ » - این ماه حرام بآن ماه حرام « وَالْحُرُمَاتُ قِصَاصٌ » و این شکستن آزارم بآن شکستن آزارم برابر « فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ » پس هر که بر شما افزونی جست و از اندازه درگذشت « فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ » بروی افزونی جوئید « بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ » چنانکه بر شما افزونی جست و از اندازه درگذاشت، « وَاتَّقُوا اللَّهَ » بپرهیزید و بترسید از خدای « وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ۱۹۴ »

« و بدانید که الله با پر هیز گار است بنگه داشت و نیکو داشت .

« وَ أَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ - و نفقه کنید در سبیل خدای و مه آور ردن دین حق

« وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ » و دستهای خود بنومیدی و بیم درویشی با تباهی

میو کنید « وَ أَحْسِنُوا » و ظن بخداوند خویش نیکو دارید ، در کار روزی خویش و

پاداش کردار خویش ، « إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ »^{۱۹۴} که الله دوست دارد نیکو کارانرا .

النوبة الثانية - قوله تم : « وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ » الآیه ... - این آیت را

دو معنی گفته اند - یکی آنست که مال یکدیگر بباطل و ناشایست مخورید ، چنانک دزدی

و خیانت و غصب ، همچنانک جای دیگر گفت - « وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ » - تنهای خود را

مکشید ، یعنی که یکدیگر را مکشید ، و این در لغت عرب روا و رواست . معنی دیگر

آنست که مال خود را بباطل و اسراف هزینه مکنید ، چنانک زنا و قمار و انواع فسق .

« وَ تَذَلُّوا بِهَا » ای و اندلوا کقوله - « وَلَا تَلْبَسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَ تَكْتُمُوا الْحَقَّ » - ای

و لا تکتُموا و - ادلا - فرانشیب گذاشتن بود در لغت عرب از دلو گرفته اند - ادلی دلو

آن بود که دلو فرو گذارد و - دلی دلو - آن بود که بر کشد . میگوید - مال فرا دستهای

حاکمان مگذارید بر شوت ، تا ایشانرا بغنایت فرا خود گردانید ، و مال مردم بدان ببرید ،

و بظلم بخورید ، و خود دانید که آن شما را حلال و گشاده نیست . مفسران گفتند - این

در شأن کسی است که مالی بروی باشد ، و حق دادنی ، و انگه انکار کند و جحد آرد ،

و چون صاحب حق مطالبت وی کند ، باوی خصمی کند ، و به پیچد ، و در مجلس حاکم

به گواهان دروغ حق وی ببرد . رب العالمین گفت این خصومت مکنید ، چون میدانید

که ظالم اید ، و گواهی بدروغ میدهید . قال رسول الله صلعم - « عُدْتُ شَهِادَةَ الزُّورِ

بِالْإِشْرَافِ بِاللَّهِ » . قال الله تم - « فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ » ، و

فی معناه ما روی ابوهریره قال قال رسول الله صلعم - « إِنَّمَا نَابِشُرُ وَانْتِمُ تَخْتَصِمُونَ

إِلَى وَلَعَلَّ بَعْضُكُمْ إِنْ يَكُونُ الْحَنُّ بِحُجَّتِهِ مِنْ بَعْضٍ فَأَقْضَى لَهُ عَلَى نَحْوِ مَا أَسْمَعُ مِنْهُ ،

فمن قضيت له بشي من حق اخيه فانما اقطع له قطعة من النار .

دو مرد بودند در عهد رسول صم یکی **امروالقیس بن عابس الکندی** و دیگر **عبدان بن الاشوع** ، بایکدیگر خصومت کردند بضیعتی که میان ایشان بود . **امروالقیس** خواست تا سوگند خورد و حق خود بروی بسوگند درست کند ، الله تم آیت فرستاد که - « **ان الذين يشترون بعهد الله وایمانهم ثمناً قليلاً** » میگوید - ایشان که می خرند بفروختن عهد خدای و سوگندان خویش بهای اندک ، ایشانرا در آن جهان بهره نیست . پس چون **رسول خدا** این آیت بروی خواند . سوگند نخورد و خصومت بگذاشت ، و آن زمین که در آن خصومت میرفت **عبدان** باز گذاشت .

پس خدای تم در شأن ایشان این آیت فرستاد : « **وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ ...** » الی آخرها .

« **يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْآهْلِ ...** » - الایه **معاذ جبل و ثعلبة بن غنم** - هر دو از رسول خدا پرسیدند - که این ماه نوچونست که می افزاید و می کاهد ؟ و بربك صفت نمی باید ؟ رب العالمین بجواب ایشان این آیت فرستاد - « **قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ ...** » گفت - ایشانرا جواب ده که - حکمت در زیادت و نقصان ماه نو آنست که تاهنگامها و وقتها بر مردم روشن شود ، و راه برند بمزد مزدوران ، و عدت زنان ، و مدت باروران ، و محل دینها ، و تحقیق شرطها ، و نیز ماه رمضان ، و فطر ، و روزگار حج ، و ترتیب آن باین روشن میشود و بر خلق آسان . قال **ابوهریره** بلغ **رسول الله** صلعم ان الناس يتقدمون الشهر بصيام يوم ويومين ، فقال **رسول الله** صلعم - ان الله جعل الالهة مواقيت اذارأیتموها صوموا ، و اذارأیتموها فافطروا ، فان غم علیکم فأتوا ثلثین « گفته اند - که هلال اول ماه است تا دوشب بگذرد و بقول بعضی سه شب و بقول بعضی هفت شب ، پس قمر گویند تا آخر ماه .

« **وَلَيْسَ الْبِرَّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا** » - حمزه و کسایی و بو بکر

و قالون البيوت بكسر با خوانند باقی قرا بضم با ، فالكسر لمكان الياء والضم على الاصل مفسران گفتند که - در جاهلیت عادت داشتند که از حج باز آمدند دید از بام سرای خویش درسرای آمد ندید ، نه از درسرای ، و بآن تعظیم حج میخواستند و کراهیت داشتندی پشت برگردانیدن ، از آن رب العالمین ایشانرا فرمود تا این سنت و عادت جاهلیت دست بازدارند ، و ایشانرا خبر کرد که - این نه نیکی و پارسائی است ، اگر نیکی و پارسائی میخواهید بآن پس بیان کرد که پارسائی و نیکی چیست ، گفت « وَ لَيْكِنَّ الْبِرَّ مَنْ أَنْتَقَى ... » - پارسائی و نیکی آنست که آزرَم الله نگه دارید و از خشم او پرهیزید ، و قیل معناه - وَلَيْكِنَّ الْبِرَّ بِرَّ مَنْ أَنْتَقَى لکن پارسائی پارسائی آنکس است که از خشم و عذاب خدای پرهیزد .

« وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا ... » - و بخانهها که در آئید از در در آئید و آزرَم الله نگه دارید ، و از خشم او پرهیزید تا به نیکی دو جهان رسید . « وَأَتَقُوا اللَّهَ » - چون بر الله رسید « لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ » به پیروزی و رستگاری و خشنودی بروی رسید . ابوعبیده در معنی آیت گفته است - ليس البر بان تطلبوا المعروف من غير اهله .

« وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا » - ای اطلبوا المعروف من اهله - هر معروفی را جائی هست ، و هر کاری را روئی و هر بری را محلی و اهلی ، چون نه بجای خویش و نه از اهل خویش طلب کنی بر نباشد ، بر آنست که از اهل خویش طلب کنی . مصطفی ع بر وفق این گفت « أَطْلَبُوا الْمَعْرُوفَ مِنْ أَهْلِهِ » « اطلبوا الخير عند حسان الوجوه » « وَفَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ .. » الآية ... - اول آیتی که فرو آمد در قتال و جهاد با کافران این آیت بود ، و مصطفی ع بر موجب این آیت جنگ میکرد ، هر کس از کافران که بجنک آمدی با وی جنگ کردی ، و اگر نه ابتدا نکردی ، چنانک گفت « وَلَا تَعْتَدُوا » ای لاتبدوا ولا تفجأوهم بالقتال ، ناگاه ایشانرا مکشید پیش از آن که

باسلام دعوت کنید، و ابتدا مکنید مگر که ایشان ابتدا کنند: «إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ» پس این آیت و این حکم منسوخ شد بآنچه گفت - «اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم» این قول بعضی مفسران است، اما ابن عباس و مجاهد میگویند - این آیت از محکمت قرآن است که از حکم آن هیچیز منسوخ نشد، و فرمانست بقتال کافران. چنانکه جایهای دیگر بآن فرمود «اقتلوا المشركين» «قاتلوهم يعدبهم الله بایدیکم» «قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله» و اشباه ذلك، و باین قول معنی «وَلَا تَعْتَدُوا» آنست که - زنان و کودکان را مکشید، و چون زینهار خواهند زینهار دهید، و زینهار مشکنید، و از عهد باز پس نیائید، و چون گزیت پذیرند گزیت از ایشان بپذیرید، و این گزیت پذیرفتن خاصه اهل کتاب راست، بضم قرآن - و ذلك في قوله نعم «قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر» الی قوله «من الذين اتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد» - مجوس را همین حکم است که، مصطفی ع گفت، «سواءهم سنة اهل الكتاب» و علی بن ابی طالب ع را پرسیدند که - جزیه از مجوس بپذیریم؟ گفت - «آری که ایشانرا کتابی بود و برداشتند و ببرند از میان ایشان» این دلیلی روشن است که پذیرفتن جزیه را اهل کتاب بودن شرط است، پس مشرکان و عبده اوثان ازین حکم بیرون اند، و البته از ایشان جزیت نه پذیرند، که نه اهل کتاب اند و رب العالمین حکم ایشان این کرد که - «وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة» ای قاتلوهم حتی یسلموا بایشان کشتن میکنید تا آنکه که مسلمان شوند، پس جزا اسلام از ایشان قبول نباید کرد و نیز گفت - «و اقاتلوهم حيث تَقْتُمُوهُمْ» ای حيث وجدتموهم - ایشانرا بکشید هر جا که بریشان دست یابید، «و اخرجوهم من حيث اخرجوكم» و ایشانرا از مکه بیرون کنید چنانکه شما را بیرون کردند «و الفتنه اشد من القتل» و شما را که عذاب میکردند که از اسلام باز آئید آن سختتر است در ناپسند الله از کشتن، که ایشانرا کشید در حرم. معنی دیگر «و الفتنه اشد من القتل» - شرك آوردن صعب تر است از

کشتن شما ایشانرا .

« وَلَا تَقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ » - قرائت حمزه و علی « وَلَا تَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى يَقْتُلُوَكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ » بی الف است در هر سه حرف ، و دیگران همه بالف خوانند . آن از قتل است و این از قتل ، آن عین کشتن است و این جنگ کردن . میگوید ایشانرا میکشید به نزدیک مسجد حرام ، یعنی در حرم تا آنکه که شما را کشتند ، پس اگر شما را کشتند ، همانجای شما نیز کشید همانجای ایشانرا . میان مفسران اختلاف است که این آیت منسوخ است یا محکم ، مجاهد گفت - محکم است که در حرم تا کافران بقتال ابتدا نکنند روا نیست مسلمانانرا با ایشان قتال کردن و کشتن ، و بقول قتاده و ربیع این حکم منسوخ است بآیت سیف ، و این آیت دیگر که گفت - « وَ قَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ » میگوید - با ایشان کشتن کنید تا آنکه که بر زمین کافر نماند - که مسلمانانرا رنجاند ، یابی گزیت ایمن زید . « وَ يَكُونُ الدِّينُ لِلَّهِ » و میکشید تا آنکه که بر زمین جز الله را دین نماند . در خبر می آید که - لایبقی علی ظهر الارض یت مدرو لا وبر الا ادخله الله عز وجل کلمة الاسلام اما بعز عزیزا و بذل ذلیل ، اما ان یعزهم الله فيجعلهم من اهله فيعزوا به ، و اما ان يذلهم فيدينوا له .

« فَإِنْ أَنْتَهُوا فَلَا عُدْوَانَ » ای - لاسبیل به ولاحجة ، لقوله تم ایما الاجلین قضیت فلاعدوان علی ای لاسبیل علی ، میگوید اگر از شرك آوردن و افزونی جستن باز ایستند شما را بر ایشان راهی نیست ، و حجتی نیست . که با ایشان در حرم کشتن کنید « إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ » - مگر بر ایشان که ابتدا کنند و با شما در حرم کشتن کنند ، قال عكرمة - الظالم الذی ابی ان يقول لا اله الا الله .

« أَلْشَّهْرُ الْحَرَامِ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ » - رسول خدا سربیه فرستاد در ماه حرام بقومی مشرکان ، ایشان گفتند که در ماه حرام جنگ می کنید ؟ این جواب آنست ،

میگوید که ایشان نیز ترا از مکه در ماه حرام برگردانیدند، یعنی در صلح حدیبیه که رسول خدای را برگردانیدند و با وی پیمان بستند که دیگر سال باز آید، این برگردانیدن هم در ماه حرام بود، و مشرکان آزرَم نداشتند. رب العالمین گفت: این ماه حرام بآن ماه حرام، و این شکستن آزرَم بآن شکستن آزرَم.

«فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ...» - خرج مخرج الجواب والمضاهاة، این در برابر نام جنایت بیامد بر طریق جزا، چنانکه جای دیگر گفت: «فيسخرون منهم سخرا لله منهم» و فی الخبر - «من سبَّ عماراً سبَّه الله.»

«وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ» - الله با پرهیزگارانست ایشان که از هوی و مراد خود پرهیزند، و رضا و مراد خویش فدای رضا و مراد حق کنند، و بهر چه شان پیش آید خدای را در آن قیام کنند، نه خود را، الله تم بنصرت بابشان است، چنانکه جای دیگر گفت: «ان تنصروا الله ينصركم» و فی الخبر - من كان لله كان الله له.

«وَانْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ...» - التهلكة الهلاك - والمراد بالأيدي - الأنفس - فعبر الله باليد عن النفس، كقوله «قدّمتُ يدالك» این آیت را تأویلها گفته اند: - یکی آنست - که اگر هزینه نکنید در راه خدای و در آن نکوشید و بصفّت بخل آلوده گردید هلاک شوید هم از روی ظاهر و هم از روی باطن، باطن خراب شود بسبب بخل، و ظاهر هلاک گردد بدست دشمن. این جواب آنست که - چون فرمان آمد بانفاق قوی گفتند - اگر ما هزینه کنیم درویش و مفلس بمانیم، و در کار روزی ظن بد بردند بخدای عزوجل. رب العالمین گفت - نفقه کنید و خود را هلاک نکنید، و تنهای خویش بیم درویشی و ترسیدن برگسستن روزی سوی تباهی میفکنید، واحسنوا الظن بالله فی الثواب والاخلاف - بخدای عزوجل ظن نیکو برید بیاداش نیکو کردن در آن جهان و درین جهان بدل مال دادن و روزی فراخ، همانست که گفت: «و ما انفقتم من شیء فهو بخلفه وهو خیر الرازقین» - قال رسول الله

« من ارسل نفقة في سبيل الله و اقام في بيته فله بكل درهم سبعمائه درهم ، و من غزا بنفسه في سبيل الله و انفق في وجهه ذلك فله بكل درهم يوم القيمة سبعمائه الف درهم ثم تلا هذه الآية - والله يضاعف لمن يشاء » **زید اسلم** گفت - این در شأن قومی آمد ، که با غازیان بیرون می شدند ، بی برک و بی ساز ، و توانائی آن نداشتند پس براه در منقطع می شدند ، پس و بال و عیال دیگران می بودند . رب العزة فرمود که در راه خدا بر خود نفقه کنید ، و اگر چیزی ندارید خود بیرون شوید ، و خود را در تهلکه میفکنید ، و تهلکه - آن بود که به گرسنگی و تشنگی با ازماندگی در رفتن هلاک می شدند ، آنکه دیگران را گفت که توانائی داشتند - « وَ أَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ » و قيل - التهلکه عذاب الله ، يقول الله عز وجل - ولا تتركوا الجهاد فتعذبوا . میگوید - جهاد فرو مگذارید که اگر بگذارید بعد از خدا رسید - همانست که جای دیگر گفت - « لاتنفروا بعد بكم عذاباً اليما » . و قيل - التهلکه القنوط من رحمة الله . قال **ابو قلابه** - هو الرجل يصيب الذنب فيقول - ليست لي توبة . فيأس من رحمة الله و ينهمك في المعاصي ، این در شأن کسیست که بگناه در افتد ، آنکه با خود گوید که مرا آب روی نیست ، و جای توبه نیست که توبه من بجای قبول نیست و از رحمت خدا نومید شود و در گناه بیفزاید . رب العالمین گفت خود را هلاک مکنید بآنکه از رحمت من نومید شوید ، و بمن ظن بد برید . آنکه گفت - « وَ أَحْسِنُوا » بمن ظن نیکو دارید که من آنجام که ظن بنده منست ؛ « أنا عند ظن عبدی فليظن بی ما شاء » و قال **النبی صلعم** - « ظنوا برکم ان سیغفر لکم ظنوا برکم ان سیتوب علیکم ، ان حسن الظن من العبادة » و قال صلعم - « لا یموتن احدکم الا وهو یحسن الظن بالله ، فان حسن الظن بالله ثمن الجنة . »

النوبة الثالثة - قوله تم :- « لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ » - اشارت آیت

آنست که کردگار قدیم و داور حکیم مطلع است بر اسرار بندگان ، و عالم بحال ایشان ، هر چند که داور زمین و حاکم مخلوق بظواهر حکم کند ، داور آسمان بیاطن

نگردد، و نهانیها داند. نگر تا راستی در باطن بکار داری، و صدق در معاملات پیشه گیری و از خداوند نهان دان شرم داری، که جز حق خود طلب کنی، که امروز آب رویت نزدیک خلق ببرد، و فردا بتازیانه عتاب ادب کند. و گوید ای بی شرم فرزند آدم! اَلَمْ تَعْلَمْ اَنْنى انا الرب الذى اعلم غيب السموات والارض، و ما انا بغافل عما يعمل الظالمون؟ **بداود** ع وحی آمد. **یا داود** طَهِّرْ نِيَا بَكَ الْبَاطِنَةَ، فان الظاهرة لا تنفعك عندى، و انا بكل شئى - محيط، **یا داود** مُرْ بَنى اسرائيل اَلَّا يجمع المال من الحرام، فتؤذيهم النار ولا ارفع صلوة لا كلة الحرام، و لا اقبل بوجهى على اكلة الحرام، اهجر ايساك ان اكل الحرام، و لا توال اخاك ان اكل الحرام.

« يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْآِهَةِ... » - زیادت و نقصان قمر و افزودن و کاستن آن

اشارتست بقبض و بسط عارفان، و هیبت و انس محبان. و قبض و بسط مر خواص را چنانست که خوف و رجا مر عوام است. چندانکه قبض و بسط از خوف و رجا برتر آمد هیبت و انس از قبض و بسط برتر آمد. خوف و رجا عوام است و قبض و بسط خواص را، هیبت و انس خاص الخاص را. اول مقام ظالمان است، دیگر مقام مقتصدان، سدیگر مقام سابقان، و غایت همه انس محبان است. و مرد در حالت انس بغایتی رسد که اگر در میان آتش شود از آتش خبر ندارد، و حرارت آتش روح انس او را هیچ اثر نکند. چنانکه **بو حفص حداد** رحمه الله آهنگر بود و آتشی بغایت تیزی برافروخته و آهن در آن نهاده، چنانکه عادت آهنگران باشد. کسی بگذشت و آیتی از قرآن برخواند، شیخ را بآن آیت وقت خوش گشت، و حالت انس بر وی غالب شد دست در کوره برد و آهن گرم بدست بیرون آورد، و همچنان میداشت تا شاگرد دروی نگرست و گفت - یا شیخ این چیست که آهن گرم بر دست نهاده؟ شیخ از سر آن برخاست و حرفت بگذاشت، گفت چندین بار ما حرفت بگذاشتیم باز دیگر باره بسر آن باز شدیم تا این بار که حرفت ما را بگذاشت.

« وَ قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ » - بربان عارفان و طریق جوانمردان این

قتل و قتال منزلی دیگرست ره روانرا و حالتی دیگر است محبانرا، اما تا بشمشیر مجاهدت در راه شریعت کشته نشوی، و با آتش محبت سوخته نگردی، مسلم نیست که درین باب شروع کنی. و نگر تا اعتقاد نکنی - که آتش همین چراغست که تو دانی و بس، یا کشتن خود این حالت که تو شناسی، که کشتگان حق دیگرانند و کشتگان خلق دیگر، و سوختن با آتش عقوبت دیگر است، و سوختن با آتش محبت دیگر. چنانکه آن پیر بزرگوار گفت: - من چه دانستم که این دود آتش داغ است! من پنداشتم که هر جا که آتشی است چراغ است! من چه دانستم که در دوستی کشته را گناهست! و قاضی خصم را پناهست! من چه دانستم که حیرت بوصال تو طریق است! و ترا او بیش جوید که در تو غریق است! شبلی رحمه الله روزی بصحرا بیرون شد، چهل کس را دید از والهان و عاشقان، که درد این حدیث ایشانرا فرو گرفته بود، و در آن صحرا همه افتاده. هر یکی خشتی در زیر سر نهاده، و جان بچنبر گردن رسیده، رقت جنسیت در سینۀ وی پدید آمد گفت - الهی از ایشان چه میخواهی! بار درد بر دلشان نهاده، آتش عشق در خرمن شان زدی، بعاقبت ایشانرا بتیغ غیرت می بکشی؟ خطاب آمد بسر شبلی که ایشانرا بکشم، چون کشته باشم دیت شان بدهم! شبلی گفت دیت ایشان چه باشد؟ خطاب آمد که - من کان قتیل سیف جلالنا فدیته لقیا جالنا - هر که کشته تیغ جلال ما باشد دیت او دیدار جمال ما باشد.

بالشکر عشق تو مرا پیکارست تا کشته شوم که کشته را مقدار است

گر کشته دست را دیت دینارست هر کشته عشق را دیت دیدار است.

« وَ قَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ .. » الآية ... قتال کنید - ای مسلمانان

در راه دین، که الله جنگیان و غازیانرا دوست دارد - « ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفاً » دوست دارد خدای آن مردان مبارزان خون ریزان، در مقام جهاد و قتال، و در معارك ابطال ایستاده، جان بذل کرده، و تن سبیل، و دل فدا، از بهر اعزاز دین و اعلاء کلمه حق، و حفظ بیضه جماعت، و ذب از حریم شرع مقدس، روی بمعاندان دین آورده، و روی عزیز نشانه تیر کرده، و سینۀ منور بنور اسلام سپر ساخته.

شراب از خون و جام از کاسه سر بجای بانگ رود آواز اسبان
بجای دسته گل دسته تیغ بجای قرطه برتن درع و خفتان

« وَأَتَّقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ... » - توانگران مال از کیسه بیرون کنند و درویشان توانگران از دل بیرون کنند، و موحدان جمله خلائق از سر بیرون کنند، و الیه الاشارة بقوله عز وجل - « قل الله ثم ذرهم ... » کیسه از مال واپردازند، ثواب آن جهانی را دل از توانگران واپردازند دین ربانی را، سر از خلق واپردازند دیدار سبحانی را، توانگران از مال هزینه کنند بزرگوار و صدقات تا از دوزخ برهند، عابدان از نفس هزینه کنند بوظائف عبادات تا به بهشت رسند، عارفان از جان و دل هزینه کنند بحقائق شهود تا بوصال حق رسند.

« وَ أَحِبُّوا إِنْ أَلَّ اللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ » - مصطفی ص گفت « الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك » - احسان آنست که خدا را در بیداری و هشیاری پرستی، چنانک گوئی در وی می نگری، و خدمت که کنی چنان کنی که ویرا می بینی. این حدیث اشارت است بملاقات دل با حق، و معارضه سر با غیب، و مشاهده جان با مولی، و حث کردن بر اخلاص عمل، و کوتاهی امل، و وفا کردن به پذیرفته روز اول، پذیرفته روز اول چیست؟ شنیدن « ألسن بریکم » و گفتن « بلی »! وفاء آن پذیرفته چیست؟ خدمت مولی! کوتاهی امل در چیست؟ در « کانک تراه »، اخلاص عمل در چیست؟ در « فانه يراك »! آن دیده که او را دید بملاحظه اغیار کی پردازد؟ و آن جان که با وی صحبت یافت با آب و خاک چند سازد؟ از آنست که خطاب ارجمی با روح پاک است. که منزل او در قالب آب و خاک است، خو کرده در آن حضرت مذلت حجاب چند برتابد، والی بر شهر خویش در غربت عمر چون بسر آرد؟ جان در صفت بقاست، و آب و خاک فانی، او که بحق زنده نه چون زنده این جهانی، از سر حق محقق آگاهست، حق دیدنی است و - کانک تراه - در خبر برین گواه است.

النوبة الاولى - قوله تم: « وَ أَتَمُّوا الْحَجَّ وَالْأَمْرَةَ لِلَّهِ » - تمام کنید

حج و عمره خدایا « فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ » اگر شما را باز دارند به بیماری
 « فَمَا اسْتَيْسَرَ » برین باز داشته است چیزی آسان « مِنْ الْهَدْيِ » از قربان ، « وَلَا
 تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ » و موی سر خویش بمستزید « حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ » تا آن وقت
 که قربان رسد « مَحِلَّهُ » بجای کشتن آن « فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا » هر که از شما بیمار
 بود « أَوْ بِهِ آذَى مِنْ رَأْسِهِ » یا در سر وی جنده (۱) یا درد سر بود و خواهد که موی
 سترد ، « فَعِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ » خویشتن از حرج باز خرد بسه روز روزه « أَوْ صَدَقَةٌ »
 یا فرقی از طعام که بدرویشان دهد ، « أَوْ نُفْسٌ » یا ریختن خون گوسپندی ، « فَإِذَا
 آمَنْتُمْ » و چون ایمن شوید « فَمَنْ آمَتَّ بِالْعُمْرَةِ » هر که احرام گرفته بود عمره را
 « إِلَى الْحَجِّ » و خواهد که حج را بعمره در آرد « فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ » تا
 گوسپندی بکشد « فَمَنْ لَمْ يَجِدْ » هر که گوسپندی نیابد « فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ »
 تا سه روز روزه دارد « فِي الْحَجِّ » در آن روزها که حج میکند ، « وَسَبْعَةٌ إِذَا رَجَعْتُمْ »
 و هفت روز پس آنک باز آئید ، « تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ » آن ده باشد تمام ، « ذَلِكَ » این
 شرع « لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلَهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ » نه مکیان اهل حرم راست
 « وَأَنذَرُوا اللَّهَ » و از خشم خدای پرهیزید « وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ »
 و بدانید که الله در عقوبت سخت گیرست .

« الْحَجَّ » - ساختن حج را و بر خود فریضه کردن را « أَشْهُرَ » ماههاست
 « مَمْلُوءَاتٍ » شناخته و دانسته « فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ » هر که در آن ماهها
 باحرام گرفتن بر خویشتن حج فریضه کرد « فَلَا رَفَثَ » نه مباشرت کردن شاید

(۱) جنده - کذا فی ثلاثه نسخ: الف ، ج ، د

و نه از آن گفتن « وَلَا فُسُوقَ » و نه از ناشایست هیچیز « وَلَا جِدَالَ » و نه با مسلمانان و با زینهاریان جنگ شاید، « فِي الْحَجِّ » در حج کردن « وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ » و هر چه کنید از نیکی « يَعْلَمُهُ اللَّهُ » میداند خدای آنرا، « وَتَزُودُوا » و زاد بگیرید « فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى » و بهتر زاد آزرم داشتن است از من و پرهیزیدن از خشم من، « وَاتَّقُوا » و به پرهیزید از خشم من. « يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ » ای خداوندان خردها.

« لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ » - بر شما تنگی نیست « أَنْ تَبْتَغُوا » که جوئید « فَضْلًا » روزی « مِنْ رَبِّكُمْ » از خداوند خویش، « فَإِذَا أَقَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ » چون باز گردید از عرفات « فَأَذْكُرُوا اللَّهَ » یاد کنید خدایا « عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ » نزدیک مشعر حرام « وَاذْكُرُوهُ كَمَا هَدَيْكُمْ » و یاد کنید او را چنانکه شما را راه نمود، « وَ إِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الضَّالِّينَ » و پیش از آن نبودید مگر از گمراهان.

« ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ » - پس باز گردید از آن راه که مردمان می باز کردند « وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ » و آمرزش خواهید « إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ » که خدای آمرزگارست و بخشنده.

النوبة الثانية - قوله تم: « وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ » و روی آن النبی قال « تابعوا بين الحج والعمرة، فانهما ينفيان الفقر والذنوب، كما ينفي الكبر خبث الحديد والذهب والفضة، وليس للحج المبرور ثواب دون الجنة » گفت: - حج و عمره هر دو بر بی یکدیگر دارید و شرط آن بتمامی بجای آرید، که همچنان که آتش زروسیم و آهن با خلاص برد، و فضلا که بکار نیاید بسوزاند، حج و عمره فقر ناپسندیده و گناهان نکوهیده را از بنده همچنان فرو ریزاند، و صفاء دل و طهارت نفس در بنده پدید کند.

و در بعضی اخبار بیاید : - که بسیاری گناه است بنده را که کفارت آن نیست مگر ایستادن بعرفات ، و هیچ وقت نیست که شیطانرا بینند درمانده تر و زرد روتر از آن وقت که حاجیان در عرفات بیستند ، از بس که بیند رحمت و فضل خدای بر سر ایشان باران و ریزان ! و از گناه کبایر یکی آنست که بنده در آن روز بخداوند عزوجل بدگمان بود ، و ز رحمت وی نومید ، و عن جابر رض قال قال رسول الله « اذا كان يوم عرفة ينزل الله تعم الى سماء الدنيا فيباهي بهم الملائكة ، فيقول انظروا الى عبادي آتونني شعئاً غبراً من كل فج عميق ، اشهدكم اني قد غفرت لهم ، فتقول الملائكة يا رب ! فلان مرهق فيقول قد غفرت لهم ، فما من يوم اكثر عتياً من النار من يوم عرفه » و روى العباس بن مرداس : ان النبي صلعم دعا عشية عرفة لآتمته بالمغفرة والرحمة ، واكثر الدعاء فاجابه اني قد فعلت الا ظلم بعضهم بعضاً ، فاما ذنوبهم فيما بيني وبينهم فقد غفرتها ، فقال - اي رب ! انك قادر ان تذيب هذا المظلوم خيراً من مظلومته وتغفر لهذا الظالم ، فلم يجبه تلك العشية ، فلما كان غداة المزدلفة اعاد الدعاء ، فاجابه الله اني قد غفرت لهم ، فتبسم رسول الله صلعم - فقال له بعض اصحابه يا رسول الله تبسمت في ساعة ما كنت تبسم فيها ؟ قال تبسمت من عدو الله ابليس انه لما علم ان الله عزوجل قد استجاب لي في امتي ، اهوى يدعو بالويل والثبور ، و يحثو التراب على رأسه . وعن ابن عمر قال - لا يبقى يوم عرفة احد في قلبه مثقال ذرة من الايمان الا غفر له ، فقال له رجل - لاهل عرفات خاصة ام للناس عامة ؟ فقال ابن عمر : - كنت عند النبي صلعم فسمعتنه يقول ذلك ، فساله سائل للناس عامة او لاهل عرفات فقال بل للناس عامة .

« وَاتِمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ » الآية . . . خلافت میان علماء دین که عمره واجب است یا سنت ، و قول جدید شافعی آنست ، و بیشتر علماء بر آنند که واجب است همچون حج ، از بهر آن که لفظ امر بر هر دو مطلق است و مقتضی امر و جوب است ، بدل علیه ما روی زید بن ثابت مرفوعاً - ان الحج والعمرة فريضتان لا يضرک بايهما بدأت . و فی الکتاب الذی کتبه النبي صلعم لعمر و بن حزم - ان العمرة هي الحج الاصغر - و قال ابن عباس : - والله ان العمرة لقرينة الحج في کتاب الله .

« فَأَإِذَا آمَنْتُمْ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ » الآية - بدانکه کز اردن حج و عمره را سه وجه است: یکی افراد و دیگر قران و سدیگر تمتع. بمذهب شافعی افراد فاضل تر، و بمذهب بوحنیفه قران فاضلتر، و بمذهب مالک تمتع فاضل تر، و این خلاف از آن افتاد که در حجة الوداع که رسول خدا با آخر عمر کرد، نیز مختلف شدند. مالک گفت تمتع بود، بوحنیفه گفت قران بود، شافعی گفت افراد بود. و حجت شافعی درین آنست که - جابر بن زید گفت - سمعت رسول الله فی حجة الوداع - يقول: لبيك بحجة مفردة. « و بروایتی دیگر گفت: « افردوا بالحج فانه انتم لحجبتكم و عمرتكم ». افراد آنست که حج و عمره از یکدیگر باز برد، اول حج کند بوقت خویش و شرائط آن بتمامی بجای آرد، پس چون تمام شود و از احرام بیرون آید، به جعرا نه شود، یا به تنعیم یا بحدییه، و عمره را احرام گیرد و باعمال آن مشغول شود. و قران آنست که هر دو درهم پیوندند و در احرام گوید - لبيك بحجة و عمره معا « پس بر اعمال حج اقتصار کند، که عمره خود در وی مندرج شود، چنانکه وضو در غسل. و تمتع آنست که چون بمیقات رسد بوقت حج، اول احرام بعمره گیرد، پس چون در مکه شود و از اعمال عمره فارغ گردد، و از احرام بیرون آید، و متحلیل شود، و بمحظورات متمتع، آنکه از جوف مکه احرام گیرد بحج، و بدان مشغول شود این کس را متمتع گویند و بر وی گوسپندی واجب شود، آنکه که از عمره فارغ شده باشد، و باعمال حج شروع کرده، پس اگر روز نحر ذبیح کند و بدرویشان دهد شاید اینست که رب العالمین گفت: - « فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ » - پس اگر گوسپند نیابد « فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ » سه روز روزه دارد پیش از روز نحر، و اگر پیوسته دارد یا گسسته هر دو شاید. اما در روز نحر البته روا نیست که متمتع روزه دارد، و در ایام التشریق رخصت هست. قالت عایشه: - رخص رسول الله للمتمتع اذا لم يجد الهدى، و لم يصم الثلاثة في العشران يصوم ايام التشریق. « وَسَبْعَةٌ إِذَا رَجَعْتُمْ » - پس چون از حج بوطن خویش باز شود هفت روز

دیگر روزه دارد تا تمامی ده روز باشد. اینست که گفت « تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ » - این عَشْرَه کامله بسطی است، در سخن مانند تأکید هر چند که از آن بی نیازیت، چنانکه جای دیگر گفت « وَلَا تَخْطَ بِیْمِینِكَ » و نبستن خود بدست راست بود، و كذلك قوله « ذَلِکُمْ قَوْلُکُمْ بِأَفْوَاهِکُمْ » و سخن خود بدهن بود، و قال تم « یَا کُلُونْ فِیْ بَطُونِهِمْ نَارًا » و خوردن در شکم بود. آنکه بیان کرد که این حکم نه هر کسی راست، که قومی را مخصوص است: یعنی ایشان که نه مکیان باشند، و نه ایشان که از مکه فرود از مسافت قطع نشینند، بلکه غریبانراست از اهل آفاق که آنجا فرود آیند.

ثُمَّ حَذَرَهُمْ شِدَّةَ عَذَابِهِ لِوَضِيعُوا مَا أَمَرَهُمْ وَتَرَكُوا مَا فَرَضَ عَلَيْهِمْ - فقال سبحانه: « وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ».

« الْحَجَّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ » آیه... ای - وقت الحج شهر معروفات، میگوید وقت حج ماههائی است معروف، و آن شوال است و ذوالقعدة و نه روز از ذی الحجه و شب نحر تا بوقت بام، این مذهب شافعی است، و بمذهب بو حنیفه ده روز است از ذوالحجه که روز نحر در شمار آرد، و بمذهب مالک ماه ذی الحجه تا آخر از اشهر الحج است، هر که بیرون ازین روزگار احرام گیرد آن احرام عمره را باشد نه حج را بمذهب شافعی و احمد و اسحق و اوزاعی، و بمذهب مالک و بو حنیفه بحج منعقد شود، اما مکروه دارند.

« فَمَنْ فَرَضَ فِیهِنَّ الْحَجَّ » - فرض در قرآن بر چهار وجه است: بمعنی - بیان - چنانکه الله گفت: « قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَکُمْ تَحِلَّةَ اَیْمَانِکُمْ » یعنی - قد بین لکم کفارة اَیْمَانِکُمْ. جای دیگر گفت - « سُوْرَةُ اَنْزَلْنَا هَا وَفَرَضْنَا هَا » یعنی و بیّنّا هَا. وجه دوم فَرَضَ بمعنی - أَحَلَّ - وَذَلِکَ فِیْ قَوْلِهِ: « مَا کَانَ عَلَی النَّبِیِّ مِنْ حَرَجٍ فِیْمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ » ای احل الله له. وجه سیم فَرَضَ بمعنی - اَنْزَلَ - وَذَلِکَ فِیْ قَوْلِهِ: « اِنَّ الَّذِیْ فَرَضَ عَلَیْکَ الْقُرْآنَ » ای انزل. وجه چهارم فرض بمعنی اَوْجَبَ - وَذَلِکَ فِیْ قَوْلِهِ: « فَنُصِفْ مَا فَرَضْتُمْ » ای اوجبتم علی انفسکم، جای دیگر گفت: « قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا

عليهم « ای اوجبنا عليهم - و كذلك قوله تع « فمن فرض فيهن الحج » ای - اوجب فيهن الحج فاحرم به . میگوید : هر که درین ماهها حج بر خود فریضه گرداند ، یعنی باحرام و تلبیه ، و احرام آن باشد که چون بمیقات رسد غسل کند ، آنکه ازاری سپید در بندد ، و ردائی سپید بپوشد ، و نعلین درپوشد ، و بوی خوش بکاردارد ، و دو رکعت نماز کند . آنکه دردل نیت حج کند ، و حقیقت - احرام این نیت است ، پس اگر راکب باشد بر نشیند ، و چون آستر برخیزد و رفتن را راست بیستد ، تلبیه کند و گوید - *لبيك اللهم لبيك ، لبيك لا شريك لك لبيك ، ان الحمد والنعمة لك - والمملك ، لا شريك لك -* » و ازین جمله خود احرام فریضه است آن دیگر همه سنن و هیأت است .

و علی الجملة ، فرائض و ارکان حج پنج چیز است : احرام ، طواف ، و سعی بعد از طواف ، و وقوف بعرفات ، و موی سر ستردن بیک قول ، اگر یکی ازین ارکان بگذارد حج درست نیاید . و ارکان عمره همین است - الا وقوف بعرفات که آن درعمره نیست . و واجبات حج شش چیز است : - احرام گرفتن درمیقات ، و بعرفات بیستادن تا فرو شدن آفتاب ، و شب مقام کردن در *مزدلفه* ، و همچنین در *منا* مقام کردن بشب و طواف وداع ، و سنگ انداختن . اگر یکی ازین شش بگذارد حج باطل نشود اما گوسپندی لازم آید که بقریان کند . و محظورات حج که محرم را از آن پرهیز باید کرد هم شش چیز است : - جامه پوشیدن چون پیراهن و ازار پسای و موزه و دستار ، دوم بوی خوش بکار داشتن ، سیم موی سر و ناخن باز کردن ، چهارم با اهل خویش مباشرت کردن ، پنجم مقدمات مباشرت چون لمس و تقبیل و مانند آن ، و همچنین نکاح نشاید نه خود را و نه دیگری را ، اگر کنند درست نباشد ، ششم صید برنشاید محرم را ، اگر کند جزا لازم آید ، مانده آن صید که کشته بود از شتر و گاو و گوسپند . « *فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ* » هر که درین ماههای حج احرام گرفت و حج بر خود فریضه کرد .

« *فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ* » - علمارا اختلاف است در معنی

این هر سه کلمت :- قومی گفتند - رفت عین جماع است ، قومی گفتند حدیث جماع است بتعریض نزدیک زنان ، قومی گفتند سخن نافرزام است و کلمات نکوهیده و فسوق - انواع معاصیست بجملمگی ، قومی گفتند - لقب دادن است ، که رب العزه جای دیگر گفت : «ولا تنا بزوا بالالقب بئس الاسم الفسوق » ، قومی گفتند :- فسوق همانست که در سورة الانعام گفت - «ولا تأكلوا أموالكم يذکر اسم الله عليه وانّه لفسق » ، وهو الذبح للانعام .

روی ابو هریره عن النبی صلعم قال - «من حج هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق ، خرج من ذنوبه كيوم ولدته امه » وعن وهيب بن الورد قال - «كنت اطوف أنا وسفيان الثوري ليلاً ، فانقلب سفيان ، وبقيت في الطواف ، فدخلت الحجر فصليت تحت الميزاب ، فبينما انا ساجد اذ سمعت كلاماً بين استار البيت والحجارة وهو يقول - يا جبرئيل اشكو الى الله ثم اليك ما يفعل هؤلاء الطائفون حولي من تفكّهم في الحديث ولغطهم وسومهم . قال وهيب فاولت ان البيت يشكو الى جبرئيل . »

ابن عمر گفت :- فسوق درین آیت به کار داشتن محظورات حج است در حال احرام ، چون قتل صید ، و موی سر و ناخن گرفتن ، و مانند آن . و جدال آنست که قریشی بایکدیگر در منا خصومت می گرفتند ، و خود را بر یکدیگر به می آوردند این میگفت حج من بهتر و نیکوتر ، و آن میگفت حج من تمامتر و بکار آمده تر ، و نیز در مواقف مختلف شدند ، هر قومی را موقفی بود ، و میگفتند که این موقف ابراهیم است ، پس رب العالمین ایشانرا ازین مجادلت باز زد ، و پیغامبر خود را خبر کرد از موقف ابراهیم ، و مشاعر ، و مناسک حج ، و پیغامبر ایشانرا بیان کرد و باز نمود ، و گفت «خذوا عني مناسككم ولا تعجلوا » .

و آنکس که «فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ» بر قرائه مکى وبصری خواند - «جدال» از نظم اول آیت جدا کند ، و معنی آنست که - لاشک فی الحج انه فی ذی الحجة - شک نیست در حج که آن در ذی الحجة است ، و موقف عرفات ، و نسی باطل ، و به قال النبی صلعم فی حجة الوداع :- «ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض السنة اثني عشر شهراً : منها اربعة حرم ثلثة متواليات ذوالقعدة و ذوالحجة - والمحرم

و رجب - شهر مضر الذی بین جمادی و شعبان .

« وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمُهُ اللَّهُ » - این لفظیست از الفاظ وعده، چنانکه گویند گویند - اگر مرا ایدون کنی بدانم آن از تو، یعنی - پاداش کنم - « وَتَرَوْدُوا » و قومی از عرب یمن بحج می آمدند بی زاد و تکیه ایشان بر صدقات حاج بود، رب العالمین ایشانرا گفت - « وَتَرَوْدُوا » زاد بر گیرید، تا بر دل مردمان گران نباشید، و وبال ایشان نکردید، آنکه سفر آخرت با یاد ایشان داد، و زاد آن سفر بر زاد این سفر دنیا افزونی نهاد، و شرف داد و گفت :- « فَاِنْ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى » بهتر زادی زاد سفر آخرت است یعنی - تقوی - قال سهل بن عبد الله - لا معین الا الله، ولا دلیل الا رسول الله، ولا زاد الا التقوی . « بومطیع بدخی حاتم اصم » را گفت - که بما چنان رسید که تو بی زاد بادیه باز میبری؟ جواب داد :- که من در بادیه بی زاد نباشم، اما زاد من چهار چیز است : اول آنست که همه دنیا ملک و مُلک الله دادم، دیگر همه خلق را بند گان و رهیگان الله دادم، سدیگر هر چه مخلوقات و محدثات است همه در ید الله دادم، چهارم قضاء الله در همه زمین روان دادم . بومطیع گفت - نیکو زادی که زادتست ! بادیه قیامت باین زاد توان بریدن .

« لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ اَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ » - قومی از اعراب بحج می آمدند و براه در تجارت روا نمی داشتند، گفتند حج خویش بمنفعت دنیوی نیامیزیم، در دهه ذی الحجة دست از بیع و شری باز گرفتند، و در بازار و معاملت بخود در بستند، رب العالمین آن بر ایشان فراخ کرد، و رخصت تجارت بداد، و مصطفی ص ایشانرا بمغفرت امید داد، و خبر کرد فقال صلعم - « اِذَا كَانَ يَوْمُ عَرَفَةَ غَفَرَ اللَّهُ لِلْحَاجِّ الْخُلَّصِ وَ اِذَا كَانَ لَيْلَةُ عَرَفَةَ غَفَرَ اللَّهُ لِلتَّجَّارِ، وَ اِذَا كَانَ يَوْمُ مَنَا غَفَرَ اللَّهُ لِلْجَمَّالِينَ، وَ اِذَا كَانَ عِنْدَ جَمْرَةِ الْعَقَبَةِ غَفَرَ اللَّهُ لِلسَّوَالِ، وَ لَا يَشْهَدُ ذَلِكَ الْمَوْقِفُ خَلْقًا مِنْ قَالَ « لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ » إِلَّا غُفِرَ لَهُ » « فَأَذَا أَفْضَلُهُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ » - خلافت میان علما که موقف چه معنی را عرفات گویند؟ و آن روز چرا عرفه گویند؟ قومی گفتند از بهر آنکه ترویبه ابراهیم را

نمودند در خواب که فرزند را قربان کن، پس همه روز در ترویه و تفکر بود، تا این خواب از حق است یا از شیطان. . ازین جهت است که آن روز را **ترویه** گویند، و ترویه - تفکر - باشد. پس شب عرفة دیگر باره او را نمودند، و روز عرفة بشناخت که آن خواب نموده حق است نه نموده شیطان. ازین جهت آن روز را عرفة نام نهادند و آن بقعه را عرفات. و گفته اند که ترویه از آب دادن است، یعنی که رب العزة روز ترویه چشمه زمزم پدید کرد، و اسمعیل از آن سیراب شد، فسمی الترویه لذلك و عرفات از آنست که جبرئیل فرو آمد و ابراهیم را مناسک و مشاعر می نمود، و ابراهیم پذیرفت. و میگفت - «قد عرفت قد عرفت!» پس بدین معنی - عرفات - خواندند. **ضحاک** گفت **آدم** که بزمین آمد **بهندوستان** فرو آمد و **حوا** **بجده**، و هر دو یکدیگر را می جستند تا بعرفات بر یکدیگر رسیدند، و یکدیگر را وا شناختند، ازین جهت او را عرفات گویند. و گفته اند که اعتراف **آدم** بگناه خویش درین روز بود اندر آن بقعه، و از خداوند عزوجل مغفرت خواست بآن که گفت - «ربنا ظلمنا انفسنا» و مردم نیز که بآن موقف رسند اتباع سنت **آدم** را همه بگناه خویش معترف شوند، و می تضرع و زاری کنند، پس عرفة و عرفات از - اعتراف - گرفته اند یعنی که گناهکاران در آن موقف ایستاده بگناه خویش معترف شوند. و گفته اند که عرفات از آنست که دوستان خدای آن روز در آن موسم بر یکدیگر رسند و یکدیگر را بشناسند. پیر بزرگ **بوعلی سیاه** قدس الله روحه گفت :- در موسم ایستاده بودم و مردمان را دیدم که اندر عرفات کاری از پیش نمی بردند، برگشتم و روی بکوه نهادم، چندان بر شدم که گفتم مگر اینجا هرگز کسی نرسیدست، گفتم - چون بر سران کوه شدم عالم خود بر آنجا دیدم، چنانک صحرا سر کوه بود، همه جوانان دیدم موی سرشان تا سفتشان فرو آمده و چنان مراقب حق بودند که اگرشان بجنبانیدندی آگاهیشان نبود، و آفتاب صورت را هیچ شعاع نمانده بود از شعاع آفتاب معرفت ایشان. کسی سؤال کرد از پیر بزرگ که ای شیخ هر که بر آن کوه شود ایشانرا بیند؟ گفت - اگر بدیدند ایشان فرود آرند ایشان، نه هر چشمی ایشانرا بیند، و نه هر کسی بایشان رسد. گفت - چون

آفتاب فرو شد مؤذن بانگ نماز گفت، و امام در پیش شد، و من با ایشان بیستادم در نماز، گفت - اندر میانه نماز بر باطن من بگذشت که اهل عرفات خود از کدام سو شدند، آن يك اندیشه مخالف بریشان فرو نشد. چون سلام باز دادند، امام از آنجا که بود بمن باز نگریست، و اشارت کرد که باز گرد. با خود گفتم که این آن جماعت نیستند. که پشت بریشان شاید کرد، همچنان روی سوی ایشان باز پس آمدم، از کرامت ایشان همان ساعت چون باز نگریستم بزمین عرفات رسیده بودم، و کرامتی دیگر دیدم، آنکه بر من پوشیده بود که قوم بکدام سوشده اند، همی از گزاف سر در نهادم، و زود بقوم در افتادم، و نخست قطاری که دیدم شتران رهیان خود دیدم، و از ایشان هیچکس نگفت که **بوعلی** تو کجا بودی؟ بدانستم که رب العزة مرا از چشم و دیدار ایشان غایب نگردانیده بود.

روایت کنند از ابوذر غفاری رض - که گفت :- ترویه از آب دادنت، و عرفة نام زمین سیم - گفتا - نام زمین اول **دمکا** است، و دوم **خلده**، سیم **عرفه**، چهارم **جراد**، پنجم **ملها**، ششم **سجین**، هفتم **عجیبا**. و هم بوذر گوید - که فضل روز عرفة از **مصطفی** پرسیدم فقال - « صیامه كفارة سنتين ومن ادخل فيه سروراً علی اهله ادخل الجنة، ومن صلی فی يوم العرفة أربع رکعات قبل العصر بفاتحة الكتاب، وخمس مرات « قل هو الله احد » شارك فی ثواب من وقف بعرفات، ومن طلب علماً يوم عرفة خاض فی رحمة الله وأدخل الجنة بغير حساب، واستغفر له الكرسي والشمس والقمر والكواكب الدرری، ومن اضاف مؤمناً عشية عرفة كتب الله له اجر سبعين شهيداً، والله عز وجل فی يوم عرفة ثلثمائة وستون نظرة الى خلقه. » و كان النبي صلعم - يقرأ كل صبيحة عرفة - ثلث آيات من سورة الانعام: اولها وخسين مرة « قل هو الله احد » وآية الكرسي ويس، فالاعمال صاعدة فيها. **علی بن ابی طالب** ع روایت کرد از **مصطفی** که گفت - « روز عرفة اندر عرفات **جبرئیل** و **میکائیل** و **اسرافیل** و **خضر** حاضر آیند. **جبرئیل** گوید - ماشاء الله لا قوة الا بالله « - **میکائیل** گوید - « ماشاء الله كل نعمة من الله » **اسرافیل** گوید - « ماشاء الله الخیر كله بيد الله » - **خضر** گوید - « ماشاء الله لا يدفع السوء الا الله » **رسول خدا** گفت - هر آنکس که روز

عرفه بعد از نماز دیگر این چهار کلمه صدبار بگوید، بهر رحمتی و برّی و کرامتی که رب العزة باهل منا و عرفات فرو فرستد و بجمله بندگان که در شرق و غرب اند، وی با ایشان در آن انبازست، گفتا و چون مردم از عرفات سوی منا روند رب العزة به جبرئیل فرماید تا ندا کند که - «أَلَا إِنَّ الْمَغْفِرَةَ لِكُلِّ وَاقِفٍ بِعَرَفَاتٍ، وَالرَّحْمَةَ لِكُلِّ مُذْنِبٍ تَائِبٍ.» گفتا: و در وقت افاضت الله گوید - اشهد کم ملائکتی قد غفرت لهم التبعات و اعوض اهلها، افیضوا علی برکة الله.

«فَإِذَا أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ» میگوید - چون از عرفات برگردید بعد از فرو شدن آفتاب، روز عرفه ورو بمنّا نهاده خدا را یاد کنید بنزدیک مشعر الحرام، آنجا که قرح گویند، یعنی که بعد از صبح که نماز گزارده باشید، و از میت بمزدلفه فارغ شده و سنگها برگرفته. «وَأَذْكُرُوا كَمَا هَدَاكُمْ» - و یاد کنید خدا را چنانکه شما را راه نمود بحج راست، و شریعت پاک و ملت ابراهیم.

«وَأِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الضَّالِّينَ» - ای و ما کنتم من قبله الامن الضالین این - ها خواه باهدی بروخواه با رسول، فیکون کنایه عن غیر مذکور.

«ثُمَّ أَفِضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ» الآية... قریشی را میگوید که ایشان در افاضت از عرفات راهی دیگر میگزیدند، که ما خاصه اهل شهریم و سگان حرم، و بر زنان خانه، تا نه بادیگران هم راه باشیم. و از مشعر حرام از راه می بگشتند، ایشانرا از آن باز زد، آنکه ایشانرا فرمود - که با این مخالفت که کردید در افاضت از خدای آمرزش خواهید، که وی آمرزگارست و بخشاینده. قال رسول الله - «الحجّاج والعمّار و فدا الله عزوجل، ان دعوه اجابهم و ان استغفروه غفر لهم» - و قال «اللهم اغفر الحاج و لمن استغفر له الحاج.»

النوبة الثالثة - قوله تم: «وَاتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ» الآية... روی عن

خداوندی دارم طیب، من آمده‌ام تا دخترت را علاج کنم - گفتا - بر کنگره‌های قصر ما نگر تا چه بینی؟ گفت - بر نگرستم سرها دیدم بریده، و بر آن کنگره ها نهاده! گفت - هر که او را علاج نکنند مکافاتش اینست که می بینی! گفتم با کی نیست!

گویند مرا که خویشتن کرد هلاک عاشق ز هلاک خویش کی دارد بیاک

ملک چون دید که من آن سرها بر آن کنگره دیدم و فاندیشیدم، خانه باشارت بمن نمود، و دختر در آن خانه بود. گفتا - در رفتم، هنوز قدم درخانه نهاده که این آواز شنیدم - « قل للمؤمنین یغضوا من ابصارهم » همانجا بماندم، سراسیمه وقت وی گشتم، و متحیر حال وی شدم، دیگر باره آواز آمد که - ای پسر خواص - شراب لا یزید الا العطش، و طعام لا یزید الا الدهش! - از پس پرده گفتم - یا امة الله! این چه حال است و این چه وجد؟ گفت - « ای شیخ وقتی در میان ناز و نعمت نشسته بودم با کنیزکان و خاصگیان خویش، ناگاه دردی بدلم فرو آمد، و اندوهی بجانم رسید، از خود فانی گشتم و واله شدم. هنوز بخانه فرو نا آمده تمام که آن درد مستحکم شد و آن کار تمام!

ای راه مرا دلیل دردی فردی تو و آشنات فردی!

از جام تو دانه و عصری وز جام تو قطره و مردی!

گفتا :- چون از آن وجد و وله آسوده تر شدم، خود را در بند و زنجیر یافتم، حکمش را پسند کردم، و بقضاش رضا دادم، دانستم که وی دوستان خود را بدنه خواهد تا خود سرانجام این کار بچه رسد. گفتم - چه گوئی اگر تدبیر کنیم و حیلت سازیم تا بدارالاسلام شویم؟ و اسلام را تربیت کنیم که دریغ آید مرا چون نوعیزی را بدارالکفر بگذاشتن! گفت - یا ابن الخواص چه مردی بود بدارالاسلام اسلام را پرورش دادن، مرد آنست که بدارالکفر اسلام را در بر گیرد! و بجان و دل به پرورد، و در دارالاسلام چیست که اینجا نیست؟ گفتم کعبه مشرف معظم مکرم که مقصد زائرانست و مشهد مشتاقان! گفت کعبه را زیارت کرده گفتم زیارت کرده‌ام آنرا هفتاد بار. گفت بر نگر! بر نگرستم، کعبه را دیدم بر سر سرای وی ایستاده! آنکه گفت - ای پسر خواص!

هر که بیای رود کعبه را زیارت کند، و هر که بدل رود کعبه زیارت وی شود! گفتم -
 بآن خدای که ترا بعز اسلام عزیز گردانید. که سرّ این با من بگوی! این منزلت
 بچه یافتی؟ گفتم - نکرده‌ام کاری که آن حضرت را بشاید، اما حکمش را پسند کردم
 و بقضاء وی رضا دادم! گفتم اکنون مرا تدبیر چیست که از اینجا بیرون شوم گفتم
 چنانکه ایستاده روی فراراه کن و می روتا بمقصد خود رسی! گفتا - بکرامت وی راهی
 پدید آمد که در آن هیچ حجاب و منع نبود و کس را بر من اطلاع نه، تا از سرای وی
 بیرون آمدم و از دارالکفر بدارالاسلام باز آمدم.

قوله تم: «الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ» الآية... جاء اشارتست بحلم خداوند با
 رهیگان خود، جیم اشارتست بجرم بندگان و آلودگی ایشان، چنانستی که الله گفتی:-
 «بندۀ من! اکنون که جرم کردی باری دست در جیب حلم من زن و مغفرت خواه تا
 بیمارزم، که هر کس آن کند که سزای وی باشد، سزای تو تا بکاری و سزای من
 آمرزگاری! «قل کلّٰ يعمل علی شاکلته» بندۀ من! گرزانک عذرخواهی، عذر از
 تو و عفو از من، جرم از تو و ستر از من، ضعف از تو و برّ از من، عجز از تو و لطف
 از من، جهد از تو و عون از من، قصد از تو و حلم از من. بندۀ من! چندان دارد
 که عذری بر زبان آری، و هر اسی در دل، و قطره آب گرد دیده بگردانی، پس کار
 و امن گذار، بندۀ من! وعده که دادم راست کردن بر من، کار که پیوستم تمام کردن
 بر من، بنا که نهادم داشتن بر من، تخم که پرکنم به بر آوردن بر من، چراغ که
 افروختم روشن داشتن بر من، در که گشادم بار دادن بر من، اکنون که فرا گذاشتم در
 گذاشتن بر من، اکنون که بدعا فرمودم نیوشیدن بر من، اکنون که بسؤال فرمودم
 بخشیدن بر من! هر چه کردم کردم، هر چه نکردم باقی بر من! قال رسول الله «مرّ
 رجلٌ من بنی اسرائیل بجمجمة، فوق ساجداً فقال - اللهم ائت انا وانا انا، انا العواد
 بالذنوب، و انت العواد بالمغفرة، فسمع صوتاً من ناحية السماء: ارفع رأسك فان الله
 عزوجل قد استجاب لك.» و یحکی عن بشر و کان رجلاً قد حج كثيراً، و کان عارفاً

خداوندی دارم طیب، من آمدم تا دخترت را علاج کنم - گفتا - بر کنگره های قصر ما نگر تا چه بینی؟ گفت - بر نگرستم سرها دیدم بریده، و بر آن کنگره ها نهاده! گفت - هر که او را علاج نکند مکافاش اینست که می بینی! گفتم با کی نیست!

گویند مرا که خویشتم کرد هلاک عاشق ز هلاک خویش کی دارد بساک

ملک چون دید که من آن سرها بر آن کنگره دیدم و ناندیشیدم، خانه باشارت بمن نمود، و دختر در آن خانه بود. گفتا - در رفتم، هنوز قدم درخانه نهاده که این آواز شنیدم - « قل للمؤمنین یغضوا من ابصارهم » همانجا بماندم، سراسیمه وقت وی گشتم، و متعجب حال وی شدم، دیگر باره آواز آمد که - ای پسر **خواص** - شراب لا یزید الا العطش، و طعام لا یزید الا الدهش! - از پس پرده گفتم - یا امة الله! این چه حال است و این چه وجد؟ گفت - « ای شیخ وقتی در میان ناز و نعمت نشسته بودم با کنیزکان و خاصگیان خویش، ناگاه دردی بدام فرو آمد، و اندوهی بجانم رسید، از خود فانی گشتم و واله شدم. هنوز بخانه فرو نا آمده تمام که آن درد مستحکم شد و آن کار تمام!

ای راه ترا دلیل دردی فردی تو و آشانات فردی!

از جام تو دانه و عصری وز جام تو قطره و مردی!

گفتا :- چون از آن وجد و وله آسوده تر شدم، خود را در بند و زنجیر یافتم، حکمش را پسند کردم، و بقضای رضا دادم، دانستم که وی دوستان خود را بدخواهد تا خود سرانجام این کار بچه رسد. گفتم - چه گوئی اگر تدبیر کنیم و حیل سازیم تا بدارالاسلام شویم؟ و اسلام را تربیت کنیم که دریغ آید مرا چون تو عزیزی را بدارالکفر بگذاشتن! گفت - یا **ابن الخواص** چه مردی بود بدارالاسلام اسلام را پرورش دادن، مرد آنست که بدارالکفر اسلام را در بر گیرد! و بجان و دل به پرورد، و در دارالاسلام چیست که اینجا نیست؟ گفتم کعبه مشرف معظم مکرم که مقصد زائرانست و مشهد مشتاقان! گفت کعبه را زیارت کرده گفتم زیارت کرده ام آنرا هفتاد بار. گفت برنگر! بر نگرستم، کعبه را دیدم بر سر سرای وی ایستاده! آنکه گفت - ای پسر **خواص**!

هر که بیای رود کعبه را زیارت کند، و هر که بدل رود کعبه زیارت وی شود! گفتیم -
 بآن خدای که ترا بعز اسلام عزیز گردانید. که سرّ این با من بگویی! این منزلت
 بچه یافتی؟ گفت - نکرده‌ام کاری که آن حضرت را بشاید، اما حکمش را پسند کردم
 و بقضاء وی رضا دادم! گفتیم اکنون مرا تدبیر چیست که از اینجا بیرون شوم گفت
 چنانکه ایستاده روی فراراه کن و می روتا بمقصد خود رسی! گفتا - بکرامت وی راهی
 پدید آمد که در آن هیچ حجاب و منع نبود و کس را بر من اطلاع نه، تا از سرای وی
 بیرون آمدم و از دار الکفر بدار الاسلام باز آمدم.

قوله تم: «الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ» الآية... حاء اشارتست بحلم خداوند با
 رهیگان خود، جیم اشارتست بجرم بندگان و آلودگی ایشان، چنانستی که الله گفتی:-
 «بندۀ من! اکنون که جرم کردی باری دست در جمل حالم من زن و مغفرت خواه تا
 بیامرم، که هر کس آن کند که سزای وی باشد، سزای تو نا بکاری و سزای من
 آمرزگاری! «قل کلّٰ یعمل علی شاکلته» بندۀ من! گرز آنک عذرخواهی، عذر از
 تو و عفو از من، جرم از تو و ستر از من، ضعف از تو و یر از من، عجز از تو و لطف
 از من، جهد از تو و عون از من، قصد از تو و حلم از من. بندۀ من! چندان دارد
 که عذری بر زبان آری، و هر اسی در دل، و قطره آب گرد دیده بگردانی، پس کار
 و امن گذار، بندۀ من! وعده که دادم راست کردن بر من، کار که پیوستم تمام کردن
 بر من، بنا که نهادم داشتن بر من، تخم که پر کندم به بر آوردن بر من، چراغ که
 افروختم روشن داشتن بر من، در که گشادم بار دادن بر من، اکنون که فرا گذاشتم در
 گذاشتن بر من، اکنون که بدعا فرمودم نیوشیدن بر من، اکنون که بسؤال فرمودم
 بخشیدن بر من! هر چه کردم کردم، هر چه نکردم باقی بر من! قال رسول الله «مرّ
 رجلٌ من بنی اسرائیل بجمجمة، فوقع ساجداً فقال - اللهم انت انت وانا انا، انا العواد
 بالذنوب، و انت العواد بالمغفرة، فسمع صوتاً من ناحية السماء: ارفع رأسك فان الله
 عز وجل قد استجاب لك.» و یحکی عن بشر و کان رجلاً قد حج کثیراً، و کان عارفاً

بالطرق والمواقف والمشاهد ، قال فانتى سنة من السنين الوقوف بعرفة مع الامام ، فلما درکت کان الناس قد انصرفوا الى المزدلفة ، وکنت اعرف الطريق وصرت الى الموقف ، فلما وقفت بالموقف کان الموقف كله عذرات وقذرات فقلت - « اِنَّ الله وانا اليه راجعون » فاننى الحج لان الموقف يكون نظيفاً ، وهذا ليس هو الموقف ، قال فجلست كئيباً حزيناً لفوت الحج ، و غلبنى النوم ، فسمعت هاتفاً يقول - هذا الذى انت فيه هو الموقف ، ولكن هذه ذنوب الناس تركوها ههنا ! ومروا ، قال فجلست حتى اصبحت وکنت بالموقف ولم اکن ارى من ذلك شيئاً .

النوبة الاولى قوله تم : « فَاِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ » - چون فارغ شوید از مناسک حج خویش « فَاذْكُرُوا اللهَ » یاد کنید و بستائید خدای را « کَذِکْرِكُمْ آبَاءَكُمْ » چنانک پدران خود را می ستائید و یاد میکنید ، « اَوْ اَشَدُّ ذِکْراً » و در افزونی و نیکوئی ذکر سخت تر از آن ، « فَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ » از مردمان کس است که میگوید « رَبَّنَا » خداوند ما « آتِنَا فِي الدُّنْيَا » ما را از دنیا چیزی بخش در دنیا « وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ ۚ ۲۰۰ » و او را در خیر آن جهان هیچ نصیب نه . « وَ مِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ » - و از ایشان کس است که میگوید « رَبَّنَا » خداوند ما « آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً » ما را درین جهان نیکوئی ده ، « وَ فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً » و در آن جهان هم نیکوئی ده ، « وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ۚ ۲۰۱ » و از ما بازدار عذاب آتش « اُولَئِكَ » - ایشانند « لَهُمْ نَصِيبٌ » که ایشانراست بهره « مِمَّا كَسَبُوا » از هر چه خواستند همین جهانی و هم آن جهانی « وَاللهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۚ ۲۰۲ » و خدای زود شمارست و آسان توان .

« وَ اذْكُرُوا اللهَ » - یاد کنید خدای را به بزرگواری و پاکی و برتری « فِي اَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ » در روزهای شمرده ، « فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ » هر که بشتابد

بباز گشت با خانه خود در نفر اول « فَلَا اِثْمَ عَلَيْهِ » برو بزره نیست. « وَمَنْ تَأَخَّرَ » و هر که تمام کند مقام خود آن سه شب بمنّا « فَلَا اِثْمَ عَلَيْهِ » بروی از گناهان گذشته وی هیچ باقی نیست، « لِمَنِ اتَّقَى » آنکس را که در باقی عمر خود از خشم خدای به پرهیزد، « وَاتَّقُوا اللَّهَ » و از خشم و عذاب خدای به پرهیزد « وَاعْلَمُوا اَنْكُمْ اِلَيْهِ تُحْشَرُونَ »^{۲۰۳} و بدانید که شما را بر خواهند انگيخت و بهم خواهند کرد و پیش وی خواهند برد.

« وَمِنَ النَّاسِ » - و از مردمان کس است « مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ » که ترا می خوش آید سخن او « فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا » در زندگانی این جهان، « وَيَشْهَدُ اللَّهُ » و خدای را گواه میدارد « عَلٰى مَا فِي قَلْبِهِ » بر آن بد که در دل دارد « وَهُوَ الَّذِي يَخْصُمُ^{۲۰۴} » و او بیچانتن است (۱) جنگ جوی ستیزه کش.

« وَ اِذَا تَوَلَّى » و چون از پیش تو برگردد « سَعَىٰ فِي الْاَرْضِ » در زمین بنهیب بدرود « لِيُفْسِدَ فِيهَا » - تا تباهی کند در آن، « وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ » و تباه کند کشته و جانور « وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ^{۲۰۵} » خدای تباهی دوست ندارد. « وَ اِذَا قِيلَ لَهُ » - چون ویرا گویند « اتَّقِ اللَّهَ » از خدای به ترس و از خشم وی به پرهیز « اَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْاِثْمِ » زور کافری ویرا بگیرد « فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ » پسندیده است ویرا دوزخ « وَلَيْئَسَ الْمُهَادُّ^{۲۰۶} » و بد آرام گاه که آنست.

النوبة الثانية - قوله تعالى: « فَاِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ » الآية سبب نزول

این آیت آن بود - که عرب چون از حج و مناسک فارغ می شدند، هر کسی بر در کعبه بیستادی و مناقب و مآثر پدر خویش در گرفتگی، این یکی گفتی - پدرم مهمان دار بود

افا حج عنه؟ فقال النبي « لو كان على ابيك دين فقضيته اما كان ذلك يجزى؟ قال بلى قال - فدين الله احق ان يقضى . قال - فهل لى من اجر؟ فانزل الله هذه الآية - يعنى من حج عن ميت كان الاجرُ بينه وبين الميت . وعن انس، قال رسول الله - : فى رجل اوصى بحجة كتب له اربع حجات : حجة للذى كتبها ، و حجة للذى نفذها ، و حجة للذى اخذها ، و حجة للذى امر بها .

« وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ » الآية ... قال النبي - ان الله تعم يحاسب المخلوق فى قدر حلب شاة - ميگويد الله زود شمارست كه چون يكى را شمار كرد همه خلق را شمار كرد ، چندانكه كسى يك چشم زخم بيرون نكرد وى شمار همه خلقان همه بكند ، كه نه حاجت بشمار كردن دارد ، نه در آن تأمل و تفكر كردن ، از دور آدم تا منتهى عالم لابل كه از ابتداء آفرينش تا آخر كه قيامت پديد آيد ، اعمال بندگان و حر كت آفريدگان و دم زدن ايشان همه داند و شمردن آن تواند ، و خرد و بزرگ آن بيند ، و بنده را از آن خبر دهد ، و جزا كند ، اينست كه گفت عز و علا : - « يوم يبعثهم الله جميعاً فينبئهم بما عملوا ، احصيه الله و نسوه »

« وَادْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ » الآية ... ايام معدودات ايام تشرىق است ، و آن يازدهم ذى الحجة است و دوازدهم و سيزدهم . يازدهم را يوم القر گویند ، لان الناس يقرون فيه بمنّا ، و يفرغون من معظم النسك . و دوازدهم - يوم النفر الاول گویند ، و سيزدهم يوم النفر الثانى گویند ، در خبرست كه - اِنَّها ايام اكل و شرب و ذكر الله عز و جل و شب چهاردهم - ليلة الحسبا - گویند ، لان الناس ينزلون فيها بالمحصب و دهم ذى الحجة - روز نحر - است و نهم - روز عرفة و هشتم - روز ترويه - و جمله دهم ذى الحجة - ايام معلومات - گویند ، بمذهب شافعى . و شرف اين روز ها را مصطفى گفت :- « ما من ايام افضل عند الله ، ولا العمل فيهن احب الى الله ، من هذه الايام العشر . فاكثروا فيهن من التهليل والتكبير ، فانها ايام تهليل و تكبير و ذكر الله عز و جل ، و ان صيام يوم منها يعدل بصيام سنة ، و قيام كل ليلة منها كقيام ليلة القدر ، والعمل فيهن

يضاعف بتسعمائة ضعف. و قال صلعم : « سيد الشهور شهر رمضان واعظمها ذوالحجة »
و از فضل و شرف ايام معلومات آنست كه - ابراهيم خليل را در آن خواب نمودند
بذبح فرزند ، و آن قصه برفت ، و تشریف يافت . و موسى كليم در آن وعده مناجات
يافت ، گویند - كه آن سی روز كه ويرا وعده دادند ماه ذی القعدة بود و ده روز كه
برافزودند از اول ماه ذی الحجة بود . فذلك قوله تم « واتمناها بعشر » ومصطفى را درین
ده روز بشارت دادند با تمام نعمت ، و اكمال دین و شریعت ، و بر دشمن ظفر ، و نصرت
و خشنودی خداوند عزوجل ، و ذلك فی قوله تم - « اليوم اكملت لكم دينكم » الآية ...
و فی ذلك ما روى عن ابن عباس قال : - كل بيعة الرضوان فی عشر ذی الحجة ، و بناء -
الكعبة فی عشر ذی الحجة ، و كمال الدين كان فيه ، وفيه وقعت التوبة لآدم ، وفيه وقع الفداء
والاجابة بالحج . قال تم - « و اذن فی الناس بالحج » ، و فيه وقع التقرب والتكليم
لموسى بن عمران ، و فيه وقع الفداء بالذبح لاسماعيل ، قال « و ابنتى على بغاطمة
عليهما السلام فی ذی الحجة من اثنين و عشرين من الشهر . » و فی رواية أخرى عن
ميهون بن مهران عن عبد الله بن عباس قال - قال رسول الله صلعم :- « ان اول يوم من
ايام العشر هو اليوم الذى تاب الله على آدم و غفر له ، فمن صام ذلك اليوم غفر الله له ذنوبه
و تاب عليه . و اليوم الثانى نجى الله فيه يونس من بطن الحوت ، فمن صام ذلك اليوم كان
كمن عبد الله الف سنة لم يعصه فيه و نجاه من كل غم و كرب و اليوم الثالث ، استجاب الله
فيه لذكرى ، فمن صام ذلك اليوم استجاب الله له كل دعوة دعا بها لديناه و آخرته . و اليوم -
الرابع ولد فيه عيسى بن مريم ، فمن صام ذلك اليوم نفى الله البؤس و الفقر من بين عينيه
و يكون يوم القيمة مع السفارة الكرام البررة ، و اليوم الخامس ، ولد فيه موسى بن عمران
فمن صام ذلك اليوم برى من النفاق ، و اليوم السادس فتح الله خيبر على النبى ص ، فمن صام
ذلك اليوم نظر الله اليه ، و من نظر اليه لم يعدّبه ابداً ، و اليوم السابع تغلق فيه ابواب
جهنم السبعة ، و اليوم الثامن و هو - يوم التروية - يفتح الله فيه ابواب الجنان الثمانية ،
و اليوم التاسع و هو اليوم المشهود و هو - يوم عرفة - و هو يوم الحج الاكبر ، فمن صام
ذلك اليوم كتب له صيام سنتين ، سنة قبلها و سنة بعدها ، يباهى الله به ملائكته ، و غفر له

ذنوبه کالها ، والیوم العاشر وهو - یوم النحر - فمن اهرق فيه دماً غفر الله له باول قطرة تقطر من دم اضحیته ، و غفر له ذنوبه ، و ذنوب عیاله کلهم ، و من اطعم من نسكه و تصدق به بعث یوم القيمة آمناً و تكون تلك الاضحیة فی میزانه اتقل من جبل احد ، و تطفی عنه اضحیته حر جهنم .

« وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ » الآیة ... - ذکر اینجا تکبیر است ، و علما را اختلاف است در وقت آن و قدر آن ، و اجمع اقاویل آنست که - روز عرفه نماز باعداد در گیرد تا آخر ایام تشریق نماز دیگر کرده از پس نماز ها ، و در مجمعه میگوید - « الله اكبر الله اكبر الله اكبر ؛ لاله الا الله والله اكبر ، و لله الحمد علی ما هدانا . » و اصل این تکبیر از عهد ابراهیم خلیل است اندر آن حال که خواست فرزند را قربان کند ، چون صدق عهد از وی ظاهر گشت ، و فرمانبرداری را میان بیست الله تم ندا داد جبرئیل اندر هوا ندا کرد ، و گوسفند فدا را همی آورد و همی گفت - « الله اكبر ، الله اكبر ، لاله الا الله ، الله اكبر و لله الحمد » ابراهیم برنگرست بدید آواز برداشت و گفت که - « لاله الا الله ، الله اكبر » اسمعیل آگاه گشت و آواز برداشت گفت . « الله اكبر و لله الحمد . » الله تم این ذکر اندرین اُمت مشروع کرد ، تا اندرین ایام همی گویند و از آن حال یاد همی آرند . و مصطفی ص گفت - « زینوا العیاد کم بالتكبير ویروی - « زینوا العیدین بالتلهیل والتقدیس والتحمید والتكبير » و مصطفی ص روز عید چون بیرون شدی این دعا گفتی - اللهم بحق السائلین الیک ، و بحق مخرجی هذا ، لم اخرج اشراً ، ولا بطراً ولا رباءً ولا سمعة . خرجت اتقاء سخطك و ابتغاء مرضاتك ، فعا فنی اللهم بعافیتك من النار . »

« فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ » الآیة ... - هر که تعجیل نماید و از

منا برود در نفر اول ، و سه شب از ایام تشریق بمنابنپاید ، او را رخصت هست و بروی هیچ بزه نیست ، پس اگر شب سیم آفتاب فرو شده نرفته باشد پس روا نیست که تعجیل کند تا روز سیم که سنگ افکند ، آنکه با مردم برود . و قیل فی معناه - فمن تعجل فی یومین فهو مغفور له - لا اثم علیه ، ولا ذنب و من تأخر فكذلك . قال سعید بن المسیب

« توفی رجلٌ بمنّا فی آخر ایام التشریق ، فقیل لعمراً فلا تشهد دفنه ؟ قال عمر - و ما یمنعنی ان ادفن رجلاً لم یذنب منذ غفر له . »

« وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ « الْآیة ... این در شأن مردی آمد از قریش ، ازین منافقی ، نیکو سخنی ، بدفعلی ، که منظری شیرین داشت و سخنی نرم و زبانی خوش اما کافر دل بود ، و سوگند خوار و سخت خصومت و بد سیرت . آمد بن مصطفی ص و سوگند یاد کرد - که من ترا دوست دارم و بر دین توام . و مصطفی ص او را بدین بنواخت ، و نزدیک خود کرد ، و سخنش خوش آمد . گویند که اخنس بن شریق بود و گویند که - ثعلبه - بود .

« وَیَشْهَدُ اللَّهُ عَلٰی مَا فِی قَلْبِهِ » و آنکه خدا را مرگواه گرفتگی که آنچه میگویم راست است و دروغ بود و « یشهد الله » خوانده اند بفتح یا و رفع هاء الله - و معنی آنست که خدای گواه است پنهان بد او در دل او .

« وَهُوَ الَّذِیْ الْخَصَامُ » - قال - شدید القسوة فی معصية الله ، جدلٌ بالباطل ، عالم اللسان ، جاهلٌ للعلم ، یتکلم بالحكمة و یعمل بالخطیئة . قال النبی : - « ان ابغض - الرجال الى الله الا للخصم .

« وَ اِذَا تَوَلّٰی سَمِعَ فِی الْاَرْضِ » الْآیة ... دو معنی گفته اند این را ، یکی آنست که چون برگردد از تو این منافق در زمین تباه کاری کند ، که جائی بگذشت و کشت زاری را دید ، و آتش در آن زد ، و چهارپایا را بکشت . معنی دیگر آنست که - این منافق چون والی شود و او را ولایتی و عملی بود بیداد کند و فساد جوید ، تا الله تم بشومی وی باران باز گیرد ، تا چهارپایان نیست شوند و کشت زار خشک گردد و تباه شود .

« وَ اِذَا قِیلَ لَهُ اتّٰیَ اللَّهُ اَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْاِثْمِ » ... این عزت حمیت است و این اثم کفر ، یعنی چون او را گویند که - از خدا بترس ، حمیت جاهلیت و قوت کفر او را بر آن دارد که فساد و معصیت کند . قال عبد الله بن مسعود - ان من اکبر

الذنب عند الله عز وجل ان يقال للعبد - اتق الله - فيقول - عليك بنفسك . « **ضحاك** گفت کافران قریش مکر ساختند و کسی را به مدینه فرستادند ، که ما مسلمان شدیم ، و جماعتی را از یاران درخواستند تا از ایشان دین حق بیاموزند . **مصطفی ص** قومی را بفرستاد ، نام ایشان - **خیب بن عدی الانصاری و مرثد بن ابی مرثد الغنوی** ، و **عبد الله بن طارق** ، و **خالد بن بکیر** ، و **زید بن الدثنه** ، و **عاصم بن ثابت** امیر ایشان بود ، بیامدند از مدینه و هفتاد مرد از کافران براه ایشان آمدند ، و مرثد و خالد و عبد الله کشته شدند ، و **عاصم** هفت تا اثر داشت ، بهتر نائی مردی را از عظماء مشرکان بکشت ، آنکه گفت « اللهم انی حمیت دینک صدر النهار فاحم لی آخر النهار » پس کافران گردوی درآمدند و او را بکشتند ، خواستند تا سر او از تن جدا کنند و به **مکه** برند ، رب العالمین لشکر زنبور بفرستاد تا کافرانرا از وی بازداشتند ، که **عاصم** را با خدای عهدی بود که هیچ کافر را هرگز بروی غلبه نباشد ، و دست هیچ کافر بدو نرسد ، و او را نیاسد . پس گفتند - بگذارید تا زنبوران از وی بازگردند آنکه سرش از تن جدا کنیم ، پس بارانی عظیم بیارید و سیلی درآمد ، و **عاصم** را برگرفت . چنین آورده اند که **عاصم** را برگرفت و به بهشت برد ، و کافرانرا برگرفت و بدوزخ برد . پس **خیب بن عدی** را باسیری بردند ، و **بنو الحارث بن عامر بن نوفل بن عبد مناف** او را بخریدند تا به پدر خویش باز کشند ، که پدر ایشان **حارث روز احد** بدست **خیب** کشته شد دختران **حارث** گفتند هرگز هیچ اسیر چون **خیب** ندیدیم ، که در **مکه** هیچ میوه نبود ، و هر وقت بدست وی خوشه انگور میدیدیم ، پس او را از **حرم بیرون** بردند تا بردار کنند و در آن حال این شعر بگفت :

فلست ابالی حین اقتل مسلماً علی ای شق کان فی الله مصرعی

و ذلك فی ذات الاله و ان یثأ یبارک فی اوصال سلو ممزع

آنکه گفت - « اللهم انک تعلم انه لیس احد حولی یبلغ رسولک سلامی ، فبالغه

سلامی » پس مردی از مشرکان نیزه بر سینه وی نهاد ، **خیب** گفت « اتق الله » آن

کافر خشم گرفت و در طعنه بیفزود و گذاره کرد ، رب العالمین این آیت در شأن وی

فرستاد « وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ » .

النوبة الثالثة - قوله تع : « فَإِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ » الآية ... - ابتداء

مناسک حج و عمره نیت است ، و اول رکنی از ارکان آن احرام است ، و احرام از جامه بیرون آمدن است ، از روی اشارت میگوید - هر که بتن زیارت خانه ما کند از جامه بیرون آید ، پس هر که بدل قصد حضرت ما کند اولی تر که از مرادات بشری بیرون آید . « المکاتب عبدٌ مابقی علیه درهم » - رب العالمین رعایت دل درویش را فرمود که چون بدر گاه من آئید ! بصفت درویشان و عاجزان آئید ! سرو پای برهنه ، و از اسباب راحت ولذت بازمانده ، نه جامه نیکو ، نه بوی خوش ، نه صحبت هم جفت ، تا درویشان چون پادشاهان و جهانداران بصفت درویشی همچون خودشان بینند ، بدر گاه عزت دل ایشان بنماید ، و قدر درویشی بدانند ، و خطر آن بشناسند . آری ، هر که گوهر درویشی شناسد ، آسان آسان از دست بدهد ، سیرت درویشان در روش راه دین چنان باید که سیرت حاجیان در اعمال حج ، که هر چه نابکار و ناشایست است چشم و زبان و دل خویش از آن نگه دارد ، و ذلك فی قوله - « فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ » الآية ... - روش دین داران هم بر بن سان نهادند ، چشم خویش از ملاحظت اغیار فرو گیرند ، و دل خویش همچون کاروان سرای گدایان منزل گاه هر بیهوده نگر داند ، و گر حاسدان و جاهلان جمله متفق شوند ، و دل و دیده ایشان نشانه طعن خویش سازند ، ایشان آزادوار بر گذرند ، و مکافات نکنند ، هم روی با خود کنند و بر نفس خود با خصم خود بر خیزند . يقول الله تع - « وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا » .

با خود ز پی تو جنگها دارم من صدگونه ز عشق رنگها دارم من

در عشق تو از ملامت بی خبران بر جان و جگر خدنگها دارم من

« وَ مِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً »

آیه ... - گفته اند که حسنه این جهانی که مؤمنان میخواهند علم و عبادت است ، و حسنه

آن جهانی بهشت و رؤیت . این جهانی شهود اسرار است و آن جهانی رؤیت ابصار ، این جهانی توفیق خدمت و آن جهانی تحقیق وصلت ، این جهانی اخلاص در طاعت و آن جهانی خلاص از حرقت و فرقت ، این جهانی سنت و جماعت آن جهانی لقا و رؤیت ، این جهانی ثبات الایمان آن جهانی روح و ربحان ، این جهانی حالات طاعت آن جهانی لذت مشاهدت ، این جهانی را عمل باید در طاعت آن جهانی را درد باید اندر معرفت . و از عمل تا درد راه دورست او که بدین بصر ندارد معنورست ، حاصل آن عمل خور و قصور است ، و صاحب این درد در بحر عیان غرقه نورست .

ای راه ترا دلیل دردی فردی تو و آشانات فردی

« وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا الْآيَةُ... » درین آیت لطیفه است آنکس که

دنیا خواست از ثواب عقبی لا محاله درماند ، که الله گفت - « وَمَالُهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ » و مصطفی ص گفت - « مَنْ أَحَبَّ دُنْيَاهُ ضَرَّ بِآخِرَتِهِ وَ مَنْ أَحَبَّ آخِرَتَهُ ضَرَّ بِدُنْيَاهُ ، فَأْتُوا مَا بَقِيَ عَلَيَّ مَا يَفْنَى » و آنکس که هم دنیا و هم عقبی خواست رب العزة از وی دریغ نداشت ، و او را داد آنچه خواست ، ففی الخبر - « ان الله ليستحيي من العبد ان يرفع اليه يديه فيردّهما خائبين » - و روی « ان الله ليستحيي من ذي الشبهة اذا كان مسدداً لزوماً للسنة ان يسأله فلا يعطيه » بماند اینجا قومی دیگر که حقیقت رضا بشناختند ، و بحکم خدای تن در دادند ، و تقدیر وی پسندیدند ، و از ثناء الله باز سؤال از وی نپر داختند ، نه تعرض دینی کردند و نه عقبی خواستند ، رب العالمین در حق ایشان میگوید « مَنْ شَغَلَهُ ذِكْرِي عَنْ مَسْئَلَتِي اعطيته افضل ما اعطى السائلين » .

« وَادْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ » الْآيَةُ... ذکر سه قسم است : ذکر

عادت و ذکر حسبت و ذکر صحبت . ذکر عادت بی قیمت است ، از بهر آنک از سر غفلت است ، ذکر حسبت بی زینت است که سرانجام آن طلب اجرت است ، ذکر صحبت و دیعت است از بهر آنک زبان ذا کر در میان عاریت است . ذکر خائف از بیم قطیعت است ، ذکر راجی بر امید یافت طلبت است ، ذکر محب از رقت حرقت است . خائف

بگوش ترس نداء و عید شنید دردعا آویخت، راجی بگوش رجا نداء وعد شنید در ثنا آویخت، محب بگوش مهر ندا فراتر شنید با بهانه نیامیخت، عارف را ذکر ازل در رسید از جهد در بخت گریخت.

« وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ ۖ الْآيَةُ ... »

این صفت او را آخر نسک است، و عاقبت اعمال حج، وقت است اکنون که سخنی جامع برود مشتمل بر جمله مشاعر و مناسک، مقرون با اشارات و لطائف.

بدان که حرم دواند: حرم ظاهر و حرم باطن، گرد بر گردد بکه حرم ظاهر است و گرد دل مؤمنان حرم باطن. در میان حرم ظاهر کعبه است قبله مؤمنان، و در میان حرم باطن کعبه ایست نشانه نظر رحمن، آن مقصد زوار و این محل انوار «فهو علی نور من ربه»، آن آزادست از دست اشرار و کفار، و این آزادست از چشم و اندیشه اغیار، در آن حرم ظاهر اگر لقطه یابند هم بر جای بگذارند تا خداوندش پدید آید، و بسر آن رسد، و درین حرم باطن اگر لقطه بود هم گرد آن گشتن روی نیست، و آن جز سرالله نیست. خدایرا عزوجل در هر دلی سسری است، و کس را بآن سر راه نیست: میگوید جل جلاله «استودعته قلب من احبت من عبادی» سرما مجوی! که هر که سرما جوید خویشتن را در غرقاب بلا افکند، بنده را با سر ربوبیت چه کار! ولم یکن ثم کان بلم یزل ولا یزال چه راه؟

پیر طریقت گفت: - این علم سر حق است، و این مردان صاحب اسرار، پاسبانرا بار از ملوک چه کار؟ در پیش آن کعبه ظاهر بادیه مردم خوار، و در پیش این کعبه باطن بادیه اندوه و تیمار!

عالمی در بادیه عشق تو سرگردان شدند تا که یابد بر در کعبه قبولت بر و بار آن کعبه قبله معاملت است، و این کعبه قبله مشاهدت، آن موجب مکاشفت و این مقتضی معایت، آن در گاه عزت و عظمت، و این پیشگاه لطف و مباسطت!

گر نباشد قبله عالم مرا قبله من کوی معشوقست و بس در زیارت آن کعبه ازار وردا معلومست، در زیارت این کعبه ازار تغرید ورداء

آن جهانی بهشت و رؤیت . این جهانی شهود اسرار است و آن جهانی رؤیت ابصار ، این جهانی توفیق خدمت و آن جهانی تحقیق وصلت ، این جهانی اخلاص در طاعت و آن جهانی اخلاص از حرقت و فرقت ، این جهانی سنت و جماعت آن جهانی لقا و رؤیت ، این جهانی ثبات الایمان آن جهانی روح و ریحان ، این جهانی حلاوت طاعت آن جهانی لذت مشاهدت ، این جهانی را عمل باید در طاعت آن جهانی را درد باید اندر معرفت . و از عمل تا درد راه دورست او که بدین بصر ندارد معذورست ، حاصل آن عمل حور و قصور است ، و صاحب این درد در بحر عیان غرقه نورست .

ای راه تسرا دلیل دردی فردی تو و آشانات فردی

« وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا ۖ الْآيَةُ... » درین آیت لطیفه است آنکس که دنیا خواست از ثواب عقبی لا محاله درماند ، که الله گفت - « وَمَالُهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ » و مصطفی ص گفت - « مَنْ أَحَبَّ دُنْيَاهُ ضَرَّ بِآخِرَتِهِ وَ مَنْ أَحَبَّ آخِرَتَهُ أَضَرَّ بِدُنْيَاهُ ، فَأَثَرُوا مَا بَقِيَ عَلَى مَا يَفْنَى » و آنکس که هم دنیا و هم عقبی خواست رب العزة از وی دریغ نداشت ، و او را داد آنچه خواست ، ففي الخبر - « ان الله ليستحيي من العبد ان يرفع اليه يديه فيردّهما خائبين » - و روی « ان الله ليستحيي من ذي الشبهة اذا كان مسدداً لزوماً للسنة ان يسأله فلا يعطيه » بماند اینجا قومی دیگر که حقیقت رضا بشناختند ، و بحکم خدای قن در دادند ، و تقدیر وی پسندیدند ، و از ثناء الله باز سؤال از وی نپر داختند ، نه تعرض دینی کردند و نه عقبی خواستند ، رب العالمین در حق ایشان میگوید « مَنْ شَغَلَهُ ذِكْرِي عَنْ مَسْئَلَتِي اعْطَيْتُهُ اَفْضَلَ مَا اعْطَى السَّائِلِينَ » .

« وَادْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ ۖ الْآيَةُ... » ذکر سه قسم است : ذکر

عادت و ذکر حسبت و ذکر صحبت . ذکر عادت بی قیمت است ، از بهر آنکه از سر غفلت است ، ذکر حسبت بی زینت است که سرانجام آن طلب اجرت است ، ذکر صحبت و دیعت است از بهر آنکه زبان ذا کر در میان عاریت است . ذکر خائف از بیم قطیعت است ، ذکر راجی بر امید یافت طلبت است ، ذکر محب از رقت حرقت است . خائف

بگوش ترس نداء وعید شنید دردعا آویخت، راجی بگوش رجا نداء وعد شنید در ثنا آویخت، محب بگوش مهر ندا فراتر شنید با بهانه نیامیخت، عارف را ذکر ازل در رسید از جهد در بخت گریخت.

« وَاذْكُرُوا اللّٰهَ فِيْ اَيَّامٍ مَّعْدُوْدَاتٍ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِيْ يَوْمَيْنِ » الآية

این صفت او را آخر نسک است، و عاقبت اعمال حج، وقت است اکنون که سخنی جامع برود مشتمل بر جمله مشاعر و مناسک، مقرون باشارات و لطائف.

بدان که حرم دواند: حرم ظاهر و حرم باطن، گردبر گرد بکه حرم ظاهرست و گردد دل مؤمنان حرم باطن. در میان حرم ظاهر کعبه است قبله مؤمنان، و در میان حرم باطن کعبه است نشانه نظر رحمن، آن مقصد زوار و این محل انوار « فهو علی نور من ربه »، آن آزادست از دست اشرار و کفار، و این آزادست از چشم و اندیشه اغیار، در آن حرم ظاهر اگر لقطه یابند هم بر جای بگذارند تا خداوندش پدید آید، و بسر آن رسد، و درین حرم باطن اگر لقطه بود هم گرد آن گشتن روی نیست، و آن جز سر الله نیست. خدایرا عزوجل در هر دلی سری است، و کس را بآن سر راه نیست: میگوید جل جلاله « استودعته قلب من احب من عبادی » سر ما مجوی! که هر که سر ما جوید خویشتن را در غرقاب بلا افکند، بنده را با سر ربوبیت چه کار! ولم یکن ثم کان بلم یزل ولا یزال چه راه؟

پیر طریقت گفت: - این علم سرحق است، و این مردان صاحب اسرار، پاسبانرا بار از ملوک چه کار؟ در پیش آن کعبه ظاهر بادیه مردم خوار، و در پیش این کعبه باطن بادیه اندوه و تیمار!

عالمی در بادیه عشق تو سرگردان شدند تا که یابد بر در کعبه قبولت بر و بار آن کعبه قبله معاملت است، و این کعبه قبله مشاهدت، آن موجب مکاشفت، و این مقتضی معایت، آن در گاه عزت و عظمت، و این پیشگاه لطف و مباسطت!

گر نباشد قبله عالم مرا قبله من کوی معشوقست و بس در زیارت آن کعبه ازار وردا معلومست، در زیارت این کعبه ازار تفرید ورداء

تجريد است، احرام آن ليك زبان است، و احرام اين بيزاری از هر دو جهانست !
 ليك عاشقان به از احرام حاجيات كينست سوى كعبه و آن است سوى دوست
 كعبه كجا برم چه برم راه باديه كعبه است كوی دلبر و قبله است دوی دوست
 جزاء آن حج حور و قصور است و نعيم و راحت بهشت، جزاء اين حج آنست كه
 در قبه غيرت بنشاند بر بساط عز، بر تخت قرب، و تكيه گاه انس، فيكاشفه بصفاته و
 يشاهده بذاته، كه در جلال مكاشفت و كه در لطف مشاهدت، في مقصد صدق عند مليك مقتدر.
النوبة الاولى - قوله تم: « وَ مِنَ النَّاسِ » و از مردمان كسست « مَنْ يَشْرِي
 نَفْسَهُ » كه خويشتن را می خرد و دنيا می فروشد « ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ » اسلام
 را و جستن خشنودی خدا را « وَاللَّهُ رَؤُوفٌ بِالْعِبَادِ »^{۲۰۷} و الله سخت مهربان و
 و بخشاینده است بر رهيكان.

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » - ای ایشان كه بگرويدند و پيغام رسا را استوار
 گرفتند « ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ » در صلح شيد « كَافَّةً » همگان بيكبار « وَلَا تَتَّبِعُوا
 خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ » و بر پي گامهای ديو مرويد و خلاف مجوئيد « إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ
 مُبِينٌ »^{۲۰۸} كه شيطان شمارا دشمنی است آشكارا.

« فَإِنْ زَلَلْتُمْ » - و اگر شما را بر جای زلت افتد كه پای از جای بشود « مِنْ
 بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ » پس پيغامهای روشن كه بشما رسيد « فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ
 عَزِيزٌ حَكِيمٌ »^{۲۰۹} - بدانيد كه خدای با هر كس تاود و هر چيز داند.

« هَلْ يَنْظُرُونَ » چشم نميدارند اين مشركان كه از تصديق می باز ايستند
 « إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ » مگر خدای آيد بایشان روز رستخير « فِي ظُلُلٍ مِنَ الْغَمَامِ »
 در ظلها از ميغ، « وَالْمَلَائِكَةُ » و فرشتگان آيند « وَقَضَى الْأَمْرَ » و كار بر گزارند

« وَآلِيَ اللَّهِ تَرْجِعُ الْأُمُورَ ۲۱۰ » و همه کارها بازگردد باخواست خدای .

« سَلِّ بِنِي إِسْرَئِيلَ » - پرس از پسران اسرائیل « كَمْ آتَيْنَاهُمْ » چند دادیم ایشانرا « مِنْ آيَةٍ بَيِّنَةٍ » از نشانه‌های روشن « وَ مَنْ يُبَدِّلْ نِعْمَةَ اللَّهِ » و هر که نعمه خدای بدل کند و بگرداند « مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ » پس آنک بوی آید « فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۲۱۱ » سخت عقوبت است سخت گیر

« زَيْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا » - بر آراستند بر ناگرویدگان « الْآحْيَاةِ الدُّنْيَا » زندگانی این جهان « وَ يَسْتَخْرُونَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا » و افسوس می‌آید ایشانرا و خنده از گرویدگان « وَالَّذِينَ اتَّقَوْا » و گرویدگان که باز پرهیزند از شرك « فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ » زیر ایشانند و برتر از ایشانند فردا برستخیز ، « وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۲۱۲ » و الله روزی میدهد او را که خواهد بی شمار .

النوبة الثانية - قوله تم : « وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ » الآية ... این

آیت در شأن صهیب بن سنان الرومی آمده است . مردی بود از جمله صحابه از عرب ابن نمر بن قاسط کنیت وی - ابو یحیی - دوپسر بود او را یکی - حمزه نام ، و یکی یحیی ، و مصطفی او را باین کنیت خواند ، بکودکی در غارت بدست روم افتاد ، در میان ایشان بالید ، ویرا بدان رومی خواندند . عمر خطاب وصیت کرد تا وی بر او نماز کرد رسول خدا ویرا دوست داشت و از وی راضی مرد ، آنکه که بر رسول خدا می آمد بهجرت ، مشرکان ویرا در راه بگرفتند ، قصد کردند که ویرا بکشند یا باز گردانند ، آنچه از مال دنیا با خود داشت فرا ایشان داد ، و آنچه بخانه داشت نشان فرا داد تا بستانند ، و خویشان را از ایشان باز خرید اسلام را ، و هجرت را بر رسول خدا آمد بوی . در خبر آوردماند که چون پیش وی آمد مصطفی او را گفت : - « صهیب ربح البیع ربح البیع » ، و گفته اند که مشرکان او را روزگاری در مکه تعذیب کردند ،

گفت - « انی شیخ کبیر فہل لکم ان تأخذوا مالی و تذرونی و دینی ، ففعلوا ، ثم خرج الی المدینة ، فلقاه ابوبکر و عمر فی رجال ، فقال لہ ابوبکر - ربح بیعک ابا یحیی و قرأ علیہ ہذہ الآیۃ . یَشْرِی وَ یَشْتَرِی وَ یَبِیعُ وَ یَبْتَاعُ - ہمہ یکی است خریدار و فروخترا عرب ہر چہار گویند . « اِبْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللّٰہِ » طلباً لمرضاہ ، مشرکان صہیب را عذاب میکردند تا مرتد شود ، گفت : من پیر مردیم ، اگر من با شما باشم ہیچ نفعی بشما عاید نگردد و ہیچ مضرتی نرسد ، مرا بگذارید و مال مرا گیرید ، پس مال ازو بستند و او مراجعت بمہینہ کرد

« وَاللّٰهُ رَؤُوفٌ بِالْعِبَادِ » - این عباد جماعتی مسلمانان بودند در مکہ ، کافران ایشانرا تعذیب میکردند و رنج می نمودند ، تا بعضی را بکشتند و بعضی را باز فروختند عمار یاسر بود و مادر وی سمیہ ، و پدر وی یاسر ، و بلال و خباب بن الارت ، میگویند اول کسی را از مسلمانان کہ کشتند در اسلام مادر و پدر عمار یاسر بودند ، قیل - ربطت ام عمار بن بعیر بن ثم و جئی قبلہا بالرمح - مصطفی صم بوی برگذشت و او را بر آن صفت دید ، گفت « صبراً ، آل یاسر ، فان موعدکم الجنة » .

و گفته اند ، کہ این آیت در شأن امیر المؤمنین علی بن ابی طالب (ع) آمد آنکہ کہ مصطفی ہجرت کرد ، و علی را بر جای خواب خود خوابانید ، و ذلک ان اللہ تع اوحی الی جبرئیل و میکائیل ، انی آخیت بینکما و جعلت عمر احدکما اطول من عمر الآخر ، فایکما یؤثر صاحبه بالحیوة ، فاختر کلاهما الحیوة ، فاوحی اللہ الیہما افلا کنتما مثل علی بن ابی طالب ، آخیت بینہ و بین نبی محمد صم فبات علی فراشہ یفدیه بنفسہ ، و یؤثرہ بالحیوة . اہبط الی الارض فاحفظہ من عدوہ ، فنزل ، و کان جبرئیل عند رأس علی ، و میکائیل عند رجليہ ، و جبرئیل ینادی - « یخرج یخرج من مملکتک یا بن ابی طالب ، یتاہی اللہ عزوجل بک الملائکة . » فانزل اللہ عزوجل علی رسولہ و هو متوجہ الی المدینة فی شأن علی :- « وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ یَشْرِی نَفْسَهُ ... » الآیۃ .

قوله تم - یا ایہا الذین آمنوا ادخلوا فی السِّلْمِ کافَّةً « الآیۃ ... » بفتح سین

قراعت حجازی و کسائی است، و بکسر سین قراعت باقی، اگر بفتح خوانی صلح است و اگر بکسر خوانی اسلام. و معنی هر دو متداخل اند که هر که در اسلام آمد در صلح مسلمانان آمد، و هر که در صلح مسلمانان آمد در بعضی معانی اسلام و شرایع آن پیوست. گفته اند که آیت در شأن مؤمنان اهل کتاب آمد - **عبداللہ بن سلام**، و **ثعلبہ بن سلام**، و **ابن یامین** و **اسید ابنی کعب**، و **شعبہ بن عمرو**، و **بحیر ال رھب** که روز شنبه را بزرگ میداشتند و گوشت و شیرشتر خوردن بر خود حرام میشناختند چنانکه حکم جاهلیت بود پیش از اسلام، و نیز میگفتند - یا **رسول اللہ** توریہ ہم کتاب خدا است اگر دستوری باشد تا برخوانیم و بدان قیام کنیم. **اللہ** تع با ایشان خطاب کرد که « اَدْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً » جمله بشرایع دین محمد در آئید، و احکام اسلام همه در پذیرید، و دین جهودی بیکبارگی دست بدارید. روی **جابر بن عبداللہ** ان **عمر بن الخطاب** انی **رسول اللہ** فقال انا نسمع احادیثاً من یهود، فتعجبنا، أفتری ان نکتب بعضها؟ فقال امتهو کون انتم کما تهوکت الیھود والنصارى؟ لقد جئکم بها بیضاً نقیةً، ولو کان موسی حیاً ما وسعه الا اتباعی - و گفته اند که این خطاب جمله مؤمنانست - میگوید: بر اسلام پاینده باشید، و حدود سهام آن بجای آرید. عن **علی** (ع) قال قال **رسول اللہ** - « الاسلام ثمانية اسهام - الاسلام سهم، والصلوة سهم، والزکوة سهم، وصوم رمضان سهم، والحج سهم، والجهاد سهم، والامر بالمعروف سهم والنهي عن المنکر سهم، وقد خاب من لاسهم له. » وقال صلعم - « کمالا تحسن الشجرة ولا تصلح الا بالورق الاخضر، كذلك لا يصلح الاسلام الا بالکف عن محارم الله والاعمال الصالحة » « وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ » الآیه ... - بر گامهای شیطان مروید و خلاف مجوئید و از صلح سرمکشید، و از راه سنت و جماعت بمگردید، و با امیر خویش و با جماعه خویش خلاف میارید، قال **النبی** صلعم - « الجماعه رحمۃ و الفرقه عذاب، و ید الله علی الجماعه، فاتبعوا السواد الاعظم فان من شد شد فی النار. »

« فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمُ الْبَيِّنَاتُ » الآیه ... آن قوم را میگوید

که بدین جهودی میل داشتند پس اسلام . میگوید . اگر شما از شرایع اسلام بگردید و پای از جاده شرع محمد و احکام قرآن برگیرید ، و چیزی را از شرایع منسوخ پیش گیرید ، و دل فاز آن دهید ، از تعظیم روز شنبه و تحریم گوشت شتر بعد از آنکه اسلام و قرآن بشما آمد ، و حلال و حرام بر شما روشن گشت .

« فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ » - اگر چنان کنید ، پس بدانید که خدای تواناست و دانا و عقوبت کردن را توان دارد ، آنچه از آن باز زند بدانش باز زد ، و آنچه فرماید بدانش فرماید .

آورده اند که **کعب الاحبار** در ابتداء اسلام وی سورة البقره می آموخت ، چون باین آیت رسید ، معلم او را گفت : « فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ » کعب گفت : این نه بر وجه است و قرآن چنین نتواند بود ، غفور رحیم گفتن اینجا یکه لایق نیست ، پس بمصحف باز گشتند در مصحف نبشته بود که « فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ » گفت « اجل هکذاهی » اکنون قرآن است براستی ، و نظم قرآن بدرستی ، گفتند از چه بدانستی ؟ گفت - « علمت ان الحکیم لا يتوعد ثم يقول غفور رحيم . »

« هَلْ يَنْظُرُونَ » الآية عکرمه روایت کند از ابن عباس رض قال - « یاتی الله فی ظلم من السحاب ، قد قطعت طاقات » وفی رواية عن النبی صلعم - قال من الغمام طاقات یاتی الله عزوجل فیها محفوفة بالملائكة و ذلك قوله - الا ان یأتیهم الله فی ظلم من الغمام . ظلم جمع ظله ، وظله سایه بان است ، و غمام ابری باشد سپید رقیق همانست که در سورة الفرقان گفت : « و یوم تشقق السماء بالغمام » ای عن الغمام ، میگوید آن روز که باز شکافد آسمان از ابر سپید نزول خدا را عزوجل بمحشر تا داوری کنند میان خلق . و در سورة المزمل گفت - « السماء منفطر بهای بالله عزوجل حین ینزل فی ظلم من الغمام . »

آنکه گفت - « وَالْمَلَائِكَةُ » یعنی که الله آید و جو کی فرشتگان با وی . قال ابن عباس - مع الکرویین ، لها قرون ، لهم کعوب ککعوب القنا ما بین اخمص

احدهم و کعبه مشیره خمسماته عام . » مذهب اهل سنت و اصحاب حدیث در چنین اخبار و آیات صفات ، بظاهر برفتن است و باطن تسلیم کردن ، و از تفکر در معانی آن دور بودن ، و تأویل نه نهادن ، که تأویل راه بی راهان است ، و تسلیم شعار اهل سنة و ایمانست . و بر وفق این آیت بروایت **بوهریره مصطفی** صلعم گفت - « فبینا نحن وقوف یعنی یوم القيمة اذسمعنا حساً من السماء شديداً ، فها انما ثم ينزل اهل السماء الدنيا بمثلی من فی الارض من الجن والانس ، حتی اذا دنوا من الارض ، اشرقت الارض لنورهم ، و اخذوا مصافهم فقلنا لهم - فيكم ربنا عزوعلما ؟ قالوا - لا هو آت . ثم ينزل اهل السماء الثانية بمثلی من نزل من الملائكة من اهل السماء الدنيا وبمثلی من فیها من الجن والانس ، حتی اذا دنوا من الارض اشرقت الارض لنورهم و اخذوا مصافهم ، قلنا لهم فيكم ربنا ؟ قالوا لا هو آت ، ثم ينزلون على قدر ذلك من التضعیف ، حتی ينزل الجبار تبارك وتعالى فی ظلال من الغمام و الملائكة » و یحمل عرشه یومئذ ثمانية ، و هم الیوم اربعة اقدامهم على تخوم الارض السفلی و السموات الی حجزهم ، و العرش على مناكبهم ، لهم زجل من التسبیح ، یقولون : « سبحان ذی العز و الجبروت ، سبحان ذی الملك و الملكوت ، سبحان الذی لا یموت ، سبحان الذی یمیت الخلائق و لا یموت ، سبحان قدوس ، رب الملائكة و الروح ، سبحان ربنا الالهی الذی یمیت الخلائق و لا یموت . » فیضع الله تبارک و تعالی کرسیه حیث شاء من ارضه ، ثم یهتف بصوته فیقول یا معشر الجن و الانس انی قد انصت لکم ، منذ خلقتکم الی یومکم هذا ، اسمع قولکم و ابصر اعمالکم ، فانصتوا الی ، فانما هی اعمالکم و صحفکم ، تقرر علیکم منذ خلقتکم ، فمن وجد خیراً فلیحمد الله ، و من وجد غیر ذلك فلا یلو من الا نفسه .

« وَ قُضِيَ الْأَمْرُ » و یاداش گرویدگان بسپارند ، و درسرای یاداش فرو آرند و یاداش نا گرویدگان بسازند .

« وَ إِلَى اللَّهِ تُرْجَع الْأُمُورُ » و باز گشت هر کار با خواست خداست ، و باز گشت هر چیز با علم وی ، و هر بودنی با حکم وی . « تُرْجَعُ » بضم تاء قرائه حجازی و

بو عمر و عاصم است، و بفتح تا قراءت باقی، و در معنی متقارب اند و متداخل، لان الامور كلها ترجع الى الله، اذا رجعها الله ای امرها بالرجوع اليه. بعضی مفسران گفتند در معنی «تَرْجَعُ الْأُمُورُ» که این تصرف بند گانست و ملکیت ایشان در اموال و اسباب دنیا، و نفاذ فرمان بعضی بر بعضی در قیامت، آن همه باطل گردد، و فرمان و حکم جز خدایرا عزوجل بر خلق نبود، چنانک گفت - «والامر يومئذ لله» و گفته اند امور اینجا ارواح است، که جای دیگر روح را «امر» نام کرد: «قل الروح من امر ربی» باز نمود که روحها همه بوی باز گردد، چنانک جای دیگر گفت «الله يتوفى - النفس حين موتها» و قال تم «كما بدأكم تعودون.»

قوله تم: «مَثَلُ بَنِي إِسْرَءِيلَ» الآية... بنی اسرائیل اینجا یکم مؤمنان و گرویدگان اهل توریة اند؛ و گفته اند که جهودان مدینه اند، که میگوید پیرس از ایشان یعنی بر سبیل تنبیه و تقریع، که چند دادیم پدران ایشانرا، و گذشتگان ایشانرا، ازین نشانهای روشن، و پیغامهای نیکو، و معجزات پیدا، و کرامتهای آشکارا، چون عصا، و ید بیضا، و شکافتن دریا، و رها نیدن ایشان از کید اعدا، و از آن پس در تیه من و سلوی.

«وَمَنْ يُبَدِّلْ نِعْمَةَ اللَّهِ» الآية... و هر که کتاب خدای بگرداند، و در آن تغییر و تبدیل آرد، و آن نعمت که الله تم بر ایشان ریخت و در کتاب بایشان داد در کا محمد و بیان نعمت وی بیوشد، و در باطل بکوشد «فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ» بدرستی که خدای سخت عقوبت است، عذاب کند این پوشنده نعمت را، و جدا کننده کلمت را، و گفته اند که نعمت ایدر مصطفی است، میگوید - هر که این نعمت - که محمد است بدل کند، پس از آنک بوی آمد، که استوار باید گرفت نا استوار گیرد و تصدیق بشکذیب بدل کند، خدای او را عقوبت کند و سخت گیرد.

«زَيْنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا» الآية... جای دیگر ازین گشاده تر گفت: «و اذ زين لهم الشيطان اعمالهم» - شیطان بر ایشان آراست و بچشم ایشان

نیکو نمود این زندگانی دنیا، که جز بساط لهو و لعب نیست، و جز متاع الغرور نیست روزی فراوزی بردن بفریب و برخورداری اندک، و بر آراست بر ایشان کردار بسد ایشان، تا بر مؤمنان و بردرویشان سخریت و افسوس میدارند، و می خندند. کافران قریش بودند که بردرویشان صحابه چون بلال، و سلمان، و ابوالدرداء، و عبداللّه مسعود، و عمار یاسر، و خباب، و صهیب و ابن ام مکتوم می خندیدند، و بر طریق سخریت میگفتند یکدیگر را: - که درنگرید در کار محمد! که میگوید باین درویشان و گدایان که من کار جهان راست کنم، و عرب را بر شکم، و قاعده دین نوهم! آنگه گفتند - اگر دین وی حق بودی سادات و اشراف قریش و برادران پس رو بودی، نه این گدایان و بی کسان!

الله تع گفت « وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ » الآية... فردا این گدایان و بی کسان بالای ایشان باشند، اینان در فردوس برین و درجه علیا، و ایشان در قعر جهنم در در کوه سفلی. روی علی علیه السلام قال قال رسول الله صلّم: « من استذل مؤمناً او مؤمنةً او حقّره لفقره، و قلة ذات یده، شهره الله نعم يوم القيمة ثم يفضحه، و من بهت مؤمناً او مؤمنةً او قال فيه ما ليس فيه، اقامه الله على نار من نار جهنم، حتی يخرج مما قاله فيه، و ان المؤمن اعظم عند الله عزوجل، و اکرم علیه من ملكٍ مقرب. و ليس شیئٌ احبّ الى الله عزوجل من مؤمن تائب او مؤمنة تائبة. و ان المؤمن يعرف فی السماء كما يعرف الرجل اهله و ولده ». و قال ابو بکر الصديق: « لا تحقرن احداً من المسلمين فان صغير المسلمين عند الله كبير ». و قال یحیی بن معاذ - بئس القوم قومٌ ان استغنی بینهم المومن حسدوه و ان افتقر بینهم استذلّوه.

ثم قال « وَالله يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ » خدای او را که خواهد روزی میدهد بی اندازه، یعنی بی تبعه در دنیا، و بی شمار و واخواست در عقبی، و گفته اند که معنی این آنست که - روزی دهد چنانک خود خواهد، بی آنک کسی بروی اعتراض کند، یا شمار کند که این را چند دادی؟ و او را چون دادی؟ از آنک بی شریک و

بی منازع است، و بی نظیر و بی قسیم و بی معاند است، سدیگر معنی آنست که روزی دهد بی شمار، که نه خزینۀ وی می برسد تا بشمار دهد، یا از اجحاف می ترسد تا باندازه دهد، و این کسی را باشد که امروز در سرای خدمت و طاعت حساب از میان برگیرد، و چندانک تواند و طاقت دارد عبادت کند، و چشم از آن بیفکند، و برحق بشمرد، تا فردا در سرای جزا و نعمت، در ثواب دادن حساب از میان برگیرد، و بی شمار نعم خلد بر وی ریزد.

النوبة الثالثة - قوله تم: «وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ» آلیه... آنجا که

عنایت است پیروزی را چه نهایت است، فضل خدا نهائی نیست، و بر فعل وی چون و چرائی نیست و معرفت وی جز عطائی نیست، بوجهل قرشی و بوطالب هاشمی در آتش قطیعت سوختند، و ذره معرفت از ایشان دریغ داشتند، و طلیعت آن دولت باستقبال صهیب و بلال به روم و حبشه فرستادند، و قرآن مجید جلوه گاه ایشان کردند که «وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ». و قوم را دو آیت بهم یاد کردند، یکی را سوخته آتش قطیعت کرد، یکی را افر وخته شمع محبت: «وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ» این یکی را گفت «وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ»، سرانجام یکی را گفت «وَلَيْتَسَّ الْمِهَادُ» بد جایگاهی که جایگاه ایشانست، عذاب آتش و فرقت جاودان! و نواخت این یکی را گفت - «وَاللَّهُ رَؤُفٌ بِالْعِبَادِ» مهر بانست بر بندگان، خدای جهان و جهانیان. آری بادولت بازی نیست! و نواخت الهی مجازی نیست! و از رأفت و رحمت احدیت برایشان آنست که غیرت عزت ایشانرا متواری دارد، در حفظ خویش بداشت و بنعت محبت در خلوت «وَهُوَ مَعَكُمْ» به پرورد، و قدرش رعیت مصطفی ایشان دانستند، و حق سنت ایشان گزاردند، و نسبت آدم در عالم حقائق بایشان زنده شد،

و منهج صدق به ثبات قدم ایشان معمور گشت، دلها بذکر سیر ایشان شاد و خرم، و روی زمین بچراغ علم ایشان روشن: «اصحابی کالنجوم بایهم اقتدیتم اهتدیتم». روزی **مصطفی** از حجره مبارک خویش بیرون آمد، بر جماعتی از ایشان گذر کرد، جوان مردانی را دید همه صدف اسرار ربوبیت، همه مقبول شواهد الهیت، همه انصار نبوت و رسالت. هریکی را سوزی و نیازی! هریکی را دردی و گدازی! هریکی کان حسرت شده، و اندوه دین بجان و دل باز گرفته، و بادرویشی و بینوائی درساخته، بظاهر شوریده و بباطن آسوده! قلاده معیشت و نعمت از هم بگسسته! و راز ولی نعمت بدل ایشان پیوسته!

ازین مشتی ریاست جوی رعنا هیچ نگشاید

مسلمانی ز سلمان جوی و درد دین ز بودردا

مصطفی چون حال ایشان چنان دید، و آن نیاز و گداز و آن راز و ناز ایشان دید، گفت: «ابشروا یا اصحاب الصقة! فمن بقى منكم على النعت الذى اتمت عليه اليوم، راضياً بما فيه، فانه من رفقاءى يوم القيمة».

قوله تم: «هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ» - این آیت جای ناز عارفانست، و چراغ دل موحدانست و روشنائی چشم سنیان است، و خس در دیده مبتدعانست. سنّتی را که راه می جوید راه است، ویرا می راند، بزمام حق، در راه صدق، درسندن صواب، بر چراغ هدی، و بدرقه **مصطفی**، روی بنجات نهاده، وادی بوادى منزل بمنزل، تا فرود آرد او را در مقعد صدق عند ملک مقتدر. و مبتدع که راه تسلیم گم کرد، و در وهده تأویل افتاد، ویرا با این آیت آشنائی نه، که در دل وی از سنّت هیچ روشنائی نه! «ولا یزید الظالمین الا خساراً». خبر ندارد آن مسکین که تأویل می نهد و از تسلیم می گریزد، که درک تسلیم را ضامن خدا است، و درک تأویل را ضامن رأی. هر چه از تأویل آید بر ماست، هر چه از تسلیم آید برخداست، تسلیم راهیست آسان، به بهشت نزدیک، منازل آن آبادان، تأویل راهیست دشوار، بضالات نزدیک، منازل آن ویران، تأویل برپى رائی رفتن است: و برپى رای رفتن شوم تر از آنک برپى شک رفتن. تسلیم از پی رسول رفتن است و سنت او را نگاه داشتن، و او را در آن استوار

یکی از بزرگان طریقت گفت: این رزق بی حساب نه رزق اشباح است، و حظوظ نفس، که هر چند بسیار بود آخر سر بغایتی باز نهد، و حصر پذیرد، بل که آن رزق ارواح است، و غذاء اسرار، که مؤمنان را بر دوام است، و با درار ایشان را روانست، و آن دو چیز است: استغراق دل از ذکر حق، و امتلاء سر از نظر حق - و ذلك في حقهم دائم غير منقطع ومنه قول بعضهم: «لو حجب عنه ساعة لمت».

«النوبة الاولى - قوله تم «كان الناس أمة واحدة» - مردمان همه يك گروه

بودند بر يك ملت «فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ» فرستاد خدای پیغامبران را «مُبَشِّرِينَ» مؤمنان را بشارت دهندگان «وَمُنْذِرِينَ» و کافران را بیم کنندگان، «وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ» و با ایشان نامه فرستاد «يَا الْحَقِّ» بر راستی و درستی و پاکی «لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ» تا حکم کند خدای بکتاب و رسول میان خلق «فِيمَا اختلفوا فيه» در آنچه ایشان بخلاف افتادند در آن «وَمَا اختلف فيه» و در خلاف نیفتادند و دو گروه نگشتند در آن کتاب «إِلَّا الَّذِينَ أَوْتُوهُ» مگر هم ایشان که کتاب دادند ایشان را «مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ» پس از آنک پیغامهای درست نیکوی پاک بایشان آمد «بَغْيًا بَيْنَهُمْ» بحسد که در میان ایشان پدید آمد «فَهَدَى اللَّهُ» تا خدای راه نمود «الَّذِينَ آمَنُوا» ایشان را که در علم وی اهل ایمان بودند «لِأَمْ اختلفوا فيه» تا بگریزدند با آنچه دیگران مختلف و دو گروه بودند در آن «مِنَ الْحَقِّ» از پیغام راست و دین پاک «بِأَذْنِهِ» بتوفیق و خواست وی «وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ» و خدای راه نماید آنرا که خواهد «إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ»^{۲۱۳} «براه راست درست.

«أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ» - می پندارید که در بهشت روید «وَلَمَّا بَأْتَكُمْ» و آن نیز نیامد و نرسید بشما «مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ» صفت

آنچه گذشتند بیش از شما « مَسْتَهْمُ الْبِأْسَاءُ » بایشان رسید بیمناکیها و زورها
 « وَالضَّرَاءُ » و تنگیها و نیازها « وَزُلْزِلُوا » و ایشانرا از جای بجنبانیدند بیلاها
 « حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ » تا آنکه که رسول ایشان گفت « وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ »
 و ایشان که گرویدگان بودند با وی « مَتَى نَصْرُ اللَّهِ » این یاری که از الله وعده است
 هنگام آن کی؟ « أَلَا » آگاه بید « إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ »^{۲۱۴} که هنگام یاری
 دادن خدای نزدیک است.

النوبة الثانية - قوله تع :- « كَانِ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً » الآية ... ای علی
 ملة واحدة .. خلافت میان علما که این ملت کفر است یا ملة اسلام، قومی گفتند
 ملت کفر است، میگوید مردمان همه بر ملت کفر بودند، یعنی در سه روزگار - در
 آن زمان که نوح علیه السلام پیغام آورد بخلق، و در آن زمان که ابراهیم ع پیغام
 آورد، و در آن زمان که محمد مصطفی صلعم پیغام آورد، مردمان همه درین سه وقت
 يك گروه بودند بر يك کیش، در هر کنجی صنمی، در هر سینه از کفر و شرک رقمی،
 در هر میان زناری، در هر خانه بیتالناری، هر چند در انواع کفر مختلف بودند اما
 در جنس یکی بودند - فالکفر کله ملة واحدة . اما بقول ایشان که گفتند ملت اسلام
 است، معنی آنست که مردمان همه بر ملت اسلام بودند، یعنی از عهد آدم تا مبعث نوح،
 و میان ایشان ده قرن بودند، همه بر ملت اسلام و دین حق و کیش پاک پس در روزگار
 نوح مختلف شدند، و روزگار عمر نوح بقول عکرمه هزار و هفصد سال بود، از آن
 جمله هزار کم پنجاه سال مدت بلاغ و دعوت بود. « روى فى الخبر انه كانوا يضر بونه
 كل يوم عشر مرات حتى يغشى عليه » کلبی گفت :- « كَانِ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً »
 اهل سفینه نوح بودند يك گروه راست بر ملت اسلام و دین حنیفی، پس مختلف شدند
 بعد از وفات نوح، والله تع بایشان پیغامبران فرستاد. ابی کعب گفت « كَانِ النَّاسُ
 أُمَّةً وَاحِدَةً » - یعنی روز میثاق که رب العالمین فرزندان آدم را همه از پشت آدم بیرون

کرد، و همه را فا آدم نمود، و نام هر یکی آدم را بگفت که چیست، و عمر هر یکی چند است، آنکه بایشان عهد بست و پیمان بستند از ایشان برخدای خویش، و بندگی ایشان، و همه را بر یکدیگر گواه کرد، آن روز مردم همه بر یک ملت بودند و بر یک فطرت، پس بعد از آدم در اختلاف افتادند - « فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَ مُنْذِرِينَ » و الله بایشان پیغامبران و کتاب، فرستاد، و پیغامبران خدای - چه از آدمیان و چه از فرشتگان - صد هزار و بیست و چهار هزارند. سید و سیزده از ایشان مرسل و در قرآن از ایشان بیست و هشت نام برده اند، و زین پیغامبران کس بود که صوتی شنید بآن پیغامبر گشت، و کس بود که خوابی دید بآن خواب پیغامبر گشت، و خواب پیغامبران وحی باشد، و کس بود از ایشان که در دل وی افکندند که پیغامبر است، علی الجملة چنانکه امروز بر بسیط زمین اولیاءند در آن عهد پیشین انبیا بودند، اما پیغامبران مرسل فرشته را بعین دیدند بصورت مرد، و بایشان سخن گفت، و فی ذلک ما روی عن النبى صلعم قال - « من الانبياء من يسمع الصوت فيكون بذلك نبياً، و كان منهم من ينفث في اذنه و قلبه فيكون بذلك نبياً، و ان جبريل ع ياتى نبي فيكلمنى كما يكلم احدكم صاحبه » و بر هر مسلمان واجب است که جمله پیغامبران را دوست دارد، و بهمه ایمان آرد، و جدا نکند میان یکی از ایشان با دیگران در تصدیق، و همه را درود فرستد. قال النبى صلعم - « صلّوا على انبياء الله و رسله، فان الله بعثهم كما بعثنى. »

« وَ أَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ » ای بالعدل و الصدق « لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ »

حاکم اینجا خداست: جل جلاله، که احکام الهی کمین بحقیقت اوست و رسول که فرستاده اوست، و کتاب که نامه اوست. و چون بکتاب حکم کنند روا باشد، که بر سبیل توسع کتاب را حاکم گویند، نظیره قوله « هذا کتابنا ينطق عليكم بالحق ».

ثم قال :- « فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ » اینها با کتاب شود، « إِلَّا الَّذِينَ

أَوْتَوْهُ » - جهودان و ترسایانند، که کتاب بایشان دادند و در آن ختلاف و دو گروه

شدند. و این اختلاف ایشان بر دو وجه بود: یکی آنکه بعضی کتاب مؤمن و بعضی

کافر می شدند، چنانکه الله گفت: «وَيَقُولُونَ نُوْمُنُ بِبَعْضٍ وَنُكْفِرُ بِبَعْضٍ». وجه دیگر آنست که - در کتاب تحریف و تبديل آوردند، و صفت و نعت محمد بگردانیدند، چنانکه گفت - «يَحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ» یا خود بر گرفتند و پنهان داشتند چنانکه الله گفت: - «إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ» کعب اخبار گفت: - از راهبی پرسیدم که آن آیتها که جهودان در تورات پیوشیدند کدامند؟ گفت: - «شهد الله انه لا اله الا هو» الآية «ومن يبتغ غير الاسلام ديناً» الآية و «اليوم اكملت لكم دينكم» الى قوله «الاسلام ديناً» الآية «وما محمد الا رسول» و «مبشراً برسول يأتي من بعد اسمعه احمد» الآية «هو الذي ارسل رسوله بالهدى» الآية «وما كان محمداً اباً احد من رجالكم».

«بَعْغاً بَيْنَهُمْ...» - و آن اختلاف ایشان و کتمان ایشان جز حسد را نبود، که در تورات دانسته بودند که نبوت محمد حق است و راست، چون او را از عرب یافتند حسد آمد ایشانرا، و بحسد در کار وی مختلف شدند، پس هر کس که الله تم بفضل خود او را هدایت داد، و در علم وی از مؤمنان بود حقیقت این اختلاف بشناخت، و بتوفیق و ارادت حق بدین حق راه یافت، و بر سنن صواب راه برد.

اینست که رب العالمین گفت - «فَهْدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا» الى آخر الآية - ابن زبید در تفسیر این آیت گفت: - اختلفوا في الصلوة، فمنهم من يصلی الى المشرق و منهم من يصلی الى المغرب، و منهم من يصلی الى بيت المقدس، فهدانا الله للكعبة. و اختلفوا في الصيام: فمنهم من يصوم بعض يوم و منهم من يصوم بالليل، فهدانا الله فيه الى الحق و هو شهر رمضان. و اختلفوا في الجمعة: فاخذت اليهود السبت و النصارى الاحد، فهدانا الله للجمعة. و اختلفوا في ابراهيم: فقالت اليهود كان يهودياً، وقالت النصارى كان نصرانياً «فَهْدَى اللَّهُ فِيهِ إِلَى الْحَقِّ بِأُذْنِهِ» الاذن الامر، و العلم، و الارادة جميعاً.

«وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ»

« أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ » الآية ... قال عطاء - لما دخل رسول الله

و اصحابه المدينة اشتد الضر عليهم ، لانهم خرجوا بالمال و تركوا اموالهم و ديارهم
في ايدي المشركين ، فانزل الله تطبيياً لقلوبهم - « أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ » الميم
صلة ، معناه اظننتم يا معشر المؤمنين ان تدخلوا الجنة من غير بلاء و لامكروم ؟ ميگويد
شما كه مؤمنانيد می پنداريد كه بی رنجی و بلائی كه بشما رسد در بهشت شديد؟ جای
ديگر گفت - « أَيْطَمَعُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يَدْخُلَ جَنَّةَ نَعِيمٍ ؟ كَلَّا ! » هر كس پندارد و طمع
دارد كه در بهشت شود رنج نابرده و بار بلا ناكشیده كالا ! نه چنانست كه می پندارند
و طمع دارند ، همانست كه در خبر می آید « الْاَحْمَقُ مَنْ اتَّبَعَ نَفْسَهُ هَوَاهُ وَ اَتَمْنَى عَلَى اللَّهِ »
« وَ لَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ » الآية ... مضوا من قبلكم .

ای و لم یصحبكم مثل الذی اصابهم ؛ فتصبروا كما صبروا ، میگوید - پندارید كه در بهشت
شوید و هنوز بشما نرسید آنچه بگروه پیشینیان رسید ، و در صبر بر بلاها رنجها نكشیدید
چنانك ایشان كشیدند . و انكه تفسیر كرد - كه ایشانرا چه رسید .

« مَسَّتْهُمْ الْبَأْسَاءُ » - بایشان رسید درویشی و ناكمی و سختی « وَالضَّرَاءُ »

و بیماری و شكستگی اندام و كرسنگی - گفته اند - كه بآساء - رنج تن بود ، و ضراء
زبان مال ، و هب منه گفت :- و جدوا فیما بین مكة والطائف سبعین نبیاً میتین ، كان سبب
موتهم الجوع والقمل . مصطفى ص گفت - حكایت از كردگار قدیم جل جلاله :- « أَيْفَرِحُ
عَبْدِي إِذَا بَسَطْتُ لَهُ رِزْقِي ؟ وَ صَبِيتَ عَلَيْهِ الدُّنْيَا صَباً ؟ أَمْ أَيْعَلَمُ عَبْدِي أَنَّ ذَلِكَ لَهُ مَنِّي قَطْعاً وَ
بَعْداً ؟ أَيْحُزَنُ عَبْدِي إِذَا مَنَعْتُ عَنْهُ الدُّنْيَا وَ رَزَقْتَهُ قُوَّةَ الْوَقْتِ ؟ أَمْ أَيْعَلَمُ عَبْدِي أَنَّ ذَلِكَ لَهُ
قُرْباً وَ وِصَالاً ؟ وَ ذَلِكَ مِنْ غَيْرِ تِي عَلَى عَبْدِي . » خواص گفته كه - این بلاوی كاهی و
درویشی و بی نوائی در دنیا لبسه مؤمنان است ، و حیلست بیغامبران ، و زینت عارفان ،
و رأس المال صدیقان ، فرعونی كه مطرود مملكت بود او را چهار صد سال عمر بود ،
كه هرگز او را تبی نگرفت ، و رنجی نرسید و بی كاهی ندید ، و در آن تمرد و طغیان
خود میگفت - « اَنَا رَبُّكُمْ الْاَعْلَى مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ اِلَهٍ غَيْرِي » - حال آن دشمن چنین

بود، و حال **مصطفی** بر خلاف این بود! **عایشه صدیقه** میگوید - هرگز روزی فراموش نشدی که **مصطفی** را از کافران جفائی نرسیدی! یا اورا تبی نگرفتی یا به نوعی ونجی در او نگرفتی، گفتند یا **رسول الله** این همه رنج و بلا از کجا روی بتو نهاده است؟ گفت نمیدانید که این رنج و بلا باندازه ایمان بود، هر کرا ایمان تمامتر، بلائی وی بیشتر، چون ایمان ما بر ایمان عالمیان بیفزود، لاجرم بلائی ما نیز بر بلائی عالمیان بیفزود. و روی فی بعض الاخبار - «ان الله عزوجل لیبثلی المؤمن بالفقر شوقاً الی دعائه وَ زُلْزِلُوا حَتَّى یَقُولَ الرَّسُولُ» - برفع لام قراءه **مدنی** است، و برین وجه مستقبل بمعنی ماضی بود - ای حتی **قال الرسول** - میگوید، ایشانرا از جای بجنبانیدند از پس مصیبتها که بایشان رسید، و بلاها که بر ایشان ریختند، تا آنکه که **رسول** ایشان گفت و مؤمنان که باوی بودند «متی نصر الله» این فتح مارا کی برآید؟ و الله ما را بر دشمن کی نصرت دهد؟ و گزند از ما کی بازبرد؟ **رب العالمین** گفت «**الْاِنْ نَصْرَ اللّٰهِ قَرِیْبٌ**» جواب دادیم آن گروه را در عهد خویش همان جواب که می دهم شما را ای مهاجر و انصار و یاران رسول من، آگاه بید که هنگام یاری دادن الله نزدیک است.

«**عسى الكرب الذی امسیت فیه یکون وراءه فرجٌ قریبٌ**»

این آیت در شأن فقراء مهاجرین آمد، آن درویشان و شکستگان و اندوهگنان که روی ایشان از هیبت خدای برسوخته، و زتعظیم دین اسلام خویشتمن را در بوته ریاضت فرو گداخته، بترك خان و مان و دیار وطن بگفته، بر نا کامیها و دشواریها صبر کرده، و طلب رضاء خدا و صحبت رسول وی بر همه اختیار کرده، چون رنج ایشان بغایت رسید، و جان بچنبر گردن رسید، و منافقان از پس وقعه احد زبان طعن دراز کرده که «**الی متی تقملون انفسکم؟**» **رب العالمین** تسکین دل ایشانرا این آیت فرستاد، و روی **مصعب بن سعد** عن **ایمه**: قال - قلت یا **رسول الله** ای الناس اشد بلاء؟ قال الانبیاء ثم الامثل فالامثل، حتی یتلی الرجل علی قدر دینه، فان کان صلب الدین اشد بلاءه، و ان کان فی دینه رقعة ابتلی علی قدر ذلک، فما یرح البلاء بالی بعد حتی یمشی علی الارض و ما علیه خطیئة. «و عن **خباب بن الارث** قال - شکونا الی **رسول الله** صلعم و هو یتوسد

برده له فی ظلّ الکعبة، فقلنا - ألا تدعوا لله؟ ألا تستنصر الله لنا؟ فجلس یحمار لونه او وجهه، فقال لنا لقد کان من قبلکم یؤخذ الرجل فیحفر له فی الارض، ثم یجاء بالمشار فیجعل فوق رأسه ثم یجعل بفرقین، ما یصرفه عن دینه، او یمشط بامشاط الحدید ما دون عظامه من لحم و عصب، ما یصرفه عن دینه، و لینصر الله هذا الامر حتی یصیر الراكب منکم من صنعاء الی حضر موت، لا یخشی الا الله عزوجل، والذنب علی غنمه لکنکم تستعجلون. » وعن عبدالرحمن بن زید - قال: کان وزیر لعیسیٰ ع ركب يوماً فاخذه السبع، فاکله قال عیسیٰ - یا رب وزیری فی دینک وعونی علی بنی اسرائیل، وخلقنی فیهم، سلّطت علیه کلبک فاکله - قال - نعم کانت له عندی منزلة رفیعة لم اجد عمله بلغها فابتلیته بذلك لا یلغه تلك المنزله.

النوبة الثالثة - قوله تم: « کَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً » الآية... از روی

اشارت بر ذوق جوانمردان طریقت این آیت رمزی دیگر دارد، ومعنی دیگر، میگوید پادشاه عالم دارنده جهان، و دانای نهان، اول که خلق را بیافرید در غشاوه ستر خلقتی آفرید، ابتدا که نهاد چنین نهاد، ظلمات صفات خلقتی محفوف گشت، برین خلقت همه در پرده عما یک گروه بودند، همه در ظلمت غیبت مجتمع، همه در اسر نهاد خود مانده، این چنان است که آن جوانمرد گفت:

در خرابات نهاد خود بر آسودست خلق،

غمزه بر هم زن یکی تا خلق را بر هم زنی!

پس بریدی از آن عالم بی نهایت بمختصری ایشان آمد، مصطفی صم از آن برید این خبر داد که - « خلق الله الخلق فی ظلمة فألقى علیهم من نوره، فمن اصابه من ذلك النور اهتدی، و من اخطاه ضلّ » چون این رسول از بی نهایتی بمختصری ایشان رو نهاد، همه در آگاهی آمدند، اسیر ارادت، مقهور مشیت، جریح حکمت، گوش بر جد و بخت خویش نهاده: که تا چون آید؟ و بریشان چه حکم راند؟ آنکه دست تقدیر ایشانرا بدو صنف کرد: - نیک بختان و بد بختان، نیک بختانرا گفت - « هؤلاء للجنة و لا ابالی! » و بد بختانرا گفت: « هؤلاء للنار و لا ابالی » یعنی از ملامت کنندگان

باک نیست، و رسد مارا هر چه کنیم! و در آن پشیمانی نیست! لختی اهل سعادت بی هیچ موافقت، لختی اهل شقاوت بی هیچ مخالفت. هؤلاء للجنة ولا ابالی بجفائهم! و هؤلاء للنار ولا ابالی بوفاائهم! نه باین وفا ما را سودست! نه بآن جفا ما را زیان، هر که ایمان آورد خود را سود کرد من همانم که بودم، بی نظیر و بی نیاز! هر که کفر آورد خود را زیان کرد، من همانم که بودم بی شریک و بی انباز! «یا عبادی! لوان اولکم و آخرکم، و انسکم و جنکم، و حیکم و میتکم، کانوا علی انقی قلب منکم لم یزد ذلک فی ملکي شیئاً، یا عبادی! لوان اولکم و آخرکم و انسکم و جنکم و حیکم و میتکم کانوا علی افجر قلب رجل منکم لم ینقص ذلک من ملکي شیئاً.» و از لطیفها که باین آیت تعلق دارد: یکی آنست که مثل خلق عالم که در نهاد آدم مجتمع بودند کافر و مؤمن و صدیق و زندق، همچون مثل بازرگانی است که مشک دارد، و آن مشک که دارد از بیم راه زن در میان انجدان تعبیه کند، مشک بوی انجدان بخود کشد، و انجدان نیز بوی مشک بخود کشد، چون بازرگان بمقصد رسد و ایمن شود بساطی فرو کند، مشک و انجدان بر آن نهد باد بر آن جهد، هر دو به بوی اصلی خویش باز شوند و عاریتی دست بدارند. همچنین در نهاد آدم، رایحه مؤمن به کافر رسید، و رایحه کافر بمؤمن رسید. و آن حسنات که در دنیا از کافر در وجود آید همه از آن رائحه مؤمن است که بوی رسید، و آن سیئات و معاصی که در دنیا از مؤمن بیاید، آن از رائحه کافر کافر است، فردا در قیامت بساط عدل بگسترانند، و بساط عنایت فرو گشایند، حسنات کافر بامؤمن شود و سیئات مؤمن با کافر شود، حکم اولی و قضاء ازلی در رسد، عاریت و استناد، اصل فاصل دهد، پاک با پاک شود، و خبیث با خبیث، لیمیز الله الخبیث من الطیب!

« اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ » الآیه ... - این چنانست که گویند: -

نتوان گفتن حدیث خوبان آسان آسان آسان حدیث ایشان نتوان
 من احتشم رکوب الاهوال نفی عن درک الآمال! خبر نداری که پیوستن در گسستن
 است، و زندگانی در مردن، و مرادها در بی مرادی! پروانه شمع را وصال در وقت
 سوختن است و شمع را زندگی در سر بریدن است!

درد دین خود بوالعجب در دیست کاندلر وی چو شمع

چون شوی بیمار بهتر گردی از گردن زدن

خوش باغی و راغی است فردوس برین ، لکن راه آن دشوار است و کلبنی پر خارست . مصطفی صلعم گفت : - حفت الجنة بالمکاره - تا هر نا کسی و نا اهلی دعوی آشنائی نکند . « هل يستوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون » مثال این قاعده دریای است که آن دریا مقرر جواهر گرانیامه ، و در شب افروز ساختند . و آنکه نهنگان و ماهیان عظیم حجاب آن جواهر و در ساختند . دو تن برخیزند که عشق آن دریاشانرا در میدان طلب کشد . بکناره آن دریا شوند صعوبت آن بینند ، و از فرات آن نهنگان هر اس در ایشان پدید آید . از آن دو مرد یکی چون آن احوال و احوال با صعوبت بیند بترسد ، و از آن طلب قدم باز نهد و از گفتار خویش تبرأ کند . این یکی صاحب آرزوی بود ، در صفت رجولیت تمام نبود . پنداشت که این کار با آرزوی مجرد می بر آید ، و بی رنج بسر گنج می رسد و عزت شرع اورا جواب میدهد که - لیس الدین بالتمنی ولا بالتحلی .

با مات همی نهفته رازی باید و ز مات همی بخود نیازی باید
الحق تو نکومرغی ای زاغ سیاه کت جفت همی سپید بازی باید !

و آن دیگر مرد ، که خداوند ارادت بود عشق جمال آن گوهر شب افروز دیده عقل وی از احوال آن دریا بر دوزد ، تا از آن معانی هیچ بخود راه ندهد ، و آن جمال هر ساعتی و هر لحظتی بروی جلوه میکند ، تا وی شیفته تر و عاشق تر میشود ! سرنگون بدیز یا شود ! اگر سعادت مساعدت نماید و توفیق رفیق بود در شب افروز در قبض طلب وی آید ، و اگر بعکس این بود جاننش نهنگان بغارت برند ، و نامش در جریده لا ابالی ثبت دارند و زبان گوید :

چون من دوهزار عاشق اندر ماهی می کشته شوند و بر نیاید آهی !
النوبة الاولى - قوله تم : « يَسْأَلُونَكَ » - ترا می پرسند « مَاذَا يُنْفِقُونَ »
که چه هزینه کنند « قُلْ » بگوی « مَا أَنفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ » هر چه نفقه کنید از مال
« فَلِمُلُوا الدِّينَ » بر پدر و مادر کنید « وَالْأَقْرَبِينَ » و بر خویشانندان « وَالْيَتَامَى »

و نارسیدان پدر مردگان «وَالْمَسَاكِينِ» و درویشان «وَابْنِ السَّبِيلِ» و راه‌گذریان و مهمانان، «وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ» و هر چه نفقه کنید از مال «فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ» ۲۱۵ «خدای بآن دانا است.

«كُتِبَ عَلَيْكُمُ» - واجب نبشته آمد بر شما «الْقِتَالُ» کشتن کردن با دشمنان دین «وَهُوَ كُرْدُكُمْ» و شما را آن دشوار آمد «وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ» و مگر که دشوار آید شما را چیزی و آن بهتر بود شما را «وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ» و مگر دوست دارید چیزی و آن بدتر بود شما را، «وَاللَّهُ يَعْلَمُ» و خدای داند که بخلق چه خواهد و ایشانرا چه راند و ایشانرا بهی در چه بود «وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ» ۲۱۶ «و شما ندانید.

«يَسْأَلُونَكَ» - می‌پرسند ترا «عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ» از ماه حرام و کشتن کردن در آن «قُلْ» بگوی «قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ» کشتن کردن در ماه حرام کاری بزرگ است «وَصَدُّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» و باز داشتن است راه‌گذری را از راه بردن و حاج را از حج کردن «وَكُفْرٌ بِهِ» و کافر شدنست بآزرم ماه حرام «وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ» و کافر شدنست بحق مسجد حرام «وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ» و بیرون کردن شما از مکه که اهل آن بودید و آن خانه شما بود «أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ» آن مه است نزد خدای از آن مشرک که شما گشتید «وَالْفِتْنَةُ» و آن که شما را فتنه میکردند و عذاب می‌کردند که از مسلمانی باز پس آئید و بمحمد کافر شید، «أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ» آن مه بود از کشتن که شما مشرکی گشتید «وَلَا يَزَالُونَ يَقَاتِلُونَكُمْ» و همیشه باشما کشتن خواهند کرد هر گاه که دست یابند «حَتَّى يَرُدَّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ»

تا شما را از دین خود برگردانند « **إِنْ اسْتَطَاعُوا** » اگر توانند، « **وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ** » و هر که برگردد از شما از دین خویش « **فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ** » و بمیرد و او کافر بود، « **فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ** » ایشان آنند که حابط گشت و باطل و تباه کردارهای ایشان: و از پاداش آن درماندند « **فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ** » هم در این جهان و هم در آنجهان، « **وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ** »^{۲۱۷}، و ایشانند آتشیان جاویدان در آن

« **إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا** » - ایشان که بگرویدند « **وَالَّذِينَ هَاجَرُوا** » و ایشان که از خان و مان خویش بیریدند « **وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ** » و از بهر خدا در راه وی جهاد کردند، و با دشمنان او باز کوشیدند « **أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَةَ اللَّهِ** » ایشان بخشایش الله می پیوسند « **وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ** »^{۲۱۸} و خدای آمرزگارست مهربان النبوة الثانية - قوله ثم: « **يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ** » الآية ... - فرمان آمد در

قرآن چند جایگه که « **أَنفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ** » « **وَأَنفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ** » نفقت کنید، و از آنچه شما را روزی کردیم چیزی بیرون دهید، پرسیدند که چه دهیم؟ و چند دهیم؟ و فرا که دهیم؟ و این پرسنده گویند که **عمر و بن الجموح** بوده درین آیت جواب آمد که فرا که دهید: گفت هر چه نفقت کنید از مال - خیر - اینجا بمعنی مال است، « **فَلْيَلْزَمُوا الدِّينَ** » یعنی علی الوالدین، ابتدا به پدر و مادر کنید، و این یکی در نفقات واجب منسوخ گشت. اکنون نفقه پدر و مادر بر فرزندان واجب است، و زکوة و صدقه و وصیت ایشانرا حرام. دلیل قرآن بر وجوب نفقه پدر و مادر آنست که گفت: « **وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا** ». - و من الاحسان الانفاق عليهما. و دلیل سنت آنست - که **مصطفی** ص گفت: « **إِنَّ أَطْيَبَ مَا يَأْكُلُ الرَّجُلُ مِنْ كَسْبِهِ وَإِنْ وَلَدَهُ مِنْ كَسْبِهِ** ». « **وَالْأَقْرَبِينَ** » - و خویشاوندان یعنی ایشان که نه وارثان اند، و فاضلتر آنست، که احسان با پیوستگان خویش کند، و صدقه بایشان دهد، اگر چه بایشان

بخصوصت بود، که **مصطفی** ص گفت: «افضل الصدقة على ذى الرحم الكاشح». و میمونه بنت الحارث گفت: «يا رسول الله اعمتك جارية لى فقال صلّم - أجرك الله اما انك لو اعطيتها اخوالك كان اعظم لاجرك. وقال صلّم - لزيب امرأة عبد الله بن مسعود :- زوجك و ولدك احق من تصدقت عليهم.

«وَالْيَتَامَى» - و پدر مردگان نا رسیده. قال النبي صلّم :- «اذا بكى اليتيم اهتز عرش الرحمن لبكائه» فقال الله عزوجل لملائكته - من ابكى عبدي وانا قبضت اياه و واريته فى التراب؟ قال فتقول الملائكة اى رب! لاعلم لنا، فيقول الله لملائكته - اشهدكم انه من ارضاء ارضيته» و قال صلّم - «كافل اليتيم له او لغيره، انا و هو كهاتين فى الجنة يعنى السبابة والوسطى.

«وَالْمَسَاكِينَ» - و درویشان و مسکین آنست که خرج مهم وی از دخل بیش بود، و کفایت یکساله تمام ندارد، هر چند که سرای و جامه ضرورت و فرش و خنور (۱) خانه دارد و بدان محتاج است، هم مسکین بود. ابو سعید خدری گفت: احبوا المساکین فانى سمعت رسول الله صلّم - يقول - «اللهم احيينى مسکیناً! و امتنى مسکیناً! و احشرنى فى زمرة المساکين!»

«وَابْنِ السَّبِيلِ» - مهمان است اگر سفری باشد و اگر حضری، و حق مهمان داری سه روز است، چون ازین سه روز بر گذشت معروف باشد، و کل معروف صدقه «وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ» - و هر چه هزینه کنید در وجوه بر، و مصالح، و احسان با مردمان، خدای بداند آن از شما، يعنى که بر شمارد و بآن پاداش دهد، همچنانست که گفت :- «فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره» - اى یرى المجازاة عليه. قال ابو جعفر یرید ابن الققاع «نسخت الزكوة كل صدقة فى كتاب الله تم، و نسخ شهر رمضان كل صوم، و نسخ ذباجة الاضحى كل ذبح».

«كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ» الآية ... - مسلمانان را ده سال بمکه و روزگاری

(۱) خنور: بضم تین، ظرف مطلقاً از کوزه و کاسه و خم و سیو و مانند آن، و بفتح خا نیز گفته اند (رشیدی).

بماینه باعراض و صفح میفرمودند، آخر فرمان آمد بقتال، اول فرمان آمد و فربه کرد که يك مسلمان با ده کافر باز کاود، و بجنگ بیستد، و پشت ندهد بهزیمت، آن بر مسلمانان دشوار آمد که ثواب قتال نیز نشنیده بودند و بازند گمانی و دوستی جان گرائیدند، این آیت آمد که: «كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ» قومی مفسران گفتند - این حکم صحابه رسول راست علی الخصوص، دون غیرهم، از اینجاست که ابن جریج عطا را گفت، که - بحکم این آیت غزو بر همه مسلمانان واجب است؟ - قال لا، کتب علی اولئک حینئذ - و قومی ظاهر آیت بر کار گرفتند و غزو بر همه مسلمانان واجب دیدند، الی قیام الساعة وما روی عن النبی صلعم یدل علیه، قال: - ثلث من اصل الايمان: - الکف عمن قال لا اله الا الله، لا تکفره بدين ولا نخرجه من الاسلام بعمل، والجهاد ماض منذ بعثنی الله عز وجل الی ان یقاتل آخر امتی الدجال لا یبطله جور ولا عدل والايمان بالاقدار، و قال کم یغزولم یحدث نفسه بالغزو، مات علی شعبة من النفاق. و قول صحیح و مذهب مشهور آنست که جهاد و غزو فرض کفایت است نه فرض عین، اذا قام به من فئة کفایة، سقط الفرض عن الباقي، کحضور الجنائز و رد السلام و تسمیت العاطس.

اهل معانی گفتند: - « وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ » این کراهیت نه آنست که فرمان خدا بر اعز و جل کاره بودند، یا بظاهر کراهیتی نمودند، لکن در طبع خود نفوری میدیدند از آنک هم بر مال مؤنت میدیدند، و هم بر نفس مشقت، و هم بر روح خطر، پس بعاقبت که ثواب جهاد و فوائد آن از رسول خدا شنیدند آن کراهیت برخاست. عکرمه گفت - انهم کرهوه ثم احبوه و يشهد لذلك قصة عم أنس بن مالك، قال أنس - غاب عمی أنس بن النضر عن قتال بدر، فشق علیه لما قدم، وقال غبت عن أول مشهد شهده رسول الله صلعم، لئن شهدني الله قتالاً ليرين الله بما اصنع - فلما كان يوم أحد مشى بسيفه، فلقبه سعد بن معاذ، فقال - ای سعد، والذي نفسي بيده اني لا جدریح الجنة دون أحد. فقال سعد، فما استطعت يا رسول الله ما صنع قال أنس. فوجدناه بين القملى، به بضع وثمانون

جراحه ، من بین ضربه بسیف و طعنه برمح ورمیه بسهم ، وقد مثلوا به فما عرفناه حتی عرفته اخته بشیابه . و صح فی الخبر ان النبی صلم قال :- « والذی نفسی بیده لو ددت انی اقتل فی سبیل الله ثم احیی ، ثم اقتل ، ثم احیی ثم اقتل . » مصطفی بتخصیص قربت و بصیرت نبوت بدید آنچه رب العزه شهیدانرا ساخته است در غیب ، از لطائف کرامات و شرائف درجات ، نالاجرم نقدی درین سرای فانی این آرزویش بخواست که « و ددت انی اقتل فی سبیل الله ثم احیی ثم اقتل » باز دیگران که باین مثابت نرسیدند ، و این دیده غیب بین نداشتند ، لعمری که همین آرزو کنند ، اما نه امروز لکن فردا در فردوس که آن احوال برای العین بینند . مصداق این آن خبرست که مصطفی ص گفت - « ما احدٌ یدخل الجنة یحب ان یرجع الی الدنیا وله ما فی الارض من شیئ الا الشهید یتمتی ان یرجع الی الدنیا فیقتل عشر مرات ، لما یری من الکرامه . » و روی ان الله عزوجل اطلع علیهم اطلاعه فقال :- هل تشتهون شیئاً ؟ قال ای شیئ نشتهی . ونحن نسرح من الجنة حیث شئنا ، ففعل ذلك بهم ثلث مرات فلما رأوا انهم لن یتروا من ان یسألوا ، قالوا - یا رب یریدان ترد ارواحنا فی اجسادنا حتی نقتل فی سبیلک مرة اخرى . فلما رأى ان لیس لهم حاجة ترکوا .

« عَسَىٰ اَنْ تَکْرَهُوا شَیْئًا وَهُوَ خَیْرٌ لَّکُمْ » الآیه و مگر که شمارا چیزی کراهیت آید و آن خود شما را به بود ، یعنی که غزو کردن کراهیت میدارید و در آن از دو نیکی یکی هست :- اما الظفر والغنیمه ، و اما الشهادة والجنة .

« وَ عَسَىٰ اَنْ تُحِبُّوْا شَیْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّکُمْ » الآیه ... و مگر که چیزی دوست دارید شما و آن خود بتر است شما را ، یعنی بازماندن و با پس نشستن از غزو که در آن هم ذل فقر است ، و هم حرمان غنیمت و شهادت . قال ابن عباس - کنت ردیف النبی صلم - فقال - یا ابن عباس ارض عن الله بما قدر و ان کان بخلاف هواک ، انه لم یثبت فی کتاب الله عزوجل . قلت یا رسول الله - این وقد قرأت القرآن ؟ قال « وَ عَسَىٰ اَنْ تَکْرَهُوا شَیْئًا وَهُوَ خَیْرٌ لَّکُمْ » و فی معناه انشدوا .

ربّ آمر تقیّه خیر امر ترتضیه خفی المحبوب منه و بداء المکروه فیهِ
 « یَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ » الآیه ... - این آیت در شأن قومی آمد از
 یاران رسول خدا که در سفری بودند، در پین روز محرم، روز سی ام رسیدند فرامردی از
 مشرکان، و گله گوسپند با وی و آن مشرک تنها و جای خالی، و آن مرد خویشتن را
 می ایمن شمرد که ماه حرام است ازین جوك مسلمانان لختی قصد کشتن آن مرد کردند
 و گفتند که مرد مشرک است، و در گوسپند رغبت کردند و گفتند مگر دوش ماه نو
 بوده است، و امروز صفر است، و لختی از مسلمانان گفتند نه! که ماه حرام است آن
 قوم که در گوسپند رغبت کردند، آن مشرک را بکشتند. اولیاء کشته بر رسول خدا آمدند
 و دعوی خون کردند، و تشنّیع کردند که ماه حرام بود، رسول خدا دیت آن کشته باز
 پذیرفت، و این آیت آمد: « یَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ ... » یعنی - یَسْأَلُونَكَ عَنِ
 قِتَالِ فِی الشَّهْرِ الْحَرَامِ، « قُلْ قِتَالٌ فِیهِ کَبِیرٌ » ای - عظیم العقوبه فیهِ - پیش از نزول این آیت
 در ماههای حرام هیچکس کشتن نکردی تعظیم آنرا تا این واقعہ بیفتاد و این قصه
 برفت، و مشرکان ملامت و تعبیر در گرفتند - که در ماه حرام کشتن چون کنند؟ و
 آزرَم آن چرا بگذارند؟

گویند که **عبدالله جحش** نامه نوشت بمؤمنان اهل مکه: - اذاعیرکم المشرکون
 بالقتال فی الشهر الحرام فعیروهم انتم بالکفر و اخراج رسول الله و منعهم عن البیت - گفت -
 چون کافران شما را تعبیر کنند که در ماه حرام قتال کردید، شما ایشانرا تعبیر کنید
 که شما نیز کفر آوردید، و رسول خدا و یارانرا از مکه و مسجد حرام بازداشتید،
 پس این حکم خود منسوخ گشت بآیت سیف: قال الله تم: « اُقْتُلُوا الْمُشْرَکِیْنَ -
 حَیْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ » ای فی الحِلِّ و الحَرَمِ - اجماع مسلمانان امروز آنست که قتال
 با کافران در همه ماهها حلال آن و حرام آن رواست. پس این قوم که آن مشرک را
 کشته بودند گفتند یا رسول الله چه بینی؟ اگر ما آن مرد مشرک را که در ماه حرام
 کشتیم ما را ثواب جهاد در سبیل خدای بود؟ این آیت آمد که « ان الذین آمنوا »
 میگوید - ایشان که بگریزند، و رسالت تو پذیرفتند، و پیغام ما بجان و دل باز گرفتند

« وَالَّذِينَ هَاجَرُوا » و ایشان که خان و مان و اوطان خویش بدرود کردند، و از اسباب و علائق و از خویش و پیوند خود ببریدند و صحبت رسول و موافقت وی بر همه اختیار کردند، و بحکم این فرمان برفتند - که « هاجروا تورثوا ابناء کم محداً » « وَ جَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ » - و از بهر خدا در راه خدا با اعداء دین بکوشیدند، و جان بذل و تن سبیل، و دل فدا، و بخوش دلی استقبال این فرمان شرع مقدس کرده، که « اغزوا بسم الله و فی سبیل الله » قاتلوا من کفر بالله « و تسکین دل ایشانرا و تحقیق امید ایشانرا مصطفی میگوید : « من قاتل فی سبیل الله فواق ناقة و جبت له الجنة » من أنفق نفقة فی سبیل الله کتب له سبعمائنه ضعف رباط، يوم فی سبیل الله خیر من الدنيا و ما فیها . »

« أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَةَ اللَّهِ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ » - بر قومی مشکل شود رجا و تمنی، و آنرا فرقی نه نهند و فرق آنست : که - اگر بارجا غفلت بود، و در طاعت فترت، آنرا - تمنی - گویند و تمنی آرزوست، و آرزو در راه دین معلول است و حال صاحب رجا بعکس اینست، و در راه دین محمول است. رب العزه درین آیت عین معاملات و حقیقت طاعت از ایمان و هجرت و مجاهدت در پیش داشت، آنکه رجا عین ایشان پس اجتهاد و طاعة به پسندید، و ایشانرا در آن بستود گفت :

« أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَةَ اللَّهِ » - جای دیگر گفت « یحذروا الآخرة و یرجو رحمة ربه » ابن خبیب گفت : امیدواران سه مرداند : یکی نیکو کردار - امید میدارد که کردارش قبول کنند، و ویرا در آن پاداش دهند. دیگر مردی بد کردار که توبه کرد و از بدی باز گشت، و دل در غفو و مغفرت بست، امید میدارد که غفو کنند و ویرا بیمارزند. سدیگر مردی است سر بگناهان در نهاده، و ناپاکیها بر دست گرفته، آنکه میگوید امید دارم که بیمارزد : این یکی صاحب - تمنی - است و آن دودیدگر صاحب - رجا - روی ان النبی صلعم دخل علی اصحابه من باب منی شمیة فرآهم یضحکون فقال اتضحکون ؟ لو تعلمون ما أعلم، لضحکتکم قليلاً و لبکیتکم کثیراً. ثم مرّ ثم رجع -

الفهقری، وقال نزل علی "جبرئیل" وائی بقوله تع - « نبی عبادی انی انا الغفور الرحیم »
و عن ابن مسعود رض قال - « الکبائر : الاشرک بالله ، والامن من مکر الله ، والقنوط
من رحمة الله ، و الیأس من روح الله عزوجل .

النوبة الثالثة - قوله تع : « یَسْمَلُوْكَ مَاذَا یُنْفِقُوْنَ » الآیة ... مال باختن

در راه شریعت نیکوست ، لکن نه چون جان باختن در میدان حقیقت ، بوقت مشاهدت
از غیر جدا شدن ، وبشرط وفا بودن نیکوست ، لکن نه چنان که از خویشتن جدا شدن
و قدم بر بساط صفا نهادن .

از غیر جدا شدن سر میدانست کار آن دارد که در خم چوگانست
یکی میپرسد - که از مال چه دهیم ؟ و چون خرج کنیم ؟ شریعت او را جواب
میدهد - از دوست درم پنجدرم و از بیست دینار نیم دینار . دیگری می پرسد و حقیقت
او را جواب میدهد که - با تو بجان و تن هم قناعت نکنند . آری حدیث مزدوران
دیگرتست و داستان عارفان دیگر ، معرفت مزدور تا جان شناختن است ، و معرفت
عارف تا جان باختن .

مال و زر و چیز رایگان باید باخت چون کار بجان رسید جان باید باخت
آن دولتیان صحابه نه بآن می پرسیدند از کیفیت اتفاق که راه بدرویشی نمی
بردند ، لکن بامید آنک تا از حضرت عزت این نواخت بایشان رسد که :-
« وَ مَا تَقْعَلُوْا مِنْ خَیْرِ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِیْمٌ » - هر چه شما دادید و میدهید من
که خداوند می دانم ، و بدان آگاهم . این چنانست که موسی را آن شب دیجور
در بیابان طور برخوانند که - « یا موسی ! موسی از لذت این خطاب سوخته
این ندا شد ، از سر سوز و اشتیاق گفت - « من الذی یکلمنی ؟ » کیست این که با من
سخن میگوید ؟ میدانست ، لکن موسی در بحر اشتیاق دیدار حق غرق شده بود ،
دستگیری طلب میکرد - گفت :- درین یک ندا بسوخته که یکبار دیگرم برخواند
مگر برافروزم ، فرمان آمد که - یا موسی ! نمیدانی که ترا که میخواند ؟ گفت « دانم !
لکن منتظر آنم که خواننده گوید - اَنِّیْ اَنَا اللّٰهُ رَبُّ الْعَالَمِیْنَ .

لَيْسَ عَبْدِي وَ أَنْتَ فِي كُنْفِي فَكَلَّمَا قُلْتَ قَدْ عَلِمْنَاهُ !
 سَلَسْنِي بِلَا حِشْمَةٍ وَلَا رَهْبٍ وَلَا تَخَفْ ، اِنِّى اَنَا اللهُ !

دو آیت است : - یکی در اول ورد اشارتست بانفاق عابدان از مال خویش تا بمعرفت رسند . دیگر آیت با آخر ورد اشارتست . بانفاق عارفان از جان خویش بحکم جهاد تا بمعروف رسند . و ذلك قوله تعالى : « اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَالَّذِيْنَ هَاجَرُوْا وَ جَاهَدُوْا فِىْ سَبِيْلِ اللهِ » بعد از ایمان حدیث هجرت کرد ، و هجرت بر دو قسم است یکی ظاهر ، و دیگر باطن . اما هجرت ظاهر دو طرف دارد : یکی آنکه ازدیار و اوطان و اسباب خویش هجرت کند ، و بطلب علم شود ، و طرف دیگر آنست که بطلب معلوم شود ، و هر آن روش که ازین دو طرف پیروست آنرا خطری و وزنی نیست . و الیه الاشارة بقوله صلعم « الناس عالمٌ او متعلم و سایر الناس همجٌ »

و تا نگوئی که طالب علم و طالب معلوم هر دو بر یک رتبه اند ، که طالب علم در روش خود است ، و طالب معلوم در کشش حق . و آنکس که در روش خود بود دررنج و ماندگی و گرسنگی بماند . چنانکه موسی در آن سفر که طالب علم بود گفت « آتنا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصباً » باز وقتی دیگر که بطلب معلوم می شد ، چنان مؤید بود بتأیید عصمت و کشش حق ، که سی روز در انتظار سماع کلام حق بماند ، که نه از ماندگی خبر داشت نه از گرسنگی .

استاد بوعلی دقاق گفت یرحمه الله : - نواخت طلبه علم بجائی رسید که فردا چون از خاک بر آیند ، مرکب ایشان پیرهای فرشتگان بود ، لقوله صلعم « ان الملائكة لتضع اجنحتهم على اطفال العلم رضاً بما يصنع » گفتا : چون مرکب طلبه علم پرفرشتگان بود مرکب طلبه معلوم خود دروهم چه آید که چون بود ؟

لَوْ عَلِمْنَا اَنْ الزِّيَارَةَ حَقٌّ لَفَرَشْنَا لَخُدُودِ اَرْضِ التَّرَضَى
 رَفَاتٍ بِتِلْكَ خُوبٍ بِرِ خَاكٍ حَرَامٍ مِنْ دِيْدِهِ زَمِيْنُ كُنْمُ تَوْ بِرْدِيْدِهِ خَرَامٍ
 این خود بیان هجرت ظاهرست . و هجرت باطن آنست - که از نفس بدل رود و از دل بسر رود ، و از سر بجان رود ، و از جان بحق رود . نفس منزل اسلام است ،

و دل منزل ایمان، و سر منزل معرفت، و جان منزل توحید. در روش سالکان - از اسلام بایمان هجرت باید، و از ایمان بمعرفت، و از معرفت بتوحید، نه آن توحید عام میگویم که بشواهد درست گردد، و بناء اسلام و ایمان بر آنست، بل که این توحید از آب و خاک پاکست، و از آدم و حوا صافست، علایق از آن منقطع، و اسباب مضمحل، و رسوم باطل، و حدود متلاشی، و اشارات متناهی، و عبارات منتفی، و تاریخ مستحیل!

استاد امام ابوعلی قدس الله روحه روزی غریق دریای محبت شده بود و در توحید سخن میگفت. که - اگر از جواهر حرمت یکی را بینی که قدم در کوی دعوی نهد و حدیث توحید کند، نگر تا فریفته نشوی، و از آب و خاک آن معنی پاک دانی، که آن جمال احدیت بود که در میدان ازل بنظاره جلال صمدیت شد، و با خود بنعت تعزز رازی گفت آن راز را توحید نام نهادند، که روستم را هم رخش روستم کشد!

شیخ الاسلام انصاری قدس الله روحه باین توحید اشارت کرده و گفته: -

ما وحد الواحد من واحد	اذ کل من وحده جاحد
توحید من ینطق عن نعته	عاریة ابطالها الواحد
توحیده ایاه توحیده	و نعت من ینعته لاحد!

النوبة الاولى - قوله تم: «يَسْأَلُونَكَ» - ترا می پرسند «عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْمِرِ»

از می و قمار «قُلْ» بگوی «فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ» در می و قمار بزه بزرگ است «وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ» و مردمان را در آن منفعتهاست، «وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا» اما بزه مندی آن مهتر است از منفعت آن، «وَيَسْأَلُونَكَ» و ترا می پرسند «مَاذَا يُنْفِقُونَ» که چند نفقه کنیم «قُلِ الْغَفَوُ» بگوی آنچه بسر آید از شما و از ایشان که داشت ایشان واجب است بر شما، «كَذَلِكَ» چنین هن (۱) «يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ» پیدا میکند خدای شما را سخنان خویش، و نشانه های مهربانی خویش.

« لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ » ۲۱۹ تا مگر در اندیشید در آن منتهای که ویرا بر شمایست .
 « فِی الدُّنْیَا وَالْآخِرَةِ » - در آن نیکو بها که باشما کرد در این جهان و وعده دادن
 در آن جهان ، « وَ یَسْأَلُونَكَ » و ترا می پرسند « عَنِ الْیَتَامٰی » از یتیمان و کرد
 مال ایشان گشتن؟ « قُلْ » بگوی « اِصْلَاحٌ لَهُمْ خَیْرٌ » اگر مال ایشان ایشانرا
 بصلاح آرید و بحسبت نگاه دارید ، و رایگان در آن تجارت کنید ، و خود را سود
 مجوئید آن به است . « وَ اِنْ تُعَالِطُوهُمْ » و اگر در ایشان آمیزید « فَاِخْوَانُكُمْ »
 علی حال برادران شما اند در دین ، « وَ اللّٰهُ یَعْلَمُ الْمَفْسِدَ مِنَ الْمَصْلِحِ » و خدای باز
 داند تباه کار از نیکو کار در کار ایشان ، « وَلَوْ شَاءَ اللّٰهُ لَاعْتَمَدْتُمْ » و اگر خدای
 خواهد کاری دشوار نا تاوست بآن فرا سر شما نشانید ، « اِنَّ اللّٰهَ عَزِیْزٌ حَکِیْمٌ » ۲۲۰
 که خدای توانا است بی همتای دانا .

« وَلَا تُنْكِحُوا الْمُشْرِکِیْنَ » - و بزنی مکنید زنان مشرکان را « حَتّٰی یُؤْمِنُوْا »
 تا آنکه که بگروند « وَلَا مَآءٌ مُّؤْمِنَةٌ » و کنیز کی گرویده « خَیْرٌ مِنْ مُّشْرِکَةٍ »
 به از آزاد زنی ناگرویده ، « وَلَوْ اَعْجَبَتْكُمْ » و هر چند که شما را خوش آید آن
 زن مشرکه بصورت یا بمال یا به نسب ، « وَلَا تُنْكِحُوا الْمُشْرِکِیْنَ » و زن مسلمان
 بمرد مشرک مدهید « حَتّٰی یُؤْمِنُوْا » تا آنکه که بگروند « وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ » و بنده
 گرویده « خَیْرٌ مِنْ مُّشْرِکٍ » به از آزاد مردی ناگرویده ، « وَلَوْ اَعْجَبَتْكُمْ » هر
 چند که شما را خوش آید از آن آزاد مشرک بصورت و مال و نسب . « اَوْ اِلَیَّکَ یَدْعُوْنَ
 اِلَی النَّارِ » این مشرکان که با مؤمنان در صحبت آمیزند ایشانرا با شرک میخوانند و
 با آتش ، « وَ اللّٰهُ یَدْعُوْ اِلَی الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ » و الله رهیکن خود را فرا بهشت

می خواند و با آمرزش، « يَا ذُنْه » بخواست و توفیق و فضل خویش، « وَ يُبَيِّنُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ » و پیدا میکند سخنان خویش و نشانهای مهربانی خویش، « لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۲۲۱ » تا مگر ایشان پند پذیرند و حق دریابند.

النُّبُوءَةُ الثَّانِيَّةُ - قوله تم: « يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخُمْرِ وَالْمَيْسِرِ » الآية ... این

اول آیت است که در کار می آمد، که هنوز در تحریم آن از آسمان پیغام نیامده بود و قومی از مسلمانان کراهیت میداشتند می خوردن، از آنچه در آن میدیدند از هتک حرمت، و خرق مروت، و عیب زوال عقل و زیان مال و عداوت و عربده که در آن می دیدند. همواره از رسول خدا می پرسیدند که در کار می هیچ چیز نیامد؟ و آن پرسنده عمر خطاب بود، جواب آمد؛ این آیت:

« قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ » - منفعت در آن آن بود، که در مجلس

می شتران می کشتند، و درویشانرا در جنب آن می رفیق بود. رب العالمین گفت: - بزه کاری و بزه مندی آن مه است از منفعت آن. مردمان چون این بشنیدند، قومی از می باز ایستادند و قومی نه. تا آن روز که عبدالرحمن عوف میزبانی کرد جماعتی را از یاران رسول صلعم، و در میان ایشان خمر بود، می خوردند تا مست شدند، وقت نماز شام در آمد، یکی فرا پیش شد بامامی، و سوره « قل يا ايها الكافرون » در گرفت و نه بر وجه برخواند، که بر جای لا اعبد ما تعبدون « اعبد » گفت تا بآخر سوره، گفت: - لکم دینکم الشریک ولی دینی الاسلام - پس رب العالمین این آیت فرستاد: که « ايها الذين آمنوا لا تقربوا الصلوة و انتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون » گرد مسجد مگردید که مست باشید، تا آنکه که بهوش باز آئید و دانید که می چه خوانید و چه میگوئید. قومی باز از مسلمانان گفتند که خیر نیست در چیزی که از مسجد باز دارد و از می خوردن باز ایستادند، و قومی همچنان میخوردند و اوقات نماز در آن نگه میداشتند، تا آنکه که قومی از انصار در خانه یکی از ایشان مهمان بودند و با ایشان

می بود . و حمزه بن عیدالمطلب حاضر بود . حمزه بیرون آمد و شراب دروی کار کرده ، و دو شتر دید از آن برادرزاده خود علی بن ابی طالب . که بر آن اذخر (۱) میآوردند ، شمشیر بر کشید و قصد شتران کرد و ویرا گفتند - که این آن علی اند . وی گفت - «هل انتم الاعبيد لابی ؟» جواب داد - که شما که اید مگر بندگان پدر من عبدالمطلب ؟ و ایشانرا هر دو پی زد و شکم بشکافت ، و جگر بیرون کشید ، و بر آتش افکند . علی ، در رسید ، و آن حال دید گریستن بروی افتاد ، بر رسول خدا شد ، و آن قصه باز گفت . جبرئیل آمد و آیت آورد .

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ » - تا آنجا که گفت « فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ ؟ » - رسول خدا بر منبر شد ، و این آیت برخواند ، و می حرام کرد . مسلمانان برخاستند ، و با خانهای خود شدند ، و میها می ریختند . تا می در کوبهای مدینه برفت و جایهای آن می کس بود که می شکست ، و کس بود که بآب و گل می شست بعضی مفسران گفتند - که موضع تحریم آنست که گفت :- « فاجتنبوه » - ای فاجر کوه . و قومی گفتند .

« فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ ؟ » ای انتهوا - کما قال فی سورة الفرقان :- « أنصبرون » والمعنی - اصبروا - و لهذا قال عمر عند نزول الآية : « انتهینا یا رب ! »

فصل

مذهب شافعی آنست : که هر شرابی که جنس آن مستی آرد ، اگر خمر بود و اگر نبیند ، مطبوخ یا خام ، از خرما ، یا از مویز ، یا از گندم ، یا از گاورس ، یا از عسل ، اندک و بسیار آن حرامست ، و آشامنده آن مستوجب حد ، اگر مست شود و اگر نه مصطفی ص گفت :- « کل مسکر خمر » ، و کل خمر حرام ان من التمر خمرأ و ان من البر خمرأ و ان من الشعیر خمرأ و ان من العسل خمرأ . و روی انه قال : « انها کم عن قليل ما اسکر کثیره » وعن عبد الله بن عمر قال - قال رسول الله صلعم : « من

(۱) الاذخر : الحشيش الاخضر . نبات طيب الرائحة ، الواحدة [اذخرة] جمع : اذخر . (المنجد)

شرب الخمر لم يقبل الله له صلوة اربعين صباحاً ، فان تاب تاب الله عليه ، فان عاد لم يقبل الله له صلوة اربعين صباحاً ، فان عاد لم يقبل الله عليه فان عاد لم يقبل الله له صلوة اربعين صباحاً ، فان تاب تاب الله عليه فان عاد لم يقبل الله له صلوة اربعين صباحاً ، فان عاد لم يقبل الله عليه فان عاد لم يقبل الله له صلوة اربعين صباحاً ، فان تاب تاب الله عليه . قالوا من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يجلس على مائدة يدار عليها الخمر ، قال :- والذي بعثني بالحق ان شارب الخمر يجيء يوم القيمة مسوداً وجهه يسيل لعابه على قدمه ، يقذره كل من رآه . قال :- ومن كان في قلبه آية من كتاب الله ويصّب عليه الخمر يجيء كل حرف من تلك الآية يأخذ بناصيته حتى يقيمه عند الرب ، فيخاصمه ، ومن خاصمه القرآن خصم » گفته اند که این خمر معجون لعنت است ، آن جوش آواز دست شیطان است ، چون دست درو کند بجوشد ، پس آب دهن درو اندازد تا تلخ گردد ، پس بول درو کند تا بگنجد . آن مسکین که خمر می خورد بول شیطان می خورد ، و معجون لعنت است که بکار میدارد ، این خمر زهر دین است ، چنانکه تن را با زهر بقانیست ؛ دین را با خمر بقا نیست . مصطفی ص گفت : « شارب الخمر کعابد الوثن » این بمعنی خوف عاقبت گفت ، یعنی که بسیار افند می خواره را که بعاقبت از ایمان درماند ، و عبادت و ثن کشد . چنانکه یکی می خواره را بوقت مرگ گفتند - بگو « لا اله الا الله » وی میگفت - شاد باش و نوش خور . بوقت مرگ بر بنده آن غالب شود ، که جمله روزگار خوش بآن بسر برده باشد . و به قال النبی يموت الرجل علی ما عاش علیه . عایشه گفت :- اگر قطره ای در چاهی افتد و آن چاه انباشته شود ، پس از آنجا گیاه بر آید ، و گوسپند بخورد من کراهیت دارم که گوشت آن گوسپند خورم . می خواره را هم سقوط عدالت است ، وهم زوال ولایت ، وهم وجوب لعنت ، وهم فساد عاقبت ، وهم خوف خاتمت . اما سقوط عدالت آنست که باجماع امت شهادت وی مقبول نیست ، و بقول بعضی علما ویرا ولایت بردختر نیست ، و وجوب لعنت آنست که مصطفی ص گفت : « ان الله لعن الخمر و عاصرها و معتصرها و شاربها و ساقیها و حاملها و المحمولة اليه و بايعها و مشتريها و آكل ثمنها . » و خوف خاتمت آنست که در آثار بیارند که پنج چیز نشان بدبختان است ، و در وقت مرگ بیم زوال ایمان در آنست :- ترك الصلوة ، و اكل الربوا ، و الاصرار علی الزنا ، و عقوق الوالدین ، و الادمان علی شرب الخمر . و فساد عاقبت آنست که

می خواره فردای قیامت ناچار بدوزخ رسد، و حمیم جهنم خورد، چنانکه در خبر است :
 « والذی بعثنی بالحق من شرب من مسکر ثلث شربات کان حقاً علی الله ان یسقیه من
 طینة الخبال ، یقال طینة الخبال ما ذاب من حراقة اجساد اهل النار » درین خبر سه شربت
 گفت ، و در خبر دیگر یک جرعه گفت . و ذلك فی قوله صلعم : « ان الله بعثنی رحمة
 و هدی للعالمین و اقسم ربی بعزته لا یشرب عبدٌ من عبیدی جرعةً من خمر الاسقیته
 مکانه من حمیم جهنم معذباً ، کان او مغفوراً له ولا یسقیها صبیاً صغیراً الاسقیته مکانه
 من حمیم جهنم ، معذباً او مغفوراً له . ولا یدعها عبدٌ من عبیدی من تخافتی الاسقیتها ایاہ
 فی حظيرة القدس . اما حد می خواره - اگر آزاد باشد و عاقل و بالغ و مختار نه مکره ، چهل
 تازیانه است و اگر بنده باشد بیست تازیانه ، و اگر رای امام چنان بود که آزاد را هشتاد زند
 و بنده را چهل روا باشد ، که در عهد رسول خدا و روزگار خلفا این اختلاف بوده
 است ، و همه نقل کرده اند ، و اگر بجای تازیانه دست زند و نعلین و چوب و جامه
 تا بداده رو است که بوهریره گفت یکی را حاضر کردند که می خورده بود ، رسول
 خدا گفت : بزنید او را . کس بود که طپانچه می زد ، و کس بود که نعلین ، و کس بود
 که چوب ، و کس بود که گوشه جامه یعنی جامه تا بداده سخت کرده . گفتا بعاقبت
 کسی او را گفت : اخزاک الله ، رسول خدا گفت لا تقولوا هکذا ، ولا تعینوا علیه الشیطان
 ولکن قولوا - اللهم اغفر له ، اللهم ارحمه . و کسی را که حد شرعی زدند ، در کبیره که
 از وی در وجود آید ، آن حد کفارت گناه وی باشد . مصطفی ص گفت : - من اصاب
 ذنباً فاقیم علیه حد ذلك الذنب فهو کفارتہ . - وقال صلعم : - من اصاب حداً فمجل عقوبته
 فی الدنيا فالله اعدل من ان یشنی علی عبده العقوبة فی الآخرة ، ومن اصاب حداً فستره الله
 علیه و عفا عنه ، فالله اکرم من ان یعود فی شیئی قد عفا عنه .

« یَسْأَلُو ذَاکَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَیْسِرِ » الآیه ... می را خمر نام کرد - لانها
 تخامر العقل ، از بهر آنکه در خرد آمیزد و آنرا بیوشد . و - میسر - قمار - است و از
 کسب عرب بود ، و قومی از عجم . رب العالمین آنرا با می حرام کرد . و مفسران
 گفتند - « کل شیئی فیہ قمار فهو من المیسر حتی لعب الصبیان بالجوز والکعب » و

قال النبي صلعم - « اياكم وهاتين الكعبتين المشؤمتين فانهما من ميسر العجم » و قال
 (قاسم بن محمد كل شئى آلهى عن ذكر الله و عن الصلوة فهو ميسر .

« قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ » - بنا قراءت حمزه و على است ديگران بباخوانند
 و بمعنى متقارب اند ، كه در خر و قمار هم عظيمى گناهست و هم بسيارى گناه چنانك در
 آيت ديگر بر شمرده : - « انما يريد الشيطان ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء » الى
 آخر الآية ...

« وَ يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ » الآية ... - برفع و او قراءت بو عمر
 است اى الذى تنفقوه العفو - ديگران بنصب و او خوانند . على معنى تنفقون العفو -
 اى ما عفى ، يعنى ما فضل من اموالكم ، يقال صميم مالى لفلان و عفوه لفلان اى فضله .
 اين هم جواب سؤال عمر و جموح است كه گفت : يا رسول الله دانستيم كه صدقات
 به كه مي بايد داد يعنى فى قوله « ما انفقتم من خير فلولو الدين » الآية ، اكنون خواهيم
 تا بدانيم كه چند دهيم و چه دهيم ؟ آيت آمد - « قُلِ الْعَفْوَ » بگوئى آنچه بسر آيد
 يعنى از نفقه خود و عيال خود . قال النبي صلعم : - « افضل الصدقة ما كان عن ظهر غنى
 و ابدأ بمن تعمل » و روى ابو هريره - ان رجلاً قال يا رسول الله عندى دينار . قال
 انفق على نفسك فقال عندى آخر . فقال انفق على ولدك ، قال عندى آخر ، قال انفق
 على اهلك ، قال عندى آخر ، قال انفق على خادمك ، قال عندى آخر قال انت اعلم .
 پس هر كه خداوند مال و ضياع و املاك بود يكساله نفقه خود و عيال در كسوة و در
 طعام و در شراب بنهادى ، و باقى بصدقه دادى و هر كه را نفقه خود و عيال از مزد و كار
 و كسب نقدى بودى يك روز بنهادى و باقى بصدقه دادى ، پس كار دشوار شد برايشان ،
 تا خداى تم اين آيت فرستاد : « خذ من اموالهم صدقة تطهرهم و تزكهم بها » قالوا يا
 رسول الله كم نأخذ ؟ فبينت السنة اعيان الزكوة من الورق والذهب والماشية والزرع .
 فصارت هذه الآية - اعنى قوله تم : « خذ من اموالهم » ناسخة لقوله تم - قل العفو .

قوله « كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ » . - چنانك احكام مى و قمار و انفاق

بیان کرد و روشن ، خدای شما را بیان میکند و پدید میآرد نشانه‌های کردگاری و مهربانی خویش . « لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ » - تا شما تفکر کنید در کار دنیا و آخرت و بدانید که این دنیا سرای بلا و فنا است ، و آخرت سرای جزا و بقا . روی انس بن مالک قال - قال رسول الله : « ايها الناس اتقوا الله حق تقاته واسمعوا في مرضاته ، و ايقنوا من الدنيا بالفناء ، و من الآخرة بالبقاء ، و اعملوا لما بعد الموت ، فكانكم بالدنيا لم تكن ، و بالآخرة لم تزل . ايها الناس ! ان من في الدنيا ضيف و مافي يده عارية ، و ان الضيف مرتحل ، و العارية مردودة ، ألا ! و ان الدنيا عرض حاضر يا كل منها البر والفاجر ، و الآخر وعد صادق يحكم فيها ملك قادر ، فرحم الله امرأ نظر لنفسه و مهد لرمسه مادام رسنه مرخی و حبله على غاربه ملقى ، قبل ان ينفذ أجله و ينقطع عمله . »

« وَ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى ... » - این آیت در شأن قومی آمد که یتیمان بودند در مال ایشان ، و شنیدند که خدای تع در قرآن در صدر سورة النساء چه تشدید کرد در خوردن مال یتیمان ، بترسیدند و قصد کردند که گریزند از قیام کردن با یتیمان ، و مال یتیمان می ضایع خواست ماند ، این آیت آمد :- « قُلْ أَصْلَاحُ لَهُمْ خَيْرٌ » بگوی این یتیمان یتیمان را ، اگر در مال یتیمان تجارت کنید ، و بی مزداشان را نگه دارید ، آن بهتر است و نیکوتر . قال النبی صلعم : « من ولی یتیمًا له مال فلیتجر فيه ولا یتر که حتی يأکله الصدقه . »

« وَ إِنْ تُخَالِطُوهُمْ » الآية ... و اگر با ایشان در آمیزید ، و مال ایشان با مال خود درهم نهید ، و آمیخته دارید ، آنکه مزدی معروف بر گیرید بچم ، بی اسراف و بی شطط ، و بگذارید ایشان را تا در جای شما نشینند ، و شما در جای ایشان نشینید ایشان بر فرش شما نشینند ، و شما بر فرش ایشان نشینید ، ایشان با شما میخورند از آن شما ، و شما با ایشان میخورید از آن ایشان ، اگر چنین کنید « فَأَخَوُكُمْ »

علی حال ایشان برادران شماوند در دین، و برادران در دین با یکدیگر چنین باید که زندگانی کنند. و الیه الاشارة بقوله صام: - « لا تحاسدوا ولا تبغضوا ولا تدابروا ولا تقاطعوا وكونوا عباد الله اخواناً. »

« وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ » الآية ... - والله باز داند مفسد را از مصلح، آنکس که در آمیزد پوشیدن مال خویش را بمال ایشان، از آنکس که در آمیزد و از ایشان دریغ ندارد مال خویش از ایشان، **مصطفی** ص گفت: « خير بيت المسلمين بيت فيه یتیم مكرم » و فيه رواية - « يحسن اليه - وشر بيت المسلمين بيت فيه یتیم يساء اليه. »

« وَلَا تَتَّبِعُوا الْأَمْشِرِ كَاتِ » الآية ... - این در شأن **هرئد بن ابی هرئد الغنوی**

آمد، مردی بود قوی دلوار، رسول خدا ویرا بمکه فرستاد، تا قومی از مسلمانان که آنجا بودند نهان از کافران بیرون آرد. چون بمکه رسید، زنی مشرکه آمد نام آن زن **عناق** - و در جاهلیت آن زن با **هرئد** سروکاری داشت. **هرئد** را بخود دعوت کرد، **هرئد** سر وازد - گفت: و یحک یا **عناق**! - ان الاسلام حال بینما و بین ذاك « گفت: - مرا بزنی کن **هرئد** جواب داد که تا از رسول خدا پرسم، پس آن زن آواز برآورد، و فریاد خواست تا قومی آمدند، و **هرئد** را زدند. چون با مدینه آمد این قصه با رسول خدا بگفت و دستوری خواست تا ویرا بزنی کند. رب العالمین آیت فرستاد « وَلَا تَتَّبِعُوا الْأَمْشِرِ كَاتِ » الآية ... زنان مشرکات را بزنی مکنید، و گرد ایشان مگردید، تا مشرک باشند، اکنون حرام است بر مسلمانان که زنان بت پرستان و گبران و همه طواغیت پرستان بزنی خواهند. مگر حرایر اهل کتابین که قرآن ایشانرا مستثنی کرد: فقال نعم « والمحصنات من الذین او توالی کتاب من قبلکم. » اگر کسی گوید که حرایر اهل کتابین هم از کافران اند و نکاح سبب مودت، لقوله نعم - « و جعل بینکم مودة ورحمة »، و مودت با کافران منهی است باین آیت - که الله گفت « لا تجد قوماً یؤمنون بالله و بالیوم الآخر یوادون من حاد الله و رسوله. »؟ جواب آنست

که ان مودت که منهی است مودت دینی است، و مودت نکاح مودت نفعی و شهوانی است، پس در تحت آن نهی نشود.

«وَلَا مَؤْمِنَةٌ» الآية... این در شأن عبدالله رواحه آمد، که کنیزکی سیاه داشت، روزی بروی خشم گرفت و طپانچه بر وی زد. آنکه بر رسول خدا شد، و آن حال بازگفت، رسول گفت «وماهی؟»؟ چیست آن کنیزک؟ قال هی- تشهد ان لا اله الا الله، و انک رسولہ، و تصوم شهر رمضان، و تحسن الوضوء، و تصلى. مصطفی ص چون وصف وی شنید گفت: «هذه مؤمنة». این کنیزک مؤمنه است. عبدالله گفت بآن خدای که ترا براستی بخلق فرستاد که ویرا آزاد کنم، پس او را بزنی خواهم، چنان کرد. پس مردمان ویرا طعن کردند که کنیزکی سیاه بزنی خواست، و آزاد زنی مشر که با مال و جمال با وی عرضه میکردند و خواست! رب العالمین گفت: آن کنیزک سیاه مؤمنه به از آن آزاد زن مشر که، با مال و جمال. و گفته اند- این در شأن خنساء فرو آمد، کنیزکی بود از آن حذیفه یمانی، حذیفه او را گفت: یا خنساء قد ذکرت فی الملا الاعلی مع سوادک و دما متک پس ویرا آزاد کرد و بزنی خواست.

«وَلَا تَمْلِكُوا الْمُشْرِکِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ» الآية... میگوید- زن مسلمان را بمرد مشرک مدهید، نه رواست بهیچ حال که مرد کافر زن مسلمان خواهد، که این نکاح استدلال است، و نوعی اقتهار، و رب العزت و خواست که زن مسلمان زیر دست و مقهور مرد کافر گردد، و لن يجعل الله للکافرین علی المؤمنین سبیلا، «أُولَئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ» - این همچنانست که گفت :- «يدعوکم لیغفر لکم من ذنوبکم جای دیگر گفت :- «والله یدعو الی دارالسلام» - چون خلق را بر روش راه دین، و رنج بردن و بار کشیدن در مسلمانی میخواند، بواسطه باز گذاشت گفت :- «ادع الی سبیل ربک بالحکمة والموعظة الحسنه» باز چون دعوت دارالسلام و مغفرت و رحمت بودی بواسطه ایشانرا خود خواند گفت - «والله یدعو الی الجنة» والله اعلم.

النوبة الثالثة - قوله تم: « يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ » الآية... شراب

اهل غفلت را و سر انجام و صفت اینست که گفتیم، بار خدای را عزوجل بر روی زمین
بندگانی اند که آشامنده شراب معرفت اند، و مست از جام محبت. هر چند که از
حقیقت آن شراب در دنیا جز بوئی نه، و از حقیقت آن مستی جز نمایشی نه، زانک
دنیا زندان است، زندان چند بر تابد؟ امروز چندانست، باش تا فردا که مجمع روح
و ریحان بود، و معرکه وصال جانان، و رهی در حق نگران.

امید وصال تو مرا عمر بیفزود خود وصل چه چیزست چو امید چنین است
شوریده بکلبه خمار شد، درمی داشت بوی داد. گفت: - باین يك درم مرا شراب
ده! خمار گفت: - مرا شراب نماند. آن شوریده گفت: من خود مردی شوریده‌ام،
طاقة حقیقت شراب ندارم! قطره بنمای تا از آن بوئی بمن رسد، بینی که از آن چند
مستی کنم! و چه شورانگیزم! سبحان الله! این چه برقیست که از ازل تابید، دو گیتی
بسوخت. و هیچ نپائید؟ یکی را شراب حیرت از کاس هیبت داد، مست حیرت شد. گفت:

قد تحیرت فیک خذ بیدی یا دلیلاً لمن تحیر فیک

کار دشوارست آسان چون کنم؟ درد بی داروست درمان چون کنم؟
از صداع قیل و قال ایمن شدم چاره دستان مستان چون کنم؟
یکی را شراب معرفت از مخخانه رجا داد بر سر کوی شوق بر امید وصل همی گوید:
بخت از درخان ما در آید روزی، خورشید نشاط ما بر آید روزی،
وز تو بسوی ما نظر آید روزی، وین انده ما هم بسر آید روزی!
یکی را شراب وصلت از جام محبت داد بر بساط انبساطش راه داد، بر تکیه گاه
انسی جای داد، از سر ناز و دلال گفت:

بر شاخ طرب هزار دستان توایم، دل بسته بدان نغمه و دستان توایم!
از دست مده که زیر دستان توایم، بگذار گناه ما که مستان توایم!
یکی را خود از دیدار ساقی چندان شغل اقتاد، که با شراب پیرداخت!

سَقِيتَنِي كَأْسًا فَاسْكُرْتَنِي فَمَنْكَ سَكْرَى لَأَمِّنَ الْكَاسِ

آن زنان مصر که راعیل را ملامت میکردند در عشق یوسف، چون بمشاهده یوسف رسیدند چنان بیخود شدند که دست بپایند و جامه دریدند، و آن مستی مشاهده یوسف برایشان چندان غلبه داشت که نه ازدست بردن خبر داشتند نه از جامه دریدن. همین بود حال یعقوب غلبات شوق دیدار یوسف ویرا بر آن داشت که بهره نگرست یوسف دید، و هر چه گفت از یوسف گفت.

با هر که سخن گویم اگر خواهم و گرنه ز اوّل سخن نام توام در دهن آید تا روزی که جبرئیل آمد و گفت: نیز نام یوسف بر زبان مران، که فرمان چنین است! پس یعقوب بهره که رسیدی گفتی - نام تو چیست؟ بودی که در میانه یوسف نامی بر آمدمی، و ویرا بدان تسلی بودی!

دل زان خواهم که بر تو نگزیند کس، جان زان که نزد بی غم عشق تو نفس، تن زان که بجزمهر تواس نیست هوس، چشم از پی آنک خود ترا بیند و بس

« وَ يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ » الآية... ارباب معانی گفتند - سؤال بر سه ضرب است: یکی سؤال تقریر و تعریف، چنانکه رب العزة گفت: « فَوَرَّكَ لِنَسْأَلُكَ عَنْهُمْ أَجْمَعِينَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ » - وهو المشار اليه بقول النبي صلعم - لا يزول قدما عبد يوم القيمة حتى يسئل عن أربع: عن شبابه فيما ابلاه، وعن عمره فيما افناه، وعن ماله من أين جمعه، و فيماذا انفق، وماذا عمل بما علم. « دیگر سؤال - تعنت - است، چنانکه بیگانگان از مصطفی پرسیدند که قیامت کی خواهد بود؟ و بقیامت خود ایمان نداشتند، و به تعنت می پرسیدند، و ذلك قوله: - « يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مَرْسُهَا »، و كذلك قوله: - « وَ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ » الآية. سدیگر سؤال - استفهام - است و طلب ارشاد، چنانکه درین آیات گفت! « يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ »، « وَ يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ »، « وَ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى »، « وَ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ » - این همه سؤال استرشاد اند و مردم درین سؤال مختلف اند. یکی از احوال می پرسید، بزبان واسطه جواب می شنید

و او که از محول احوال میپرسید بی واسطه از حضرت عزت بنعت کرم جواب می شنود که « انی قریب »!

بیر طریقت - گفت: خواهندگان ازو بردر او بسیاراند، خواهندگان او کم! گویندگان از درد بی درد او بسیارند، و صاحب درد کم. و در تفسیر آورده اند که - رب العالمین گفت: منکم من یرید الدنیا ومنکم من یرید الآخرة، فاین من یریدنی؟

« وَ یَسْأَلُونَكَ عَنِ الْیَتَامٰی » الآیه... - چندانکه توانی یتیمانرا بنواز و در مراعات و مواساة ایشان بکوش، که: ایشان درماندگان و اندوهگنان خلقند، بواختگان و نزدیکیان حقند. ان الله یحب کل قلب حزین، فرمان در آمد که - ای مهتر عالمیان! و چراغ جهانیان! یتیمانرا واپناه خود گیر، که سراپرده حسرت جز بفناء دل ایشان نزدند، و حسرتیان را بنزدیک ما مقدار است. ای مهتر! ترا که یتیم کردیم از آن کردیم تا درد دل ایشان بدانی، ایشانرا نیکوداری.

با تو در فقر و یتیمی ما چه کردیم از کرم تو همان کن ای کریم از خالق خود بر خالق ما ای یتیمی دیده اکنون با یتیمان لطف کن ای غریبی کرده اکنون با غریبان کن سخا انس مالک گفت: - روزی مصطفی ص در شاهراه مدینه میرفت، یتیمی را دید که کودکان بروی جمع آمده بودند و او را خوار و خجل کرده، و هر یکی بروی نطاولی بسته، آن یکی میگفت - پدر من به از پدر تو. دیگری میگفت: مادر من به از مادر تو، سدیگری میگفت: کسان و پیوستگان ما به از کسان و پیوستگان تو، و آن یتیم می گریست، و در خاک می غلتید. رسول خدا چون آن کودک را چنان دید، بر وی بیخشود، و بروی بیستاد، گفت: ای غلام کیستی تو؟ و چه رسید ترا که چنین درمانده؟ گفت: من پسر رفاعه انصاری ام، پدرم روز احد کشته شد، و خواهری داشتم فرمان یافت، و مادرم شوهر باز کرد، و مرا براند، اکنون منم درمانده، بی کس! و بی نوا! و ازین صعب تر مرا سرزنش این کودک است! مصطفی از آن سخن وی در گرفت، و آن درد در دل وی بدو کار کرد، و بگریست! پس گفت ای غلام اندوه مدار، و ساکن باش، که اگر پدرت را بکشند من که محمدم پدر توام، و فاطمه خواهر تو، و عایشه مادر تو. کودک شاد شد و برخاست، و آواز بر آورد که - ای

کودکان، اکنون مرا سرزیش مکنید و جواب خود شنوید - «ان ابی خیر من آبائکم! و امی خیر من امهاتکم! و اختی خیر من اخواتکم؟» آنکه **مصطفی** دست وی گرفت، و بخانه **فاطمه** برد، گفت - یا **فاطمه**! این فرزند ما است و برادر تو، **فاطمه** برخاست، و اورا بنواخت و خرما پیش وی بنهاد، و روغن درسر وی مالید، و جامه در وی پوشید، و همچنین ویرا بحجره های مادران مؤمنان بگردانید. فکان یعیش بین ازواجه حتی قبض **النبی** صلعم، فوضع التراب علی رأسه، و نادى «والله! الیوم بقیت یتیمًا» فابکی عیون المهاجرین والانصار، فاخذہ **ابوبکر**. و هو یقول یا بنی مصیبۃ دخلت علی المسلمین اذا اختلس محمد من بین اظہرہم، انا بک یا بنی! فکان مع **ابی بکر** حتی قبضہ اللہ عزوجل النبوة الاولی - قوله تم: «و یَسْأَلُونَكَ» - ترامی پرسند «عَنِ الْمَحِضِ»

از حیض زنان، «فُلْ هُوَ اَذَى» بگوی آن مکروهی است و خونی قذر، «فَاعْتَرِلُوا الْيَسَاءَ» دور باشید از زنان «فِي الْمَحِضِ» در درنگ حیض، «وَلَا تَقْرُبُوْهُنَّ» و گرد ایشان مگردید بمجامعت «حَتَّى يَطْهَرْنَ» تا از رفتن خون حیض پاک گردند «فَاِذَا تَطَهَّرْنَ» که پاک گشتند و غسل کردند «فَأْتُوْهُنَّ» بایشان میرسید «مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللّٰهُ» از جائی که خدای فرمود شما را «إِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ» دوست دارد خدای باز گردندگان بوی، «و يُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ»^{۲۲۲} و دوست دارد پاکیزگان و خویشان کوشندگان.

«نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ» - زنان شما کشت زار شما اند که در آن فرزندان میکارید «فَأْتُوا حَرْثَكُمْ» می رسید بکشت زار خویش «أَنْتُمْ شِئْتُمْ» چنانکه خواهید «وَقَدْ مَوَّالَتْكُمْ» و خویشان را پیش فرا فرستید. «وَاتَّقُوا اللّٰهَ» و پرهیزید از خشم و عذاب خدا «وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ مَّلَأْتُمْ قُورُوه» و بدانید که شما فردا باوی هم دیدار بودنی اید، ویرا خواهید دید، «وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ»^{۲۲۳} و گرویدگان را

شاد کن از من .

« وَلَا تَجْمَلُوا اللَّهَ عَرَضًا لَّيْمَانِكُمْ » - نام خدای را عرضه مسازید سوگندان خویش را « أَنْ تَبْرُوا » که با کس نیکوئی کنید ، « وَ اتَّقُوا » و از بتل پیر هیزید « وَ تَصْلَحُوا بَيْنَ النَّاسِ » و میان مردمان آشتی سازید ، « وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ »^{۲۲۴} خدای شنواست سوگندان شما را دانا است بقصد و نیت شما در آن سو کند .

« لَا يُؤْخِذُكُمُ اللَّهُ » - نگیرد خدای شما را « بِاللَّتُّو فِي آيَاتِكُمْ » بلغو سوگندان شما ، « وَلَئِنْ يُؤْخِذْكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ » لکن شما را که گیرد بآن گیرد که دل شما آهنگ سو کنند کرد و در آن سو کنند که بزبان گفت در دل عزیمت و عقد داشت « وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ »^{۲۲۵} و خدای آمرزگار و بردبارست .

النوبة الثانية :- قوله تع : « وَ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ » - مردی آمد بر

رسول خدا نام وی ثابت بن الدحداح دفت - یا رسول الله ! زانرا در حال حیض نزدیکی کنیم و پاسیم (۱) یا نه ؛ که بگذاریم ایشانرا در وقت حیض و نیاسیم ؟ آیت آمد - « وَ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ ذِي فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ » حیض و محیض یکی است ، همچون کیل و مکیل و عیش و معیش . و معنی حیض رفتن خون است ، یعنی آن دم معروف سیاه رنگ ، بحرانی که از قعر رحم بر آمد ، کمینه آن یک شبانروزست و مهینه پانزده شبانروز ، و غالب آن شش یا هفت روز است ، و هر چه نه از قعر رحم بیامد و نه سیاه رنگ بود آنرا - دم استحاضه - گویند . و احکام حیض در آن نرود . روی - ان فاطمة بنت ابی حبیش قالت لرسول الله صلعم : « انی استحاضت أفادع الصلوة » فقال صلعم :- ان دم الحيض اسود يعرف ، فاذا كان كذلك فامسكى عن الصلوة ، و اذا كان الآخر فتوضأى و صلى فانما هو عرق . فاطمة بنت ابی حبیش گفت - یا رسول الله من زنی مستحاضه ام نماز بگذارم در حال استحاضه یا نه ؛ رسول خدا گفت - دم حیض دم سیاه است معروف

(۱) کتبا فی نسخة الف . باشیم : فی نسخة ج .

که در آن نماز بگذارند، چون آن باشد نماز بگذار، و اما چون دم استحاضه باشد وضو کن و نماز کن؛ که آن رگی است که روان میشود، و نماز منافی آن نیست ابن عباس گفت - آن رگ در ادنی الرحم است نه در قعر رحم، و حکم مستحاضه آنست که خویشتن را بشوید و استوار به بندد، و هر نماز فریضه را بعد از دخول وقت وضو کند، و بعد از وضو البته در نماز تأخیر نکند. چون این حدود بجای آرد اگر چه قطرات خون از روی میرود نماز وی درست بود، و کسی را که ادرار البول باشد یا ساس المذی بود، حکم وی همین باشد.

اما احکام حیض آنست که - بر زن حرام بود در حال حیض خواندن قرآن، که مصطفی ص گفت :- لا یقرء الجنب ولا الحائض شیئاً من القرآن « و حرام است بر وی پاسیدن قرآن لقوله تم « لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ »، و حرام است بر وی در مسجد درنگ کردن لقوله صلعم « لا یحل المسجد لجنب ولا لحائض »، و حرام است بر وی طواف کردن که مصطفی عایشه را گفت - « اصنعی ما یصنع الحاج غیر ان لا تطوفی » یعنی فی حال الحيض، و حرامست بر وی نماز کردن و روزه داشتن، اما روزه را قضا باید کردن و نماز نه، که زنی از عایشه پرسید - ما بال الحائض تقضى الصوم ولا تقضى الصلوة؟ فقالت لها - أحرورية انت فقالت لست بحرورية، ولكنی اسأل. فقالت کان یصینا ذلك علی عهد رسول الله فنؤمر بقضاء الصوم ولا نؤمر بقضاء الصلوة. و حرامست بر مرد رسیدن بحائض و مباشرت با وی که مصطفی گفت :- « من وطئ امرأته وهی حائض فقضی بینهما ولدٌ فاصابه جذامٌ، فلا یلومن الا نفسه، و من احتجم يوم السبت والاربعاء فاصابه وضحٌ فلا یلومن الا نفسه. » پس اگر مباشرت کند در حال حیض حدی واجب نشود، اما کفارت بر وی لازم آید، اگر در ابتداء حیض باشد یک دینار بصدقه دهد، و اگر در آخر بود نیم دینار، چنانک در خبرست: و این قول قدیم شافعی است. اما بقول جدید بروی هیچ چیز لازم نیاید از کفارت، اما بزه کار شود، همچنانک مباشرت بموضع مکروه نه بمحل حرث که حرام است و موجب کفارت نیست، اینجا همچنانست. وزن حائض را روا باشد که ذکر خدا کند، و حیض ایشانرا کفارت گناهان است

و ذلك فيما روى عن عائشة قالت - قال رسول الله صلى الله عليه وسلم - «مامن امرأة تحيض الا كان حيضها كفارة لما مضى من ذنوبها» و ان قالت اول يوم حاضت - الحمد لله على كل حال واستغفر الله من كل ذنب - كتب الله لها براءة من النار وجوازاً على الصراط وأماناً من العذاب. «فَاعْتَرِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ» ... الآية. چون این آیه آمد ز ناز و در زمان حیض

از خانها بیرون کردند ، جماعتی آمدند از اعراب مدینه گفتند یا رسول الله سر ما سخت است ، و جامه اندک ، و زنان حائض از خانه بیرون کرده ایم اگر جامه بایشان دهیم ما سرما یابیم ، و اگر ندهیم ایشان برنج آیند ، چکنیم که درماندیم ؟ مصطفی ص گفت - شما را نفرمودند که ایشانرا از خانها بدر کنید ، شما را فرمودند که جماعت ایشان میکنند ، و سبب آن بود که جهودان و کبران (۱) از زنان خویش در حال حیض برهیز میکردند و فرا هیچ کار نمی گذاشتند ، و ترسایان بر عکس این جماعت میکردند و از حیض نمی اندیشیدند ، رب العالمین این امت را راه میانه برگزید . و خیر الامور و اساطها - گفت - چنانک کبران و جهودان کنند نباید کرد ، و چنانک ترسایان کنند هم نه . «افعلوا كل شیئی الا الجماع» این لفظ خبر است و عن عائشه رض : ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال - ناولینى الخمره فقلت انى حائض فقال - ان حیضتاك لیست فى یدك ، و سئلت عائشه هل تأكل المرأة مع زوجها وهى طامثٌ ؟ قالت نعم - كان رسول الله يدعو نى فآكل معه ، و انا عارك ، و كان يأخذ العرق فيقسم على فيه فاعترق منه ، ثم اضعه فیاخذ ، فيعترق منه و يضع فمه حیث وضعت فمى من القدح و يدعو بالشراب فيقسم على فيه قبل ان يشرب منه فآخذنه فاشرب منه ثم اضعه فیاخذنه فیشرب منه و يضع فمه حیث وضعت فمى من العرق و يدعو بالشراب فيقسم على فيه قبل ان يشرب منه القدح . و در خبرست که :- عائشه با رسول خدا در يك جامه خفته بود ، ناگاه عائشه از جای برجست . رسول گفت چه رسید ترا ؟ مگر حیض رسید ؟ گفت آری رسول گفت : ازار بر بند استوار و به جایگاه خویش باز آی .

«وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهَرْنَ» الآية ... بتشدید طواها قراءه ابوبکر و

عاصم و حمزه و کسایی است، معنی آنست که گرد ایشان بمجامعت مگردید تا آنکه که غسل کنند از حیض خویش . باقی قراء بتخفیف طواضعها خوانند « حَتَّى يَطْهُرْنَ » یعنی با ایشان نزدیکی نکنید تا از رفتن خون حیض پاک گردند، به بریدن خون حیض، و علما را اختلاف است در مجامعت بعد از آن که حیض بریده شود، و پیش از غسل، مذهب شافعی آنست و جماعتی عظیم علما بر آنند که - چون حیض بریده شد تا غسل نکنند یا تیمم، اگر آب نیابد حلال نیست رسیدن بوی، پس گفت « فاذا تطهرن » ای اغتسلن - چون پاک گشتند و خویشان را شستند بغسل .

« فَأَتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ » الآية ... بایشان می رسید اگر خواهید از آنجا که خدا فرمود شمارا، یعنی از آنجا که فرزند روید، معنی دیگر « فَأَتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ » بایشان می رسید، از آن روی که الله فرمود شما را، یعنی با عقد نکاح و در زمان طهر، نه در حال فجور و نه در ایام حیض، که چون وطی در حال حیض رود بیم آن باشد که فرزند سیاه روی آید، کما روی - اب رجلاً و امرأة فی ایام سلیمان بن داود اختصما فی ولد لهما اسود فقالت المرأة - هومنک و ابی الرجل، فقال سلیمان هل جامعتهما فی المحيض؟ قال نعم، قال - هولک و انما سود الله وجهه عقوبة لفعلمكما، قال ابن کيسان « فَأَتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ » الآية ... یعنی - لا تأتوهن صائمات ولا معتكفات، ولا محرمات، و اقربوهن و غشیانهن لکم حلال .

اگر کسی خواهد که ادب مباشرت بداند، اول باید که بریدی فرا پیش دارد، چنانکه در خبر است از معانقه و ملاعبه و دست فرا گرفتن و بر ماسیدن و تقبیل کردن و در حال مباشرت روی از قبله بگرداند، و بسم الله بگوید، و این دعا بخواند: « اللهم جنبنا الشیطان و جنب الشیطان ما رزقتنا » و تعجیل نکند که مصطفی گفت: اذا جامع احدکم امرأته فلا یعجلها، فان لهن حاجة کحاجتکم - و عزل نکند، که مصطفی را از عزل پرسیدند گفت - ذلك الواد الخفی، و تلا - اذا المؤدة سئلت - مگر که مو طوئه کنیزک وی باشد، یا کنیزک دیگری بزنی کرده، یا حرّه بود و دستوری عزل داده، و کراهیت

است در عورت زن نگرستن، و فرزند را از آن بیم طمس باشد، و بهیچ حال سر خویش با سراًهل خود بیرون ندهد، که **مصطفی** صلعم گفت: «ان اعظم الامانة عند الله يوم القيمة و روی - شر الناس عند الله منزلة يوم القيمة، الرجل يفضي الى امرأته و تفضي اليه، ثم ينشر سرّها.

«إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ» الآية... - دوست دارد خدای بازگردانندگان را

یعنی - ایشان که از شرك با ایمان گردند و در ایمان از معصیت باطاعت گردند، و در طاعت از ریا با اخلاص گردند، و در اخلاص از خلق با حق گردند، پس مؤمن اگر چه مطیع باشد و محصل، ویرا از توبت چاره نیست. ازینجا گفت رب العالمین: «و توبوا الى الله جميعاً ايها المؤمنون لعلكم تفلحون» گفته اند - توبت بر سه رتبت است:

اول توبت، پس انابت، پس اوبت، هر که از بیم عقوبت توبه کند او را - تائب گویند - و هر که امید ثواب را توبه کند او را منیب گویند - و هر که فرمان و اجلال حق را توبه کند او را - اواب - گویند توبه صفت مؤمنان است، «و توبوا الى الله جميعاً ايها المؤمنون»، انابت صفت - مقرر بانست «وجاء بقلب منيب» - اوبت صفت پیغامبران است «نعم العبد انه اواب».

«و يُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ» - میگوید - خدای دوست دارد پاکانرا، ایشان که

از نجاسات پیرمیزند، و خود را از خبائث حدث و جنایت طهارت دهند، تاحضرت نماز را بشایند. قال ابو العالیة و محمد بن کعب: اما التطهر بالماء فحسن، و لكن يحب المتطهرين من الذنوب. خبری جامع که بعضی ازین آیت تعلق دارد: روایت کنند که **مصطفی** روزی در حجره عایشه بود، زنی آمد و طعامی آورد، که مردی انصاری فرستاده بود، رسول خدا گفت: هذه حنطة معمولة بالحم - تسمیها الاعاجم هر یسته عوضیها الله تع من الخمر و مهتران صحابه خلفاء و راشدین و ائمه دین حاضر بودند، رسول خدا دست مبارک فراز کرد، شکسته بر آورد تا تناول کند این چند کلمت در آن حال بگفت: «حبيب الى من دینا کم ثلث: الطيب والنساء و قرّة عینی فی الصلوة» - ابوبکر صدیق موافقت

مصطفی را شکسته بر آورد و گفت: وانا احب منها ثلثاً يا رسول الله :- النظر اليك و انفاق المال عليك و تلاوة ما انزل اليك . عمر خطاب همچنين لقمه برداشت گفت : « و انا احب منها ثلثاً :- امرأ بمعروف و نهياً عن منكر و حداً اقيمہ الله عزوجل . عثمان عفان نيز شکسته برداشت . و گفت : انا احب منها ثلثاً :- اطعام الجوعان و كسوة العريان و الصلوة بالليل و الناس نيام » علي مرتضی ع نيز موافقت كرد و لقمه برداشت ، گفت : و انا احب ايضاً ثلثاً : قرى الضيف ، و الصوم فى صميم الصيف ، و الضرب بين يدي رسول الله بالسيف . جبرئيل امين ع ، پيك حضرت رب العالمين آن ساعت در آمد ، و بمساعدت گفت : و انا احب منها ثلثاً : غرس الاشجار و قتل الكفار و سقى الابرار « جبريل امين باسما بر شد . هم در ساعه فرود آمد ، و پيغام ملك جل جلاله آورد كه - يا رسول الله ، الله يقرئك السلام ، و يقول : و انا احب منها ثلثاً - « توبة التائبين ، و طهارة المتطهرين و دعوة المضطرين . »

قوله :- « نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ » - اين آيت در شأن قومى آمد از اهل مدینه كه هم شهریان ایشان كه جهودان بودند ایشانرا گفتند - هر كس كه بزنى خویش رسد از پس وی در محل حرث فرزند احوال آید ، مسلمانان از بیم آن از آن فعل تحرّج كردند اين آيت آمد - « أَنِّي شَيْئَتُمُ » الآية ... اذا كان فى مائى واحد - يعنى كه چون رسيد بزنى آنجا بود كه فرزند رويد چنانك خواهى مى باش . عن ابن عباس رض قال : « لا يكون الحرث الا حيث يكون النبات و عن عمر قال رسول الله صلعم » ان الله لا يستحيى من الحق ، لا تأتوا النساء فى ادبارهن ، و قال صلعم « لا ينظر الله عزوجل الى رجل اتى رجلاً او امرأة فى دبرها » و قال « ملعونٌ من اتى امرأته فى دبرها » .

« وَ قَدْ مَوَايَا نَفْسِكُمْ » - گفته اند - اين تسميت است و دعا بوقت مباشرت ، و ذلك ما روى عن النبى صلعم قال « اذا اراد احدكم ان يأتى اهله فليقل : - بسم الله اللهم جنبنا الشيطان و جنب الشيطان ما رزقنا - » فان قدر بينهما ولد لم يضره شيطان « و گفته اند - معنى « وَ قَدْ مَوَايَا نَفْسِكُمْ » طلب فرزند است و ایشانرا از پیش

فرا فرستادن، چنانکه در خبر است - «من قدّم ثلثة من الولد لم يبلغوا الحنث . لم تمسه النار الا تحلة القسم ، فقیل یا رسول الله - واثنان ؟ قال واثنان . فظننا انه لو قيل واحد ، لقال واحد . و يقال « قَدْ مَوَّالًا تَفْسُكُم » ان يعمل لله سبحانه بما یحب و یرضی .
« وَ اتَّقُوا اللَّهَ » . . . فیما امرکم به و نهاکم عنه . « وَ اعْلَمُوا أَنَّکُمْ مُلَا قُوّه »

فیجزیکم باعمالکم « وَ بَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ » بالجنة .

« وَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ » الآية . . . عرضه آن چیز بود که میان تو و میان کاری در آید تا ترا از آن کار بازدارد . میگوید سوگند خوردن بنام من عرضه مسازید تا خویشتن را باز دارید از نیکو کاری ، یعنی سوگند بخورید بر کاری کردنی که آن نکنیم ، یا بر کاری ناکردنی که آن کنیم . و این چنین سوگند خوردن معصیت است ، و راست داشتن آن معصیت ، و دروغ کردن آن واجب ، و کفارت دادن فریضه . قال النبی صلعم - « من حلف علی یمین فرأى غیرها خیراً منها ، فلیأت الذی هو خیرٌ و لیکفر عن یمینه . » کلبی گفت - این آیت در شأن عبد الله بن رواحه آمد که از داماد خویش بخواهر بشیر بن النعمان الانصاری بپسید و سوگند خورد که با وی سخن نگویم ، و در پیش وی نرم ، و در صلاح وی نکوشم و او را با خصمان او و با برادران او صلح ندهم ، و بهانه سوگند با وی نمی پیوست . تا رب العالمین این آیت فرستاد ، و مصطفی صم بروی خواند ، فرجع عما کان علیه . مقاتل حیان گفت - ابو بکر صدیق سوگند یاد کرد با پسر خویش عبد الرحمن نه پیوندد ، و با وی نیکوئی نکند تا آنکه که مسلمان شود . رب العالمین در شأن وی این آیت فرستاد . و يقال فی قوله تم « أَنْ تَبَرُّوا » . معناه لدفع ان تبرّوا - فحذف المضاف ، و قیم المضاف الیه مقامه کقوله تم « واسئل القرية » و اشباهه .

« لَا يُؤْخِذُکُمْ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ » - لغو سوگند آن بود که نامی از نامهای خداوند از زبان کسی بسوگند بیرون آید ، بشتاب ، یا بر عادت ، یا در حال غضب و ضجر ، و ویرا در آن قصد و عزم سوگند نبود . چنانکه عادت است عرب را در

نظم سخن که رانندگویند - « لا والله، بلی والله ». « وَلَٰكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ » - این کسبت گفت و آن « عقدتم الايمان » که در سورة المائدة گفت . و گفته اند : - که لغو سو گند آن بود که سو گند یاد کند بر کاری ، و چنان داند و پندارد که در آن راست گوی است ، پس بر خلاف آن بود که پنداشت و دانست . رب العزت گفت - شما را نگیریم باین سو گند ، و بزه نه بر شما و نه کفارتی ، لکن بآن گیریم که سو گند یاد کنید بر کاری و دانید که دروغ است و قصد آن دروغ دارید در دل ، و بر زبان این چنین سو گند سبب عقوبت است و موجب کفارت . عقوبت آنست که **مصطفی** گفت - « من حلف على يمين وهو فاجرٌ ليقطع بها مال امرئٍ مسلم لقي الله عز وجل وهو عليه غضبان . » و جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال - يا رسول الله ما الكبائر؟ قال - الاشرار بالله ، قال ثم ماذا؟ قال عقوق الوالدين . قال ثم ماذا؟ قال ثم اليمين الغموس . » قيل **للمشعبي** - ما اليمين الغموس؟ قال اللتي يقطع بها مال امرئٍ وهو فيها كاذبٌ . و روى انه قال صلعم - « اليمين الفاجرة تدع الديار بلاقع » و كفارت آنست که در سورة المائدة گفت : - « فكفارتها اطعام عشرة مساكين » الآية . . . بنده آزاد کند ، یا ده درویش را طعام دهد هر یکی را مدی ، یا ایشانرا جامه کند هر یکی را پیراهنی ، یا ازار پائی ، یا دستاری ، یا کلاهی ، و در اعتاق و اطعام و کسوة مخیرست ، آن یکی که خواهد میدهد ، پس اگر درویش بود و مال نداشته باشد - سه روز روزه دارد پیوسته یا گسسته چنانک خواهد . و بدان که سو گند از کسی درست آید که مکلف بود و نیز بطوع خویش سو گند یاد کند ، و در آن نه مکره بود که **مصطفی** ص گفت : - « ليس على مقهور يمينٌ » و عقد سو گند که بسته شود بنامهای خدای و صفات وی عز جلاله بسته شود ، هر چه بیرون از آنست از مخلوقات و محدثات سو گند نه بنمید ، و کراهیت باشد بآن سو گند یاد کردن . قال **الشافعي** : - واخشي ان يكون معصيةً . روى ابن عمر قال ، قال رسول الله صلعم - « من كان حالفاً فلا يحلف الا بالله » و عن ابي هريره رض قال ، قال رسول الله صلعم : - « لا تحلفوا بآبائكم ولا بالانداد ، ولا تحلفوا الا بالله ، ولا تحلفوا بالله الا وانتم صادقون » . و قال صلعم : - « من حلف انه

بری من الاسلام، فان كان كاذباً فقد قال كفراً، و ان كان صادقاً فلن يرجع الى الاسلام سالماً».

و بدانك استئنا در سو گند شود همچنانك در طلاق شود و در عتاق، و در نذر و اقرار. در طلاق چنانست - كه زن خود را گوید - « انت طالق ان شاء الله » باین استئنا كه در طلاق پیوست طلاق نیفتد. و در عتاق آنست كه بنده خود را گوید - « انت حر ان شاء الله ». آزاد نشود، و در نذر آنست كه گوید - « الله علی كذا ان شاء الله ». باین نذر منعقد نشود، و در اقرار آنست كه گوید - « لفلان علی كذا ان شاء الله ». باین اقرار چیزی بروی لازم نیاید. همچنین اگر سو گندیاد كند در نفی یا در اثبات، و استئنا در آن پیوندد، چنانك سخنی یا سكوتی دراز در میان نیفتد گوید - « والله لا فعلن كذا ان شاء الله » یا گوید - « والله لا فعل كذا ان شاء الله » عقد سو گند بسته نشود. قال النبی صلعم من حلف علی یمین ثم قال ان شاء الله فقد استئنی.

ثم قال فی آخر الآیة « وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ » - یؤخر العقوبة عن الكافرين والعصاة والحلم من الناس الثبوت والناة، و من الله الامهال.

النوبة الثالثة - قوله تم: « وَاسْأَلُوا نَكَاحَ الْمُحْضِرِ قُلْ هُوَ أَذَىٰ... »

كلام خداوند حكیم، یاد آن كرد كار عظیم، ما جدی نامدار کریم، یار هر ضعیف مونس هر لهیف، مایه هر درویش، امید هر نومید، دلیل هر گم راه، درماندگان و عاجزان را نیک پناه، خداوندی كه از مهربانی و نیک خدائی عطاء خود بر خلق ریزان كرد، و هر كس را آنچه صلاح و بهینه آن كس دید آن كرد، بشكر كه چه كرد از فضل، و چه نمود از كرم باین زنان عاجز رنگ ضعیف نهاد، ملول طبع، چون دانست كه بنیت ایشان با ضعف است، و طبع ایشان با ملالت، و طاقت دوام خدمت ندارند، و در آن خللها آرند، ایشانرا عذری پدید كرد، در بعضی روز گار تا لغتی طاعت و گران باری خدمت از ایشان بیفتاد، بی اختیار ایشان، و ایشانرا در آن جرمی نه، باز چون روز گاری بر آید و نشاط بیفزاید، و آرزوی خدمت و طاعت بریشان تازه شود، آن عذر بریده گردد، و خطاب باز متوجه شود. اینست نكو کاری و مهربانی! اینست

خداوندی و بنده نوازی! ازین عجیتر که ایشانرا در آن حال که بازداشت، از خدمت بازداشت نه از مخدوم، تا اگر تن از خدمت باز ماند دل از مخدوم باز نماند، ایشانرا دستوری ذکر داد هم در دل هم بر زبان و مرهمی نهاد بآنچه گفت - «أنا جلیس من ذکری» تا نومید نشوند، و از بساط قرب به نیوفتند، چون از خدمت بازمانند که نه هر که رسید خود بخدمت و طاعت ظاهر رسید، اگر علت رسیدن خدمت ظاهر بودی از سحره قرعون چه خدمت آمد؟ و از ابلیس مهجور چه بود از خدمت که نیامد؟ ایشانرا بی خدمت برخواند، و این را با خدمت براند، این بود خواست او، و چنین آمد حکم او، نه برخواست او اعتراض! نه از حکم او اعراض! يفعل الله ما يشاء و یحکم ما یرید.

شهریست بزرگ و من بدو در میرم تا خود زنم، و خود کشم، و خود گیرم
 «نِسَاؤُكُمْ حَرْثُ لَكُمْ» الآية... - بنده را نفس است و دل، نفس از عالم سفلی است و اصل آن از آب و خاکست، و دل از عالم علوی است، یعنی آن لطیفه ربانی که مایه آن نور پاک است، نفس را مقام غیبت آمد، و دل را مقام شهود، و الیه الاشارة بقوله صلعم: - «ما من آدمی الا و قلبه بین اصبعین من اصابع الله» - پس نفس که در غیبت بماند شرع اورا با امثال و اشکال خویش مسا کنت داد، و بدان منت بر نهاد گفت: - «نِسَاؤُكُمْ حَرْثُ لَكُمْ فَاتُّوا حَرْثَكُمْ اَنْتِ شِئْتُمْ» جای دیگر گفت «فانکحوا ما طاب لکم من النساء»، جای دیگر گفت: «لتسکنوا الیها و جعل بینکم مودة و رحمة» این حظوظ یافتن و بامثال و اشکال گرائیدن نصیب نفس است که در وهده غیرت بماندست، اما دل که در مقام مشاهدت است حرام است او را که بغیری گراید، یا خود بمخلوقی فرو آید، و تا خود را از خلق باز نبرد و سر خویش از غیر حق طهارت ندهد، در تحت این کلمت نشود که - «یحب المتطهرین». رب العالمین دوست دارد این چنین پاکانرا، و ایشانرا مردان خواند آنجا که گفت: - «فیه رجال یحبون ان یتطهروا والله یحب المتطهرین».

و بدانك خبائث درین سرای حکم بر دو قسم است: یکی خبث عین است که

هر گز بشستن پاك نشود، اگر مرداری هزار بار به بحر محیط فرو بری هر گز پاك نشود، که نجاست او عینی است. دیگر خبث صفت است، و در اصل پاك بود اما نجاستی بدورسد، که چون بشوئی پاك شود، لکن این نجاست هم بر دو قسم است: بعضی خفیف که بیک آب پاك شود، و بعضی غلیظ که شستن با آب و خاک نباید تا پاك شود. خبثات در اصل دین هم این تقسیم دارد یکی خبث عین، است که هر گز زائل نشود، و آن خبث شرك است که نیامرزد. «ان الله لا یغفر ان یشرك به انما المشرکون نجس». اینك جاوید در دوزخ بمانند، از آنست که نجاست ایشان نجاست عین است، طهارت پذیر نیست، و بهشت جز جای پاکن نیست، و آن خبث دیگر در دین خبث صفت است و آن خبث - معصیت - است، طهارت پذیرست، اما هم بر دو قسم است بعضی صغایر و بعضی کبائر، صغایر خفیف است: بگندری که بر دوزخ کند پاك شود: «وان منکم الا واردها» و کبائر غلیظ است بگندری پاك نشود، بیشتر بماند، اما جاوید بماند که عین او نجس نیست و نجاست او طهارت پذیرست، اگر درین سرای آب توبه و حسرت بشوید. پاك شود، و اگر درین سرای طهارت نیابد طهور آن سرای جزا جز آتش نباشد، تا به نسوزدش پاك نشود، و تا پاك نشود بخداوند پاك نرسد. «ان الله تع طیبٌ لا یقبل الا الطیب» **بداود** ع وحی آمد که - **یا داود** طهر لی بیتاً اسکنه «خانه ما پاك گردان تا خداوند خانه بخانه فرو آید. گفت - خداوند چگونه پاك گردانم؟ گفت آتش عشق درو زن تا هر چه نسب ما ندارد سوخته شود، پس بجاروب حسرت بروب تا اگر چیزی مانده بود از هوای نفس که با آتش عشق سوخته است جاروب حسرتش بروبد که عروس وصل ما با هوای نفس تو بنسازد.

ای برادر روی نماید عروس دین ترا

تا هوای نفس تو در راه دین دارد قرار

چون زنان تا کی نشینی بر امید رنگ و بوی

همت اندر راه بند و گام زن مردانه وار

النوبة الاولى - قوله تع: «لِلَّذینَ یُؤْلَوْنَ» - ایشان است که سوگند خورند

« مِنْ نِسَائِهِمْ » از زنان خویش دور بودن را و باز ایستادن را از رسیدن بایشان ،
 « تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ » درنگ چهار ماه « فَإِنْ فَأَوْا » اگر باز آیند « فَإِنَّ اللَّهَ
 غَفُورٌ رَحِيمٌ » ۲۲۶ « الله آمرزگارست و بخشاینده .

« وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ » - و اگر عزم کنند طلاق دادن را « فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ
 عَلِيمٌ » ۲۲۷ « خدای شنوا است سوگند را و داناست عزیمت را .

« وَالْمُطَلَّاتُ » - زنان طلاق داده « يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ » درنگ کنند
 بتن خویش « ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ » سه پاکی « وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ » و نه رواست زنانرا « أَنْ
 يَكْتُبْنَ » که از بهر شتافتن را به تزویج پنهان دارند « مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ »
 فرزندی که خدای در رحم ایشان آفرید ، « إِنْ كُنَّ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ »
 اگر با خدای گروندماند و بروز رستاخیز ، « وَبُعُولَتَهُنَّ » و شوهران ایشان « أَحَقُّ
 بِرَدِّهِنَّ فِي ذَلِكَ » حق تر اند و سزاوارتر بایشان از شوی دیگر تا عدت بنگذرد ،
 « إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا » اگر خواهند که آشتی کنند « وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ »
 و زنانرا بر مردان همچنانست که مردانرا بر زنان از پاك داشتن خویش و خوش داشتن
 « بِالْمَعْرُوفِ » بر اندازه توان « وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ » و مردان را بر زنان در
 معاملات يك درجه افزونی است « وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ » ۲۲۸ « و خدای توانا است دانا .

النوبة الثانية - قوله تم : « لِلَّذِينَ يُؤْلُونَ » آية ... ایلا از روی لغت مصدر
 أَلَى است يقال - الى يولى ایلاء ، فهو مول - ألى و ایتلى و تألى همه یکسانست ولا یأتل
 اولوا الفضل - از نیست ، والیه نام سوگندست قال الشاعر .

قلیل الا لا یا حافظ لیمنه وان بدرت منه الالیه برت

و از روی شرح ایلا آن باشد که مردی سوگند خورد بنامی از نامهای خداوند

عزوجل که باهل خود نرسم و نزدیکی نکنم زیادت از چهارماه چندانك تقدیر کند، اما اگر سوگند بچهارماه خورد یا کم از چهارماه مولی نباشد، و اگر سوگند نه بنام خدا خورد که، بطلاق وعتاق خورد بروزه وبنماز و صدقه که بر خود واجب کند بقول جدید **شافعی** رض مولی باشد. پس چون ایلا درست شد چهارماه مدت تربص وی باشد، که درین مدت از جهت شرع مطالبتی بروی متوجه نشود. اما اگر درمیانه این مدت پیش از آنك چهارماه بر آید باز آید و با اهل خویش کند، بر وی جز از کفارت سوگند نیست و این فیثه هر چند که نه در محل خویش است اما چون کسی بود که بروی دینی موجب باشد و پیش از اجل آن دین باز دهد روا بود. و اگر این فیثه نکند تامدت چهار ماه بسر آید و آنکه بی عذری هم نزدیکی نکند، زنرا رسد که مطالبت وی کند که باز آید یا طلاق ده. اختلافست علمارا که باز آمدن بسخن است یا بوطی. قومی گفتند، بسخن است گویند با پس آمدم. و درست تر آنست که وطی است. پس اگر باز نیاید زنرا رسد که از قاضی درخواست نماید ویرا طلاق دهد. و چون باز آمد بعد از مطالبت و نزدیکی کرد، اگر سوگند که خورده بود بنام خدای بود عزوجل کفارت سوگند بروی لازم آید، بدلیل خبر که گفت « من حلف علی یمین فرأی غیرها خیر منها فلیأت الذی هو خیر و لیكفر عن یمینه » و بقول قدیم **شافعی** کفارت لازم نیاید، لقوله تع « فَإِنْ فَاوَأَفَانِ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ » « علق المغفرة بالفیثه فدل علی انه قد استغنی عن الکفارة. و اگر سوگند بطلاق یا عتاق بود به نفس وطی طلاق در افتد، وعتق حاصل شود. و اگر بر طریق نذر سوگند یاد کرده بود چنانك گویند ان وطأتك فلیله علی ان اعتق رقبة او اصوم کذا او اصابی کذا او اتصدق بكذا. اینجا بخیر است اگر خواهد بوفاء نذر باز آید و اگر خواهد کفارت سوگند کند. « وَ اِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَاِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ » - این آیت از دو وجه رد است بر اصحاب رأی که گفتند. چون مدت ایلاء چهارماه بسر آید زن از مرد جدا شود بیک طلاق، و حاجت بآن نیست که شوهر را بفیثه یا طلاق مطالبت کند. گوئیم اگر چنان بودی

پس این عزم کردن بر طلاق معنی نداشتی، که وقوع طلاق خود حاصل بودی، و در آیت فائدهٔ نمایی. وجه دیگر آنست که گفت: «فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ». - لفظ سماع اقتضاء مسموع کند، و مسموع لفظ طلاقست تا بزبان بنگوید مسموع نباشد.

«وَالْمُطَلَّقاتُ يَتَرَبَّصْنَ» - الآية... تربص اینجا عدت است. و قرء بمذهب شافعی طهر است. و کمینه طهر پانزده روز است، و مهینه آنچ بود که آنرا حدی نیست. در شرع میگویند: والنساء المطلقات یتربصن، بتعریض انفسهن للنگاح ثلثة اطهار. زن دست باز داشته یعنی آن زن که ببلوغ رسید و باشوهر دخول یافت و آبستن نیست درنگ کند در عدت، و باز ایستد از تزویج تا سه پاکی. وعدتها در قرآن پنج است: عدت زن که بحیض نرسید سه ماهست. وعدت زن نومید شده از حیض همچنان، و ذلك فی قوله تم «وَاللَّائِي يَئْسَنُ مِنَ الْمَحِضِ مِنْ نَسَائِكُمْ إِنْ ارْتَبْتُمْ فَعَدَّتْهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ وَاللَّائِي لَمْ يَحْضَنْ» وعدت باروران زنان تا بیارفر و نهادن است و ذلك فی قوله: «وَأُولَاتِ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ» اگر هم در آن ساعه که شوی مرد یا طلاق داد بار فرو نهد، هم در ساعه تزویج وی حلال گردد. چهارم عدت شوی مرده چهار ماه و ده روز است. و ذلك فی قوله «وَالَّذِينَ يَتوفونَ مِنْكُمْ وَیَذَرُونَ أَزْوَاجاً یَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْراً». پنجم عدت مطلقات سه پاکی و هو قوله: «وَالْمُطَلَّقاتُ یَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ». و زن دست باز داشته که بمرد نرسید خود بروی عدت نیست، و ذلك فی قوله «فَمَالَكُمْ عَلَیْهِنَ مِنْ عَدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا» مگر که شوهرش بمیرد که هم چهار ماه و ده روز بنشیند. عموم آیت را که گفت «یَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْراً» و فرق نهاد میان آن زن که بمرد رسید و آنک نرسید، این بیان عدت آزاد زنان است. اما عدت زنان بردگی نیمه عدت آزاد زنانست، مگر در اطهار که عدت ایشان در آن دو طهر است. و در حمل همچون آزاد زنان وضع حمل است. اما ابتداء و انتهاء عدت بآن توان دانست که مرد که زنا طلاق دهد در حال حیض دهد یا در حال طهر. اگر در حال حیض دهد روزگار آن حیض در شمار نیست تا طهر پدید آید، آنکه در عدت شود تا سه طهر بگذرد. چون حیض چهارم آغاز کند عدت بسر آمد. و اگر در حال طهر طلاق دهد، اگر همه یک لحظه باشد آن طهر در شمار باشد.

بعد از آن که دو طهر دیگر بگذرد چون حیض سوم آغاز کند عدت تمام شد. و درین معنی رجوع با زنان باید کرد؛ که راه معرفت این احوال گفت ایشانست. هر گه که کم از سی و دو روز و دو لحظه نگویند که کم ازین صورت نه بندد والله اعلم.

«وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ» الآية... و حلال نیست زنانرا که چیزی از حیض یا از بار خویش که در شکم دارند پنهان کنند؛ تا حق رجعت مرد بدان باطل کنند. **عکرمه** گفت: - این چنان باشد که زن در عدت شود چون مرد خواهد که رجعت کند گوید مرا حیض سیم رسید؛ و عدت بسر آمد و قصد وی بدان ابطال حق مرد باشد از رجعت. آن گه گفت: «وَبُعُو لْتُهُنَّ أَحَقُّ بِرِّدِّهِنَّ» ای بر جعتن فی ذلک ای فی العدة هم شوهران ایشان بایشان سزاوارتر اند که رجعت کنند از دیگران، «إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا» اگر مقصود ایشان در آن رجعت اصلاح باشد نه اضرار. چنانکه قومی میکردند در ابتداء اسلام که زنا را طلاق رجعی میدادند، چون نزدیک آن بود که عدت بسر آید رجعت میکردند؛ و زنا را با خود میگردفتند باز دیگر باره ویرا طلاق رجعی میدادند؛ و مقصود ایشان بآن رجعت اضرار و تعذیب ایشان بود نه اصلاح ایشان؛ مفسران گفتند «وَبُعُو لْتُهُنَّ أَحَقُّ بِرِّدِّهِنَّ» در حق مردی آمد از اهل طایف که زن خویش را سه طلاق داد؛ زن بار داشت و مرد ندانست؛ وزن از بار خویش ویرا آگاهی نداد؛ پس رب العالمین این آیت فرستاد؛ و مرد بحکم آیت مراجعت کرد. و این حکم ثابت بود میان ایشان تا هر مرد که بار و را طلاق دادی هم شوی وی سزاوارتر بودی بوی؛ و حق رجعت ویرا بودی؛ پس باین آیت دیگر که «الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ» این منسوخ شد؛ و احکام طلاق دو گانه و سه گانه آنجا روشن شد - بعوله - جمع بعل است همچون ذکوره و فعوله و عمومه و خؤله. شوهر را بعل گویند وزن را بعله و اشتقاق آن از مباعله است و المباعلة المجامعة.

«وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَ بِالْمَعْرُوفِ» - الآية... میگوید حق زنان بر مردان همچنانست که حق مردان بر زنان. بر هر دو واجب است که یکدیگر را چندانکه توانند خویشان را پاك دارند؛ و خوش دارند؛ و خوش زندگی کنند؛ و عشرت و صحبت را

ساخته باشند . قال ابن عباس رض - اني لاحب ان انزى للمرأة كما احب ان تنزى لى لان الله تع يقول « وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ » همانست كه جاى ديگر گفت :- « عاشروهن بالمعروف » . ومصطفى ع گفت « خيركم خيركم لاهله » . وعن سعيد بن المسيب قال - بلغنى ان رسول الله صلعم قال « ان المرأة المسلم اذا هم بانيمان اهله كتب الله له عشرين حسنة ، ومحامنه عشرين سيئة ، فاذا اخذبيدها كتب الله له اربعين حسنة ومحامنه اربعين سيئة . فاذا قبلها كتب الله له بهاستين حسنة و كفر عنه ستين سيئة ، فاذا اصابها كتب الله له عشرين ومائة حسنة ، ثم اذا قام يغتسل باهى الله تم به الملائكة ، ويقول انظروا الى عبدى قام فى ليلة باردة يغتسل من الجنابة ، يبتغى رضاء ربه ، اشهدكم انى قد غفرت له » .

« وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ » - الآية ... ومردانرا بر زنان افزونى است . يعنى بماساقوا من المهر ، وانفقوا من المال . بآئك مهر و نفقت برايشانست ، ايشانرا بر زنان افزونى است ، هم بديت كه ديت مردان دوچند ديت زنان است ، وهم بميراث كه مردانرا دو بهره است ، وزانرا يك بهره ، وهم بطلاق و رجعت كه در دست مردان است نه در دست زنان ، و هم بامامت و امارت و جهاد كه مردانراست و زنانرا نه ، وهم بعقل و دين كه زنان ناقصات عقل و دين اند ، وذلك فى قوله صلعم « ما رأيت من ناقصات عقل ودين اذهب منكهن » فقالت امرأة يا رسول الله ما نقصان العقل والدين ؟ قال - اما نقصان العقل فشهادة امرأتين بشهادة رجل فهذا نقصان العقل وتمكث احديكن الليالى لا تصوم و تفر في رمضان فهذا من نقصان الدين .

روى سعيد بن المسيب عن ابن عباس رض فى قول الله عز وجل - « وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ » - الآية ... قال - اذا كان يوم القيمة جمع الله تع الفقهاء والعلماء ، فقاموا صفًا ، فيجى رجل متعلق بامرأة وهو يقول - يا رب انت الحكم العدل ! كنت انا وهذه قبل النكاح حرامين ثم صرنا بالنكاح حلالين و كانت لها من اللذة مثل مالى فلم اوجب لها على الصداق وانت الحكم العدل ؟ فيقول الله تع وقد اخذت منه مهرًا ؟ فتقول نعم فيقول من امرك بهذا ؟ فتؤمى الى الفقهاء فيقول الله جل جلاله

للفقهاء- انتم امرتم هذه ان تأخذ منه مهرًا؟ فيقولون نعم، فيقول من اين قلتم؟ فيقولون- يارب انت قلت في كتابك- «وآتوا النساء صدقاتهن نحلة» فيقول الله عز وجل- صدقتم. فيقول الزوج ولم اوجب لها على الصداق وكنا في اللذة سواء؟ فيقول الله جل جلاله- لاني ابحت لك ان تتلذذ بغيرها، وهي معك وحرمت عليها ان تتلذذ بغيرك مادامت معك، فلما ابحت لك وحرمت عليها اردت ان اعطيها ما تساويان، فجعلت لها عليك الصداق. فيقول الزوج ثانيًا يا رب فلم اوجب لها على النفقة بعد الصداق؟ فيقول الله جل جلاله- لاني فرضت عليها طاعتك ان لا تمصيك اى وقت اردتها، ولم افرق عليك طاعتها، فلما فرضت عليها واسقطت عنك اردت ان اعطيها ما تساويان، فجعلت لها عليك النفقة بعد الصداق. فيقول الزوج ثالثًا- يارب فلم اوجب لها على النفقة الولدوا سقطت عنها والولدينى وبينها؟ فيقول الله تم- لانك حملت الولد فى ظهرك خفًا و وضعته شهوة، وحملته ثقلًا و وضعته كرها، من هاهنا اسقطت عنها النفقة و اوجب عليك. فيقول الزوج رابعًا- فلم اوجب على نفقة الولد بعد خروجه من الرضاعة وفى الكبر و اسقطت عنها؟ فيقول الله تم- جعلت ذلك غير ائى عوضتك، فيقول بماذا يارب؟ فيقول اذامات الولد قسمت ميراثه اثلاثًا: للام الثلث، وللاب الثلثان، ثلث بازاء ثلث الام، والثلث الآخر عوضاً عن النفقة. فيقول الزوج خامسًا- فى كتابك انت قلت «وَلِلرَّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ» و قد تساوينا فاين درجتى عليها؟ فيقول الله عز وجل. درجتك عليها اني جعلت امرها اليك ان شئت طلقتها وان شئت امسكتها، وليس اليها ذلك. ثم يقول الله عز وجل- للفقهاء والعلماء كيف ترون حكمى وقضائى من قضاء قضائكم فى دار الدنيا؟ فيقولون يارب انت الحكم العدل مارأينا من قضائنا فى دار الدنيا شيئاً من ذلك. وعن ابي سعيد الخدري رضى قال- قال رسول الله صلعم- ان الرجل اذا نظر الى زوجته ونظرت اليه، نظر الله عز وجل اليهما من فوق عرشه نظرة رحمة. فاذا اخذ بكفها واخذت بكفه تناثرت ذنوبهما من خلال اصابعهما. فاذا احملها اكنفتها الملائكة من اعالي رؤسهما الى عنان السماء، يستغفرون لهما ويترحمون عليهما، وكان لهما بكل قبلة وشهوة حسنة امثال جبال تهامة، فاذا دخلا مغتسلهما فاغتسلا خر جامن ذنوبهما كما تخرج الشعرة من العجين، فان هى حملت كان لها فى ذلك كاجر الصائم المخبى فى سبيل الله عز وجل. فاذا وضعت فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة

اعين . قالوا هذا للنساء فما للرجال ؟ فقال ، - وللرجال عليهن درجة والله عزيز حكيم .

النوبة الثالثة - قوله تم : « الَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ » الآية ... از روی

اشارت درین آیات موعظتی بلیغ است ونصیحتی تمام مراعات حقوق حقرا جل جلاله، که چون حق خلق را چندین وزن و خطر نهاد که آنرا فرمان جزم فرستاد، و از بگذاشت آن بیم داد، پس حق الله سزاوارتر که نگه دارند، و از بگذاشت آن به بیم باشند. در بعضی اخبار بیاید که فردا در قیامت جوانی را بیارند که حقوق الله ضایع کرده باشد در دنیا، رب العزة بنعت هیبت و عزت باوی خطاب کند - که شرم نداشتی و از خشم و سیاست من نه ترسیدی؟ که حق من ضایع کردی؟ و آنرا تعظیم و شکوه نهدادی؟ ندانستی که من ترا در آن تهاون و تغافل می دیدم؟ و کرد تو بر تو می شمردم؟ خذوه الی الهاویة ببرید او را بدوزخ، که وی سزای آتش است و آتش سزای وی. و عن ابن عباس رض عن النبی قال قال الله عز و جل - « انی لست بناظر فی حق عبدی حتی یشطر عبدی فی حقی » و در صحنه است - که الله گفت : « انا اکرم من اکرمنی و اهین من هان علیه امری » من او را گرامی دارم که او مرا گرامی دارد، و او را خوار کنم که او فرمان من خوار دارد. بنگر این انتقام که از بنده می کشد بحق خود، بانکه حق ویرا بنا بر مسامحت است، و بیشتر آن باشد که در گذارد. اما حقوق مخلوق که در آن هیچ مسامحت نرود انتقام الله لاجرم در آن بیشتر بود، تا بدان حد که گفته اند - اگر کسی را ثواب هفتاد پیغامبر بود، و یک خصم دارد به نیم دانگ که بروی حیف کرده بود، تا آن خصم از وی راضی نشود در بهشت نرود. پس حقوق خلق نگاه باید داشت، و در مراعات آن بجدا باید کوشید، خاصه حقوق زنان و هم جفتان که رب العالمین درین آیت نیابت ایشان می دارد، و از شوهران در خواست مراعات ایشان میکند. و مصطفی ع فرمود: « خیرکم خیرکم لاهله و انا خیرکم لاهلی » و قال « استوصوا بالنساء خیراً فانهن عوان عندکم لا تملکن لانفسهن شیئاً » و انما اخذتموهن بامانة الله و استحللتم فروجهن بکلمة - گفت این زنان زبردستان شما اند و امانت خدا اند بنزدیک شما، با ایشان نیکوئی کنید و ایشانرا خیر خواهید، خاصه که پارسا باشند و

شایسته که زن پارسای شایسته سبب آسایش مرد باشد، و یار وی در دین.

روزی **عمر خطاب** گفت: یا رسول الله از دنیا چه گیرم و چه بر گیرم؟ رسول جواب داد: «لِتَتَّخِذَ أَحَدُكُمْ لِسَانًا ذَا كَرٍّ وَ قَلْبًا شَاكِرًا وَ زَوْجَةً مُؤْمِنَةً» گفت: زبانی ذا کَر و دلی شا کَر و زنی شایسته پارسا. بشکر تازن شایسته را چه منزلت نهاد که قرین ذکر و شکر کرد! و معلوم است که ذکر زبان و شکر دل نه از دنیا است بلکه حقیقت دین است، زن پارسا که قرین آن کرد همچنانست. **ابو سلیمان دارانی** از اینجا گفت: جفت شایسته از دنیا نیست که از آخرت است، یعنی که ترا فارغ دارد تا بکار آخرت پردازی، و اگر ترا ملالتی در مواظبت عبادت پدید آید که دل در آن کوفته شود و ز عبادت بازمانی، دیدار و مشاهده وی اُنسی و آسایشی در دل آرد، که آن قوت باز آید، و رغبت طاعت بر تو تازه گردد. **امیر المؤمنین علی** علیه السلام از اینجا گفت: راحت و آسایش یکبارگی از دل باز مگیرید که دل از آن نایبنا شود. رسول خدا ع گاه بودی که در مکاشفات کاری عظیم بروی در آمدی، که قالب وی طاقت آن نداشتی **بعایشه** گفتی: «کَلِّمْنِي يَا عَائِشَةُ» باین سخن خواستی که خود را قوتی دهد تا طاقت کشیدن بار و وحی دارد، پس چون ویرا فازین عالم دادندی، و آن قوت تمام شدی تشنگی آن کار بروی غالب شدی، گفتی: «ارحنا یا بلال!» اندرین عالم غریبی زان همی گردی ملول تا ارحنا یا بلالت گفت باید بر ملا پس روی بنماز آوردی، و قره العین خود در نماز بازیافتی، چنانکه در خبرست: «جُعِلَتْ قُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ» **عایشه** گفت: از آن پس که روی بنماز آوردی گوئی هر گز ما را نشناخت، و ما او را نشناختیم، و بودی که در تجلی جلال چنان مستغرق شدی که گفتی: «لِي مَعَ اللَّهِ وَقْتُ لَا يَسْعُنِي غَيْرُ رَبِّي». در عالم تحقیق این گردش را ستر و تجلی خوانند، اگر نه ستر حق بودی در معارضه جلال تجلی بنده در آن بسوختی، و با سطوات سلطان حقایق پای نداشتی. و الیه الاشارة بقوله: «لو كشفها لاحرق سبحات وجهه کل شیء ادر که بصره» آن مهتر عالم و آن سید مملکت بنی آدم، که گاه گاه استغفار کردی آن طلب ستر بود، که میگرد. فان الغفر هو الستر

والاستغفار طلب الغفر. آنکه ستروی این بود که ساعتی با عایشه پرداختنی و باوی عیش کردی. از اینجا گفته اند در وصف اولیا: - که اذا تجلّی لهم طاشوا و اذا ستر علیهم رُدُّوا الی الحظّ فعاشوا « ابو عبدالله حقیف را گفتند که عبدالرحیم اصطخری چرا با سبک بانان بدشت می شود و قیامی بندد؟ گفت - « یتخفف من ثقل ما علیه گفت ». می خواهد که از بار وجود سبک تر گردد، و دمی برزند؛ و یقرب منه قول القائل:

ارید لانی ذکرها فکانما تمثّل لی لیلی بکل مکان

میگوید - بهانه جویم که ترا فراهموش کنم تو دریاد آئی بهانه بگیرد و من خیره فرو مانم.

پیر طریقت گفت: الهی چون از یافت تو سخن گویند از علم خود بگریزم، برزهره خود بترسم، در غفلت آویزم، همواره از سلطان عیان در پرده غیب می آویزم، نه کامم بی لکن خویشتن را در غلطی افکنم تا دمی برزنم.

النوبة الاولى - قوله تم: « أَلْطَلَقَ مَرَّتَانِ » - آن طلاق که از آن آشتی

توان گرفت دواست، « فَأَمْسَاكَ بِمَعْرُوفٍ » و پس از آن دو طلاق نگاه داشتن است بچم.

« أَوْ تَسْرِیْحَ إِحْسَانٍ » یا گسیل کردنی است بنیکوئی، « وَلَا یَحِلُّ لَكُمْ » و شمارا

حلال نیست « أَنْ تَأْخُذُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ شَيْئًا » که چیزی از ایشان بازستانید

از آن کلون که ایشانرا داده باشید، « إِلَّا أَنْ یُعَافَا » مگر که بدانند و ترسند « إِلَّا

یُقِيمَا حَدُّوَدَ اللَّهِ » که ایشانرا باهم بر آورد نخواهد بود، و فرمانهای خدا و شرطهای

صحبت بیای نتوانند داشت، « فَإِنْ خِفْتُمْ » اگر بدانید و بترسید « إِلَّا یُقِيمَا حَدُّوَدَ

اللَّهِ » که ایشانرا باهم بر آورد نخواهد بود که حدهای فرمان الله و اندازه آن در معاملت

و صحبت بروزگار بایکدیگر نگاه دارند و بیای دارند « فَلَا جُنَاحَ عَلَیْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْهُ »

تنگی نیست برایشان درین که زن خویشتن بچیزی از کلون خویش از شوی باز خرد

« تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا » این اندازه‌ها اند که خدای نهاد از آن در مگذرید
 « وَ مَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ » و هر که از اندازه خدای در گذرد « فَأُولَئِكَ هُمُ
 الظَّالِمُونَ »^{۲۲۹} ایشانند بر خویش ستمکاران .

« فَإِنْ طَلَّقَهَا » - اگر که مرد زنی را طلاق دهد « فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ »
 آن زن ویرا بزنی حلال نیست پس از آن ، « حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ » تا آنکه
 که شوئی دیگر کند و آن شوی بوی رسد ، « فَإِنْ طَلَّقَهَا » اگر این شوی دوم ویرا
 طلاق دهد « فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا » تنگی نیست برین زن و برشوی پیشین ، « أَلَّا
 يَتَرَاجَعَا » که باهم آیند (به نکاحی نو) « إِنْ ظَنَّا » اگر دانند « أَنَّ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ »
 که بیای خواهند داشت در معاملات و صحبت و شرطها آنچه فرمان است از خدای
 « وَ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ » و این اندازه‌های خدا اند « يَمْنُنَهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ »^{۲۳۰} پیدای
 میکند آنرا و درمی آموزد دانایانرا .

« وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ » - و چون زنی را طلاق دهید « قَبْلَ أَنْ أَجْلَهُنَّ » و این زن
 عدت بکران برد ، « فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ » آن زنی را نگاه دارید ، و بزنی باز آرید
 بنیکوئی بچم ، « أَوْ سَرِّحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ » یا بگشائید او را و گسیل کنید بنیکوئی
 و بچم ، « وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضِرَارًا » و با خود مگیرید اگر بستیز گیرید ایشانرا و
 بزبان کاری ، « لِتَعْتَدُوا » تا اندازه خشنودی من در گذارید و پای از پسند من فرانهید
 « وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ » و هر که آن کند « فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ » بر خویش بیداد کرد
 « وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوعًا » و سخنان و دین خدای با فوسوس مگیرید ، « وَادْكُرُوا
 نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ » و یاد کنید نیکوکاری خدای بر خود « وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ » و

آنچه فرو فرستاد بر شما «مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ» از نامه و دانش راست، «يَعُظُّكُمْ بِهِ» که پند میدهد شما را بآن «وَاتَّقُوا اللَّهَ» و بپرهیزید از خشم و عذاب خدای «وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ» ۲۳۱ و بدانید که خدای به همه چیزها داناست از کرد و گفت و نیت خلق.

«وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ» - و چون زن را طلاق دهید «فَبَلَّغْنِ أَجَلَهُنَّ» چون آن زن را عدت بکران آید «فَلَا تَعْضِلُوهُنَّ» باز مدارید آن زن را «أَنْ يَكُنَّ أَزْوَاجَهُنَّ» که به نکاح باشوی خویش گردد، «إِذَا تَرَاضَوْا بَيْنَهُمْ» که این زن و آن مرد ها مدامستان گشتند بیازرسیدن باهم «بِالْمَعْرُوفِ» به نیکوئی و راستی «ذَلِكَ يُوعَظُ بِهِ» این پند است که خدای میدهد «مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ» آن کس را که گرویده است از شما بخدا و روز رستاخیز «ذَلِكَمُ أَزْكَى لَكُمْ وَأَطْهَرُ» که چنین کنید شما را بهتر است و هنری تر و پاک تر «وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ» ۲۳۲ و خدای داند و شما ندانید.

النوبة الثانية - قوله تم: «الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ» الآية... حکم طلاق در روزگار

جاهلیت و در ابتداء اسلام پیش از نزول این آیت آن بود که هر آنکس که زن خویش را طلاق دادی اگر یکی و بیشتر طلاق را حصری و حدی نبود، و مرد را حق رجعت بود در روزگار وعده، تا آنکه که زنی آمد بعایشه نالید از شوی خویش، که ویرا طلاق میداد بردوام، و رجعت میکرد بر سبیل اضرار، و عایشه آن قصه با رسول صلعم بگفت، و در آن حال این آیت آمد و حد طلاق پیدا شد و بسه باز آمد. گفتند یا رسول الله «الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ» و آین الثالثة؟ این دو طلاق است که گفت ذکر سیم کیجاست؟ گفت: «فَأَمْسَاكُ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِیحُ بِإِحْسَانٍ» این تسریح نام سدیگر

طلاق است. و نامهای طلاق در قرآن سه است: - طلاق و فراق و سراح -: « طَلَّقُوْهُنَّ » و فارَّقُوهُنَّ و سَرَّحُوْهُنَّ » .

معنی آیت آنست که طلاق که بوی رجعت توان کرد دواست، بعد از آن دو طلاق امساک است با خود گرفتن بلفظ مراجعت، « اَوْ تَسْرِیْحٍ بِاِحْسَانٍ » یا گسیل کردن بآنک فرو گذارد تا عدت بسر آید و بینونت حاصل شود، پس چون عدت بسر آمد و بینونت حاصل شد و خواهد که ویرا با خود گیرد بلفظ مراجعت کار بر نیاید. که نکاح تازه باید کرد. اما اگر این دو طلاق گفت و پیش از آنک عدت بسر آید یا نه که بعد از آنک عدت بسر آید و نکاح تازه کند ویرا طلاق سوم دهد بینونت کبری حاصل شود، و تا آن زن بنکاح بشوهری دیگر نرسد بهیچ وجه ویرا با خود نتواند گرفت.

اینست که الله گفت: « فَاِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهٗ مِنْ بَعْدِ حَتِّی تَنْكِحَ زَوْجًا غَیْرَهٗ » ثم قال « وَلَا یَحِلُّ لَکُمْ اَنْ تَاْخُذُوْا مِمَّا اَتَیْتُمُوْهُنَّ شَیْئًا » جای دیگر بشرح تر گفت: « و اِنْ اَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَّكَانَ زَوْجٍ وَاَتَیْتُمْ اَحَدَیْهِنَّ قَنْطَارًا فَلَا تَاْخُذُوْا مِنْهُ شَیْئًا » .

« اَلَا اِنَّ یٰۤاَخَا فَا لَا یَقِیْمَا حُدُوْدَ اللّٰهِ » - این خوف بمعنی - علم - است، میگوید مگر که بدانند که اندازه‌های خدای در معاملات و صحبت بیای نتوانند داشت، آنکه روا باشد که زن خویشان را به کلین خویش از شوی باز خرد، و جدائی جوید. یعقوب و حمزه یخافا بضم یاء خوانند، و درین قراءت خوف بمعنی - ترس - باشد. لابد میگوید مگر شوی زنی را به ترسانند، و زن شوی را، و ترسانیدن آنست که از صحبت ملالت نماید، و از دل و خوی خود نبایست بیرون دهد، اگر چنین بود پس بر زن جناح نیست که کلین بوی بگذاشت، و نه بر مرد که کلین باز گرفت، چون بروجه افتد او باز خریدن بود.

مفسران گفتند: - این آیت در شأن ثابت بن قیس بن شماس الانصاری وزن وی جمیله نام ام حبیبه بنت عبد الله بن ابی فرود آمد، که شوهر باغی بمهر بوی داده بود، و

زن ویرا بنخواست و از وی جدائی جست و خویشان را بآن کافین از وی باز خرید، و اول خلعی که در اسلام برفت این بود. فقهاء اسلام گفتند - خلع مکروه است مگر در دو حال: - یکی آنک حدود الله بیای نتوانند داشت، دیگر آنک کسی سوگند یاد کند بسه طلاق که فلان کار نکند، و آن کار لابد کردنی باشد، درین حال خلع مکروه نیست. و خلع آنست که زن را طلاقى بعوض دهد تا بینونت حاصل شود، پس آن کار بکند تا از عهده سوگند بیرون آید، آنکه بعقد نکاح زن را با خود گیرد، و اگر این خلع با اجنبی رود چنانک عوض آن طلاق اجنبی دهد نه زن خویش، بمذهب شافعی روا باشد.

«فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ» - اگر شوی زن را طلاق سوّم دهد پس ویرا بزنی حلال نیست تا شوی دیگر کند، و آن شوی بوی رسد رسیدنی که هر دو غسل کنند، اینست معنی آن خبر که **مصطفی ع** عایشه بنت عبد الرحمن بن عقیق القرظی را گفت چون خواست که باشوهر نخستین شود و شوهر دومین بوی نرسیده بود گفت صلعم - «لا، حتی تذوقی عسیلته و تذوقی عسیلتک» و حدّا صابت که تحلل بآن حاصل شود «.....» - و فرق نیست میان آنک شوهر دومین بالغ باشد یا نارسیده، یا «فَإِنْ طَلَّقَهَا» این شوی دوم است اگر او را طلاق دهد، یعنی با اختیار نه با کراه، پس از آنک بیکدیگر رسیده باشند و غسل کرده «فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَاجَعَا» تنگئی نیست بر شوهر نخستین و برین زن که بنکاح با یکدیگر شوند، پس از آنک عدت بداشت از شوهر دومین.

«إِنْ طَلَّقْنَا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ» - قال مجاهد - ای ان علماء ان نکاحهما علی غیر الدّائسه، و عنی بالدّائسه التحلیل. مذهب سفیان و احمد و اوزاعی و جماعتی آنست که نکاح تحلیل نکاح فاسد است، و بمذهب شافعی چون در آن شرطی نباشد که مفسد عقد باشد فاسد نیست، اما مکروه است، که **مصطفی ع** گفت - «لعن الله المحلل و المحلل له» و قال صلعم «الا ادلکم علی التیس المستعار؟ قالوا بلی یا رسول الله»، قال

هو المحلل والمحلل له

و يقال « ان ظننا ان يقيما حدود الله » ای ان رجوا ان يقيما ما ثبت من حق احد هما على الآخر - ميگويد تنگي نيست براي نشان که به نکاح بايکديگر شوند اگر اميد دارند که حق يکديگر بر خود بشناسند و بجای آرند ، حق مرد بر زن و حق زن بر مرد : - اما حق مرد بر زن آنست که - در خانه مرد بنشينند و بی دستوری وی بیرون نیايد و فرا درو بام نشود ؛ و با همسایگان مخالطت و حديث بسيار نکند ، و از شوی خویش جز نیکوئی باز نگويد ، و بستاخی که در میان ایشان در عشرت و صحبت بود حکایت نکند ، و در مال وی خیانت نکند ، و اگر از دوستان و آشنایان شوهر یکی بدر سرای آید چنان جواب ندهد که ویرا بشناسد ، و باشوهر بآنچه بود قناعت کند ، و زیادتى نجويد ، و حق وی از آن خویشاوندان فرایش دارد ، و همیشه خود را پاکیزه و آراسته دارد ، چنانکه صحبت و عشرت را بشاید ، و خدمتی که بدست خویش تواند کرد فرو نگذارد ، و باشوهر بجمال خویش فخر نکند ، و بر نیکوئیها که از وی دیده باشد ناسپاسی نکند ، که رسول خدای گفت در دوزخ نگرستم بیشترین زنانرا دیدم گفتند : یا رسول الله چرا چنین است ؟ گفت از آنک لعنت بسیار کنند ، و باشوهر ناسپاسی کنند . و در خبر است که اگر سرسجود جز خدایرا عزوجل روا بودی زنانرا فرمودندی برای شوهر . و عظیم تر آنست که مصطفی گفت ع :- « حق الزوج على المرأة كحقی علیکم ، فمن ضیّع حقى فقد ضیّع حق الله ، ومن ضیّع حق الله فقد باء بسخط من الله و مأویة جهنم و بنس المصير . »

وقال ابن عمر :- جاءت امرأة الى النبی صلعم فقالت - یا رسول الله ما حق الزوج على المرأة ؟ فقال لا تمنعه نفسها و ان كانت على ظهر قتب ، ولا تصوم يوماً الا باذنه ، الا رمضان ، فان فعلت كان له الاجر والوزر عليها ، ولا تخرج الا باذنه ، فان خرجت لم تقبل لها صلوة ، ولعنتها ملائكة الرحمة وملائكة العذاب ، حتى ترجع . « و قال کعب ، اول ما تسئل المرأة يوم القيامة عن صلواتها ، ثم عن حق زوجها » وقال صلعم :- « المرأة اذا ضلّت نفسها وصامت شهرها واحصنت فرجها و اطاعت بعلمها فلتدخل من اى ابواب الجنة شئت . » اما حقوق زنان بر مردان : آن است که مرد با ایشان بخوش خوئی زند گانی کند ،

و ایشانرا نرنجانند، بلکه رنج ایشانرا احتمال کنند، و بر محال گفتن و ناسپاسی ایشان صبر کند، که ایشانرا از ضعف و عورت آفریده اند، و هیچ کس از زنان چنان احتمال نکردی که رسول خدا، تا آن حد که زنی دست بر سینه وی زد بخشم، مادر آن زن باوی درشتی کرد، رسول خدا گفت: بگذار که ایشان پیشتر ازین کنند و من فروگذارم. عمر خطاب با درشتی وی در کارها میگوید: - مرد باید که با اهل خویش چنان زید که با کود کان، و با درجه عقل ایشان آید، و با ایشان مزاح و طیت کند، و گرفته نباشد اما مزاح و طیت بآن حد نرساند که هیبت و سیاست مرد بجملگی بیفتد، و مستخر ایشان شود، که رب العزة گفت: «الرجال قوامون على النساء» - پس باید که مرد مستولی باشد بر زن نه بر مرد.

و در خبر است که «عس عبدالزوجة» نگوئید سارست آن مرد که بنده زنست، و از حقوق زنان آنست: - که مرد نفقه کند برایشان بمعروف، نه تنگ فرا گیرد و نه اسراف کند، و اعتقاد کند که ثواب آن نفقه پیشتر از ثواب صدقه است. مصطفی گفت: يك دينار که مردی در غزا هزینه کند، و يك دينار که بنده را بدان آزاد کند، و يك دينار که بدرویشی دهد، و يك دينار که بر عیال خود نفقه کند، فاضلتر و نیکوتر و در ثواب تمامتر آنست که بر عیال خود نفقه کرد، و مرد باید که با اهل خویش طعام با هم خورد، که در اثر می آید که خدای و فریشتگان درود دهند بر اهل بیتی که طعام بهم خوردند و تمامتر شفقتی آنست که آنچه بر عیال نفقه کند از حلال بدست آرد، که هیچ جنایت و جفا صعبتر از آن نیست که ایشانرا بحرام پرورد، و آنچه داند که زنانش به کار باید از علم دین در کار نماز و طهارت و حیض ایشانرا در آموزد، و اگر در آن تقصیر کند مرد عاصی شود، که الله گفت: «قوا انفسكم و اهلیکم ناراً» و اگر دوزن دارد یا بیشتر میان ایشان راستی کند در عطا و در نواخت، و آنچه در اختیار وی آید، که در خبر است: «من كانت له امرأتان فمال الى احدهما جاء يوم القيمة و شقه مائل» و در جمله حقوق زنان بر مردان آنست: - که زن معاذ پرسید از مصطفی صلح، گفت: یا رسول الله ما حق الزوجة علی زوجها؟ قال ان لا يضرب وجهها، ولا یقبحها، وان یطعمها

ما يأكل، ويلبسها مما يلبس، ولا يهجرها « و روی ان رجلاً جاء الى عمر رض يشكو زوجته، فلما بلغ بابہ سمع امرأته - ام کلثوم - تطاولت عليه، فقال الرجل انی أريد ان اشكوا اليه وله من البلوى مالی، فرجع. فدعاه عمر فقال انی اردت ان اشكوا اليك زوجتی فلما سمعت من زوجتك ما سمعت رجعت. فقال عمر انی أتجاوز عنها لحقوقها علی، اولها أنها تستر بينی وبين النار، فيسكن قلبي بها عن النار. والثانی - أنها خزانه لی اذا خرجت من منزلي تكون حافظه لمالی، والثالث انها قصارة لی تغسل ثيابی. والرابع ظئر لولدي. والخامس انها خبازة طبّاخة. فقال الرجل - ان لی مثل ذلك فاتجاوز عنها «.

قوله: «وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمَّا تَمَنَّيْنَ أَجَلَهُنَّ» الآية... ای قاربین بلوغ اجلهن، و اشرفن علی ان بین بانقضاء العدة، «فَامْسُكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ» میگوید - چون طلاق دهید زنانرا، و نزدیک آن باشد که عدت بسر آید ایشانرا، مراجعت کنید. و مراجعت بمذهب شافعی بقول است نه بفعل، و اشهاد در آن شرط نیست اما مستحب است، و حاجت برضاء زن نیست، و لفظ صریح در رجعت آن است، که گویند: «راجعته» یا گویند: «رد دتها» اگر گوید «امسکتها» یا گوید زوجتھا «یا نکحته» بیاک وجه درست باشد. و هر که زن را پیش از دخول طلاق دهد یا بعد از دخول طلاق دهد بعوض ویرا حق رجعت نبود، و بینونت حاصل شود، و کسی که حدود الله در نکاح و در صحبت نگه نتواند داشت و شرائط آن بجای نتواند آورد، اولی تر آن باشد که مراجعت نکند و بگذارد تا عدت بسر آید. و زن مالک نفس خویش گردد: چنانک رب المزة گفت: «أَوْ سَرَّحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ».

پس گفت «وَلَا تَمْسُكُوهُنَّ ضِرَاراً» این خطاب بآن کس است که خواهد که زن خودرا نه نگه دارد بعدل، و نه بگشاید تا از وی بدل گیرد، ویرا طلاق میدهد، چون عدت بکمران رسد که این زن بر کار خود پادشاه خواهد گشت ویرا با خود آرد،

و باز طلاق دهد تا عادت نو فراس روی نشاند. گویند ثابت بن یسار الانصاری چنین میکرد بازن خویش و آیت در شأن وی آمد، و او را تهدید کردند، و از آن باز زدند، هم بکتاب و هم بسنت: کتاب اینست که گفت: «وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضَرَارًا لِّتَعْنَدُوا». و سنت آنست که مصطفیٰ ع گفت: «ملعون من ضار مسلماً او ما کره» آنکه در تهدید بیفزود و گفت: «وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ» برخویشتن بیداد کرد آنکس که مسلمانی را زیانکار کرد یا با مسلمانی ستیز برد. و فی الخبر «لَا ضَرَرَ وَلَا ضَارَرَ» فی الاسلام.

«وَلَا تَنْحِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوا» - دین خدا و شریعت مصطفیٰ با فسوس مگیرید، و بتعظیم فرا پیش آن شید، این آیت بآن آمد که قومی کار طلاق و عتاق و نکاح را سست فرا میگرفتند، بزبان میگفتند پس از آن باز می آمدند، و بر بازی می گرفتند: رب العزة گفت: چنین مکنید که حدیث شرع بازی نیست، و کار دین مجازی نیست. مصطفیٰ ص این آیت برخواند، و گفت: «مَنْ طَلَّقَ أَوْ حَرَّرَ أَوْ نَكَحَ أَوْ انْكَحَ فَرَعَمَ أَنَّهُ لَاعِبٌ فَهُوَ جِدٌّ» و روی انه قال: «خَمْسٌ جِدٌّ هُنَّ جِدٌّ وَ هَزْلُهُنَّ جِدٌّ: الطلاق والعتاق والنكاح والرجعة والنذر.»

«وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ» - بالایمان و احفظوا «وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ» فی القرآن من المواعظ والحدود والاحکام «يَعِظُكُمْ بِهِ» ای بالقرآن عن الضرار فی الطلاق. «وَاتَّقُوا اللَّهَ» فلا تعصوه فیهن. «وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ» من اعمالکم «علیم» فیجایزیکم بها. اگر کسی گوید کتاب و حکمت هم از نعمت خدای است بر بنده گان، مهینه نعمتهاست، چون بر عموم ذکر نعمت رفت افراد کتاب و حکمت چه معنی دارد؟ جواب آنست: که نعمت در تعارف مردم مال فراوان است، و جاه، و تن درستی، و زینت دنیا، و جز دانا یان و زیر کان ندانند که

کتاب و حکمت نعمت مهینه است، پس آنچه باز گفت ارشاد ایشانرا باز گفت کسه ندانستند. وجهی دیگر گفته اند: که تفضیل و تخصیص کتاب و حکمت را باز گفت، و بیان شرف آنها در میان نعمتهای دیگر، چنانکه جای دیگر ملائکه را بر عموم یاد کرد آنکه دیگر باره جبرئیل و میکائیل را بذکر مخصوص کرد، تفضیل ایشانرا بر فرشتگان دیگر.

«وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَّغْنَ أَجَلَهُنَّ» الایه این آیت در شأن معقل بن

یسار الهزنی آمد خواهر خود را بمردی داد آن مرد ویرا دست بازداشت، زن در عدت شد، داماد پشیمان گشت، ویرا بازخواست، معقل گفت: «اقررت عینک بکریمتی فطلقتها» چشم ترا روشن کردم بخواهر گرامی خویش آنکه ویرا طلاق دادی، ثم جئت تسترجعها، بعد از آن آمدی و ویرا می باز خواهی! والله لارجعت الیک ابداً. بخدا که هرگز با تو نیاید، این آیت آمد مصطفی ص بر معقل خواند. معقل گفت: رغم انف معقل لامرالله ورسوله، و زوجها منه و کفر عن یمینه. عضل - منع - باشد، والداء العضال هو الداء المنیع علی المتطبب.

«إِذَا تَرَائَصُوا بَيْنَهُمْ بِالْمَعْرُوفِ» - یعنی اذا ترا ضیا بینهما، که این زن و

این مرد هر دو رضا دادند بیاز رسیدن باهم «بالمعروف» بنکاحی حلال و مهری جایز، و پذیرفتند که بایکدیگر باقتصاد تر روند، و بیچم تر و نیکوتر، شما که قیما نیدایشانرا باز مدارید، که به نکاح باز شوی خویش میگردند.

«ذَلِكَ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ» الایه

این نهی عضل که کردیم و راه که نمودیم پندی است کسه خدای میدهد گرویدگانرا بخدای و روز رستاخیز. «ذَلِكَمُ أَزْكَی لَكُمْ وَ أَطْهَرُ» این شما را نزدیکتر و سزاوارتر، ورا که یکدیگررا دیده باشند و پشیمانی چشیده، از شوی تو که نادیده

و ناشناخته و نا آزموده، « و أَطْهَرُ » و دلها پاکتر بود، از آنک مرد از زن حرام می اندیشد به پشیمانی، و زن بدل از شوهر حرام می اندیشد به پشیمانی، « أَطْهَرُ » اینجا بمعنی همانست که در سوره الاحزاب گفت: « ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبُنَا » و هر دو طهارت است از ریت و دنس، و آنجا که گفت « هُوَ لَا يَبْنِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ » یعنی: احلّ لكم من نکاح الرجال از وجکم و هُنَّ « و در قرآن وجوه طهارت فراوان است، و بجای خویش شرح آن گفته شود ان شاء الله.

« وَاللَّهُ يَعْلَمُ » والله میداند، که آن زن رجعت را خواهاست و شوی ویرا خواها، « وَ أَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ » و شما که اولیائید و عضل می کنید و زنا را از رجعت باز می دارید نمیدانید. این آیت دلیل **شافعی** است که گفت: نکاح بی ولی درست نباشد، که اگر بودی این خطاب تزویج و نهی عضل با وی نرفتی، و در آن فایدهت نبود، که زن بر کار خود پادشا بودی. يدل عليه ما روی عن النبي صلعم انه قال: - « لا نکاح الا بولی مرشد و شاهدی عدل » و قال صلعم: « ایما امرأة نکحت بغیر اذن ولیها فنکاحها باطل »، فان مسها فلها المهر بما استحل من فرجها، فان اشتجر و افا لسلطان ولی من لا ولی له.

النوبة الثالثة - قوله نعم: « الطلاق مرتان » الآية... ندب الی تفریق الطلاق لئلا یتنازع الی اتمام الفراق، تفریق طلاق از آن مندوب است که حقیقت فراق مکروه است. هر چند که طلاق در شرع مباح است خدای دشمن دارد که سبب فراق است، و بریدن اسباب الفت و وصال است. رسول خدا گفت « ابغض المباحات الی الطلاق » و عزت قرآن ثنا میکند بر قومی که پیوندها نبرند و فراق نجویند و گفت - « والذین یصلون ما امر الله به ان یوصل و یخشون ربهم » و در ملکوت اعلی فریشتگانی آفریده یک نیمه ایشان برف است و یک نیمه آتش، و بقدرت خود این هر دو ضد درهم ساخته و بر جای بداشته، و تسبیح ایشان اینست که: « سبحان من یؤلف بین النار و الثلج، ألف یا رب بین قلوب المؤمنین من عبادک ».

پیر صوفیان گفت : - در بیابان میرفتم شخصی را دیدم مُنکر، آبی در پیش وی ایستاده، و از آن آب نبات برآمده، گفتم تو کیستی؟ گفت من ابوهره ام، گفتم این چه آبست؟ گفت اشک چشم من است، و این سبزیها و نبات از آب چشم من برآمده، گفتم چرا می گویی؟ گفت: ابکی فی ایام الفراق لایام الوصال. مهجورانرا دندانه وصال در ایام فراق روح دل باشد، بگذارد تا بر خود بگیریم که از من زارتر بجهان کس نیست.

گفتم چو دلم با تو قرین خواهد بود مستوجب شکر و آفرین خواهد بود
بالله که گمان نبردم ای جان جهان کافید مرا فدا لک این خواهد بود
حسن بن علی علیهما السلام زنی داشت طلاق داد، او را، پس چهل هزار درم مهر آن زن بود بوی فرستاد تا دلش خوش شود، زن آن مال پیش نهاد و گریستن در گرفت گفت:

متاعٌ قليلٌ من حبيبٍ مفارقه

مرا خواسته جهان چه بکاست کنارم تهی از یارست! و دوست از من
بیزار است!

کسی کش مارنیشی بر جگر زد ورا تریاق سازد نسی طبر زد
گویند - این سخن با حسن بن علی افتاد، دروی اثر کرد، و او را مراجعت کرد.
در آثار بیانند که امیر المؤمنین علی علیه السلام روزی بزیارت بیرون رفت بر سر گور فاطمه، میگريست میگفت:

مالی رفقت علی القبور مسلماً قبر الحبيب فسلم یُرد جوابی
فهتف هاتف:

قال الحبيب و کیف لی بجوابکم و أنار عین جناسد و تُراب
اکل التراب مُحاسنی فَنسیتکم و حجتُ عن اهلی و عن اصحابی
فعلیکم مِنّی السلام تقطعت مِنّی و منکم وصلّة الاحباب

گفت: - چه بودست؟ و دوست را چه رسیدست؟ که سلام میکنم و می برسم و جواب نمیدهد؟ هاتفی آواز داد - که دوستت میگوید: چون جواب دهم، که مهر

مرگ برده‌نم نهاده، در میان سنگ و خاك تنها بمانده، و از خویش و پیوند بازمانده، از من بشو درود باد. آن نظام دوستی و پیوستگی امروز میان ما ازهم فرو ریختست. و قلاده آن از هم بگسستست.

علی ع از سر آن رجوری برخاست و میرفت و این بیت میگفت:

لكل اجتماع من خلیلین فرقة	و كل الذی دون الفراق قلیل
و ان افتقادی واحداً بعد واحد	دلیل علی ان لا یدوم خلیل
چون درد فراق در جهان چیست، بگو	عاجز ز فراق نا شده کیست، بگو؟
گویند مرا که در فراقش مگری	آن کیست که از فراق بگریست، بگو؟

مالك دينار برادری داشت نام وی **ملكان**، از دنیا بیرون شد. مالك بر سر خاك وی نشست و میگفت: **یا ملكان**، لا تقر عینی حتی اعلم این صرت، و لا اعلم ذلك مادمت حیاً، آنکه بسیار بگریست، او را گفتند: ای مالك بمرگ وی چندین می‌بگویی؟ گفت نه بآن می‌گیرم که از دنیا بیرون شد، یا بآنك امروز از وی باز ماندم، بآن می‌گیرم که اگر فردا برستخیز از وی باز مانم، و او را نه بینم، این خود تحسر فوات دیدار مخلوق است، آیا تحسر فوات دیدار خالق خود کرا بود؟ و چون بود؟ گویند که فزع اکبر در قیامت داغ حسرت فرقت بود، که بر سر دوراه بر جان قومی نهند، و ایشانرا از دوستان و برادران باز برند، این آسان ترست و درد آن کمتر، صعب تر آنست که اگر داغ فرقت الله بر جان مانهند و از راه سعادت بگردانند:

این همه آسان و خوار است آه اگر گوید که رو

كز تو بیزاریم ما و بار تو عصیان شده

گویند - فردا در انجمن قیامت یکی را بیارند، ازین شوریده روزگاری، بدعهدی، فرمان در آید که او را بدوزخ برید، که داغ مهجوری دارد، چون بکناره دوزخ رسد دست فراز کند، و دیده خود بر کشد، بیندازد، گویند این چیست که کردی؟ گوید:

ما را ز برای یار بد دیده بکار	اکنون چکنم بدیده بی دیدن یار
لما تیقنت انی لست ابصر کم	غمضت عینی فلم انظر الی احد

روز و شب و گاه و بی گاه آن ماه سما
يك دم زدن از برم نمی بود جدا
پرسید کسی نشان ما زو عمدا
گفتا چه کسست؟ او ز کجا ما ز کجا؟
پیر بزرگ بسیار گفتی: - دل رفت و دوست رفت، ندانم که از پس دوست روم
یا از پس دل؟؟

حشاشة نفس و دَعَتْ يَوْمَ و دَعَا
فلم ادر آي الظاعنين اشيع
فردا برود هر دو گرامی بدرست
بدرود کرا کنم ندانم ز نخست؟
گفتا - بسم ندا آمد که از پس دوست شو، که عاشق را دل از بهر یافت وصال
دوست باید، چون دوست نبود دل را چه کند.
چون وصال یار نبود گو دل و جانم مباش

چون شه و فرزین نمائد خاك برسر فیل را
النوبة الاولى - قوله تم: « وَالْوَإِلِدَاتُ » - زاینده گان مادران « يُرَضِعُنَّ
أَوْلَادَهُنَّ » شیر دهند فرزندان خود را « حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ » دو سال تمام، « لِمَنْ
أَرَادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضَاعَةَ » آنکس را که خواهد که شیر دادن فرزند تمام کند « وَ عَلَيَّ
الْمَوْلُودُ لَهُ » و برین پدرست که فرزند او را زادند « رِزْقُهُنَّ » روزی این زنان که
فرزند زادند، « وَ كَسْوَتُهُنَّ » و جامه ایشان « بِالْمَعْرُوفِ » بانصاف و بر اقتصاد،
« لَا تُكَلِّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا » بر نه دهند بفرمان بر هیچ تن مگر توان آن،
« لَا تُضَارُّوْا الْوَلَدَ بِوَلَدِهَا » مبادا که ستیز کناد و بر فرزند خویش گزند آراد هیچ
مادر، « وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ بِوَلَدِهِ » و مبادا که ستیز کناد و گزند نمایاد هیچ پدر بطفل
خویش، « وَ عَلَيَّ الْوَارِثُ مِثْلَ ذَلِكَ » و بر قیم است از فرمان و حکم در کار طفل
همین که بر پدر و مادر است، « فَإِنْ أَرَادَ فِصَالًا » پس اگر خواهند از شیر باز
کردن « عَنْ تَرْضَائِهِمَا » از همدانسانی دل هر دو، « وَ تَشَاوُرٍ » و باز گفتن

هر دو با یکدیگر، «فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا» بریشان تنگی نیست در دایه گرفتن
 «وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلَادَكُمْ» و اگر خواهید که دایه گیرید شیردادن
 فرزندان را «فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ» بر شما تنگی نیست «إِذَا سَلَّمْتُمْ مَا آتَيْتُمْ بِالْمَعْرُوفِ»
 که مزد دایه که پذیرفته بودید شیردادن را بسپردید باانصاف و بچم «وَاتَّقُوا اللَّهَ»
 و به پرهیزید از خشم و عذاب خدای «وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ»^{۲۳۳}
 و بدانید که خدای با آنچه می کنید بیناست و دانا.

«وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مِنْكُمْ» - و ایشان که بمیرند از شما «وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا»
 و زنان گذارند «يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ» درنگ کنند به تن خویش «أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ»
 و «عَشْرًا» چهار ماه و ده روز «فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ» پس چون پایان عدت خویش
 رسند. «فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ» نیست بر شما تنگی «فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ»
 در آنچه کنند در تن خویش از شوی کردن «بِالْمَعْرُوفِ» بدو گواه و ولی «وَاللَّهُ»
 بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ»^{۲۳۴} و خدای با آنچه شما می کنید داناست و از نهان آگاه.

«وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ» - و نیست بر شما تنگی «فِيمَا عَرَضْتُمْ» به در آنچه
 بتعریض سخن سر بسته گوئید، «مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ» از خواستائی (۱) زنان «أَوْ»
 أَكْثَرْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ» یا نهان در دل میدارید سگالش خواستائی، «عَلِمَ اللَّهُ»
 أَنَّكُمْ سَتَذْكُرُونَهُنَّ» میداند الله که شما بایست و سگالش خواستائی زنان معتده
 در دل میدارید، «وَلَكِنْ لَا تُؤْاَعِدُوهُنَّ سِرًّا» لکن سخن گشاده بزبان در عدت
 ایشانرا وعده خواستایی مدهید، «إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا» مگر که بگوئید

(۱) کذا فی نسخه ج، وخوازائی فی نسخه الف و خواستاری فی نسخه د

گفتی نیکو و سخنی بچم، «وَلَا تَعْزَمُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ» و با آن زن سخن روشن و وعده درست بستن نکاح را، و بند تزویج را مگوئید، و وعده منهدید، «حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابَ أَجَلَهُ» تا آنکه که بمدت آن زن بکران آید، «وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ» و بدانید که الله میداند آنچه در دلهای شما است، «فَاَحْذَرُوهُ» حذر کنید از او و از آگاهی او، «وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ»^{۲۳۵} و بدانید که الله آمرزگار است و بردبار.

«لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ» - نیست بر شما تنگی اگر زنا طلاق دهید «مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ» تا آنکه که ایشانرا نپاسیده بید، «أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً» یا آن زنا را کالین مسمی و مقدر بر خویشتن فریضه نکرده بید، «وَمَتَّعُوهُنَّ» و ایشان را چیزی دهید و نهی گسیل مکنید، «عَلَى الْمُوسِعِ قَدْرُهُ» بر مرد توانگر باندازه توان وی، «وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدْرُهُ» و بر مرد درویش باندازه توان وی، «مَتَاعًا بِالْمَعْرُوفِ» چیزی فرا دست آن زن، چیزی بچم که از آن بر دهنده زور نیاید، و آن زنا از آن ننگ ناید، «حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ»^{۲۳۶} این را سزای نهادیم بر نیکو کاران.

«وَإِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ» - و اگر آن زنا طلاق دهید «مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ» پیش از آن که بآن زن رسیده باشید، «وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً» و آن زنا را کالین نامزد کرده باشید «فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ» واجب بر شما نیستی است از آن کالین که نامزد کرده باشید، «إِلَّا أَنْ يَتَّفِقُوا» مگر که آن زن و ولی وی آب نیمه فرا گذارند و ببخشند، «أَوْ يَتَّفِقُوا الَّذِي بَيْنَهُمَا عُقْدَةُ النِّكَاحِ» یا این شوی باز گرفتن نیمه کالین فرا گذارد و کالین بتمامی فرا دهد «وَأَنْ تَتَّفِقُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى» و اگر

فرا گذارید نزدیکتر است به پرهیز گاری، « وَلَا تَمْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ » و فراموش
 مکنید در میان خویش بفضل و نیکو کاری رفتن « إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ » ۲۳۷
 که خدای بآنچه شما میکنید بینا است.

النوبة الثانية - قوله تم: « وَالْوَالِدَاتُ » الآية... زنان مطلقات را میگوید
 که فرقت افتد میان ایشان و شوهران و طفل در میان، اگر بعد از طلاق زاینند و گر
 پیش از آن، بر مادران است که شیر دهند آن فرزندان را، چنانکه الله گفت: « يُرْضِعَنَّ
 أَوْلَادَهُنَّ » هر چند بلفظ خبر گفت، معنی امرست - امر استحباب نه امر ایجاب.
 میگوید - تا شیر دهند مادران فرزندان خود را، که ایشان بآن سزاوارتر و حق تر، آنکه
 حق رضاع و مدت آن پدید کرد و گفت: « حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ » دو سال تمام شیر که
 درین دو سال دهند، حکم رضاع از تحریم و محرمیت واجب کند، و اگر بعد ازین دو سال
 شیر دهند شیر دهد حکم رضاع بآن ثابت نشود، ابن عباس گفت - « لارضاع الاما كان
 فی الحولين » و روی یحیی بن سعید: « أَنَّ رَجُلًا قَالَ لِأَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ: إِنِّي مَصَصْتُ
 مِنْ ثَدْيِ امْرَأَتِي لَبَنًا فَذَهَبَ فِي بَطْنِي فَقَالَ أَبُو مُوسَى: - لَا رَاها إِلَّا قَدِ حَرَمْتُ عَلَيْهِ، فَقَالَ
 عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ: انْظُرْ مَا يُقْتَى بِهِ الرَّجُلُ. فَقَالَ أَبُو مُوسَى فَمَا تَقُولُ أَنْتَ؟ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ -
 « لَارْضَاعِ إِلَّا مَا كَانَ فِي الْحَوْلَيْنِ » قَالَ أَبُو مُوسَى - لَا تَسْأَلُوا عَنْ شَيْءٍ مَا دَامَ هَذَا الْحَبْرُ
 بَيْنَ أَظْهُرِكُمْ. » هر چند که مدت دو سال مقید کرد، اما فرضه نیست، اگر بیفزایند
 در آن یا بکاهند رواست. لکن سر این تقيید آنست تا معلوم شود که شیر دادن در جمله این
 مدت حکم تحریم و محرمیت را واجب کند، و بعد از دو سال نکنند و بمذهب مالک
 تا دو سال و یکماه بگذرد مدت رضاع و ثبوت تحریم برجاست، و بمذهب ابو حنیفه
 تا دو سال و شش ماه.

« وَ عَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ » الیه... نگفت « عَلَيَّ الْأَبِ » از بهر آنکه سر آیت
 « وَالْوَالِدَاتُ » بود نه امهات، چون « وَالِدَاتُ » بود « مَوْلُودُ لَهُ » نیکوتر و

لطیف تر بود. میگوید - دایگی بر مادرست نفقه بر پدر، یعنی نفقه این زن که فرزند زاده‌هاست که مصطفی ص گفت در بعضی اخبار: «وَلَهُنَّ عَلَيْكُمْ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ» - معروف آنست که بانصاف باشد و بیچم، درخور مرد و بر توان وی، «عَلَى الْمَوْسِعِ قَدْرُهُ وَعَلَى الْمُقْتَرِ قَدْرُهُ» هر کس را چندان بر نهند که بر تابد.

چنانك گفت: «وَلَا تُكَلِّفْ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا» - بر مرد توانگر دو مد از طعام و يك دست لباس نفیس درخور وی، و بر درویش يك مد و يك دست لباس كم قیمت، چنانك لایق حال وی باشد. و بر میانه يك مد و نیم و دستی لباس میانه. این همچنانست که آنجا گفت: «لَيَنْفَقَ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ وَمَنْ قَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلَيَنْفَقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ».

«لَا تُضَارُّ وَالِدَهُ بَوْلًا لَهَا» لَا تُضَارُّ - بفتح راء، قراءت نافع است و شامی و کوفی، از ضرار است و ضرار ستیز بود. میگویند - مبادا که ستیز کناد و بر فرزند خویش گزند آرد هیچ مادر بآن که ویرا باید ردها در خصوصت فراق، تا بر فرزند رنج نهاد، «لَا تُضَارُّ» بضم راء قراءت هکی است، و قراء بصره و قتیبه از کسائی در لفظ مستقبل است. بمعنی نهی، میگوید - ستیز نکند و گزند نکند هیچ مادر بر فرزند خویش، که ویرا شیر خواره باید دهد، «وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ يُولَدُ لَهُ» و مبادا که ستیز کناد و رنج نهاد هیچ پدر بر طفل خویش، بآنك در وقت خصوصت او را از مادر باز گیرد و فرا دایه دهد، بستیز با مادر بر فرزند گزند افکند. «وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ» میگوید بر قیم همانست در کار طفل که بر پدر و مادر. وارث نام برد بجای قیم، از بهر آنك ورثه و اهل بیت قیمی کنند، یا قیمی فرا کنند، یا از سلطان قیم خواهند. میگوید - اگر چنانست که پدر طفل بمرده است، این قیم با مادر طفل ستیزه و بدرائی نکند، و دایه گیرد، بر طفل ستم نکند، و شفقت مادر از وی دریغ ندارد.

قال ابن سیرین - اتى عبد الله بن عتبة فى رضاء صبي يتيم، ومعه وليه فجعل

رضاعه فی ماله و قال لو ارثته : لو لم یکن له مالٌ لجعلنا رضاعه فی مالک، ألا ترى الله عزوجل یقول . « وَ عَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ » قال الضحاک : - ان مات ابو الصبی، و للصبی مالٌ اخذ رضاعه من ماله وان لم یکن له مال اخذ من العصبه فان لم تکن للعصبه مالٌ، اجبرت أمه علیه .

« فَإِنْ أَرَادَ فِصَالًا عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا وَ تَشَاوُرٍ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا » - فصال و فصل - از شیر باز کردن است : فصل بفصل فصلاً و فصالاً - میگوید : اگر پدر و مادر خواهند که آن طفل را پیش از تمامی دوسال از شیر باز کنند، و هر دو بدان رضادهند، و بصواب دید و مشاورت یکدیگر کنند، ایشانرا رسد که چنین کنند، و برایشان تنگی نیست . ابن عباس گفت - اگر فرزند شش ماهه در وجود آید دوسال تمام که بیست و چهار ماه باشد ویرا شیر دهند، و اگر هفت ماهه بود بیست و سه ماه شیر دهند، و اگر نه ماهه بود بیست و یکماه تاحمله و فصال سی ماه باشد : چنانکه رب العالمین گفت « و حملة و فصاله ثلثون شهراً » .

« وَ إِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلَادَكُمْ » الآیه « إِنْ أَرَدْتُمْ » گفت « وان احتجتم » نگفت ناجائز باشد دایه گرفتن بی حاجت و ضرورت . میگوید - اگر مادر شیر ندهد که عذری دارد یا عذری ندارد، و فراغت ویرا دایه گیرند، بهر حال بر شما تنگی نیست که دایه گیرید. « إِذَا سَلَّمْتُمْ مَا آتَيْتُمْ بِالْمَعْرُوفِ » که مزد دایه بدهید و نیکو داشت وی بجای آرید چندانکه درخور توان فرزند بود و برحد منزلت او . « وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ

أَشْهُرٍ وَعَشْرًا » الآیه میگوید ایشان که بمیرند از شما و زنان گذارند، بر زنان است که درخانه شوهر چهار ماه و ده روز درنگ کنند عدت را، چنانکه در خبر است قال رسول الله صلعم لامرأة مات زوجها : - « اعتدی فی البیت الذی اتاک فیہ وفاة زوجک حتی یبلغ الکتاب اجله، اربعة اشهر وعشراً » و در آن عدت بیرون نیایند مگر ضرورت را

و زینتها بگذارند، جامه رنگین و پیرایه نبوشند، و بوی خوش بکارندارد، و خضاب نکنند و سرمه در چشم نکنند. قال رسول الله صلعم. « المتوفى عنها زوجها لا تلبس المعصر من الثياب، ولا الممشق، ولا الحلی، ولا تختضب، ولا تکتحل » الثوب الممشق الذى یصیغ بالمشق، وهوطن احمر. وروت ام حبیبة ان رسول الله صلعم قال: « لا یحل لامرأة تؤمن بالله والیوم الآخر ان تحد علی میت فوق ثلاث الا علی زوج اربعة اشهر وعشراً. قال سعید بن المسیب - « الحکمة فی هذه المدة ان فیها ینفخ الروح فی الولد. » گفته اند: - چون فرزند پسر باشد بعد از سه ماه روح در وی شود و در حرکت آید، و چون دختر بود بچهار ماه در حرکت آید، پس ده روز دیگر در عدت بر سر گرفتند استظهار را.

« وَلَا جُنَاحَ عَلَیْكُمْ فِیْ مَا عَرَضْتُمْ بِهِ مِنْ خُطْبَةِ النِّسَاءِ » - تعریض در سخن آن باشد که سر بسته گوئی، و نبوشنده را بی تصریح بر سر کار داری، و تفهیم کنی. و خطبه - بکسر خاء زن خواستن است، و بضم خاء سخنی باشد که آنرا اول و آخر بود که در پیش مراد نهی، هر مراد که باشد و هر حاجت که افتد. و اکنان آنست که در دل چیزی پنهان میداری، « ما تکن صدورهم » از آنست، يقال: اکننت فی قلبی و کننت فی العیبة والوعاء و الکم، و ما اشبهافهو مکنون، میگوید تنگی نیست بر شما که مردانید زنان را در حال عدت بسخن سر بسته خوازائی کنید، چنانکه گوئید توازشوی در نمائی، دیگری یابی، خدای عزوجل کار تو بسازد، تو شایسته و پسندیده چون عدت بسر آید مرأ خبر کن، مرأ تو حاجت است، مرا در زن خواستن رغبت است، و آنچه بدین ماند.

« عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ سَمَذُكُرُوهُنَّ » ای بالتزویج بالمشافهة « وَلَیْکُنْ لَّأَوَائِدُوهُنَّ سِرًّا » قال الکلبی معناه - لا تصفوا انفسکم لهن بکثرة الجماع، و السر علی هذا القول نفس الجماع، و به یقول الاعشى.

الازمعت بسباسة الیوم اننی کبرت وان لا یشهد السرامالی
و قال زید بن اسلم « لَا تُؤَاوِدُوهُنَّ سِرًّا » - ای، لا تنکحوهن ثم تمسکها حتی

اذا حَلَّتْ اَظْهَرْتَ ذَلِكَ وَاَدْخَلْتَهَا ، باین قول - سر - نکاح است، میگوید - نکاح ایشان ممکن نیست، بپوشید گی در حال عدت، تابع از عدت اظهار آن کنید، پس استثنا کرد گفت :

« إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا » - ای تعریضاً بالخطبة دون التصريح.

« وَلَا تَعْزَمُوا عُقْدَةً » - ای - لا تعزموا علی عقد النکاح - يقول - لا تنكحوهن حتی تنقضي عدتهن - میگوید تا در عدت باشند، ایشانرا بزنی نخواهید، چون عدت بسر آمد ایشانرا بزنی بخواهید و بیوه فرو مگذارید. در خبر است که زن بیوه را چون کفو پدید آمد بشوی دهید و در آن تقصیر مکنید و کار وی در تأخیر میفکنید. همانست که رب العالمین گفت - « فَلَا تَعْضَلُوهُنَّ أَنْ يَنْكَحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ ». جای دیگر گفت « وَانْكَحُوا الْأَيَّامَ مِنْكُمْ ».

فصل فی الترغیب فی النکاح

ابو هریره رض قال قال رسول الله صلعم - « اذا تزوج احدكم عجب شیطانہ یاویلہ، عصم ابن آدم منی بثلاثی دینه » رسول گفت صلعم - : چون یکی از شما زن خواهد، شیطان وی بفریاد آید، گوید - ای وای بر من که پسر آدم را از وسوسه من نگاه داشتند و باین زن که خواست دوسیک دین اورا مسلم شد. همانست که در خبری دیگر گفت « من تزوج، فقد حصن ثلاثی دینه، فلیتق الله فی الثلاث الباقی » و چنانک سلامت و عصمت دین در نکاح بست، روزی و بی نیازی از خلق در دنیا هم در نکاح بست، بآن خبر که معصفی ع گفت : « التمسوا الرزق بالنکاح ». و یکی پیش رسول خدا شد و از درویشی و بی کامی بنالید، رسول اورا بر نکاح داشت، یعنی که الله نعم میگوید ایشانرا که زن خواهند « ان یکونوا فقراء ینعمهم الله من فضله » وقال ابو هریره رض - لولم یبق من الدنیا الا یوم واحد، للقی الله بزوجة، سمعت النبی صلعم یقول : « شرارکم عزابکم » ابو هریره گفت - اگر از دنیا هماندم بگریک روز، من زنی بخواهم، تا عزب بخدای نرسم، که شنیدم از رسول خدا که گفت - بدترین شما عزبان شما اند -

معاذ رض دوزن داشت و هر دو در طاعون فرو شدند، پس گفت مرا زن دهید پیش

از آنك بمیرم، که من نخواهم که عزب میرم و عزب بخدا رسم. و یکی را می آرند از بزرگان دین که وی فرمان یافت و هر چند که زنانرا بروی عرضه کردند بهیچ رغبت نکرد، گفت در تنهایی دل را حاضر تر و همت را جمع تر می بینم. ناشبی در خواب دید که درهای آسمان گشاده بود و گروهی مردمان پیایی فرو می آمدند و در هوا می رفتند، چون بروی رسیدند اول مردی ازیشان گفت - این آن مرد شومست، دیگری گفت آری، و ترسید از هیبت ایشان که پرسیدی، آخر چون همه برگذشتند، باز پسین ایشانرا گفت - که ایشان کرا میگویند؟ گفت ترا، که پیش ازین عبادت تو در جمله اعمال مجاهدان با آسمان می آوردند، اکنون يك هفته است که ترا از جمله مجاهدان بیرون کرده اند، ندانم که چه کرده. پس از خواب در آمد با خود اندیشه کرد که از آنست که تن از نکاح باز داده ام تا از منزلت مجاهدان بیفاده ام، پس زن بخواست و خدای عزوجل را بدان شکر کرد.

عن عطیة بن بشر المازنی قال - اتی عکافة بن وداعة الهلالی رسول الله صلعم فقال :- « یا عکافة الک زوجة ؟ قال لا یا رسول الله ، قال ولا جاریة ؟ قال لا ؟ قال و انت صحیح مؤسر ؟ قال نعم الحمد لله ، قال فانک اذا من اخوان الشیاطین ، اما ان تكون من رهبان النصارى و اما ان تكون مؤمناً ، فاصنع کما نضع فان من سنتنا النکاح » و قال رسول الله صلعم « النکاح سنتی فمن رغب عن سنتی فلیس منی من احب فطرتی فلیس من بسنتی ، الا وهی النکاح »

قوله تم : « وَلَا جُنَاحَ عَلَیْكُمْ اِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ » الآية . . . اصل جناح از جنوح است، معنی جنوح میل است. جنح - ای - مال - و جنح نام پاره است از شب، و هر جا که « لَا جُنَاحَ » گفت معنی آنست که بر آن کس از نام کثری چیزی نیست و بروی بزمندی نیست. مفسران گفتند این آیت بدان آمد که چون مصطفی تهیدید داد و بترسانید ایشانرا که طلاق بسیار گویند وزن بسیار خواهند، با آنچه گفت : « ان الله یبغض کل مطلق مذواق . » و گفت :- « ابغض الحلال الی الله الطلاق » و گفت « ما بال قوم یلعبون بحدود الله

يقولون۔ طلقتك راجعتك «مسلمانان چون اين تهديد شنيدند، گمان بردند كه هر آنكس كه زن خود را طلاق دهد بزه كار شود و تنگي عظيم بردل ايشان آمد.

بدین معنی رب العالمین گفت: «لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ» -

نه چنانست كه شما گمان می برید كه بهر حال كه طلاق دهید، بزه كار شوید، نیست بر شما تنگي و بزه كارهئي، چون ايشان را طلاق دهید بوقت حاجت و بوجه مندوب. و باشد كه خود فراق به بود از امساك، چون سازگاري و مهرباني نبود، و ذلك في قوله «فَأَمَّا إِنْكُمْ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٍ بِإِحْسَانٍ» - پس گفت: «مَأَلَمْ تَمَسُّوهُنَّ» - معنی آنست كه

تا آنكه كه زن را نپاسیده باشید، «مَأَلَمْ تَمَسُّوهُنَّ» تا آن وقت كه با آن زن هام پوست نبوده باشید. «تَمَسُّوهُنَّ» بالف بر بناء مفاعله قراة حمزه و كسائی است، باقی قراءه «تَمَسُّوهُنَّ» بی الف خوانند، و مسیس اینجا جماعت است میگوید بهر وقت كه خواهید كه ايشان را بر شما تنگي نیست، چون بایشان نرسیده باشید، از بهر آنك پیش از مسیس در طلاق سنت و بدعت نیست؛ چنانك بعد مسیس است. نه یبني كه بعد مسیس و دخول سنت آنست كه چون طلاق دهند پس از آن دهند كه از حیض پاك شود، و مرد بوی نرسیده، تا عدت بروی دراز نگرده. و شرح این آنجاست كه گفت «فَطَلَقُوهُنَّ لَعَلَّ تَهْنِ وَاحْصُوا الْعِدَّةَ»

آنكه گفت: «وَمَتَّعُوهُنَّ عَلَى الْمَوْسِعِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُقْتَرِ قَدَرُهُ» - بفتح دال قراءت شامي و حمزه و كسائی و حفص است، و اختیار بو عیبید. و دیگران بسكون دال خوانند، و هر دو لغت قرآن است. قال الله تع «فَسَأَلْتُ أودِيَةَ بِقَدَرِهَا» و قال «وما قدروا الله حق قَدَرِهِ» و یارسی هر دو اندازه است، این آیت در شأن مردی انصاری آمد، كه زنی خواست، از بنی حنیفه، و او را در عقد نکاح مهری مسمی نکرد، پس ویرا طلاق داد، پیش از آنك بوی رسید، رب العالمین این آیت فرستاد، و مصطفی ع آن مرد را گفت «مَتَّعَهَا وَلَوْ بِقُلْنَسَةٍ». مذهب شافعی آنست كه هر كه زنی خواهد، و در عقد

نکاح مهر روی مسمی نکند، اگر او را طلاق دهد، پیش از دخول مهر واجب نشود، اما تمتع واجب شود، و قدر واجب برای امام مفوض است، تا بر هر کس آن نهد که لایق حال وی بود «عَلَى الْمُوسِعِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدَرُهُ» ابن عباس گفت - اکثر المتعة خادم و اقلها مقنعة. ابن عمر گفت - يمتّعها ثلثين درهماً - اینست که الله گفت: «متاعاً بالمعروفِ حَقّاً عَلَى الْمُحْسِنِينَ».

«وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ...» پیش از نزول این آیت کسی که زن را طلاق دادی پیش از مسمیس، از آن مهر که ویرا مسمی بودی، هیچ چیز بر مرد لازم نیامدی، بلکه تمتع واجب بودی، بحکم این آیت که در سورة الاحزاب است: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ...» تا آنجا که گفت «فَمَتَّعُوهُنَّ وَسِرَّحُوهُنَّ سِرَّاحًا جَمِيلًا» پس چون این آیت آمد، آن حکم تمتع منسوخ شد، و نیمه مهر مسمی واجب گشت.

«فَذَلِكَ قَوْلُهُ: «وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَيَنْصَفُ مَا فَرَضْتُمْ» - این آنکه

باشد که طلاق دهد پیش از دخول، بر مرد است نیمه مهر مسمی، و بر زن عدت نه، اما اگر مرد بمیرد پیش از دخول، مهر مسمی تمام بر مرد واجب آید، و بر زن عدت وفات لازم آید.

آنکه گفت «إِلَّا أَنْ يَغْفُونَ» - مگر که آن زنان اهل بیت عفو دارند بشیبات و بلوغ و عقل و رشد، عفو کنند؛ و آن يك نیمه مهر که ایشانراست بشوهران بگذارند، و نخواهند. «أَوْ يَغْفُوا الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ» - یا زن بکسر و نارسیده باشد و جایزالامر نبود، ولی دارد، پدر یا جد، این ولی اگر عفو کند و بگذارد، آن نیمه مهر روا باشد، و این مذهب جماعتی مفسران است، اما درست تر آنست که «أَوْ يَغْفُوا الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ» عفو شوهرست، «وَالَا أَنْ يَغْفُونَ» عفو زن و ولی، میگوید مگر آن زن و ولی وی آن نیمه که ایشانراست فرا گذارند، و بشوهر بخشند، و هیچ

چیز از وی نخواهند « **أَوْ يَعْفُوا الَّذِي بِيَدِهِ عَقْدَةُ الزَّكَاجِ** » یا این شوهر باز گرفتن

نیمه مهر فرا گذارد، و مهر تمام بدهد.

آنکه گفت: « **وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى** » - و اگر فرا گذارید شما که

شوهرانید نزدیک تر است بپرهیز از بیداد، که از آن زن و ولی آن نیمه دیگر فرا گذارند

و چیزی نخواهند، تا این شوی باز گرفتن نیمه فرا گذارد و کلین تمام بدهد.

« **وَلَا تَتَسَوُا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ** » - ای، و لاتناسوا - در میان خویش فضل و افزونی

یکدیگر بشناختن فرو مگذارید، و تاوانید بعفو کوشید:

« **إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ** » - که الله تم آنچه شما میکنید از عفو می بیند

و بدان پاداش دهد.

النوبة الثالثة - قوله تم: « وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ » الآية ...

بزرگ است آن خداوند که در مهر بانی یکتاست، و در بنده نوازی بی همتاست، در آزمایش

باعطاست، و در ضمانها با وفاست. اگر خوانیمش شنواست، و رنه خوانیم داناست.

کریم و ودود و مهر نمای و مهر افزاست، لطیف و عیب پوش و عذر نیوش و نیک خداست،

فضلش ز بر همه فضلها، کرشمش ز بر همه کرهما، رحمتش مه از همه رحمتها، مهرش نه چون

مهرها. غایت رحمت که بدان مثل زنند، رحمت مادرانست و رحمت خدا بر بنده بیش از

آنست، و مهر وی نه چون مهر ایشانست. نه بینی، که مادرانرا بشیر دادن فرزندان تمامی

دو سال می فرماید و بر پرورش می دارد، و بداشت ایشان وصیت می کند؛ و بر مهر مادران

اقتضار نکند و آن فرو نگذارد؟ تابدانی که الله بر بنده مهر با تراسست از مادر بر فرزند!

مصطفی ع وقتی بزنی بگذشت و آن زن کودکی طفل در برداشت و نان می پخت، و او را

گفته بودند که رسول خداست که میگذرد. فراز آمد و گفت یا رسول الله بما چنین

رسید از تو که خدای عالمیان بر بنده مهر بان تراسست از مادر بر فرزند. **مصطفی ع** گفت-

آری چنین است. آن زن شادمان شد، و گفت یا رسول الله - ان الام لاتلقى ولدها فی

هذا التمر - مادر نخواهد که فرزند خود را در این تنور گرم افکند، تابسوزد. **مصطفی ع**

بگریست و گفت « ان الله لا يعذب بالنار الا من اُنف ان يقول لا اله الا الله ». کعب عجره گفت رسول خدا روزی یاران را گفت: « ماتقولون فی رجل قتل فی سبیل الله؟ » چه گوئید بمردی که در راه خدا کشته شود؟ یاران گفتند - الله و رسوله اعلم - خدا و رسول او دانائر، رسول گفت « ذاك فی الجنة » آن مرد در بهشت است، دیگر باره گفت: چه گوئید بمردی که بمیرد و دومرد عدل گویند - لا تعلم منه الا خیراً - شناسیم و ندانیم ازین مرد جز پارسائی و نیک مردی؟ یاران گفتند - الله دانائر بحال وی و رسول او، گفت « ذاك فی الجنة » در بهشت است، سدیگر بار گفت، چه گوئید در مردی که بمیرد و دوگواه عدل گویند که در وی هیچ خیر نبود؟ یاران همه گفتند - ذاك فی النار - در دوزخ باشد، رسول گفت « بئسما قلتُم عبدٌ مذنبٌ و ربٌ غفورٌ » بدسخنی که گفتید در حق وی، و بدانندیشه که کردید و بدگمانی که بردید، بنده گنه کار و خدائی آمرزگار، بنده جفاکار و خدائی وفادار، « قل كلٌ یعملٌ علی شاکلته » و از کمال رحمت و کرم او بانبندگان یکی آنست که فردا بر ستاخیز قومی را برانند، و به ترازو گاه و صراط و جسر دوزخ آسان باز گذرانند، تا بدر بهشت رسند، ایشانرا وقت فرمایند، تا نامه در رسد از حضرت عزت - نامه که مهر قدیم بروی عنوان، و سرتاسر آن همه عتاب و جنگ دوستان، لایق حال بنده است که ویرا عتاب کند و گویند بنده من نه ترا رایگان بیافریدم و صورت زیبای بنگاشتم، و قدو بالات بر کشیدم؟ کودک بودی راه به یستان مادر نه بردی منت راه نمودم؛ و از میان خون شیر صافی از بهر غذاء تو من بیرون آوردم، مادر و پدر بر تو من مهربان کردم، و ایشانرا بر تربیت تو من داشتم، و از آب و باد و آتش من نگه داشتم، از کودکی بجوانی رسانیدم و از جوانی به پیری بردم، بفهم و فرهنگ بیاراستم، و بعلم و معرفت بیپرستم، بسمع و بصیر بنگاشتم، بطاعت و خدمت خودت بداشتم، بدرم گنگ نام من بر زبان و معرفت در جان - منت نگاه داشتم، و آنگه سریالین امنیت باز نهادم، من که لم یزل ویزالم با تو این همه یسکوئینها کردم تو برای ما چه کردی؟ هر گز در راه ما درمی بگدائی دادی؟ هر گز سگی تشنه را از بهر ما آب دادی؟ هر گز مورچه را بنعت رحمت از راه بر گرفتی؟ بنده

من - فعلت ما فعلت ولقد استجيت أن اعدبك ، کردی آنچه کردی ، و مرا شرم کرم آید که با تو آن کنم ، تو سزای آنی . من آن کنم که خود سزای آم . اذهب فقد غفرت لك لتعلم انا انا وانت انت ! رو که ترا آمرزیدم ، تابدائی که من منم و تو توئی ، آری ! گدائی بر پادشاهی شود با وی نگویند که چه آوردی ؟ باوی گویند که چه خواهی ؟ الهی از گدا چه آید که ترا شاید ؟ ! مگر که ترا شاید آنچه از گدا آید .

یکی از پیران طریقت گفته :- چون که ننواز دوا کرم الا کرمین اوست ، چون که نیامرزد و ارحم الراحمین اوست ، چون که عفو نکند و چندین جایگه در قرآن عفو کردن از فرمان اوست :- « فاعف عنهم » ، « و لیعفوا و لیصفحوا » ، « خدا لعفو » .

و هم ازین بابست آنچه در آخر آورد گفت : « وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى » تقوی در عفو بست و بهشت در تقوی بست ، آنجا که گفت « وَالْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ » . اهل تحقیق گفتند :- تقوی را بدایتی و نهایتی است : بدایت آنست که گفت « وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى » ، و نهایت آنست که گفت « وَلَا تَنسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ » . بدایت آنست که حق خود بر برادر شناسی ، آنکه عفو کنی ، و در گذاری . این منزل اسلام است ، و روش عابدان . و نهایت آنست که حق وی بر خود شناسی ، و او را بر خود فضل نهی ، و هر چند که جفاء جرم از وی بینی ، تو از وی عذر خواهی . این مقام توحیدست ، و وصف الحال صدیقان ؛ و فی معناه انشد :

إذا مرضنا ، أئینا کم نعود کم و تذبذبون ، فنا نیکم ، فتنعذر
والیه الاشارة بقول النبی صلعم :- « أَلَا أَدْلِكُمْ بِخَيْرِ اخلاق اهل الدنیا و الآخرة ؟ من وصل من قطععه و عفی عن ظلمه و أعطی من حرمه » .

النوبة الاولى - قوله تم : « حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ » بر استاد کنید ، و

گوشوان (۱) باشید بر هنگام نمازها همه ، « وَالصَّلَاةُ الْوُسْطَى » و خاصه بر نماز میانین ، « وَ قُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ ۲۳۸ » و خدایرا بیای ایستید ، بفرمانبرداری و پرستگاری .

(۱) فی نسخه د : ایستادگی نمائید و محافظت کنید .

« فَإِنْ خِفْتُمْ » - اگر ترسید از دشمن ، « فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا » پیاده نماز میکنید ، یا سوار در روش و در جنگ ، « فَإِذَا أَمْنْتُمْ » و آنکه که ایمن شوید ، « فَأَذْكُرُوا اللَّهَ » نماز کنید خدایرا ، « كَمَا عَلَّمَكُم » همچنان که در شما آموخت « مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ »^{۲۳۹} آنچه ندانستید .

« وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مِنْكُمْ » - و ایشان که بمیرند از شما « وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا » و زنان گذارند ، « وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ » وصیت کرد الله زنان ایشانرا ، « مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ » داشت ایشانرا تا سر یکسال « غَيْرِ إِخْرَاجٍ » که ایشانرا هیچ از آن عدت و از آن جای عدت بیرون نیارند ، « فَإِنْ خَرَجْنَ » چون سر سال باشد ، که بیرون آیند « فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ » بر شما تنگی نیست که اولیاء ایشانرا « فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ » در آنچه ایشان کنند در تن خویش ، « مِنْ مَعْرُوفٍ » از زناشوئی با هم سر خویش « وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ »^{۲۴۰} و خدای توانای بی همتای داناست .

« وَلِلْمُطَلَّقاتِ » - و زنان دست باز داشته راست « مَتَاعٌ » متعتی جز از کالین خوش منشی ایشانرا « بِالْمَعْرُوفِ » چیزی بچم بدانصاف نه نفیس که رنج آید از آن بر مرد ، نه خسیس که تنگ آید زنا از آن ، « حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ »^{۲۴۱} سزااست که خدای نهاد بر برهیز گاران .

« كَذَلِكَ » چنین هن (۱) « يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ » الله پیدا میکند شما را سخنان خویش ، « لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ »^{۲۴۲} تا مگر دریابید .

« أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ » ندانسته اید قصه ایشان که از سراهای خود بیرون رفتند « وَهُمْ أُلُوفٌ » - و ایشان هزاران بودند فراوان « حَذَرَ

الْمَوْتِ « بپرهیز از طاعون، » فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا « الله ایشانرا گفت که برجای
بمیرید » ثُمَّ أَحْيَاهُمْ « پس ایشانرا زنده کرد » إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ « الله
بانی کویاری و با نواخت است مردمانرا » وَلَئِنْ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ^{۲۴۲} «
لکن بیشتر مردم آزادی وی نمیکند و چون سپاس داران ویرا نمی پرستند.

« وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ » کشتن کنید بادر دشمنان خدای از بهر خدای در آشکارا
کردن راه بخدا « وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ^{۲۴۳} » و بدانید که خدای شنواست و دانا.
النُّبُوءَةُ الثَّانِيَّةُ - قوله تم: « حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ » - ای و اذین و اعلی الصلوات

المکتوبه بمواقیتها، و حدودها و جمیع مایجب فیها من حقوقها - میگوید: بپای دارید
نمازهای فریضه، و حقوق و حدود آن بشناسید، و بوقت خویش بجای آرید. و آن پنج
نماز است به پنج وقت، چنانکه مصطفی صلعم آن مرد اعرابی را گفت، که از اسلام
می پرسید: «خمس صلوات فی الیوم و اللیلة» فقال هل علی غیرها؟ فقال «لا، الا ان تطوع»
و قال صلعم: «ارایتهم؟ لو ان نهرأ بیاب احدکم یغتسل منه کل یوم خمس مرات هل یبقی
علیه من درنه شیء؟» قالوا - لا، قال «فذلك مثل الصلوات الخمس یمحو الله بهن الخطایا»
و قال صلعم: «الصلوات الخمس و الجمعة الی الجمعة و رمضان الی رمضان مکفّرات لما یمینهن اذا
اجتنبت الكبائر» و قال صلعم: «خمس صلوات افترضهن الله تم من احسن وضوء هن و صلاهن
لوقتهن و انهم کوعهن و خشوعهن کان له علی الله عهد ان یغفر له و من لم یفعل لیس له علی الله
عهد ان شاء غفر له و ان شاء عذبه» و قال صلعم «صلوا خمسکم و صوموا شهرکم و ادّوا زکوة
اموالکم و اطیعوا اذا امرکم تدخلوا جنة ربکم» و سئل النبی صلعم عن ثواب هذه الصلوات
الخمس، فقال: «اما صلوة الظهر، فانها الساعة التي تسع جهنم، فاما من مؤمن یصلی هذه الصلوة
الا حرم الله علیه نفحات جهنم یوم القيامة، و اما الصلوة العصر فانها الساعة التي اکل آدم من
الشجرة، فما من مؤمن یصلی هذه الصلوة الا اخرج من ذنوبه کیوم ولدته امه، ثم تلا:
« حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطٰی » - و اما صلوة المغرب فانها الساعة
التي تاب الله علی آدم فما من مؤمن یصلی هذه الصلوة محتسباً ثم یسئل الله تم شیئاً الا اعطاه

ایّاه واما الصلوة العتمة فان القبر ظلمة و يوم القيمة ظلمة فما من قدم مشیت فی ظلمة اللیل الی صلوة العتمة الا حرم الله علیه قیود النار و یعطى نوراً یجوز به علی الصراط واما صلوة الفجر فما من مؤمن یصلی الفجر اربعین یوما فی جماعة ، الا اعطاه الله براتین برآة من النار و برآة من النفاق . و اوقات این نماز پنج گانه مختلف است و بیان آن هم در قرآن است و هم درسنت قال الله تع :- « فسبحان الله حین تمسون و حین تصبحون وله الحمد فی السموات و الارض و عشیاء حین تظهرون » حین تمسون وقت نماز شام و خفتن است و حین تصبحون وقت نماز بامداد ، و « عشیاء » - نماز دیگر - و « حین تظهرون » نماز پیشین . جای دیگر گفت فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس . وقت نماز بامداد است ، و قبل غروبها ، نماز دیگر ، و من آناء اللیل نماز شام و خفتن - و اطراف النهار - نماز پیشین . این بیان اوقات نماز است از کتاب خدای عزوجل اما از جهت سنت آنست که ابن عباس روایت کرد از مصطفی صلعم قال « امّتی جبرئیل عند باب البیت ، فصلی بی الظهر حین زالت الشمس و الفیء مثل الشراك ، و صلی بی العصر ، حین کان کل شیء بقدر ظله ، و صلی المغرب حین افطر الصائم ، و صلی العشاء حین غاب الشفق ، و صلی الصبح ، حین حرم الطعام و الشراب علی الصائم ، و صلی الظهر فی الیوم الثانی ، حین کان کل شیء بقدر ظله ، وقت العصر بالامس ، و صلی العصر حین صار ظل کل شیء مثله ، و صلی المغرب للوقت الاول ، لم یؤخرها عنه ، و صلی العشاء حین ذهب ثلث اللیل ، و صلی الصبح حین اسفر ، ثم التفت الیّ فقال یا محمد :- هذا وقت الانبیاء قبلك و الوقت ما بین هذا الوقتین » معنی محافظت بیای داشتن این نمازهاست باین و قتهای معین و حقوق آن بتمامی بجای آوردن . مصطفی گفت : کسی که در نماز تأخیر افکند و حقوق آن بجای نیارد او را منافق نام کرد ، فی قوله صلعم :- « تلك صلوة المنافق ، یجلس یرقب الشمس حتی اذا اصفرت و كانت بین قرنی الشیطان ، قام فنقر اربعاً لایذکر الله فیها الا قلیلاً » و قال صلعم لعلی « یا علی لا تؤخر الصلوة اذا آنت و الجنّ اذا حضرت و الایم اذا وجدت لها کفوا » .

و بدان که حقوق نماز بعضی شرائط است و بعضی ارکان ، و بعضی مسنونات و هیأت ، اما شرائط آنست که بیرون از نماز افتد ، در مقدمه آن پنج شرط است : طهارت و ستر عورت و ایستادن بر جای پاک و روی بقبله آوردن و شناختن وقت نماز یتقین یا بغلبه ظن ، و اجتناب

اركان نماز که بعضی از آن مکرر می شود یازده اند. اول نیت است، و نیت قصد دل است. و فرض نیت آنست که بدل بگوید بمقارن تکبیر. اَوْدَى - صلوٰۃ الظہر فريضۃ اللہ عزوجل - و گفته اند آن مقدار بس بود که داند که کدام نماز می گزارد، و اگر بر سندی بی اندیشه جواب تواند داد. اما نافله اگر از رواتب باشد یا وتر، لابد به نیت تعیین کند و اگر تطوع باشد بیرون از رواتب نیت نماز کردن کفایت بود. و مقتدی را لابد نیت اقتدا بامام باید کرد صحت جماعت را، و امام نیت امامت بیارد تحصیل تصلیت جماعه را. رکن دوم - تکبیر احرام - است و فرض آن مقدار است که گوید - اللہ اکبر - رکن سوم - قیام - است بقدر سورة فاتحه. رکن چهارم - قراءۃ فاتحه است رکن پنجم - رکوع - است پشت خم دادن چندانگ دست بزا نورسد. رکن ششم - سجود - است چندانگ پیشانی بی حجاب بر سجود گاه نهد بادودست و دوزانو و دو قدم. رکن هفتم - طمأنینہ - است بیارمیدن در این ارکان. هشتم - نشستن - است در تشهد آخر. رکن نهم - التّحیات - خواندن در آن فرض است که التّحیات للہ تا آخر و این سه کلمات دیگر - المبارکات الصلوات الطّیبات - از جمله سنن نماز است نه از جمله فرائض. رکن دهم - درود - است بر رسول ع در تشهد آخر، و مقدار فرض آنست که گوید اللهم صل علی محمد و آل محمد صل - رکن یازدهم - سلام دادن - است و مقدار فرض آنست که گوید السلام علیکم. هر چه ازین یازده بیرون است، از جمله سنن نماز است. و هیأت و آداب آن اگر بجای آرد، نماز وی بصفّت کمال بود، و اگر چیزی از آن بگذارد، بروی سجود سهو نیست، مگر در چهار سنت، که این چهار بسجود سهو جبر کنند: یکی نشستن در تشهد اول، دیگر التّحیات خواندن در آن، سوم درود دادن بر رسول صلعم در آن، چهارم قنوت، اگر ازین چهار سنت یکی بگذارد یا همه بگذارد، سجود سهو بجای آن بیستند. و بعضی علماء حصر جمله ارکان نماز کرده اند و سنن آن بر شمرده اند، گفته اند چهارده رکن است و سی و پنج سنت، و شرح این از کتب فقہ طلب باید کرد که اینجا بیش ازین احتمال نکنند. و بدان که نماز کردن باذان و اقامت باین ترتیب که شرع فرموده خاصیت این امت است، بحکم آن خبر که مصطفی صلعم گفت: اعطیتهم مال لم یعط احد من الامم، ان جعل اللہ قربانکم الاستغفار وجعل صلواتکم بالاذان والاقامۃ، ولم تصلها امة قبلکم فحافظوا علی صلواتکم. و ای عبد صلی صلوٰۃ الفریضۃ ثم استغفر اللہ عشر مرات، لم یقم من مقامه

حتى يغفر له ذنوبه ولو كانت مثل رمل عالج وجبال تهامة » .

« حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى » - علمارا خلاف است که صلوة

وسطی کدامست. بعضی گفتند نماز بامداد است، بعضی گفتند نماز پیمین است. و درست تر آنست، که نماز دیگری است، از بهر آن که دو نماز روز از يك سوی دارد، یکی در تاریکی و یکی در روشنائی، و دو نماز است از يك سوی یکی در روشنائی و یکی در تاریکی.

روز احزاب نماز دیگر از رسول خدا فائت شد از وقت، کافران را گفت «مأله الله قلوبهم وقبورهم وبيوتهم ناراً شغلوا عن صلوة الوسطى» و درست است از مصطفی که گفت روز میخ تعجیل کنید بنماز دیگر، که هر کس که هنگام وقت نماز دیگر از وفائت شد، همچنانست که ویرا بی کس و بی چیز کردند «کانما و ترا هله و ماله» سلیمان پیغامبر که اسبان را کشت، هم برنج آن کشت که او را مشغول کرده بودند از اول وقت نماز دیگر. و یوشع بن نون در غزائی مشغول بود فتح نزدیک آمد، وقت نماز دیگر تنگ در آمد، دعا کرد الله تم خورشید بروی نگه داشت بر جای، تا وی بردشمن دست یافت و نماز دیگر کرد. و گفته اند که نماز دیگر از بهر آن- عصر- خوانند از تنگی که آنست و از کراهت که در تأخیر است. و مر در آنکه سو گند دهند بایمان مغالظه در شرع، بعد از نماز دیگر دهند، و ذلك فی قوله تم «تَحْسِبُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ فَيَقْسِمَانِ بِاللَّهِ»

و تخصیص نماز دیگر بمحافظه نه از آن است که در نمازهای دیگر تضييع رواست؛ لکن فضل و شرف نماز دیگر را گفت بر همه نمازها، مثال این آنست که ماههای حرام را گفت «فَلَا تَظْلَمُوا فِيْهِنَّ اَنْفُسَكُمْ» گفت- ماهها دوازده است : چهار از آن ماه حرام است نگر تا ظلم نکنید بر خویشان درین ماههای حرام یعنی که ظلم بر خویشان در همه ماهها صعب است و در این ماههای حرام صعب تر، از آنکه حرمت و شرف این ماه حرام بیش است از آن ماههای دیگر، همچنین تضييع نمازها صعب است، اما تضييع نماز دیگر صعب تر، از آن، که رقم تخصیص دارد و نشان تفضیل. قومی گفتند که این- صلوة وسطی- نماز پنج گانه است در میان پنج رکن مسلمانی. و این قول بعید است و اختیار آنست که از پیش رفت. و ذکر صلوة وسطی رد است بر کوفیان، که فرائض نماز بشش بردماند و وتر در آن گرفته، و اگر چنان بودی صلوة وسطی متصور نبودى و این بر کس پوشیده نشود. و قول النبى صلعم

«ان الله زادكم صلوٰة لم يرد بذلك صلوٰة سادسة» ومعناه زادكم في تطوعكم ونوافلكم .
 « وَ قَوْمُوا لِلّٰهِ قَانِتِينَ » - ای مطیعین، روى عن النبى صلعم انه قال « كل قنوة في القرآن فهو طاعة » میگوید شما که مؤمنانید و امت مصطفی اید خدا را نماز کنید بفرمان برداری و پرستگاری، نه چنان که اهل ملتهای دیگر میکنند، که هر کسی در آن ملت خویش نماز میکند و با آن نماز نافرمانی و عصیان میکند . و گفته اند که معنی - قنوت - قیام است در نماز . از مصطفی صم پرسیدند که کدام نماز فاضلتر ؟ فقال « طول القنوت » گفت - آن نماز که قیام آن درازتر و تمامتر بود، ومنه قوله تم : « امن هو قانت آناء الليل » ای - من هو مصل آناء الليل . فسمى الصلوة قنوتاً ، لانها بالقیام تكون ، و قال النبى صلعم : « مثل المجاهد في سبيل الله كمثل القانت الصائم » یعنی المصلی الصائم ، ثم قيل للدعاء قنوت ، لانه انما يدعوا به قائماً في الصلوة قبل الركوع او بعده .

« فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا » - ای اذا خفتم في مطاردة العدو والتحام القتال و غيره ، صلوا مشاة او فرساناً كيف ما امكنكم ، مستقبلي القبلة وغير مستقبليها . میگوید اگر ترسید از دشمن یا از سبع یا از سیل یا از زخم مار یا از نهیب آتش ، نماز فریضه بوقت خویش می کنید چنانکه توانید ، روی بقبله و پهلو بقبله و پشت بقبله ، ایستاده و تازیان و گردان ، یعنی آنکه که در نماز می ایستد روی ستور بقبله گرداند و رکوع می نماید و سجود فروتر از رکوع می نماید . و تا تواند روی بپس نکند . و اگر مضطر ماند فرو می آید و بر می نشیند و زخم می زند . رسول خدا سه بار نماز خوف کرده است از سه گونه :- بذات الرقاع و بطن النخلة و بعسفان هر جای بر حسب حال ضرورت که دشمن از پس پشت بود دیگر کرد، و که دشمن میان او بود و میان قبله دیگر کرد، و که دشمن گردان بود و درهم افتاده دیگر کرد . و شرح این در سورة النساء بجای خویش گفته شود ان شاء الله تم .

« فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَأَدْكُرُوا اللَّهَ » الآية ... ذکر اینجا نماز است و از بهر آن ذکر خواند که نماز سر تا سر از ذکر خالی نیست ، چنانکه گفت « واقم الصلوة لذكرى » یعنی نماز بیای دار پیوستن یاد مرا ، « فَإِذَا أَمِنْتُمْ » میگوید - و آنکه که ایمن شدید از دشمن ، نمازهای پنجگانه باوقات و شرایط و حقوق آن پیای دارید .

« كَمَا عَلَّمَكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ » - همچنانك در شما آموخت آنچه ندانستید یعنی نماز کردن در حال بیم و ترس از دشمن، این همچنانست که آنجا گفت « و يعلمكم ما لم تكونوا تعلمون » جای دیگر این منت علی الخصوص بر مصطفی ص نهاد، تشریف ویرا گفت « و علمك ما لم تكن تعلم و كان فضل الله عليك عظيما » .

« وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً » الآية ... - قسرة ابو عمر وابن عامر و حمزه و حفص « وَصِيَّةً » بنصب است، ای اوصی الله وصیة دیگران برفع خوانند ای - کتبت علیهم وصیة. در ابتداء اسلام پیش از آنک آیات مواریث آمد زنان را از شوهران نصیبی از میراث نبود، اما شوهر چون بمردی بر زن یکسال عدت بودی، و در آن يك سال نفقه وی طعام و کسوت و سکنی برتر که شوهر بودی، مادام که از جای عدت بطوع بیرون نیامدی، اگر بیرون آمدی نفقه ببقیادی. پس چون آیات مواریث آمد، از نفقه یکسال منسوخ گشت بنصیب میراث، گاه ربع و گاه ثمن. و یکسال عدت منسوخ شد بچهار ماه و ده روز، و ذلك فی قوله « یتربصن بانفسهن اربعة اشهر وعشراً » قوله : « وَ لِلْمُطَلَّقاتِ مَتَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ » الآية ... - معنی این آیت همانست که از پیش رفت، از ذکر تمتع و احکام آن. و زیادت بیان درین آیت آنست که جمله مطلقات را پیش از مسیس تمتع واجب کرد. و در آیت پیش خصوصاً زنانی را گفت که ایشانرا طلاق پیش از مسیس دهند. و بحکم این آیت علی ع گفت : « لکل مؤمنة مطلقة حرة ارامة متعة » و تلاهذه الآية « وَ لِلْمُطَلَّقاتِ مَتَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَی الْمُتَّقِینَ » . ابن زید گفت - چون آیت آمد « مَتَاعًا بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَی الْمُحْسِنِینَ » مطلقه را تمتع دهید که تمتع واجب است بر نیکو کران، مردی گفت از جمله مسلمانان، اگر خواهیم کنم و اگر خواهیم نکنم، که این احسانی است نه بر همه مسلمانان واجب کرده که بر محسنان واجب کرده، چنانک گفت « حَقًّا عَلَی الْمُحْسِنِینَ » پس رب العزة گفت درین آیت : « حَقًّا عَلَی الْمُتَّقِینَ » ای الذی یتقون الشرب، این تمتع

واجب است بر هر که مسلمان است، از شرک باز پرهیزنده.

«كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ» - روایت کنند از علی ع که عقل بر دو ضرب است: مطبوع و مسموع. و کمال بنسده در دینداری وی بآنست که این هر دو عقل او را جمع شوند، اول مطبوعی که بنده بآن مکلف شود، و خطاب شرع بآن متوجه گردد، و آن آنست که **مصطفی** گفت صلعم: «ان الله تم لما خلق العقل قال له اقبل فاقبل، ثم قال له ادبر فادبر، ثم قال و عزتي و جلالی ما خلقت خلقاً اكرم على منك بك آخذو بك اعطى». دیگر عقل مسموعی آنست: - که **مصطفی** صلعم گفت «يا على اذا اتقرب الناس الى الناس الى خالفهم بالصلوة والصوم فتقرب اليه بانواع العقل، تسبقهم بالدرجات والزلفى عند الناس فى الدنيا وعند الله فى الآخرة». و حقیقت این عقل بایمان و تقوی و اخلاص باز گردد. و آن آنست که در قرآن جایها گفته «افلا تعقلون؟» «لعلکم تعقلون»، و هوالمشار الیه بقوله صلعم: «قسم الله العقل على ثلاثة اجزاء - فمن كانت فيه كمل عقله و من لم تكن فيه فلا عقل له: حسن المعرفة بالله، و حسن الطاعة لله، و حسن الصبر على امر الله».

«أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ» الآية ... - يعنى الم تخبر، این رؤیت دل است که آنرا علم گویند. نه رؤیت چشم که عیان باشد، **مصطفی** صلعم آن قوم را بعیان در نیافت، اما بر رؤیت دل بدید و بدانست، از آنك الله تم بوی خبر کرد و آگاهی داد. «الم تر» میگوید نبینی ایشانرا، ندانسته قصه ایشان که از سرایهای خود بیرون رفتند به پرهیز از طاعون، گفته اند که امت حز قیل اند، **مقاتل و کلبی** گفتند: هشت هزار بودند، **سلی** گفت سی و اند هزار بودند، و چهل هزار گفته اند، و هفتاد هزار گفته اند. علی الجماله عددی بسیار بودند که الله میگوید «وَهُمُ الْاَوْفُ». در زمین ایشان طاعون افتاد بیرون رفتند تا از طاعون بگریزند و قصد رودباری کردند، چون در آن رودبار همه بهم آمدند فریشته بانگ بریشان زد، بربك جای همه بمردند، آفتاب بریشان تافت بگنیدند. قال انبى صلعم «اذا سمعتم بهذا الوباء ببلد فلا تقدموا عليه، و اذا وقع عليه وانتم فيه فلا تخرجوا

فراراً منه » و سألت عائشة النبي صلعم عن الطاعون، فقال لها - « انه كان عذاباً يبعثه الله على من يشاء ويجعله رحمة للمؤمنين، فأيما عبد وقع الطاعون فاقام في بلده صابراً محتسباً وعلم انه لن يصيبه الا ما كتب الله له، فله اجر شهيد . » پس پیغامبر ایشان حزقیل فرا رسید و ایشانرا چنان دید، اندوهگن گشت، بگریست و دعا کرد. الله تع ایشانرا زنده کرد بعد از هشت روز و فرا پیش وی کرد، و آن تن که از اثر مرگ بریشان بود، بریشان بماند و هنوز در نسل ایشان از اولاد یهود مانده است. حزقیل پیغامبری بود از بنی اسرائیل سوم موسی. که بعد از موسی یوشع بن نون بود، پس کالب بن یوفنا، پس حزقیل. و اورا ابن العجوز میگفتند از آنک مادر وی پیر زنی بود نازاینده، از خدای عزوجل این فرزند بپیری خواست و اورا بداد، مقاتل گفت : حزقیل ذو الکفل است، و انما سمی ذو الکفل لانه تکفل سبعین نبیاً، و انجاهم من القتل، فقال لهم - اذهبوا فانی ان قتلت کان خیراً من ان تقتلوا جميعاً، فلما جاء الیهود و سألو ا حزقیل عن الانبیاء السبعین، قال - انهم ذهبوا ولا ادری این هم . و منع الله ذالکفل من الیهود .

« إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ » - از روی

معنی هر دو - ناس - یکسان نه اند. اول گفت « لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ » این - ناس - عموم مردم اند که نعمت و فضل الله بر همه روانست. پس گفت « وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ » این ناس علی الخصوص اهل شکر اند و ایشان جز مکلفان نه اند، که شکر بر اهل تکلیف واجب است، فکانه قال ولكن اکثر المكلفين لا يشكرون - ازین جهت اکثر الناس گفت و اکثر هم نگفت، میگوید ای بسا نواخت که از آفریدگار بر بندگان است، ای بسا نیکی کاری که از الله بریشانست لکن ایشان سپاسداری نمیکنند، و شکر آن نعمت بجای نمی آرند. شب معراج چون مصطفی ص بحضرت عزت رسید الله تع شکایت این امت با وی کرد گفت « یا محمد لم اكلفهم عمل الغد وهم يطلبون منی رزق غد، یا محمد سمیت نفسی معزاً ومذلاً وهم يطلبون العزم من سواي . و يطلبون الحاجة من غیری، یا کلون رزقی و يشكرون غیری » پس در عقب قصه امت حزقیل امت محمدرأ گفت :- « وَ قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ »

الآية ... شما چون ایشان مباشید که از مرگ می بگریختند، جنك كنيد با دشمن دین و در راه خدا بکوشید، و در قتال دشمن از بیم مرگ به مگر یزید، که گریختن از از مرگ شمارا سود ندارد، چنانك آن قوم را سود نداشت، «قل لن ينفعكم الفرار ان فررتم من الموت.» آورده اند که سلیمان صلعم روزی نشسته بود و ندیمی باوی، ملك الموت در آمد و تیز در روی آن ندیم می نگرست، پس چون بیرون شد آن ندیم از سلیمان پرسید که این چه کس بود که چنین تیز در من می نگرست؟ سلیمان گفت ملك الموت بود، ندیم بترسید، از وی درخواست که باد را فرماید تاویرا بزمین هندوستان برد سلیمان باد را فرمان داد تاویرا بزمین هندوستان برد، پس هم در ساعة ملك الموت باز آمد، سلیمان از وی پرسید که آن تیز نگرستن تو در آن ندیم ما چه بود؟ گفت عجب آمد مرا که فرموده بودند تا جان وی همین ساعة در زمین هندوستان قبض کنم، و مسافتی عظیم میدیدم میان این مرد و میان آن زمین، پس تعجب میکردم تا خود چون بود این حال؟ و چنین افتاد که دیدی!

«وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ» الآية ... بدانید که الله شنواست و دانای، در شنوائی یکتا و در دانائی بی همتا، اگرش بخوانی شنود دعاء تو، و رنه خوانی داند حال تو. يحكي عن بعضهم انه قال- كنت جائعاً فقلت لبعض معارفی انی جائعٌ، فلم يفتح لی من قبله شیئٌ، فمضيت فوجدت درهماً ملقى فی الطريق، فرفعته فاذا هو مكتوب عليه، أما كان الله عالماً بجوعك حتى قلت انی جائعٌ؟

النوبة الثالثة - قوله ثم: «حافظوا على الصلوات» الآية ... بزبان اشارت محافظت

اندر نماز آنست که چون بنده بحضرت نماز در آید، بهیبت در آید، و چون بیرون شود بتعظیم بیرون شود، و تا در نماز باشد به نعت ادب بود، تن بر ظاهر خدمت داشته و دل در حقائق وصلت بسته، و سر باروح مناجات آرام گرفته، المصلی یناجی ربه. بوبکر شیبلی رحمه الله گفت اگر مرا بخیر کنند میان آنك در نماز شوم یا در بهشت شوم، آن بهشت برین نماز اختیار نکنم، که آن بهشت اگر چند ناز و نعمت است، این نماز از ولی نعمت است، آن نزهت گاه آب و گل است و این تماشا گاه جان و دل است، آن مرغ بریان است

در روضه رضوان، و این روح و ریحان در بستان جانان .
 نماشارا یکی بخرام در بستان آن جانان بین درزیرای خویش جان افشان آن جانان
مصطفی صلعم از هیچ مقام آن نشان نداد که از نماز داد با آنچه گفت : « جعلت
 قرّة عینی فی الصلوة » روشنائی چشم من از میان نواختها و نیکوئیها مشغولی بوی است
 و رازداری با وی .

اینك دل من تو در میانش بنگر تا هست بجز تو هیچ مقصود دگر؟
 مردی بود اورا **بوعلی سیاه** گفتندی، یگانه عصر خویش بود، هر که کسی در
 پیش وی رفتی، گفتی، مردی ام فارغ شغلی ندارم، روشنائی چشم من آنست که از مردان
 راه وی کسی را بینم یا با کسی حدیث وی میکنم .

با دل همه شب حدیث تو میگویم بوی تو من از باد سحر میجویم
عالم طریقت عبداللّه انصاری قدس الله روحه گفت : الهی ای مهربان، فریادرس،
 عزیز آنکس، کش با تو يك نفس . بادا نفسی که درو نیامیزد کس، نفسی که آن را
 حجاب ناید از پس، رهی را آن يك نفس در دوجهان بس، ای پیش از هر روز وجدا
 از هر کس، رهی را درین سور هزار مطرب نه بس .

«حَافِظُوا عَلَی الصَّلَاةِ» الآیة... محافظت آنست که شخص در مقام خدمت
 راست دارد و دل در مقام حرمت، تا هم قیام ظاهر از روی صورت تمام بود، هم قیام باطن
 از روی صفت بجای بود. یکی در نماز امامی میکرد خواست تا صف راست کند، گفت
 استووا - هنوز این سخن تمام نگفته بود که بیفتاده بود و بیهوش شده، پس گفتند اورا
 که چه رسید ترا در آن حال؟ گفت - نودیت فی سری هل استویت لی قط؟ - اول رکنی
 از ارکان نماز نیت است و معنی - نیت - قصد دل است، چون در نماز شود سه چیز اندر سه
 محل می بیاید تا ابتداء نماز وی بصف شایستگی بود :- اندر دست اشارت، و در زبان عبارت
 و در دل نیت، چنانستی که بنده در حال نیت میگوید - در گاه مولی را قصد کردم و دنیا را
 با پس گذاشتم، پس اگر اندیشه دنیا به نگذارد و دل فاما از نه پردازد هم در رکن اول
 دروغ زن بود. **حسن بن علی** ع چون بدر مسجد رسیدی گفتی :- «الهی ضیفک بیابك سائلک

یابابک، عبدک یبابک، یا محسن قداک المسیئی، وقدامرت المحسن منا ان یتجاوز عن المسیئی،
فتجاوز قبیح ما عندی بجمیل ما عندک یا کریم». و آن دست برداشتن در نماز در حال
تکبیر اشارتست باضطرار و افتقار بنده و شکستگی وی بحضرت مولی، چنانستی که
میگوید - انا غریق فی بحر المعاصی، فخذ بیدی. بارخدا یا غریب مملکت، افتاده در چاه
معصیت، غرق شده در دریای محنت، درد دارم و دارو نمیدانم، یامیدانم و خوردن نمیتوانم،
نه روی آنک نومید شوم، نه زهره آنک فراتر آیم.

قد تحیرت فیک خذ بیدی یا دلیلاً لمن تحیر فیک
گر کافر ای دوست مسلمانم کن مهجور توام بخوان و درمانم کن
گرد در خور آن نیم که رویت بینم باری بسز کوی تو قربانم کن
گفته اند اول کسی که نماز بامداد کرد **آدم** بود. آن خواجه خاکی، آن بدیع
قدرت و صنیع فطرت و نسیج ارادت، چون از آسمان بزین آمد باختر روز بود تاروشنائی
روز میدید، لختی آرام داشت، چون آفتاب نهان شد دل آدم معدن اندهاں شد.
شب آمد چو من سو گوار بغم بجامه سیاه و بچهره دژم
آدم هر گز شب ندیده و مقاساة تاریکی و اندوه نکشیده بود، ناگاه آن ظلمت
دید که بهمه عالم برسید، و خود غریب و رنجور و از جفت خود مهجور، در آن تاریکی که
آه کردی، که روی فراماه کردی، که قصد مناجات در گاه کردی.

ذکر تو مرا هونس یارست بشب وز ذکر توام هیچ نیا ساید لب
اصل همه غریبان **آدم** بود، پیشین همه غمخواران **آدم**، نخستین همه گریندگان
آدم بود، بنیاد دوستی در عالم **آدم** نهاد، آئین بیداری شب **آدم** نهاد، نوحه کردن از درد
هجران و زاریدن به نیم شبان سنتی است که **آدم** نهاد، اندران شب که نوحه کردی
بزاری، که بنالیدی از خواری، که فریاد کردی، که بزاری دوست را یاد کردی.
همه شب مردمان در خواب من بیدار چون باشم غنوده هر کسی بایار من بی یار چون باشم
آخر چون نسیم سحر عاشق وار نفس برزد و لشکر صبح کمین بر گشاد، و بانگ
بر ظلمت شب زد، جبرئیل آمد بشارت که یا **آدم** صبح آمد و صلح آمد، نور آمد و
سرور آمد، روشنائی آمد و آشنائی آمد، برخیز ای **آدم**، و اندرین حال دور کعت نماز

کن، یکی شکر گذشتن شب هجرت و فرقت را، یکی شکر دیدن صبح دولت و وصلت را! زبان حال میگوید.

وصل آمد و از بیم جدائی رستیم با دلبر خود بسکام دل بنشستیم
و اول کسی که نماز پیشین کرد ابراهیم خلیل بود صلح، آنکه که او را ذبح
فرزند فرمودند، و در آن خواب او را نمودند، ابراهیم خود را فرمانبردار کرده، جان فرزند
عزیز خود بحکم فرمان نثار کرده، و ملک العرش بفضل خود ندا کرده، و اسمعیل را فدا
کرده، آن ساعه آفتاب از زوال در گذشته بود مراد خلیل تحقیق شد و خوابش تصدیق
شد، خلیل در نگرست چهار حال دید در هر حال رفعتی و خلعتی یافتی، خلیل شکر را
میان به بست و بخدمت حضرت پیوست، این چهار رکعت نماز بگزارد شکر آن چهار
خلعت را، یکی شکر توفیق، دیگر شکر تصدیق، سدیگر شکر ندا، چهارم شکر فدا.
اول کسی که نماز دیگر گزارد چهار رکعت یونس پیغامبر بود صلح، آن بنده نیک
پسندیده در شکم ماهی و آن ماهی در شکم آن دیگر ماهی، در قعر آن دریای عمیق بفریاد
آمده که - لا اله الا انت سبحانک انی كنت من الظالمین.

اینجا نکته شنون: یونس در شکم ماهی بزندان و مؤمن در شکم زمین، در آن احد
بزندان، مبارک باد آن مضجع، خوش باد آن مرقد، معصفتی میگوید «القبر روضة من
ریاض الجنة» هر چند که زندانست اما مؤمن را چون بستانست، و در آن بسی روح و
ریحان است. یونس در شکم ماهی در آن تاریکی و سیاهی، مؤمن در شکم زمین بانسیم
انس و نور الهی، یونس را جگر ماهی آینه گشته تا بصفاء آن حیوانات دریا و عجائب
صور ایشان میدید، مؤمن را دری از بهشت بر احد وی کشاده تا بشود آلهی حوراء و
عینا و طوبی و زلفی بود. یونس را فرج آمد، و از فضل الهی ویرا مدد آمد، از آن
زندان بصحرای جهان آمد. آن ساعت وقت نماز دیگر آمد، یونس خود را دید از
چهار تاریکی رسته، تاریکی زلت، تاریکی شب، تاریکی آب، تاریکی شکم ماهی،
شکر گذاشتن این چهار تاریکی را چهار رکعت نماز کرد. اشارت است به بنده مؤمن
که چهار ظلمت در پیش دارد: ظلمت معصیت، ظلمت اجد، ظلمت قیامت، ظلمت دوزخ،
چون این چهار رکعت نماز بگزارد بهر رکعتی از یک ظلمت برهد.

و اول کسی که نماز شام کرد عیسی مظهر بود شخص پاکسروش پاکطینت پاکفطرت که بی پدر در وجود آمد، و در شکم مادر توریة و انجیل برخواند، و در گهواره سخن گفت. عجب آمد قومیرا از اهل ضلالت، گفتند: فرزند بی پدر متصور نیست، حدوث ولد و وجود نسب بی دواب متفرق جایز نیست. گفتند آنچه گفتند، و رفتند در راه ضلالت چنانک رفتند! و ثالث ثلاثة رقم کشیدند، جبرئیل آمد که یا عیسی قوم تو چنین گفتند، زمین میلرزد از گفت ایشان، خالق زمین و آسمان پاکست از گفت ایشان، آن ساعه وقت نماز شام بود، عیسی برخاست و بخدمت شتافت، و از الله عفو و رحمت خواست، سه رکعت نماز کرد: - بیک رکعت دعوی ربوبیت از خود دفع کرد، که توئی خداوند بزرگوار، منم بنده باجرم بسیار، دیگر رکعت نفی الوهیت بود از مادر، که توئی خدای جبار و مادرم ترا پرستار، سوم رکعت اقرار بود بوحدانیت کردگار، یگانه یکتای نامدار. و اول کسی که نماز خفتن کرد چهار رکعت موسی کلیم بود، نواخته خالق بی عیب، مخصوص تحفه غیب، مزدور شعیب، چون اجلس با شعیب بسر آمد وز هدین بدر آمد، قصد مسکن و اندیشه وطن خویش کرد، چون منزل چند برفت شبی آمد ویرا در پیش - شبی که دامن ظلمت در آفاق کشیده، و بادی عاصف برخاسته، و باران و رعد و برق درهم پیوسته، گرگ در گله افتاده و عیالش را درد زه خاسته، همه عالم از بهر وی بخروش آمده، دریا بجوش آمده، در آن شب همه آتوها در سنگ بمانده، و در همه عالم یک چراغ برافروخته، موسی در آن حال فرو مانده، که می خیزد و گه می نشیند، که می خزد و گه می آرمد، و گه می گریزد، که مقبوض و گه مبسوط، که سر برزاق نهاده، که روی برخاک بزاری، همی گوید:

بهر کوئی مرا تا کی دوانی؟ زهر زهری مرا تا کی چشانی؟

آری! در شب افروز را نهنگ جان ربای در پیش نهادند، و کعبه وصل را بادی مردم خوار منزل ساختند، تا بی رنج کسی گنج ندید، و بی غصه محنت کسی بروز دولت نرسید. آخر نظری کرد بجانب طور، و بدید آن شمع نور، و بشنید ندای خدای غفور، که «اَیُّ اَنَا الله» موسی را چهار غم بود: غم عیال و فرزندان و برادر و دشمن، فرمان آمد که یا موسی غم مخور و اندوه مبر، که رهاننده از غمان و باز برنده اندهان منم، موسی برخاست اندر آن

ساعت و چهار رکعت نماز کرد، شکر آن چهار نعمت را، اشارتست به بنده مؤمن که چون این چهار رکعت نماز بگذارد بشرط وفا و صدق و صفا، شغل عیال و فرزند وی کفایت کند، و بردشمن ظفر دهد و از غم و اندوهان برهاند.

النوبة الاولى قوله ثم: «مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ» - کیست آنک خدای را وامی

دهد؟ «قَرْضًا حَسَنًا» وامی نیکو «فِي ضَاعَةٍ لَهُ» تا ویرا آن وام توی بر توی کند «أَضْعَافًا كَثِيرَةً» تویهای فرادان «وَاللَّهُ يُقْرِضُ وَبَسْطُ» والله میگردد روزی، بر کس کس تنگ می کند، و میگذشاید روزی، بر کس کس فراخ میکند، «وَالِيهِ تُرْجَعُونَ»^{۲۴۰} و با وی خواهند گردانید شمارا.

«أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ» - دانسته نه و نرسید علم تو بآن کرده «مِنْ بَنِي

إِسْرَآئِيلَ» از فرزندان یعقوب «مِنْ بَعْدِ مُوسَى» از پس موسی «إِذْ قَالُوا لِنَبِيِّهِمْ لَهُمْ» که پیغامبری را گفتند از آن خویش «ابْعَثْ لَنَا مَلِيكًا» ما را پادشاهی انگیز

از میان ما «نُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» تا با وی بغزا شویم و در راه خدا کشتن کنیم، «قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ» گفت شما هیچ برآید؟ «إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ» اگر

بر شما نویسند غزا کردن و شما را بآن فرمایند «أَلَا تُقَاتِلُوا» که جنگ نکنید

و باز نشینید «قَالُوا وَمَا لَنَا» گفتند چیست و چه رسید ما را؟ «أَلَا نُقَاتِلُ فِي

سَبِيلِ اللَّهِ» که کشتن نکنیم در سبیل خدا و از بهر او، «وَقَدْ أُخْرِجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَ آبْنَاؤُنَا» و ما را بیرون کردند از سراهای ما و جدا کردند از پسران ما، «فَلَمَّا

كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ» چون بریشان نبشتند غزا کردن و ایشانرا بآن فرمودند،

«تَوَلَّوْا» برگشتند از فرمان برداری، «إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ» مکراند کی ازیشان

« وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ۲۴۶ » وَاللَّهُ دَانِاسْتُ بَسْتُمْ كَارَانَ .

« وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ » - وگفت ایشانرا پیغامبر ایشان ، « إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا » الله شما را طالوت پیداشاهی برانگیخت ، « قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا » کفتمند طالوت را بر ما ملک چون بود ؟ « وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ » و ما سزاوار تریم بملک ازو ، که او نه از سبط نبوت است نه از سبط ملک ، « وَلَمْ يُوْتِ سَعَةً مِنَ الْمَالِ » و فراخی مال ندادند اورا ، « قَالَ » جواب داد پیغامبر ایشانرا ، وگفت « إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ » الله اورا بر شما ملک را برگزید ، « وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ » و ویرا افزونی داد در دانش و در قد و بالا ، « وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَنْ يَشَاءُ » وَاللَّهُ مَلِكٌ خَوِيش اورا دهد که خود خواهد « وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ۲۴۷ » و خدای فراخ توانست و دانا .

النوبة الثانية - قوله تع : « مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ » - قرض نامی است

هر کاری را که بنده کند که آنرا جزا بود ، از اینجاست که امیه بن ابی الصلت گفت .

لا تخلطن خبيثات بطيبة واخلع ثيابك منها وانج عريانا

كل امرئ سوف يجزي قرضه حسنا اوسياء و مدينا مثل مادانا

نیکی و بدی هر دورا قرض خوانند ، از بهر آنکه هر دورا پاداش است ، و آنچه در آیت گفت : « قَرْضًا حَسَنًا » دلیل است که قرضی بود نیک و قرضی بود بد .

روی عن سفیان قال - لما نزل قوله تع « من جاء بالحسنة فله عشر امثالها » قال

رسول الله صلعم « يارب زد امتي » فنزل قوله « مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا

فِيضًا عَلَيْهِ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً » - گفت اول از آسمان این آیت فرو آمد ، که « من جاء

بالحسنة فله عشر امثالها » هر نیکی که بنده کند ده چندان پاداش وی دهیم ، رسول خدا

گفت - یارب بیفزای امت مرا - پس این آیت فرو آمد « مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا » هر نیکی که بنده کند آنرا اضعاف مضاعف گردانیم، و او را بآن ثواب فراوان دهیم. سدی گفت جائی که الله کثیر گوید و تضعیف کند، اندازه آن جز الله نداند از عظمی و فراوانی که بود. همانست که گفت « وَبُؤْتِ مِنْ لَدُنْهِ اجْرًا عَظِيمًا ». جای دیگر گفت « انما یوفی الصابرون اجرهم بغير حساب ».

اهل معانی گفته اند - درین آیت اختصار است و اضمحار، یعنی - مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ عِبَادَ اللَّهِ فَأَضَاعَهُ سُوءَ جَانَهُ إِلَى نَفْسِهِ تَفْضِيلًا وَ إِنْ تَعَطَّافًا - کما روی ان الله تم یقول لعبده - استطلع منک فلم تعلم منی، واستسقی منک فلم تسق منی، واستکسیت منک فلم تکس منی، فیتقول العبد - و کیف ذاک یاسیدی؟ فیتقول ربک فلان الجائع و فلان العاری، فلم تعد علیه من فضلك، فلا تمنعک الیوم من فضلی، کما منعه - باین قول معنی آیت آنست که - کیست آنک بندگان خدا را وام دهد؟ چون خواهند و حاجت دارند؛ و معلوم میشود از راه سنت که وام دادن مه از صدقه است، که صدقه به محتاج و غیر محتاج رسد، و وام جز محتاج از سر ضرورت نخواهد. **ابو امامه** روایت کرد از **مصطفی صلعم** قال:- « رأیت علی باب الجنة مكتوباً - القرض بثمانية عشر، والصدقة بعشر امثالها، فقلت یا جبرئیل ما بال القرض اعظم اجرا؟ قال لان صاحب القرض لا یأتیک الا عتاجاً، و ربما وقعت الصدقة فی غیر اهلها. » و عن **ابی هریره** و **ابن عباس** قال - قال رسول الله صلعم « من اقترض اخاه المسلم فله بكل درهم وزن احد و بشیر و طور سیناء حسنات » و عن **ابی الدرداء** قال « لان اقترض دینارین ثم یرد ان - ثم اقرضهما احب الی من اتصدق بهما » و بحکم شرع قرض دیگرست و دین دیگر، قرض نامؤجل است و دین مؤجل، و شرط قرض آنست که هیچ منفعت بهیچ وجه فراسر آن ننشیند، مثلاً اگر زر قراضه بقرض دهد، بشرط آنکه درست باز دهد، باطل بود. پس اگر بطوع خود درست باز دهد رواست، که **مصطفی صلعم** گفت: « خیر کم احسنکم قضاء ». «

« فَيُضَاعَفُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً » - **ابن عامر** و **يعقوب** « فَيُضَاعَفُ » خوانند

به تشدید و نصب فا، این کثیر بتشدید خواند و رفع فا، دیگران بالف خوانند و تخفیف و رفع فا، مگر عاصم که او بنصب فا خواند، و تشدید در کثرت مه است و تامل؛ که تضعیف از باب تکثیر است.

« وَاللَّهُ يَقْضِي وَبَسْطُ » - الآیه ... همانست که جای دیگر گفت: « یبسط

الرزق لمن يشاء و يقدر » یکی را فراخ روزی کند یکی را تنگ روزی، همه بعلم و حکمت اوست، همه بتقدیر و قسمت اوست، هر کس را چنانک صلاح و یست دهد، و چنانک سزای و یست رساند؛ ابوذر روایت کند از رسول خدا از جلیل و جبار، گفت عز جلاله « ان من عبادی من لا یصلح ایمانه الا الفقر، ولو اغنیته لافسده ذلک، وان من عبادی من لا یصلح ایمانه الا الغنی، ولو افقرته لافسده ذلک، اد بر عبادی بعلمی انی بعبادی خیر بصیر. » معنی دیگر گفته اند. « وَاللَّهُ يَقْضِي وَبَسْطُ » - الله صدقه می فرستاند از بخشنده و آنکه میرساند بستاننده، همانست که جای دیگر گفت « و یاخذ الصدقات » و درست است خبر از مصطفی صلح که گفت: « ما تصدق امرؤ مسلم بصدقه تمره اولقمه الا قبضها الله بيمينه فیربها فی کفه کما یربی احدکم فلو اوفصله حتی تصیر مثل احد. » مفسران گفتند آن روز که این آیت فرو آمد، ابوالدحداح گفت یا رسول الله - ان الله یتقرضنا و هو غنی عن القرض - قال « نعم، یریدان یدخلکم به الجنة » گفت - یا رسول الله خداوند عز و جل از ما قرض می خواهد و او بی نیاز از قرض - رسول گفت آری، بآن می خواهد تا شمارا در بهشت آرد. ابوالدحداح گفت من خدایرا قرض میدهم تو بایندانی بهشت میکنی؟ گفت - میکنم بایندانی بهشت هر کس را که صدقه دهد، ابوالدحداح گفت و هم جفت من ام الدحداح بامن در بهشت بود؟ گفت آری، گفت و دختر کانم همچنین؟ گفت آری، پس دست رسول الله صلعم گرفت گفت - دوباغ دارم و بجز آن دوباغ چیزی دیگر ندارم، و هر دو بخدای میدهم، رسول گفت - نه یکی خدایرا و یکی معیشت تو و عیال ترا، گفت یا رسول الله ترا بر گواه میکیرم که آن یکی که نیکوترست از ملک خویش بیرون کردم و بخدای دادم، رسول گفت - لاجرم الله تم بهشت ترا پاداش دهد، ابوالدحداح رفت و با

هم جفت خویش **ام الدحداح** این قصه بگفت ، **ام الدحداح** گفت -- ربحت بیعتك ، بارك الله لك فيما اشتریت . **وام الدحداح** آن ساعه با دختر كان خویش در آن بستان بودند که تسلیم کرده بودند ، دست در آستین آن کود كان و دهن ایشان میکرد و خرما بیرون میکرد و میگفت این نه آن شماست که این آن خداست . گویند در آن بستان ششصد بن خرما بود بار آور ، نیکو ، همه باسانی و دل خوشی و خشنودی خدایرا عزوجل در کار درویشان کرد ، تادر حق وی گفتند - کم من عذق رداح ، و ادر فیاح فی الجنة لابی الدحداح .

« أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَأِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ » - كانه قال - أَلَمْ يَنْتَه عِلْمُكَ إِلَى خَيْرِ هَؤُلَاءِ - وَالْمَلَأُ - هم الاشراف والرؤساء ، كانهم الذين يملأون العين رواء . قصه آیت آنست که بعد از **موسی** بروزگار ، کفار بنی اسرائیل بر مؤمنان ایشان مستولی شدند و قهرها راندند بر ایشان ، بعضی را بکشتند و بعضی را به بردگی بردند و قومی را از دیار و اوطان خویش بیفکندند ، روزگاری درین بلاء عظیم بودند و ایشانرا پادشاهی نه ، که با دشمن جنگ کردی ، و مقام دشمن میان **مصر** و **فلسطین** بود در ساحل بحر روم ، و قوم **جالوت** بودند از بقایاء عاد ، جبابرة روزگار خویش ، با بالاهاى عظیم و قوتهاى سخت ، و در میان بنی اسرائیل نه پیغامبری بود و نه پادشاهی که آن دشمنانرا از ایشان بازداشتی ، دعا کردند تا الله تعالی ایشان **اشمویل** پیغامبر فرستاد ، در عربیت ناموی **اسماعیل** بود . و نام مادر وی حنه ، از نژاد **هرون بن عمران** بود ، برادر **موسی ع** ، بنی اسرائیل آمدند و **اشمویل** را گفتند « اَبْعَثْ لَنَا مَلِيكًا يُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ » برانگیز ما را پادشاهی تا باوی جنگ کنیم با این قوم **جالوت** که بر ما مستولی شده اند و تباہ کاری میکنند ، **اشمویل** گفت « هَلْ عَسَيْتُمْ » بکسر سین قرأت نافع است و لغت قومی از عرب ، دیگران بفتح سین خوانند « هَلْ عَسَيْتُمْ » خوانند ، و هی اللغة الفصحی ، **اشمویل** گفتا - هیچ بر آن اید که اگر اینچ می خواهید ، بر شما نویسمد و فریض کنند ، شما بجای نیارید و از آن باز نشینید ؟ ایشان گفتند و چرا باز نشینیم و جنگ نکنیم با دشمن که ما را از

سرایهای خویش بیرون کردند و از خان و مان و پسران جدا کردند؟
 رب العالمین گفت: « فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ » - چون
 برایشان نوشتند قتال که خود می خواستند، بجای نیاوردند و برگشتند مگر اندکی،
 و آن اندک آنست که گفت « فشرَبوا منه إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ ». **مقاتل** گفت - کتب - در
 قرآن بر چهار وجه است: یکی بمعنی فرض چنانکه اینجا گفت: « فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ
 الْقِتَالُ » ای فرض، و هم درین سورة گفت « كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ » « كُتِبَ عَلَيْكُمْ
 الْقِتَالُ » ای فرض. وجه دوم بمعنی قضیت است چنانکه در سورة آل عمران گفت « لبرز
 الذين كتب عليهم القتال » ای قضی علیهم، و در سورة التوبة گفت « لَن يَصِيْبَنَا إِلَّا
 مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا » ای ما قضی الله لنا. و در سورة الحج گفت « كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَنْ تَوَلَّاهُ
 » ای قضی علیه. و در سورة الحشر گفت « كُتِبَ لِلَّهِ لَأَغْلِبَنَّ » ای قضی الله. وجه سوم بمعنی
 امر است، چنانکه « ادخلوا الأرض المقدسة التي كتب الله لكم » ای - الله امر کم. وجه
 چهارم بمعنی جعل است، کقولہ « كُتِبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانُ » ای جعل، و کقولہ
 « فَمَا كُتِبَ لِلَّذِينَ يُتَّقُونَ » ای فَمَا جَعَلَهَا. پس **اشمویل** پیغامبر ایشانرا گفت الله
 شما را **طالوت بن قیس** پیادشاهی برانگیخت.

و ذلك قوله: « وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا » -
طالوت مردی بود از فرزندان **یعقوب** از سبط **ابن یامین** خروانی کردی و آب فروشی،
 چنین آورده اند که - کان ایاباً - و ایاب آب فروش بود، و در سبط **ابن یامین** نه نبوت
 بود و نه ملک، که در فرزندان **یعقوب** نبوت در سبط **لاوی** بود و **لاوی** جد **موسی** بود،
 و ملک در سبط **یهودا** بود، و **داود** از سبط وی بود، و **طالوت** نه ازین بود نه از آن.
 « قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا » - ایشان گفتند، **طالوت** را بر ما
 پیادشاهی چون بود؟ که او مردی درویش است، مال ندارد و نیز نه از سبط نبوت
 است، نه از سبط ملک. **اشمویل** گفت شما چه پندارید؟ که آنچه الله داند شما ندانید،
 خدای ویرا بر شما برگزید و ویرا فزونی داد در علم و هم در جسم، عالم و وقت خویش بود

و در بنی اسرائیل کس ازو عالمتر نبود، و نیز با جمال بود و باقد و بالا؛ قیل سَمِی طالوت لطوله، رب العالمین باز نمود که مرد تمام بالا دشمن را در هیبت افکند و باز شکند، و باز نمود که ملک نه بوراثت است و نه بمال، بل که عطاء ربانی است و فضل الهی، آنرا دهد که خود خواهد «وَاللّٰهُ يُؤْتِي مَلَكَةً مِّنْ يَّشَاءُ وَاللّٰهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ» - الله دارنده است و داننده، همه را روزی میدهد از خزینة فراخ بی مؤت، چنانکه همه را بیافرید بقدرت فراخ بی حیل، بیمارزد فردا بکرم فراخ بی وسیل، واسع اوست که برسد بهر چیز بعلم و بهر کار بحکم و بهر بهره بقسم، علیم اوست که نا آموخته داناست و بدانش بی هماناست و در آموخته هر داناست.

الشُّوْبَةُ الثَّلَاثَةُ - قوله تم :- «مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا» - خداوند

کریم، نامبردار عظیم، مهربان نوازنده بخشنده دارنده، جلت احدیته و تقدست صمدیته، در این آیت بندگانرا می نوازد هم توانگرانرا وهم درویشانرا، توانگرانرا می نوازد، که ازیشان قرض می بخواد و قرض از دوستان خواهند. یحیی معاذ گفت - عجب متمن یبقی له مال و رب العرش استقرضه. و فی الخبر الصحيح - یُزَلُّ اللهُ عزوجل، فیقول من یدعونی فاجیبه؟ ثم یسقط یدیه، فیقول من یقرض غیر عدوم ولا ظلوم؟ - چه دانی تو؟ که این قرض خواستن چه کرامت و چه ثناء است! ثنای که بر روی جان گوئی نگارست، و درخت سرور از وی بیارست، و دیده طرب بوی بیدارست. میکوید کیست او که قرض دهد باو که ظالم نیست تا به برد و درویش نیست که از باز دادن درماند، و آنکس که قدر این خطاب شناسد، فضل از مال جان و دل در پیش نهد گوید:

جز با تو بجان و دل تکلف نکنم دل ملاک تو شد درو تصرف نکنم
گر جان باشارتی بخوای ز رهی در حال فرستم و توقف نکنم

روزی علی مرتضی ع در خانه شد، حسن و حسین پیش فاطمه زهرا می گریستند، علی گفت یا فاطمه چه بودست این روشنائی چشم و میوه دل و سرور جان مارا که میگیرند؟ فاطمه گفت - یا علی ما نا که گرسنه اند، که یک روز گذشت تا هیچ چیز نخورده اند. و دیگی بر سر آتش نهاده بود علی گفت - آن چیست که در دیگست؟

فاطمه گفت: دردیگ هیچ چیز نیست مگر آب تھی، دل خوشی این فرزندانرا بر سر آتش نهادم، تا پندارند که چیزی می‌یزم، علی ع دلتنگ شد عبائی نهاد بود برگرفت و به بازار برد و بشش درم بفروخت و طعامی خرید، ناگاه سائلی آواز داد که «من یقرض الله یجده ملیاً و قیاً» علی ع آنچه داشت بوی داد، باز آمد و با فاطمه بگفت: فاطمه گفت: وفقت یا بالاحسن ولم تزل فی خیر - نوشت باد یا بالاحسن که توفیق یافتی و نیکو چیزی کردی، و تو خود همیشه باخیر بوده و با توفیق، علی باز گشت تا بمسجد رسول شود و نماز کند، اعرابی را دید که شتری میفروخت، گفت: یا بالاحسن این شتر را میفروشم بخیر، علی گفت نتوانم که بهای آن ندارم، اعرابی گفت بتو فروختم تا وقتی که غنیمتی در رسد یا عطائی از بیت المال بتو در آید، علی آن شتر بشت درم بخرد و فرایش کرد، اعرابی دیگر پیش وی در آمد، گفت یا علی این شتر بمن فروشی گفت فروشم، گفت بچند؟ گفت بچند آنک خواهی، گفت بصدویست درم خریدم، علی گفت فروختم، صدویست درم پذیرفت از وی، و بخانه باز شد، با فاطمه گفت که ازین شصت درم با بهای شتر دهم به اعرابی و شصت درم خود به کار بریم، بیرون رفت بطلب اعرابی، مصطفی را دید گفت: یا علی تا کجا؟ علی قصه خویش باز گفت، رسول خدا شادی نمود و او را بشارت داد و تهنیت کرد، گفت یا علی آن اعرابی نبود، آن جبرئیل بود که فروخت، و میکائیل بود که خرید، و آن شتر ناقه بود از ناقهای بهشت، این آن قرض بود که تو بالله دادی و درویش را بآن بنواختی، وقد قال الله عز وجل «مَنْ ذَا الَّذِیْ یُقْرِضُ اللهَ قَرْضًا حَسَنًا» اما نواخت درویشان درین آیت آنست که الله قرض می‌خواهد، از بهر ایشان می‌خواهد و تا عزیزی نباشد از بهر وی قرض نکند، و نواخت درویش تمامتر و رتبت وی بالاتر از نواخت توانگر، از بهر آنک قرض خواستن هر چند که بغالب احوال از دوستان خواهند، اما افتد بوقت ضرورت که نه از دوست خواهند، و آنکس را که از بهروی خواهند جز دوست و جز عزیز نباشد، نه بینی که مصطفی صلعم در حال ضرورت قرض خواست از جهودی، و درع خود بنزدیک وی برهن نهاد، تا جو پاره سدد قوت عیال را. بشگر که از که خواست و بشگر که در خواست! هر چند که این نادر افتد، و اغلب

آنست که قرض از دوستان خواهند، و روی فرا آشنایان کنند. چندین جایگه در قرآن رب العالمین خطاب میکند با آشنایان و مؤمنان « اقرضوا الله قرضاً حسناً، و اقرضتم الله قرضاً حسناً، ان تقرضوا الله قرضاً حسناً، با هر یکی - حسن - بگفت تا بدانی که آنچه به الله دهند پاک باید و حلال و نیکو، ان الله تم طیب لا یقبل الا الطیب، و گفته اند قرض حسن - آن بود که در آن گوش پیاداش نداری و در جست عوض آن نباشی و آنچه کنی استحقاق جلال حق را کنی، نه یافت مزد خود را.

آورده اند - که فردای قیامت رب العزة با بنده عتاب کند که صحیفه او پر حسنات بود، گوید طاعتك لرغبتك فی الجنة و تركك المعاصی لرهبتك من النار، فای طاعة فعلتها لی؟

سهر العیون لغير وجهك ضایعٌ و بكافؤهن لغير فقـدك باطلٌ

من كان یعمل للجنان فاننی من حب ربك طول عمری عامل

پیرو طریققت گفت: - من چه دانستم که یاداش بر روی مهر تاش است، من پنداشتم مهینه خلعت یاداش است، من چه دانستم که مزد درست، او که بهشت باقی او را حظ است، و عارف اوست که در آرزوی يك لحظ است.

« وَاللّٰهُ یَقْبِضُ وَ یَبْسُطُ » - قبض و بسط در ید خداست، کار او دارد و حکم او راست، یکی را دل از شناخت خود دربند دارد، یکی را در انس باخود بروی گشاید، یکی در مضیق خوف حیران، یکی در میدان رجا شادمان، یکی از قهر قبض وی هراسان، یکی بر بسط وی نازان، یکی بفعل خود نگر در زندان قبض بماند، یکی بفضل حق نگر در بساط طرب آرام گیرد. همانست که پیرو طریققت گفت: الهی گهی بخود نگریم گویم از من زارتر کیست؟ گهی بتو نگریم گویم از من بزرگوارتر کیست؟

گاهی که بطینت خود افتد نظرم گویم که من از هر چه بعالم بترم

چون از صفت خویشتن اندر گذرم از عرش همی بخویشتن در نگرم

النوبة الاولى - قوله تم: « وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ » - پیغمبر ایشان ایشانرا

گفت « إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ » نشان ملك او بر شما « أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ » آنست که تابوت آید بشما، « فِيهِ سَكِينَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ » در آن تابوت سکینه از خداوند شما، « وَ بَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَ هَارُونَ » چیزی که مانده از آنچه از آل موسی و از آل هرون بازماند « تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ » فرشتگان آنرا بردارند و آرند، « إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَّكُمْ » در آن نشانیست شمارا که ملك طالوت باذن خداست و رضا و اصطفاء او، « إِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ »^{۲۴۸} اگر گرویدگانید، دانید که چنین است.

« فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ » - چون گسسته گشت طالوت و سپاه از شهر و بهامون آمدند، « قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ » طالوت گفت الله شمارا بخواهد آزمود بجوئی، « فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي » هر که از آن بیاشامد نه از من است « وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي » و هر که از آن نخشد از منست « إِلَّا مَنِ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ » مگر آنکس که بدست خود يك غرغه بر کشد، « فَشَرِبُوا مِنْهُ » چون بآن جوی رسیدند از آن بیاشامیدند « إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ » مگر اندکی از ایشان، « فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ » چون بر آن جوی بگذشت او « وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ » و ایشان که بگرویدند با وی، « قَالُوا لَأُطَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ الْجُودِ » گفتند ما را امروز کاوشتن نیست با جالوت و سپاههای وی، « قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُّلاُؤُوا اللَّهَ » گفتند ایشان که بی گمان بودند بر ستخیز و بدیدار خدای « كُمْ مِنْ فِتْنَةٍ قَلِيلَةٍ » بسا سپاه اندك « غَلَبَتْ فِئْتَهُ كَثِيرَةٌ يَّا ذِي اللَّهِ » که باز شکستند سپاه فراوانرا باذن و یاری خدای، « وَ اللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ »^{۲۴۹} و الله با شکیبایانست بیاری.

« وَ لَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَ جُنُودِهِ » - و چون بیرون آمدند بروی جالوت

وسپاه او « قَالُوا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا » گفتند خداوند ما بر ما فراخ فرو ریز
شکیبائی، « وَتَبَّتْ أَقْدَامُنَا » و قدمهای ما درواخ دارپیش دشمن، « وَ أَنْصُرْنَا عَلَى
الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ »^{۲۵۰} و یاری ده مارا بر گروه ناکر ویدگان.

« فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ » - طالوت بالشکر خویش بشکستند جالوت و سپاه
ویرا بتوفیق و خواست الله، « وَ قَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ » و داود جالوت را بکشت،
« وَ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ » و الله داود را پادشاهی داد و پیغامبری و دانش،
« وَ عَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ » و دروی آموخت آنچه ندانست، « وَلَوْ لَا دَفَعَ اللَّهُ النَّاسَ وَ كَرِهَ
بِإِذْنِ اللَّهِ بُوْدَى اَز مردمان « بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ » اَز بعضی بعضی « لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ »
زمین بیران گشتی و جهان تباه شدی، « وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ »^{۲۵۱}
لکن الله با فضل است و بانواخت و نیکوکاری بر جهانیان.

« تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ » - این سخنان خدای است، « تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ »
می خوانیم آن بر تو بسزا و راستی، « وَ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ »^{۲۵۲} و تواز فرستادگانی
بکافه خلق.

النوبة الثانية - قوله تم: « قَالَ لَهُمْ بَدِيهِمْ إِنَّ آيَةَ مَلِكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ »

الآية مفسران گفتند، اصل این تابوت آنست که الله تم به آدم ع فرو فرستاد و در
آن صورت پیغامبران بود، از فرزندان وی، و بعدد هر پیغامبری خانه بود در آن،
و آخرترین همه خانه پیغامبر آخر الزمان بود خاتم النبیین، و رسول رب العالمین
خانه از یاقوت سرخ و آسای پیغامبر، محمد صلعم اینجا بصورت نمازگزاران ایستاده
و بر راست وی مردی کهل ایستاده، بر جای پیشانی وی نبشته - هذا اول من يتبعه من
امته ابوبکر - و بر چپ وی عمر خطاب ایستاده، بر جای پیشانی وی نبشته - لا تأخذه
فی الله لومة لائم - و از پس وی ذو النورین بر پیشانی وی نبشته، بارة من البررة، و در

پیش وی **علی بن ابی طالب** علیه السلام شمشیر حایل کرده و بر پیشانی مبارک وی نبشته -
 هذا اخوه و ابن عمه ، و پیرامن وی اعمام و خلفا و نقبا و لشکری عظیم از مهاجر و انصار
 در ایستاده . و اندازه تابوت سه گز بود در دو گز ، از چوب شمشاد زراندود کرده ، و به نزدیک
 آدم می بود تا آدم از دنیا بیرون می شد به شیت داد و پس از وی فرزند بفرزند میداد
 و آن وصیت میکرد . تا بروزگار **ابراهیم ع** ، **ابراهیم** بمهینه فرزند داد : **اسماعیل**
 و **اسماعیل** پیسر خویش **قیدار** سپرد ، فرزندان **اسحق** با وی بخصومت آمدند ، گفتند -
 نور **محمد** صالح باشماست ، تابوت باید که باما بود ، قیدار سروازد ، امتناع نمود ، پس
 برخاست و به **کنعان** شد پیش **یعقوب ع** ، و آن تابوت با وی ، **یعقوب** در **قیدار**
 نگرست ، گفت چه رسید ترا ای **قیدار** که رویت زرد می بینم و قوت ساقط ؟ گفت نور
محمد صالح از پشت من نقل کرده اند ، **یعقوب** گفت ، بدختران **اسحق** ؟ گفت نه که
 در عرب به **غاضره** جرهمی . **یعقوب** گفت « بخی بخی ، نیک آمد » الله خواست و حکم
 کرد که نور **محمد** جز در عربیات طاهرات ننهد ، یا **قیدار** بشارت باد ترا که امشب
 پسری آمد . **قیدار** گفت چه دانستی و از کجا گفتی ؟ تو در زمین **شام** و **غاضره** در
 زمین **حرم** ! گفت از آب بدانستم که امشب درهای آسمان دیدم که بر گشادند و
 فرشتگان گروه گروه از آسمان بزیر می آمدند و نوری عظیم میان آسمان و زمین
 ظاهر شده ، دانستم که آن نور **محمد** است ، **قیدار** برگشت بسوی زمین **حرم** تا با
 اهل خویش شود ، و آن تابوت بنزدیک **یعقوب** بگذاشت . پس میان **بنی اسرائیل** می بود
 تا بروزگار **موسی ع** ، پس **موسی** بوقت مرگ آنرا پیش **یوشع بن النون** بنهاد
 به بریه ، بریه نام جایگاه هست ، پس چون در **بنی اسرائیل** تفرق افتاد و قومی نافرمان
 شدند و بر پیغامبران جفا کردند و عصیان آوردند ، رب العزة دشمن را برایشان مسلط
 کرد ، ازین **عمالقه** و **جبابرة** از بقایاء قوم **عاد** تا برایشان تاختن آوردند ، لختی را
 بکشند و لختی را به بردگی ببرند ، و آن تابوت از میان ایشان برداشتنند و بزمین
 خویش بناحیه **فلسطین** بردند و در چاه طهارت جای نهادند ، هر کس از ایشان که در آن
 چاه برآز کردی ، علت بواسیر و قولنج پدید آمدی ویرا ، پس بجای آوردند که این
 علت از جهت آن تابوت است که در چاه نهاده اند ، بیرون آوردند و برگردون نهادند

و گردون در گاو بستند و گاو را از زمین خویش برانندند بسوی بنی اسرائیل، الله تعم فریشتگانرا بفرستاد تا آن تابوت برداشتند و بخانه طالوت بردند، بنوا اسرائیل چون تابوت بخانه وی یافتند، بدانستند که ملک او بحق است.

اینست که رب العالمین گفت: «وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ-

التَّابُوتُ» پیغامبر ایشان اشماوئیل گفت، نشان آنکه ملک طالوت حق است آنست که آن تابوت سکون و آرام دل شما بآنست، و امن شما در آن بسته بشما باز آید، اینست که قناده و کلبی گفتند در معنی سکینه - که سکینه بادبست که صورت دارد، سر وی چون سر گربه و دو پر دارد؛ بنوا اسرائیل هر که که غذا کردند وی، آن تابوت در پیش صف خویش بنهادند، چون وقت نصرت بودی، سکینه از آن تابوت بانگ زدی بر دشمن، دشمنان از آن بانگ فرع گرفتند، و بهزیمت شدند، و گفته اند که در آن تابوت جامه و کلاه و عصا موسی بود و جامه و عصا هرون و پاره از من که در تیه بریشان می بارید، و رضراض الواح توریه که موسی شکسته بود، آنکه که الواح بر زمین زد، و طشت که دلهای پیغامبران در آن شسته اند و اکنون میگویند - آن تابوت در دریای طبریه پنهانست. قال ابن عباس - ان التابوت وعصاء موسی فی بحیره الطبریه، و انهما یخرجان قبل یوم القیمه.

«فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ» الآیه... چون بیرون شد طالوت از شهر بیت المقدس و سپاه وی هشتاد هزار مرد جوان جنگی فارغ، که هیچ شغل و هیچ کس بهیچ حق دامن ایشان ناگرفته، همه جنگ را ساخته و کار آن پرداخته، بیرون آمدند بروز کرما، و میان ایشان و میان دشمن آب نیافت، مگر دران یک نهر اردن و فلسطین.

«قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ» - طالوت گفت الله شما را بخواهد آزمود بآن

جوی، یعنی تا او شما نماید که از شما که مطیع تر و الله خود بآن دانانر.

«فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي» - ای ایس معی علی عدوی، که تشنه آنجا

رسید، هر که از آن بیاشامد نه از منست، یعنی نه با منست بر دشمن من و جنگ کردن با وی. «وَمَنْ لَّمْ يَطْعَمْهُ» - ای لم یشر به، طعم اینجا بمعنی شرب است، چنانکه آنجا گفت «جناح فیما طعموا» ای شربوا، و هر که از آن نخشد، او از منست یعنی با منست بر دشمن، پس رب العالمین در آن استثنا آورد، لختی فا بیرون کرد.

گفت: «الْأَمِنْ اغْتَرَفَ غُرْفَةً» - بفتح غین قراءه ابن کثیر و نافع و ابو عمرو

است، و بضم غین قراءه باقی، بضم اسم است و بفتح مصدر، بضم پری دست است و بفتح بر کشیدن آن يك بار، پس چون بآن جوی رسیدند، روز گرم بود و ایشان سخت تشنه، در آب افتادند و دهن بر آب نهادند و فرمانرا خلاف کردند، مگر اندکی از ایشان، و آن اندک سیصد و سیزده بودند، عدد مرسلان از انبیاء و عدد مجاهدان روز بدر. براء عازب گفت: قال لنا رسول الله صلعم یوم بدر «انتم الیوم علی عدد اصحاب طالوت» حین عبروا النهر «رب العالمین آن اندک را قوت دل داد و آرام جان و ایمان تمام، و آب غرقه ایشانرا کفایت، بجوی باز گذشتند و با طالوت بجنگ شدند، و آن قوم دیگر که فرمانرا خلاف کردند، لبهاشان سیاه شد و تشنگی بریشان زور کرد، هر چند که بیش آشامیدند تشنه تر بودند، هم در کنار جوی بماندند، و بقتال دشمن و فتح نرسیدند و گفتند «لَا طَاقَةَ لَنَا الْیَوْمَ بِجَالُوتَ وَ جُنُودِهِ»

و اصحاب غرقه میگفتند از مؤمنان و خدای پرستان و فرمان برداران، «كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ» ای بعون الله و نصرته «وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ» - بالنصرة والتأيید والقوة

«وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَ جُنُودِهِ» - چون طالوت چهار لشکر

بساخت تا بقتال جالوت بیرون رود، اشماویل پیغامبر درعی بوی داد و گفت - الله تم بانگیزد از اصحاب تو مردی که جالوت بدست وی کشته شود، و نشان وی مرد آنست که این درع بیالای وی راست آید، نه بیفزاید نه بکاهد، چون بتو رسد آن مرد، با وی عهد و پیمان بند که يك نیمه ملک خویش و يك نیمه مال بوی دهی،

و داود پیغامبر آنکه کودکی بود، شبانی میکرد پدر خود را ایشا، و کهنه پسران بود، هفتم هفت پسر بود، و قوتی عظیم داشت، که وقتی شیر را بگرفت بنزدیک کله خویش، و بدو دست زیر و زیر لب او بگرفت و تا بدنبال وی از هم بردید، خبر بوی رسید که **طالوت** بیرون شد بقتال **جالوت**، گوسپندان بگذاشت و بیامد تا مطالعه برادران کند که در لشکر **طالوت** بودند، براه در کی می شد سنگی باوی باواز آمد که یا **داود** خدایی، فانا الذی اقل **جالوت** الجبار - **داود** آن سنگ بر گرفت و در توبره خویش نهاد و با خود میداشت تا بر **طالوت** رسید، گفت - یا **طالوت** انا قاتل **جالوت** باذن الله عزوجل، من **جالوت** را کشم بموفق و خواست الله. **طالوت** را عجب آمد این سخن از وی، که **داود** مردی کوتاه بالا بود، زرد رنگ چون بیماران بهیئت عاجزان و آسای درویشان، **داود** گفت: - اگر من او را بکشم نیمه ملک و مال خود بمن دهی؟ **طالوت** گفت آری دهم، و دختر خویش نیز در حکم تو کنم، اما نشان راستی تو آنست که این درع درپوشی، که اشمویل بمن داد و گفت قاتل **جالوت** اوست که این درع بیالای وی راست بیاید. **داود** آن درع درپوشید و بیالای وی راست آمد. **طالوت** بدانست که **جالوت** بدست وی کشته شود، رفتند و صف بر کشیدند و **داود** برابر **جالوت** بایستاد و نزدیک در شد، **جالوت** گفت چه آورد ترا ای شقی بنزدیک من؟ **داود** گفت بدان آمدم تا ترا بکشم، **جالوت** را از وی عجب آمد این سخن، گفت ای عاجز تو مرا چون کنی؟ اگر خیار خود بر تو افکنم ترا غرق کند، و اگر سنان رمح خود بتوباز نهیم ترا پست کنم، اینک هشتصد رطل سنان رمح منست. **داود** گفت من ترا خواهم کشت، تو آنچه خواهی میگوی. آنکه سنگ که داشت درمقلاع نهاد و بانداخت، رب العزة جل جلاله باد را بیاری وی فرستاد تا سنگ در هوا بسه پاره شد، یکپاره از آن بر وی **جالوت** رسید بر دامن مغفر وی. و بریشانی او جوهری بود، یا قوت سرخ که می درخشید، آن سنگ یا قوت را و سر او را گذاره کرد و از سر او بیرون گذشت. **جالوت** بیفتاد و لشکروی هزیمت گرفت، مسلمانان بر پی ایشان افتادند، تا سی هزار از ایشان کشته شدند و عدد ایشان هفتاد هزار بود. عمالقه از بقیای قوم عاد، عبده

اوئان و سر ایشان **جالوت**، این است که رب العالمین گفت - « فَهَزَمُوهُمْ بِأَذْنِ اللَّهِ وَكَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ » پس **طالوت** دختر بوی داد، تحقیق عهد خویش را، اما نیمه ملک و مال بنداد، و **داود** حسد برد و قصد کشتن وی کرد، **داود** از وی بگریخت و بدهی از آن دههای بنی اسرائیل فرو آمد، پس **طالوت** پشیمان شد و طلب توبه کرد، زای بود از قدام بنی اسرائیل که نام اعظم دانست، نزدیک وی شد و توبت خواست، آن زن گفت - توبت تو آنست که با اهل مدینه **بلقا** تنها قتال کنی، اگر آن مدینه بدست تو کشاده شود یا تو کشته شوی، نشان قبول توبه تو باشد. **طالوت** رفت و با ایشان قتال کرد، بدست ایشان کشته شد، گویند کشته **طالوت** خال **داود** بود - کن جباراً من الجبابرة، یبلغ راسه السحاب و قتل **طالوت** بعد از قتل **جالوت** بود بهفت سال، پس **بنو اسرائیل** رو به **داود** نهادند و بوی مجتمع شدند و ملک بر وی قرار گرفت، و **داود** را از دختر **طالوت** **اکسالوم** زاد که قصد کرده بود که ملک از پدر بستاند، و پس از آن **داود** زن **اوریا** را بزنی کرد، تا او را **سلیمان** زاد، پس آنکه **اوریا** کشته گشت، و آناه الله الملك والحکمة، الله ثم **داود** را ملک داد بر دوازده سبط بنی اسرائیل، و همه بر وی مجتمع شدند که هیچ پادشاه دیگر را هرگز چنان مجتمع نشده بودند و حکمت داد او را، یعنی پیغامبری و کتاب خدای - **زبور**. هر که که **داود زبور** خواندی و خوش بیابان و مرغان هوائی سماع میکردند، و چندان بمردم نزدیک می شدند، که دست بر گردنهایشان می نهادند و خبرشان نه، و بسماع قرائت او آب روان بر جای بایستادی، و باد فرو کشاده ساکن شدی.

« وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ » - و او را در آموخت زره کردن از آهن، پولاد بدست وی آهن نرم بود، از آن زره بافتی بی آتش. و روایت کرده اند از **ابن عباس** در تفسیر این که «وعلمه مما يشاء» گفت - **داود** را سلسله داده بودند، يك طرف آن در آسمان با جره بسته و دیگر طرف بصومعه **داود** پیوسته، در هوائ، و هیچ حادثه پدید نیامدی که نه آن سلسله در جنبش افتادی، و صلصله از آن ظاهر گشتی، که **داود** آن حادثه بدانستی، و هیچ بیمار و آفت رسیده آن سلسله نیاسیدی، که نه در حال شفا یافتی. و بعد از **داود** روزگاری بر جای بود هیچ دو خصم به نزدیک آن سلسله نشدندی، که نه در

حال محق از مبطل پیدا شدی، محق دست در آن زدی و دستش بآن رسیدی، و مبطل خواستی تا دست در آن زند، دستش بآن نرسیدی، پس ظالمان و مکر سازان مکرها ساختند و حیلت نهادند. چنانکه آورده اند: - که یکی از ملوک ایشان بنزدیک مردی جوهری بودیعت نهاد، چون فاخواست، منکر شد، گفت باز دادم. پس هر دو نزدیک سلسله شدند و آن مرد که ودیعت داشت مکر ساخته بود و آن جوهر در میان چوبی تعبیه کرده، چون خواست که دست در سلسله زند، نخست آن چوب بصاحب جوهر داد، گفت این بدست میدار تا من دست در سلسله زنم. آنکه بگفت - بارخدا یا، اگر میدانی که آن جوهر بصاحب خود رسیده است سلسله بمن نزدیک کن تا دست در آن زنم سلسله بوی نزدیک شد و دست در آن زد، پس چون این مکر و حیلت میان ایشان پدید آمد، رب العزة آن سلسله از میان ایشان برگرفت.

«وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ» الآية... «دِفَاعُ اللَّهِ» قِراءَةُ نَافِعٍ وِيعْقُوبُ است، و «دَفْعُ اللَّهِ» قِراءَةُ بَاقِي، وِدِفَاعٌ وِدِفْعٌ هَر دُو یَکسان است، میگوید: اگر نه باز داشت الله بودی از مشرکان بمؤمنان و از مؤمنان به پیغامبران و از نشستگان بغازیان و از ضعیفان خلق پیادشاهان قوی، میگوید: اگر نه باز داشت الله بودی که ایشانرا از یکدیگر می باز دارد، و بوجود قومی از قومی فتنها و بلاها می بازگیرد، جهانیان نیست شد ندید و عالم خراب گشتی، و شعار دین باطل. قال رسول الله صلعم «يدفع الله بمن يصلي من امتي عن لا يصلي، و بمن يزكي عن لا يزكي، و بمن يصوم عن لا يصوم، و بمن يحج عن لا يحج و بمن يجاهد عن لا يجاهد، و لو اجتمعوا على ترك هذه الاشياء ما ناظرهم الله طرفة عين» و قال صلعم «لولا عباد الله رگع، و صبيان رضع، و بهائم رتع لصب عليكم العذاب صباً، ثم ترض رضاً» و روی «ان سليمان بن داود ع خرج يستسقي، فمر بمنلة مستلقية على ظهرها، رافعة قوائمها الى السماء و هي تقول، اللهم انا خلق من خلقك، ليس بناغني عن سقيائك و رزقك، فاما ان تسقيننا و ترزقنا، و اما ان تهلكنا» فقال سليمان ارجعوا فقد سقيتم بدعوة غيركم» و عن جابر بن عبد الله قال - قال رسول الله صلعم «ان الله سبحانه

ليصلح بصلاح الرجل المسلم ولده و ولد ولده و اهل دويرته و دويرات حوله ، ولا يزالون في حفظ الله مادام فيهم . « و روى عن قتاده في هذه الآية قال : يتلى الله المؤمن بالكافر ، و يعافى الكافر بالمؤمن . و عن ابن عمر قال : قال رسول الله صلعم « ان الله ليدفع بالمسلم الصالح عن مائة اهل بيت من جيرانه البلاء » .

ثم قرأ ابن عمر - « وَ لَوْلَا دَفَعَ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَ لَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ » - اى فى الدفع عنهم .

تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ « الآية ... اى هذه آيات الله ، يعنى القرآن » تَتْلُوهَا عَلَيْكَ يَا أَحَقِّ « اى بصدق الحديث . ميگويد - اين آيات و كلمات قرآن سخنان الله است كه براسى بر تو ميخوانيم . جاى ديگر گفت - « تلو عليك من نباء موسى و كلا نقص عليك من انباء الرسل ، فاذا قرأناه فاتبع قرآنه » اين همه دلائل اند كه خداي را عز و جل خواندن است . و يشهد لذلك قول النبي صلعم - « كان الناس لم يسمع القرآن حين سمعوه » من فى الرحمن يتلوه عليهم .

« وَ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ » - اى الى الخلق كافة ، ميگويد تو از فرستادگانى

بجهانيان ، و جهانيان همه امت تواند ، يعنى امت دعوت . و در جمله بدانك امت وى بر سه قسم اند : امت دعوت امت اجابت ، و امت اتباع ، اما امت دعوت آنست كه الله گفت « كذلك ارسلناك فى امة قد خلت من قبلها امم » الى قوله « و هم يكفرون بالرحمن » .

درين آيت كافران را همه امت وى خواند ، تا معلوم شود كه همه جهانيان از آن روز باز

كه جبرئيل بمصطفى صلعم پيغام آورد تا بروز قيامت از همه اهل كيشها ، امت

مصطفى اند . امت دعوت ، يعنى باز خواننده وى بدین اسلام و حجة خداى فراسرايشان

نشسته ، از اینجا گفت مصطفى صلعم - « انا حظكم من الانبياء و انتم حظى من الامم » . و قال

النبي « ان الله عز و جل بعثنى الى الناس جميعاً و امرنى ان انزل الجن و ان الله لقانى كلامه

و انا امي » و قال صلعم « فضلت على الانبياء بست : اوتيت جوامع الكلم » و نصرت بالرعب ،

واحدت لى الغنائم ، و جعلت لى الارض مسجداً و طهوراً و ختم بى النبيون ، و ارسلت الى الناس

كافة . و امت اجابت آنست كه رب العالمين گفت - « و ان هذه امة واحدة » ميگويد

این امت شما يك امت است، پیغامبر يکى و نامه يکى و قبله يکى و شریعت يکى و خدا يکى، و درین امت هم مؤمن است و هم منافق و هم متبع و هم مبتدع و هم صالح و هم فاجر. و امت اتباع آنست که الله گفت «کنتم خیرامة» جای دیگر گفت «و من خلقنا مائة یهدون بالحق» این امت رسول را پذیرفتند برسالت، و باخلاص و برا گواهی دادند و بر صدق و یقین اورا پیشوا گرفتند و بر سنت وی خدا را پرستیدند و هر چند که در گزارد حق وی تقصیر کردند در دل عقیدت این داشتند و برین بودند، و آنک مصطفی صلعم قومی را از امتی و ایرون کرد، این امت اتباع خواست چنانک در خبر است «ان الیجعدی و المنافی لیسا من امة محمد صلعم و هم الزنادقة».

«الذوبة الثالثة - قوله تم:» و قَالَ لَهُمْ نَبِيَّهُمْ اِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ اَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ «الآية... هر که بر ساط دولت دین از جام معرفت شربتی یافت، ساقی آن شربت سلطان سکینه بود، و سلطان سکینه را مقرر عز دار الملک دل آمد، «هو الذى انزل السكينة فى قلوب المؤمنين» و لطيفة دل منزلگاه صفت قدم آمد، «ان القلوب بين اصبعين من اصابع الرحمن» بسا فرقا که میان دو قوم است، قومی که سکینه ایشان در تابوت، و تابوت در تصرف بنی اسرائیل، گه اینجا و گه آنجا که چنین و گه چنان. و قومی که سکینه ایشان در دل ایشان، درید صفت حق، نه آدمی را را بر آن دست نه فریشته را بر آن راه «یحول بین المرء و قلبه».

شبلی گفت - از آنجا که حقائق سراسر پرده ها فروگشادند و حجابها برداشتنند، تابسی کارهای غیبی بر سر ما کشف کردند، دوزخ را دیدم بسان ازدهائی غرنده و شیرى درنده، که بخلق می یازید و ایشانرا بدم درخود می کشید، مرا دید شکوهش کرد، نصیب خود از من خواست، هر چه جوارح و اعضاء ظاهر بود بوی دادم و باک نداشتم از سوختن آن، که از سوز باطن خودم پر وای سوز ظاهر نبود.

پیر طریقت گفت:- همه آتوها تن سوزد و آتش دوستی جان، بآتش جاسوز

شکمیائی نتوان،

گر بسوزد گو بسوز و در نوازد گو نواز عاشق آن به کومیان آب و آتش در بود

گفت. چون نهاد و صورت شبلی با آتش دادم، نوبت بدل رسید، از من دل خواست، گفتم در بازم و باک ندارم، بسرم ندا آمد که ای شبلی دل را یله کن که دل نه از آن تست، و نه در تصرف تو، دل در قبضه ماست که معدن دیدار ماست، دل در ید ماست که بستان نظر ماست، دل در یمین ماست که منزلگاه اطلاع ماست. ای شبلی اگر لابد دل بخرج می باید کرد و می بیاید سوخت، دریغ بود که باین آتش صورت بسوزی، پس باری با آتش عشق بسوز.

دلرا تو بنار عاشقی بریان کن وانگاه نظر زدل بسوی جان کن
گر زانک براه پیش آید معشوق این جمله پیش پای او قربان کن

الجزء الثالث

النوبة الاولى - قوله تم : « تِلْكَ الرُّسُلُ » - آنک پیغامبران و فرستادگان ، « فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ » فضل دادیم و افزونی بعضی را ازیشان و بعضی ، « مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ » هست ازیشان آنکس که الله با او سخن گفت « وَ رَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ » و بعضی را ازیشان برداشت زبر دیگران بدرجها ، « وَ آتَيْنَا عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ » و دادیم عیسی مریم را روشنیها و معجزهای درست ، « وَ آتَيْنَاهُ يُرُوحَ الْقُدُسِ » و نیرو دادیم ویرا بجان پاک ، « وَ لَوْ شَاءَ اللَّهُ » و اگر خواستی خدای « مَا أَقْتَلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ » مختلف نگشتند مردمان دردین خویش پس پیغامبران خویش ، « مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتِ » پس آنک بایشان آمد نشانههای روشن و معجزهای درست ، « وَ لَكِنْ اِخْتَلَفُوا » لکن مختلف شدند ، « فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ » ازیشان بود که بر ایمان بیاوید « وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ » و بود که کافر شد « وَ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَلُوا » و اگر خواستی الله پراکنده و مختلف و بسته راه نگشتندی ، « وَ لَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ »^{۲۰۳} لکن الله آن کند که خود خواهد .

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » - ای ایشان که بگرویدند « اتَّقُوا » نفقت کنید،
 « مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ » از آن چیز که شمارا روزی دادیم، « مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ » پیش
 از آنکه آید روزی « لَا يَبِيعُ فِيهِ » که در آن روز خرید و فروخت نبود، « وَلَا خُلَّةٌ
 وَلَا شَفَاعَةٌ » و نه دوستی و نه خواهش گری مگر بدستوری « وَ الْكَافِرُونَ هُمْ
 الظَّالِمُونَ »^{۲۰۴} و ظالمان فردا ایشان باشند که امروز کافرانند.

النُّبُوءَةُ الثَّانِيَّةُ - قوله تع: « تِلْكَ الرُّسُلُ » الآية ... میگوید آنک آن پیغامبران،

آن سخن رسانان و بررسالت من استواران، ما ایشانرا فضل دادیم بر یکدیگر و افزونی
 دادیم در برتری بچیز چیز از فضائل، همه پیغامبران برتران از همه آدمیان، و آنکه
 مرسلان مهنیان از دیگران، و آنکه اولوالعزم از ایشان برتر از دیگران و آنکه آدم
 بکرامت در خلقت، و نوح در اجابت دعوت، و ابراهیم در خلعت، و داود در زبور
 و در آواز و ملک و نبوت، و سلیمان در سخن گفتن با مرغ و تسخیر با دوجن و شیاطین
 و ملک و علم و رسالت، و موسی در مناجات و مکالمت، و عیسی از مادر بی پدر و زنده در
 آسمان و کشتن دجال با خزعه، و محمد سلم بقرآن و بیدار شب معراج و مهر
 نبوت و فردا بشفاعت.

« مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ » الآية .. از ایشان کس است که الله با وی سخن گفت یعنی

بی واسطه و ترجمان و بی سفیر در میان، و آن آدم است و موسی و محمد سلم، اما سخن
 با آدم آنست که گفت رب العزة - « اسکن انت وزوجك الجنة » و درست است خبر که
 رسول خدا گفت سلم - « خلق الله آدم علی صورته و طولہ ستون ذراعاً فلما خلقه، قال
 اذهب، فسلم علی اولئك النفروهم نفرٌ من الملائكة جلوسٌ، فاسمع ما یجیبونک به، فانه
 تحیتک و تحية ذریکت، قال فذهب فقال السلام علیکم، فقالوا السلام علیک و رحمة الله،
 قال فکل من یدخل الجنة علی صورة آدم طولہ ستون ذراعاً، فلم یزل الخلق ینقص حتی
 الآن. » و مردی آمد بر رسول خدا سلم گفت - یا رسول الله انبیاء کان آدم؟ قال « نعم

مكلماً» وسخن گفتن با موسی آنست که رب العزة گفت در قرآن - « انی اناربك فاخلع نعليك، اننى انا الله، لا اله الا انا، فاعبدنى، انى اصطفيتك على الناس برسالاتى، انى انا الله رب العالمين، وان الق عصاك» وفى الخبر ما روى - ان النبى صلعم قال «كلم الله اخى موسى ع بمائة الف كلمة واربعة وعشرين الف كلمة وثلاث عشرة كلمة، فكان الكلام من الله والاستماع من موسى». وقال النبى صلعم - «ان موسى كان يمشى ذات يوم بالطريق فناداه الجباريا موسى، فالتفت يميناً وشمالاً ولم يرا حداً، ثم نودى الثانية يا موسى، فالتفت يميناً وشمالاً فلم يرا حداً، وارتعدت فرائضه ثم نودى الثالثة - «يا موسى بن عمران، انى انا الله لا اله الا انا، فقال - لبيك فيخر الله ساجداً، فقال - ارفع رأسك يا موسى بن عمران، فرفع رأسه، فقال - يا موسى ان احببت ان تسكن فى ظل عرش يوم لا ظل الا ظلة فكن لىتم كلاب الرحيم وكن للارملة كالزوج العطوف، يا موسى ارحم ترحم، يا موسى كما تدين تدان، يا موسى انه من لقينى وهو جاحدٌ بمحمد ادخلته النار ولو كان ابراهيم خليلى وموسى كلمى. فقال - الهى ومن محمد؟ قال - يا موسى، وعزتى وجلالى ما خلقت خلقاً اكرم على منه كتبت اسمه مع اسمى فى العرش قبل ان اخلق السموات والارض والشمس والقمر بالفى الف سنة، وعزتى وجلالى، ان الجنة محرمة حتى يدخلها محمد وامته. قال موسى ومن امة محمد؟ قال امته الحمادون، يحمدون صعوداً وهبوطاً، وعلى كل حال يشدون اوساطهم ويطهرون ابدانهم، سائمون بالنهار، رهبانٌ بالليل، اقبل منهم اليسير وادخلهم الجنة بشهادة - ان لا اله الا الله، قال - الهى اجعلنى بى تلك الامة، قال نبىها منها، قال اجعلنى من امة ذلك النبى. قال استقدمت واستأخروا ولكن ساجع بينك وبينه وفى دار الجلال».

اما سخن گفتن با محمد صلعم آنست که شب معراج که برخداى رسيد، با خداى سخن گفت و باوى رازها رفت، که از آن چيزى گفتنى نيست، و رب العالمين آن رازها سر بسته بيرون داد گفت «فاوحى الى عبده ما اوحى». اما بعضى از آنك نصيب خلق در آن بود مصطفى صلعم بيرون داد گفت - «رايت ربى عز وجل بعينى، فاهمنى ربى حتى قلت التحيات لله والصلوات الطيبات، فقال لى ربى عز وجل، السلام عليك ايها النبى ورحمة الله وبركاته، فقلت السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ثم قال ربى - يا محمد،

قلت لبيك ربى ، قال فيم يختصم الملائة الاعلى ؟ قلت لا ادرى ، فوضع يده بين كتفى حتى وجدت برد انامله بين ثديي ، فتجلى لى ما فى السموات وما فى الارض . وفى رواية اخرى - قال لى ربى سل ، فقلت - يا رب اتخذت ابراهيم خليلاً و آتيت داود ملكاً عظيماً ، و آلت له الحديد و سخرت له الجبال والجن والانس والشياطين ، و اعطيت سليمان ملكاً لا ينبغي لاحد من بعده ، و علمت عيسى التوراة والانجيل ، و جعلته يبرى الاكمة والابرص ويحيى الموتى باذنك ، واعذته وامه من الشيطان الرجيم ، فلم يكن للشيطان عليهما سبيل ، فقال لى ربى - يا محمد قد اتخذتك حبيباً كما اتخذت ابراهيم خليلاً ، و كلمتك كما كلمت موسى تكليماً ، و ارسلتك الى الناس كافة بشيراً ونذيراً ، و شرحت لك صدرك و وضعت عنك وزرك و رفعت لك ذكرك ، فلاذكرا الاذكرت معى ، و جعلت امتك اقواماً ، اناجيلهم فى صدورهم ، و جعلتهم آخر الامم خلقاً و اولهم بعثاً ، و اولهم دخولا الجنة ، و اعطيتك سبعاً من المثاني ، لم اعطها نبيا قبلك ، و اعطيتك خواتيم سورة البقرة و لم اعطها نبياً قبلك و اعطيتك الكوثر و اعطيتك ثمانية اسهم : الاسلام والهجرة والجهاد والصلوة والصدقة و صوم رمضان والامر بالمعروف والنهي عن المنكر و جعلتك فاتحاً و خاتماً .

« وَ رَفَعَ بَعْضُهُمْ دَرَجَاتٍ » - ميگويد برداشت اختي ازیشان برلختى بدرجها ، همانست كه گفت - « ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض » اين درجات پيغامبران است و تفاضل ميان ايشان ، اما ديگر مردمان هم بعضى را بر بعضى شرف داد و افزونى در بر ترى ، بعضى را درجه علم داد ، بعضى را درجه عبادت و توفيق ملاعت و يافت مثنويت ، و بعضى را در روزى و احوال معاش در دنيا . اما درجه علم آنست كه در قصه ابراهيم خليلي گفت - « وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه ، نرفع درجات من نشاء » و در سورة يوسف گفت « نرفع درجات من نشاء وفوق كل نبي علم عليهم » و در سورة المجادلة گفت « يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين اوتوا العلم درجات » . اما درجات توفيق طاعت و درجات پاداش آنست كه گفت « فضل الله المجاهدين باموالهم و انفسهم على القاعدین درجة » . همانست كه جاى ديگر گفت « لا يستوى منكم من انفق من قبل الفتح وقاتل

اولئك اعظم درجة من الذين انفقوا امن بعد وقتلوا « جای دیگر گفت « و لکن درجات
 مما عملوا » بندگانرا میگوید که عمل میکنند که ایشان بر درجات اند؛ درجه آنکس
 که بر یا کار میکند چون درجه مخلصان نیست، و نه درجه جاهل چون درجه عالم، و نه
 درجه سنی چون درجه صاحب هوی، و نه درجه عادیان چون درجه مخلصان. اما درجات
 روزی و احوال معاش دنیا و تفاضل و تفاوت در آن میان ایشان آنست که گفت « نحن قسمنا
 بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات » میگوید قسمت کردیم
 و بخشیدیم میان خویش زنده گی و معاش ایشان، و ایشانرا برداشتیم زیر یکدیگر، در
 توانگری و درویشی و عز و ذل و اقامت و غربت و صحت و بیماری و عافیت و بلا و شادی
 و اندوه. این همه که گفتیم درجات این جهانی اند، و تفاضل و تفاوت میان خلق درین
 جهان. باز درجات آن جهانی درافزونی دادن بر یکدیگر مه نهاد و بزرگتر، چنانکه
 گفت « و لاخرة اكبر درجات و اكبر تفضيلاً ». و درجات آن جهانی آنست که
 بهشتیانرا گفت « فاولئك لهم الدرجات العلى » - ایشانراست درجه های بلند، بهشتهای
 جاودانه پاینده، هر یکی بقسمی نواخته، و هر یکی را درجه ساخته، و هر یکی را
 از فضل بهره انداخته، همانست که گفت « لهم درجات عند ربهم و مغفرة و رزق كريم »
 مؤمنانرا میگوید - براستی و درستی که ایشانراست درجات پاداش، بنزدیک خداوند
 ایشان، و آموزش و مزد نیکو بی رنج، هر که امروز اندوهگن تر، فردا شادتر، هر که
 امروز ترسنده تر، فردا ایمن تر، هر که امروز کوشنده تر در طاعت، فردا توانگر تر
 در دار مقامت.

« وَ آتَيْنَا عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ » - و دادیم عیسی مریم را کتاب البیّنات و
 معجزه ها - چون زنده کردن مردگان و بینا کردن نابینایان و درست کردن پیسان و
 معنوهان و دردمندان و منقوصان. « وَ آتَيْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ » بجان پاک که باد آورد
 و در مادر وی دمید، و گفته اند - که « روح القدس » جبرئیل است

« وَ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ » ای - مِنْ بَعْدِ مُوسَى و
 عیسی و بینهما الف نبی، میگوید اگر خدای خواستید ایشان مختلف نگشتندید

و باز ایستادندید بر سخن پیغامبران و بر دین و نشان ایشان . - اقتتال - نامی است اختلاف را از بهر آنکه اختلاف تخم اقتتال است ، از خلاف قتال زاید ، و آنچه در اول گفت « وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَتَلْ » و در آخر گفت « وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَتَلُوا » این حکم تکرار ندارد که هر یکی معنی را گفت - اقتتال اول اختلاف است و اقتتال ثانی حقیقت قتل محاربت ، میگوید : اگر الله خواستید ایشان مختلف نگشتندید و یک امت بود ندید ، چنانکه جای دیگر گفت « وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً » « وَلَوْ شَاءَ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهَدْيِ » آنکه گفت و اگر الله خواستید که این اختلاف نبودی ، قتل و محاربت میان ایشان نرفتی ، و قیل معناه و لو شاء الله ان لا یأمر المؤمنین بالقتال للکافرین عقوبة لکفرهم لما اقتتلوا - میگوید اگر الله خواستید که مؤمنان را نفرماید بقتال و محاربت کافران ، عقوبت کفر ایشان اقتتال نکردندی . این آیت رد قدریان و معتزلیان است ، که ایشان اضافت مشیت باخلق میکنند ، و مشیت حق تبع مشیت خلق می سازند ، رب العزة درین آیت اضافت مشیت به کلیت با خود کرد ، و نفی اقتتال بر ناخواست خود حواله کرد . شافعی باین معنی اشارت کرده و گفته :

فما شئت کان و ان لم اشأ	و ما شئت ان لم نشألم یکن
خلقت العباد علی ما علمت	ففی العلم یمضی الفتی والمسن
علی ذامنت و هذا خذلت	و هذا اعنت و ذالم تعن
فمنهم شقی و منهم سعید	و منهم قبیح و منهم حسن

یکی از پیران سلف گفت نام او ابو غیاث :- که در عهد ما قدری فرمان یافت ، و برا درگورستان مسلمانان دفن کردیم ، همان شب بخواب دیدم که جنازه می بردند ، و حمالان آن سیاهان ، و آنکس که بر آن جنازه بود پایهایش از پیش جنازه بیرون آمده بر مثال آلاس سیاه ، آن سیاهان را گفتم - که این جنازه کیست ؟ گفتند جنازه فلان مرد یعنی آن قدری ، گفتم نه ویرا دفن کردیم در فلان جایکه ؟ گفتند آن نه جای وی بود ، ابو غیاث گفت - از پس وی میرفتم تا خود کجا برند ، گفتا بناوس گبرانش بردند و آنجا دفن کردند . نعوذ بالله من درک الشقاء و سوء القضاء .

اعتقاد قدری آنست که اگر خواهد طاعت کند و اگر خواهد معصیت، که هر دو در مشیت و استطاعت اوست، نه در مشیت و تقدیر الله، ازینجاست که قدری هرگز نگوید: -
 اللهم و ققنی، اللهم اعصمنی، - و هرگز نگوید - لاحول و لا قوة الا بالله - و گفته اند که قدری
 کبری را گفت - که مسلمان شو، کبر گفت - تا خدای خواهد، قدری گفت - الله میدخواهد
 و شیطان ترا نمی گذارد و نمی خواهد، کبر جواب داد - که این عجب کاریست که الله را
 خواستی است و شیطان را خواستی، و آنکه خواست شیطان غلبه دارد بر خواست خدای،
 ما هذا الا شیطان قوی. وعن الحسن بن ابی الحسن قال: - جف القلم وقضى القضاء وتم القدر
 بتحقيق الكتاب ومصديق الرسل، وسعادة من عمل واتقى، وشقاء من ظلم واعتدى، وبالولاية
 من الله للمؤمنين والنبوة من الله للمشركين، من كفر بالقدر فقد كفر بالاسلام. وروى عن
 الحسين بن علي ع قال « ان القدرية لم يرضوا بقول الله ولا بقول الملائكة ولا بقول النبيين
 ولا بقول اهل الجنة ولا بقول اهل النار ولا بقول اخيهم ابليس، اما قول الله تم فانه يقول « و
 يهدي من يشاء الى صراط مستقيم » اما قول الملائكة « سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا »
 واما قول النبيين، فقول نوح: « ولا ينفعكم نصحي ان اردت ان انصح لكم ان كان الله يريد
 ان يغويكم » وقول موسى: « ان هي الا فتنتك » واما قول اهل الجنة: - « الحمد لله الذي
 هدانا لهذا وما كنا لنهتدي، لولا ان هدانا الله » واما قول اهل النار: - « لو هدانا الله لهديناكم »
 واما قول ابليس: - « رب بما اغويتني ». وقال جعفر بن محمد الصادق ع « جل العزير ان
 يأمر بالفحشاء وعز الجليل ان يكون في ملكه ما لا يشاء ». عبد الله عمر را گفتند در بصره
 قومی پدید آمده اند که قدر را منکر اند، عبد الله گفت من ازیشان بیزارم، آنکه
 سو گند یاد کرد که اگر یکی ازیشان چند کوه احد زر در سبیل خدا خرج کند، الله
 از وی نپذیرد تا بقدر ایمان نیارد. و بدان که ایمان بقدر آنست - که اعتقاد کند الله در ازل
 هر چه بودنی است از افعال و اقوال بندگان خیر و شر، ایمان و کفر، طاعت و معصیت همه
 تقدیر کرد، و چنانک تقدیر کرد خواست که باشد و چنانک تقدیر و خواست وی بود
 در لوح محفوظ نبشت، و آنکه در وقت کرد ایشان آن افعال بیافرید، اینست که رب العزة
 گفت « والله خلقکم و ما تعملون »، فعل بنده کسب وی است و آفریده خدا است، بنده

مکتسب اسب و خدا مکتسب نه ، و خدا آفریدگار و بنده آفریدگار نه . و میان قضا و حکم فرق نیست و قضا و تقدیر و خواست بمعنی علم نیست ، آن تأویل قدریان و معتزلیان است و از دین بار خدا نیست ، و دین جبر و قدر نیست ، قدری خود را استطاعت نهد گویند . هر چه خواهیم کنم . و جبری بنده را خود اختیار نگوید . اهل سنت گویند : بنده را اختیارست و اختیار او بمشیت خدا است ، تا خدا نخواهد بنده نتواند خواست ، و نتواند کرد و ماتشاؤون الا ان یشاء الله رب العالمین .

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ » الآية ... - میگویند ای شما که ایمان آوردید و پیغامبران ما را استوار گرفتید و از باطل برگشتید و باحق گردیدید ، صدقه دهید و از مال خویش در راه دین خدای و در فرمانبرداری وی هزینه کنید ، پیش از آن که آید روزی یعنی روز رستخیز ، که در آن روز بیع نبود که کسی را باز فروشند تا خود را باز خرد ، و نه بدان را آن روز دوستی بود یا مهربانی که بریشان بخشاید ، و نه شفیع بایند که ایشان را بخواند « لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفَاعَةٌ » - برقرائت مکی و بصری هر سه نصب اند بر تبرئه ، یعنی که البته هیچ استثنای نیست در نومیدی ایشان و برقرائة باقی هر سه رفع است علی الابتداء .

« وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ » - ای هم الذین وضعوا الامر غیر موضعه ، جای دیگر گفت - « ومن لم يتب فاولئك هم الظالمون » بیداد گران ایشانند که از بد خویش باقرار و پشیمانی باز پس نیایند . گفته اند که ظلم بر سه قسم است : یکی میان بنده و نفس خویش ، دیگر میان بنده و بنده ، سدیگر میان بنده و حق . و در مقابل این سه قسم اقسام عدالت است ، و عدالت مهین آنست که میان بنده و حق است و آن ایمان است ، همچنین ظلم مهین آنست که میان بنده و حق است و آن کفر است ، ازینجا گفت رب العالمین « وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ » .

النوبة الثالثة - قوله تعالى : « تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ » الآية ... -

پیغامبران همه نواختگان اند، خاصه مرسلان که برگزیدگان و مهینان اند، لکن نه چون پیغامبر ما- محمد عربی و مصطفی هاشمی، که سیدایشانست و سر همه سران و سرورانست، کل کمال و جلله جمال است، قبله اقبال و مایه افضال است، خرد را جان و جان را دانش، دل را امید و سر را آرایش، نه قوت او چون قوت دیگر پیغامبران، نه مرکب او چون مرکب ایشان، اگر آنچه قوت خاص وی بود و از حضرت عندیت با دریا و مرجان ویرا روان بود، و از آن این خبر باز داد که- «اَظَلَّ عِنْدَ رَبِّي يَطْعَمَنِي وَ يَسْقِينِي» اگر يك ذره از آن آدم صفی بچشیدی، یا نصیب موسی کلیم و عیسی نجی آمدی، زهر راه ایشان گشتی و بارگاه ایشان هرگز طاقت کشش آن نداشتی. از اینجا همی گفت:- «لِي مَعَ اللَّهِ وَ قَدْ لَا يَسْمَعُنِي فِيهِ مَلَكٌ مُقَرَّبٌ وَ لَا نَبِيٌّ مُرْسَلٌ» و چنانك قوت وی دیگر بود، مرکب وی دیگر بود، که شش هزار سال انبیارا پیشی داد، گفت چندانك طاقت دارید، مرکبها بدوانید و بمقدمه لشکر و طلیعه بیرون روید، که چون ما پای در مرکب آوریم، بيك میدان از همه درگیریم، «نَحْنُ الْآخِرُونَ السَّابِقُونَ». انبیارا که از پیش فرستادند، همه از بهر تمهید قواعد کاروی فرستادند، آدم را گفتند:- رو شراب انس در جام قدس نوش کن، بسرای سعادت نظری کن، بسرای شقاوت گذری کن، بیستان فضل در نگر، از زندان عدل براندیش، از آنجا باز آی، فرزندان را خبر ده، که ایشان امت آنکس اند که فرزند نجیب او خواهد بود. بعد از آن ادريس را گفتند:- رو برین معراج روحانی، برین گلشن بلند بر شو، نيك تأمل کن، دور هر فلکی را سیر هر اختری را نيك بنگر بسان مرد منجم، تا روزگار سعادت کی خواهد بود، که سرا پرده شرع مطهر محمد مرسل بزنند و اطناب آن از قاف تا قاف بکشند، بعد از آن ابراهیم خلیل را امر آمد- که رو بسان کدخدای باش در زمین حجاز، خطه حرم را نشان بر کش، در زمین شام نزل او بساز، که هر کجا مهتر چنو بود، کد خدا کم از خلیل نشاید. بعد از آن موسی را امر آمد:- که ای موسی رو بسان اسپاه سالاری، عصا بر سفت نه، و با آن مردطاغی که «انار بکم الاعلی» میگوید جنگ کن، او را بدریا در آر، بآب بکش، تا چون درویشان امت محمد مرسل در آیند و سر بر سجده نهند و

بنده وار «سبحان ربی الاعلی» گویند ظلمت نفس آن مرد طاعی خلوت سلوت ایشانرا ز جحمتی بیارد. بعد از آن خطاب آمدند که ای عیسی، تو در آی و مبشراً بر رسول مبشر باش، بگویی که بر اثر من سید ولد آدم می آید، ای عیسی! در آسمان چهارم می باش تا آخر عهد که دشمن دولت او بیرون آید، از مرکز چهارم قدم بر صخره بیت المقدس نه و آن دشمن را هلاک کن، آدم در مقدمه بسان مژده دهنده بود، ادیس بسان منجم، ابراهیم بسان کد خدا، موسی بسان اسپاه سالار عیسی بسان حاجب و مبشر، همه عالم از بهر او آراسته، و همه در کار او برخاسته، شرعها را شرع او نسخ کرده، و عقد ها را عقد او فسخ کرده، کار کار او، شرع شرع او، حرم حرم او، عزت عزت او، اگر نه جمال و عزا و بودی نه همانا که پرگار قدرت در دایره وجود بگشتی، یا آدم و آدمیانرا نام و نشان بودی «لولاک لما خلقت الکونین»

گر نه سبب تو بودی ای در خوشاب
آدم نزدی دمی درین کوی خراب
هجرات تو گر زمانه دیدی در خواب
گشتی دل و جان این جهان آتش و آب
گفته اند: «وَرَفَعَ بَعْضُهُمْ دَرَجَاتٍ» - اشارتست بمصطفی صلعم و تشریف و تکریم و پیرا، و غیرت دوستی را صریح بنگفت تا در مدح بلیغتر باشد و بدوستی نزدیکتر. آورده اند که چون بنده خدای را دوست دارد، خدای ویرا در میان خلق مشهور گرداند و چون خدای بنده را دوست دارد، ویرا از خلق بیوشاند و مستور دارد، تا کس را بر سر دوستی وی اطلاع نبود.

پیر طریقت گفت: در دوستی غیرت از باب است، و هر دل در آن دوستی و غیرت نیست خرابست. نصیر آبادی گفت: الحق غیور و من غیرته انه لم یجعل الیه طریقاً سواء. و هم ازین بابست که مصطفی صلعم با اعرابی مباحثت کرد در اسبی، و اعرابی اقامت خواست، رسول ویرا اقامت کرد، اعرابی گفت عمر کائنات من انت؟ - تواز کدام قبیله و چه مردی؟ رسول گفت «انا امرؤ من قریش» یکی از یاران گفت آن اعرابی را: کفاک جفاءً ان لا تعرف نبیک. بعضی علما گفتند مصطفی صلعم غیرت را نام خویش صریح بنگفت و آنچه بر لفظ صحابی رفت که پیغامبر خویش را می شناسی تعریف بود، تا

بر اعرابی پوشیده نماند که وی پیغامبر است صلعم .

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ » الآية ... - اهل تحقیق از راه تدقیق بمنقاش فهم ازین آیت لطیفه بیرون آورده اند گفتند - « لَا يَبِيعُ فِيهِ » اشارتست باین مباحثه که رب العالمین گفت « ان الله اشترى من المؤمنين » الآية . مصطفی صلعم گفت « الناس غاديان : فمبتاع نفسه - فمعتقها و بايع نفسه فموبقها » . و آن منزلت مقتصدانست که خدا را عزوجل بامید بهشت و طلب ثواب پرستند ، « وَلَا تُخَلَّةُ » اشارت بآن محبت است که رب العزة گفت « ان الله يحب التوابين » جای دیگر گفت « والله يحب المحسنين » و این منزلت سابقانست ، که خدا را عزوجل بدوستی و شوق پرستند ، « وَلَا شَفَاعَةٌ » اشارت بمنزلت ظالمانست ، که از درجه مقتصدان و سابقان و اماندند ، و در عبادت خدای همه تقصیر کردند ، اما دل از شفاعت رسول خدا برنگرفتند که گفت : « شفاعتی لاهل الکبائر من امتی » . اشارت جمله آیت آنست که هر که در دنیا که سرای کسب و عملست ، ازین سه منزل بازماند و به یکی از آن نرسد ، فردا در قیامت از آن بازمانده تر و دورتر بود ، که الله میگوید آن روزی است که « لَا يَبِيعُ فِيهِ وَلَا خَلَّةٌ وَلَا شَفَاعَةٌ » .

النوبة الاولى - قوله تم : « اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ » - خدای اوست که نیست هیچ خدا مگر وی « الْحَيُّ الْقَيُّومُ » زنده پاینده « لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ » نگیرد و پیرانه نیم خواب و نه خواب « لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ » هر چه در آسمان و زمین چیزست و بر است « مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ » کیست آنک شفاعت کند بنزدیک وی مگر بدستوری وی « يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ » میداند آنچه پیش خلق فاست از بودنی و آنچه پس خلق و است از بوده « وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ » و نرسند خلق به چیزی از دانش خدای « إِلَّا بِمَا شَاءَ » مگر با آنچه خواست که دانند « وَ يَسْمَعُ كُرْسِيَةَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » و رسیده است کرسی وی بهفت آسمان و هفت

زمین، « وَلَا يَوَدُّهُ حِفْظُهُمَا » و گران نمی آید بر خای تم نگاه داشت آسمان و زمین، « وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ »^{۲۰۵} و اوست برتر و مهتر.

« لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ » - بنا کام در دین آوردن نیست « قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ » پیدا شد راست راهی از کژراهی به پیغام و رسول، « فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ » هر که کافر شود بهر معبود جز خدای « وَيُؤْمِنُ بِاللَّهِ » و بگردد بالله، « فَقَبِلْ أَسْتَمْسِكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى » او دست در زد در گوشه محکم استوار، « لَا أَنْفِصَامَ لَهَا » آنرا شکستن نیست « وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ »^{۲۰۶} و خدای شنواست دانا، سخن همگان می شنود و ضمیر دل همگان داند.

النوبة الثانية - قوله تم: « اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ » الآية ... - ابی کعب گفت رسول خدا صلعم از من پرسید که ای آیه فی کتاب الله عزوجل اعظم؟ گفت در کتاب خدای کدام آیه بزرگوارتر و شریفتر یا بالمنذر - گفتم خدا دانایان را آن و پس رسول وی، گفت سه بار این بپرسید، پس من گفتم، « اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ » ف ضرب فی صدی، ثم قال « هنيئاً لك العلم ابا المنذر! والذى نفسى بيده، ان لها لساناً، يقدر الملائكة عند ساق العرش » - و خبر درست است که ابوهریره گفت - کلید بیت الصدقه در دست من بود، و آنجا خرما نهاده، يك روز چون در بگشادم، دیدم که از آن خرما چیزی بر گرفته بودند، يك دوبار باز رفتم، همچنان دیدم، با رسول خدا بگفتم، رسول گفت صلعم این بار چون در روی، بگوی سبحان من سخرک لمحمد - یعنی که آن شیطانست، و باین کلمه آشکارا شود. بوهریره چون در بگشاد این تسبیح بگفت، نگه کرد شیطان پیش وی ایستاده بود، بوهریره گفت - یا عذوالله انت صاحب هذا؟ این تو کردی؟ گفت - آری من کردم، و من بر گرفتم برای قومی درویشان جن، و از تو پذیرفتم که نیز بیایم. بوهریره دست از وی باز گرفت و رفت، پس دیگر بار باز آمد، رسول خدا صلعم بوهریره را گفت - چون درشوی همان تسبیح گوی تا ویرا

در بند خود آری ، بوهریره همان تسبیح گفت و ویرا بگرفت وی بزینهار آمد و دریدیرفت که باز نیایم ، پس خلاف کرد و باز آمد ، بوهریره گفت- این بار آنست که ترا بر رسول خدا برم ، شیطان گفت مکن تا ترا چند کلمت بیاموزم : - دعنی اعلمک کلمات ینفعک الله بها اذا اويت الی فراشک ، فاقرا آية الكرسي « اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ » حتی تختتم الآية- فانک لن یزال علیک من الله حافظٌ ولا یقربک شیطانٌ حتی تصبح ، قال فخلیت سبیلہ ، فاصبحت ، فقال لی رسول الله صلعم ما فعل اسیرک ؟ قلت زعم انه یعلمنی کلمات ینفعنی الله بها ، قال اما انه صدقک وهو کذوبٌ ، تعلم من نخاطب منذ ثلث لیلال ذاک شیطانٌ . وبخبری دیگر می آید از مصطفی گفت- هر آنکس که آية الكرسي برخواند از پس نماز فریضه بشواب شهیدان رسد ، والله تم بخودی خود قبض روح وی کند ، گفتا و هر آنکس که از خانه بیرون شود ، و این آیت میخواند ، رب العزة هفتاد هزار فرشته بروی گمارد تا از بهر او استغفار میکنند ، و مرورا دعا میگویند ، چون بخانه باز آید و این آیت برخواند ، ویرا درویشی و بی کامی پیش نیاید . وقال صلعم « سید القرآن البقرة ، وسید البقرة آية الكرسي ، یا علی ان فیها الخمسین کلمة فی کل کلمة خمسون بركة » . وقال علی بن ابیطالب ع « ما اری رجلاً ولد فی الاسلام اودرک عقله الاسلام بیئت ابداً حتی یقرء هذه الآية : « اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ .. » ولو تعلمون ما هی انما اعطیها نبیکم من کثر تحت العرش لم یعطها احدٌ قبل نبیکم و ما بت ليلة قط حتی اقرء بها ثلث مرات ، اقرأها فی الرکعتین بعد العشاء الآخرة و فی وتری و حین آخذ مضجعی من فراشی . آوردند که راه زنی وقتی در راهی حزمه می برد ، که در آن حزمه مال فراوان بود و در ضمن آن رقعه دید بر آن آية الكرسي نبشته ، آن حزمه برمت بخداوند خویش باز رسانید . یاران وی گفتند چرا رد کردی ؟ و میدانی که مال فراوان در آن بود ، گفت صاحب آن حزمه از علما شنیده که هر چه آیت الكرسي بصحبت آن بود دزد نبرد ، باین اعتقاد آن نبشته در میان حزمه نهاد ، اکنون اگر من بیرم اعتقاد وی بعلما بد شود ، و دین وی بخلل آید و من که آمده ام بآن آمده ام که راه دنیا ز من نه راه دین .

« اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ » - و حدّ نفسه و شهد لها - أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ، خود را

خود ستود و بر خود ثنا کرد، دانست که افهام و اوهام خلایق در مبادی اشراق جلال وی برسد و بمدح و ثنای وی نرسد، گواهی داد خود را بیکتائی در ذات، و پاکی در صفات، بزرگواری در قدر و توان و برتری در نام و نشان، الله اوست که نامور بیش از نام برانست و راست نام تر از همه نامورانست، و سازنده آئین جهانیا نیست. بارخدای همه بارخدایان و کامگار برجهایان، و دارنده همگان. «لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ» کلمه اخلاص است، که بندگان را بدان خلاص است، سی و هفت جایگه در قرآن این کلمه بگفته، و عالمیان را بآن بخوانده و عملها بدان پذیرفته، و پیغامبران بآن فرستاده. يقول تم و تقدس «وما ارسلنا من قبلك من رسول الا يوحي اليه انه لا اله الا انا فاعبدون» و مصطفی صلعم گفت «ان افضل ما اقول انا وما قال النبيون من قبلي - لا اله الا الله» وعن ابي بكر ان رسول الله صلعم قال - عليكم بلا اله الا الله والاستغفار واكثروا منهما، فان ابليس قال اهلك الناس بالذنوب واهلكوني بلا اله الا الله والاستغفار.

بکر بن عبد الله المزلی روایت کند که پادشاهی بود در روزگار گذشته ازین متمرّدی بد مرد، طاغی شوخگن، جبّاری بت پرست، که تا بود آئین کفر و بت پرستی راست میداشت و آنرا می برزید و خلق را بر آن میخواند و مسلمانان را می رنجانید. مسلمانان بغزای وی شدند و نصرت مسلمانان را بود، و او را بگرفتند بقهر و خواستند که او را تعذیب کنند تا در عذاب هلاک شود، قمقمه عظیم بساختند و او را در آن نشانند در میان آب، و آتش در زیر آن کردند، آن مرد طاغی در آن عذاب بتانرا یکان یکان می خواند؛ و ازیشان فریادرسی همی جست، میگفت یا فلان و یا فلان ألم اکن اعبدك، ألم امسح و جهك و افعل و افعل؟ - چون ازیشان درماند و فریادرسی نبود، روی سوی آسمان کرد و باخلاص گفت - لا اله الا الله - همان ساعت بفرمان الله بر مثال ناودانی در هوا پیدا شد، آبی سرد از آن روان شد، بسر وی فرود آمد، بادی عاصف فرو گشاد، آن آتش را بکشت و قمقمه برداشت و همچنان در هوامی برد تا در میان قوم خویش بزمین آمد، و همچنان میگفت - لا اله الا الله - قوم وی او را از قمقمه بیرون آوردند و گفتند - ما امرک و ماشأناک؟ وی قصه خویش بگفت، و آن قوم

همه مسلمان شدند. مؤمنانرا آن حال عجب آمد، یکی ازیشان بخواب دید که رب العزة جل جلاله ندا کرد و گفت «انه دعا الهته فلم تجبه، ودعانی فاجبته ولم اكن كالصم البکم الذین لا یعقلون» **عبدالعزیز بن ابی داود** گفت - مردی در بادیه خدایرا عزوجل عبادت میکرد، و در نماز گاه خویش هفت سنگک نهاده بود، هر گاه ورد خود بگزاردی، گفتی، یا احجار! اشهد کن - «أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» پس در بیماری مرگ گفت بخواب دیدم، که مرا سوی دوزخ راندند، بهر در که رسیدم از درهای دوزخ، از آن سنگها یکی دیدم که در دوزخ بآن استوار کرده و بر بسته، دانستم و اشناختم، که آن سنگها اندکی بر کلمه توحید گواه کرده بودم. **ابومعشر** گفت - مردی از دنیا بیرون شد، او را در خاک نهادند، دو فرشته بروی آمدند، یکی ازیشان گفت - انظر ماتری، بنگر تا چه بینی، یعنی که کلمه شهادت از ظاهر و باطن وی بجوی، تا او زو هست یا نه، آن فرشته در درون و بیرون وی بگشت، هیچ چیز ندید، هر دو نومید شدند، آخر یکی گفت - آتک انکشتی در انگشت دارد، بنگر تا نقش نگین وی چیست؟ بنگرست نقش آن «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» بود، بحرمت و برکت آن، خدای ویرا بیامرزد. **ابوعبداللہ نباجی** مردی بود از بزرگان دین و متعبدان روزگار، **نزییده** را بخواب دید، گونه و رویش بگشته و زرد شده، گفت یا **نزییده** رنگ روی تو زرد نبود، این زردی از چیست؟ گفت از آنست که **بشر مرسی** سر **معتز لیان** امروز از **بغداد** او را بیاوردند و دوزخ زفیری کرد برو، ما همه از سیاست آن زفیر چنین زرد روی گشتیم. گفتم حال تو چیست؟ گفت حال من نیکوست، که رب العزة مرا بیامرزد و بزنی **بعثمان عفان** داد و بامان کرامتها کرد، گفتم هیچ دانی که آن کرامتها را سبب چه بود؟ گفت آن بود که پیوسته این کلمات میگفتم - «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَتَيْنَا وَحَقًّا، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ إِيْمَانًا وَصَدَقًا، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عِبَادِيَّةً وَرَقًّا، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ اَرْضِي بِهِ رَبِّي، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ اَفْنِي بِهِ عَمْرِي، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مَوْنِي فِي قَبْرِي، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلاَ حَوْلَ وَلاَ قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ». و خبر درست است از **مصطفی صلعم** که گویندگان «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» را در گور وحشت و اندوه نیست، و نه در قیامت ایشانرا ترسی و بیمی، و گوئی در ایشان می نگرم که از خاک بیرون آیند.

وگر دو خاک از سرهای خویش می افشانند و میگویند - الحمد لله الذی اذهب عنا الحزن - و رُوی - ان الله تم اطلع علی جهنم، فقال یا جهنم، فصرخت واکل بعضها بعضاً خوفاً، حیث قال لها یا جهنم، ان یعذبها باشد منها، ثم قال لها - اسکنتی، فانت محرمة علی من قال «لا اله الا الله» . هر چند که ابتداء این کلمه نفی است از روی لفظ، اما از روی معنی غایت اثبات و نهایت تحقیق است، چنانکه تو گوئی بضرب مثل «لاخ لی سواک ولامعین لی غیرک» این در اثبات تمامتر است از آنکه گوئی - انت اخی وانت مغنی. طریق عامه مسلمانان در توحید ایشان اینست . اما طریق اهل خصوص چنانست که حکایت کنند از آن پیر عاریقت، در عموم احوال گفتی: - «الله» و لاله الا الله کمتر گفتی، سر آن از روی پرسیدند، جواب داد که نفی العیب حیث يستحيل العیب عیب .

اما «هُوَ» کلمتی است که باین کلمت اشارت فرا هستی الله کنند، نه نامست و نه صفت، بلکه فرا نام اشارتست و از صفت کنایت است، و باین حرف اشارت فرانیست محالست، چون بنده گوید - هُو - او، شنونده داند که هست، گوش بدان دارد، و جوینده بدان راه یابد و نکرنده فرا آن بیند. و گفته اند که - هُو دو حرف است: ها و او - و مخرج ها آخر مخارج حروفست یعنی اقصی حلق، و مخرج او اول مخارج حروف است یعنی لب. گوینده چنانستی که میگوید، الله اوست - که در آمد حادثات و ابتداء مکونات ازوست، و باز گشت حادثات و مکونات والاوست، و او را خود نه ابتدا و نه انتها، اولست بی ابتداء و آخرست بی انتهاء. «آلحی» - خداوندی زنده، همیشه یدش از همه زنده گان زنده، و برزندگان و زنده گان خداونده، همه فانی گردند و او ماند زنده «کل من علیها فان و یبقی وجه ربک، کل شیء هالک الا وجهه» باقی است ببقاء ازلی، حی است بحیوة ازلی، حیوة وی نه چون حیوة آفریدگان، ایشان بنفس و غذا زنده اند باندازه و هنگام، والله بحیوة خویش و بقاء خویش و اولیت و آخریت خویش، بی کی و بی چند و بی کیف. و گفته اند حقیقت حی فعال است و دراک هر کرا فعل نیست و ادراک نیست جز مرده نیست، و ادنی درجات ادراک آنست که خود را داند که هر که خود را نداند جز جماد نیست! فالحی الکامل المطلق هو الذی یندرج

جميع المدركات تحت ادراكه ، وجميع الموجودات تحت فعله ، حتى لا يشدعن علمه مدرك ولا عن فعله مفعول ، و كل ذلك لله عز وجل ، فهو الحي المطلق ، وهو الحي الباقي جل جلاله وعز كبريائه . **مصطفى** سلم گفت « انت الحي الذي لا تموت والجن والانس يموتون » ابو بكر كنانی پير حرم بود ، گفت - **مصطفى** را صلعم در خواب دیدم ، گفتم يا رسول الله دعائی در آموز مرا تا الله تم دل من زنده دارد و نمیراند ، گفت - هر روز چهل بار بگو يا حي يا قيوم يا لا اله الا انت - و در دعاء رسول است « اي حي اي قيوم » .

« القيوم » - پابنده است ، يعنى در ذات و صفات پابنده ، نه حال گرد است نه حال كبر نه روز گرد است نه هنگام پذير ، نه توصفت نه تو تدبير - قيوم و قيام - بمعنى يكسا است . عمر خطاب رضى همه - قيومها - در قرآن - قيام - خواندست . **مصطفى** صلعم در ميان شب چون برخاستى تهجد را ، گفتى - « اللهم لك الحمد ، انت نور السموات والارض ، ولك الحمد انت قيام السموات والارض » . و گفته اند - قيوم - بمعنى قائم است اي - هو قائم على عباد بارزاقهم و آجالهم ، ير بى صغيرهم ويهرم كبيرهم ، و ينشئ سبحانه و يرسل رياءهم وينزل غيثهم - كقوله عز وجل « افمن هو قائم على كل نفس بما كسبت » . **ابو امامه** روايت كرد از **مصطفى** صلعم قال « ان اسم الله الاعظم لفى سور من القرآن ثلاثاً :- البقرة و آل عمران و طه » گفت نام اعظم درين سه سورة است . بزرگان دين گفتند اين دو نام است . يعنى : حي و قيوم كه در هر سه سورة موجود است .

« لَا تَأْخُذْهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ » - خفته كه چشم و دل وى فرا خواب شود نائم است ، و چون چشم بى دل فرا خواب شود و سنان است ، رب العالمين از هر دو پاك است و منزّه . **مصطفى** صلعم كه بخفتى ، خواب وى تا حد سنة بودى بيش نه . كه گفته است « تمام عيناي ولا ينام قلبى » و **مصطفى** را پرسيدند كه بهشتيان خواب كنند يانه ؟ گفت نه ! كه خواب شبه مرگ است و بهشتيان هر گز نميرند . و **ابو هريره** گفت شنيدم از رسول خدا صلعم حكايتمى كرد از موسى ع گفت - در دلش افتاد روزى كه « هل ينال الله » قال « فارسل سبحانه اليه ملكاً فارقه ملشا واعطاه قارورتين ثلاثاً فى كل يد قارورة وامره ان يتحفظ

بهما « قال « فنام فومة واستكّت يداه فانكسرت القارورتان » قال « ضرب الله مثلاً ان الله سبحانه لو نام لم يستمسك السماء والارض » گفت- مثلی است این که الله زد یعنی که دارند و نگهبان آسمان و زمین منم، قوام آن بداشت من، کار آن بحکم من، تدبیر آن بعلم من، اگر بخسبم بهم برافند وزیر و زبر گردد. و عن ابی موسی قال، قال رسول الله فینا باربع، فقال « ان الله لا ینام ولا ینبغی له ان ینام، ینقض القسط ویرفعه، یرفع الیه عمل اللیل قبل النهار وعمل النهار قبل اللیل، حیجابہ النور، لو کشفه لاحرقت سبعات وجهه کل شیء ادر که بصره ».

« لهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ » - هر چه در آسمانها و هر چه در زمین همه ملک و ملک اوست، همه رهی و بنده اوست، همه مقهور و مأسور اوست. « مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ » - چون کافران قریش گفتند بتانرا که- هؤلاء شفعاؤنا عند الله- اینان شفیعان ما اند بنزدیک الله، رب العالمین گفت: « مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ » کیست آنکس که شفاعت کند بنزدیک الله، مگر بدستوری الله؟ همانست که جای دیگر گفت « ولا تنفع الشفاعة عند الله الا لمن اذن له » و قال « يومئذ لا تنفع الشفاعة الا لمن اذن له الرحمن » و قال « ولا يشفعون الا لمن ارضى ». این آیتها دلیل اند که در قیامت شفاعت خواهد بود و درست است خبر که **حضرت مصطفی صلعم** گفت « شفاعتی لاهل الکبائر من امتی ». و عن ابی موسی الاشعری قال - قال رسول الله صلعم: « خیرتُ بین الشفاعة و بین ان یدخل نصف امتی الجنة، فاخترت الشفاعة لانها اعم و اکفی. اتر و نهال للمتقین المؤمنین، لا و لکنها للمذنبین الخطائین المتلوین » و قال صلعم « انا خیر الناس لشرار امتی، قالوا و کیف انت لاخوانک؟ » و روی « و کیف انت لخیارهم؟ » قال « اخوانی یدخلون الجنة باعمالهم و انا شفیع شرار امتی. » و روی عن **حضرت** « ان النبی صلعم دخل علیها ذات یوم فقام یصلی، فدخل علی اثره الحسن و الحسین، فلما فرغ النبی صلعم من صلوته اجلس احدهما علی فخذه الیمنی، و الآخر علی فخذه الیسری، و جعل یقبل هذا مرة و یقبل هذا اخرى، فاذا قد سد ما بین السماء و الارض جبرئیل فنزل، فقال الجبار یقرئک یا محمد السلام، و یقول قد

قضینا قضاء، وجعلناک فیہ بالخیار، قضینا علی ہذین و اشار الی الحسن والحسین، ان احدهما يقتل بالسيف عطشاً، والاخر يقتل بالسّم، فان شئت صرفته عنهما ولاشفاعة لك يوم القيمة وأن شئت امضيت ذلك عليهما ولك الشفاعة، قال بل اختار الشفاعة « وقال صلعم » يشفع يوم القيمة ثلثة :- الانبياء والعلماء والشهداء « وقال » يشفع الشهيد فی سبعین من اقاربه ومن قرأ القرآن واستظهره وحفظه ادخله الله عز وجل الجنة وشقعه فی عشرة من اهل بيته « و قال صلعم - « من امتی من يشفع للمقيام ومنهم من يشفع للمقبيلة ومنهم من يشفع للمعصبة و منهم من يشفع للرجل حتی يدخلوا الجنة » وروی ابو سعید الخدری عن رسول الله صلعم قال « يقول الله عز وجل قد شفّع النبیون والملائكة والمؤمنون، وبقي ارحم الراحمین » قال « فیکبض قبضة او قبضتین من النار فیخرج خلقاً کثیراً لم یعملوا خیراً ». شفاعات بخواستن است و تشفیع بدخشیدن است و تشفع شفیع بودن است، و شفاعات از شفیع گرفته اند یعنی - جفت کردن - که شفیع یگانه بشود و دوبار آید، آن بخواسته با خود می آرد.

معنی دیگر گفته اند: « مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ » - ای لا یدعو الداعی حتی یأذن الله عز وجل له فی الدعاء، میگوید کیست آن کس که دعا کند مگر بدستوری الله. و دعارا بلفظ شفاعات از آن گفت که دعا کننده فرداشت، و اجابت الله شفیع آن، پس دعا و اجابت جفت یکدیگر اند. و آنکس که برین وجه حمل کند، من يشفع شفاعة حسنة، هم برین حمل کند، یعنی من یدع لاختیه بظهر الغیب یکن له نصیب من دعائه کما جاء فی الخبر، اذا دعا الرجل لاختیه یظهر الغیب یقول الملك و لك مثله او مثلاه، و من يشفع شفاعة سيئة ای من یدع علی من لا یستحق ان یدع علیه، یکن له کفیل من الوزر.

« يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ » - مجاهد و سدی گفتند « مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ » من امر الدنيا « وَمَا خَلْفَهُمْ » من امر الآخرة. میگوید خدای میداند آنچه هست از کار دنیا و آنچه خواهد بود از کار آخرت. و گفته اند « مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ »

کردار خلق است آنچه کرده اند از خیر و شر میدانند. «وَمَا خَلَقَهُمْ» و آنچه اکنون کنند که هنوز نکرده اند همه میدانند.

«وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ» - هذا كقوله «ولايحيطون به علماً» جای دیگر گفت عالم الغیب «فلا يظهر علی غیبه احداً الا من ارتضى من رسول» هیچ پیغامبر و هیچ فریشته بهیچ چیز از علم و دانش الله نرسند مگر بآن که الله خواهد که دانند، ایشانرا بر آن دارد و بآن بیا گاهاند تا بدانند و دلیل باشد بر نبوت نبوت و صحت رسالت ایشان.

«وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ» - يقال - وسع فلان الشئ یسعه سعة اذا احتمله و اطاقه و امكنه القيام به. و يقال - لا یسمعك هذا ای لا تطيقه ولا تحتمله. «وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ» - معنی آنست که هفت آسمان و هفت زمین در کرسی می گنجد و بآن میرسند. روی کرسی الله زیر هفتم آسمان است زیر عرش، و کرسی از زراست، و گویند از مروارید. حسن بصری گفت: کرسی - عرش - است و - عرش - کرسی. و درستتر آنست که عرش - سقف بهشت است و - کرسی - بیرون از آنست، و حمله عرش دیگراند و حمله کرسی دیگر، و حمله کرسی چهار فریشته اند: یکی بصورت آدمی، دیگر بصورت گاو، سوم بصورت شیر، چهارم بصورت کرکس، و میان حمله عرش و حمله کرسی حجابها فراوانست از نور و ظلمت و آب و برف، از حجاب تا به حجاب پانصد ساله راه، و اگر نه این حجب بودی، حمله کرسی در نور حمله عرش بسوختندی. و در خبر است که رسول خدا صم بوذرا گفت «یا باذر ما السموات و الارض و ما فیهن الكرسي الا کحلقه القاها ملق فی فلاة. و ما الكرسي فی العرش الا کحلقه القاها ملق فی فلاة، و جمیع ذلك فی قبضة الله عز وجل کالحبة، و اصغر من الحبة فی کف احدکم». آن روز که این آیت آمد. جماعتی از یاران گفتند یا رسول الله هذا الكرسي و سع السموات و الارض فکیف بالعرش؟ فانزل الله عز وجل «ما قدروا الله حق قدره» و درست از ابن عباس که گفت - الكرسي موضع قدمیه، و العرش لا یقدر

قدره احد*. وروی عماره بن عمیر عن ابی موسی قال - الکرسی موضع القدمین وله اطيوط* کاظیط الرجل. وعن محمد بن جبير بن مطعم عن ابيه قال - قام اعرابی* الى النبی صلعم فقال - یا رسول الله اجدت بلادنا وهلکت مواشینا فادع الله لنا یغثنا واشفع لنا الی ربک ویشفع ربنا الیک. قال ویلک هذا شفعت لک الی ربی فمن ذایشفع ربنا الیه؟ سبحان الله لا اله الا الله العظیم « وَسِعَ کُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ » فهو یئط لعظمته وجلاله کما تئط الرجل الجدید.

« وَلَا یُؤْذِهِ حِفْظُهُمَا » - ای لا یثقله ولا یشقّ علیه « وَهُوَ الْعَلِیُّ الْعَظِیْمُ » ای الرفیع فوق خلقه ، العظیم سلطانه ، الجلیل شأنه ، سبحانه سبحانه .
این آیه الکرسی سید آیات قرآن است - از بهر آنک مقصد و غایت علوم قرآن سه چیز است : اول معرفت ذات حق ، دیگر معرفت صفات ، سدیگر معرفت افعال ، و این آیت برین سه چیز مشتمل است ، باین معنی سید آیات قرآن است .

« لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّینِ » - بنا کام در دین آوردن نیست . برین وجه این کلمت منسوخ است بآیت فرمان بقتال ، و سبب نزول این آیت بر قول ایشان که گفتند منسوخ است ، آن بود که مردی انصاری نام وی ابو الحصین دو پسر داشت در مدینه ، ترسیان شام که بمدینه آمده بودند ببازرگانی ، آن دو پسر را بفریفتند و با دین ترسائی دعوت کردند ، پس ایشانرا با خود بشام بردند ، ابو الحصین گفت یا رسول الله ایشانرا باز خوان و با کفر بمگذار ، در آن حال رب العزّة آیت فرستاد « لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّینِ ... »
الآیه رسول خدا ایشانرا فرو گذاشت و گفت - ابعدهما الله ، هما اول من کفر ، ابو الحصین خشم گرفت ، از آنک کس بطلب ایشان نفرستاد ، رب العزّة آیت دیگر فرستاد « فَلَا وَرَبِّكَ لَا یُؤْمِنُونَ حَتّٰی یَحْکُمَکَ فِیْمَا شَجَرَ بَیْنَهُمُ » الآیه . پس از آن « لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّینِ ... » الآیه منسوخ شد و فرمان آمد بقتال اهل کتاب در سوره براءة .
قناده وضحاك و جماعتی مفسران گفتند - معنی آیت آنست که « لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّینِ » بعد اسلام العرب اذا قبلوا الجزية . میگوید پس از آن که عرب باسلام در آمدند ، اما

طوعاً و اما کرهاً بر هیچکس اکراه نیست از اهل کتاب و مجوس و صابئان اگر جزیت در پذیرند. و آن عرب که برایشان اکراه رفت از آن بود که امتی امی بودند و ایشانرا کتابی نبود که میخواندند، و مصطفی صلح میگفت « اهل هذه الجزيرة ! لا یقبل منهم الا الاسلام » اکنون مسلمانان با اهل کتاب قتال کنید، تا مسلمان شوند، یا جزیت در پذیرند، چون جزیت پذیرفتند، ایشانرا بر دین خویش بگزارند و بر دین اسلام اکراه نکنند. و گفته اند معنی اکراه آنست که هر چه مسلمانانرا بنا کام بر آن دارند از بیع و طلاق و نکاح و سوگند و عتق، آن لازم نیست و الیه الاشارة بقوله صلعم: « رفع عن امتی الخطاء والنسیان و ما استکروها علیه » و تفسیر اول در حکم آیت ظاهر ترست، از بهر آن که بقیت آیت با آن موافق ترست.

« قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ » - ای قدظهر الایمان من الکفر والهدی من الضلال والحق من الباطل، حق از باطل پدید آمد و راست راهی از کثر راهی پدید شد بکتاب خدا و بیان مصطفی، راست راهی در متابعت است، و کثر راهی در مخالفت. قال النبی صلعم « من یطع الله ورسوله فقد رشد ».

« فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ » - الآیه ... - هر پرستیده که پرستند جز از الله، همه طاغوت اند، اگر از شیطان است یا صنم یا سنگ یا درخت یا حیوان یا جاد. و گفته اند - طاغوت هر کسی نفس اماره اوست که بیدی فرماید و از راه ببرد - و الطاغوت ما یطغی الانسان، فاعول من الطغیان - میگوید هر که بطاغوت کافر شود و بالله مؤمن دست در عروة وثقی زد، عروه وثقی - دین اسلام است با شرائط و ارکان آن. و گفته اند قرآن است. قال مجاهد - « الْعُرْوَةُ الْوُثْقَى » الایمان. « لَا انْقِصَامَ لَهَا » قال « لا ینغیر الله ما بقوم حتی یغیروا ما بانفسهم » یعنی انها لاتنقطع مادام مستمسکاً بها الا ان یدعها هو - وقال مقاتل بن حیان - « لَا انْقِصَامَ لَهَا » دون دخول الجنة. وقیل « العروة الوثقی - اتباع السنة. یدل علیه ما روی علی بن ابیطالب ع قال - قال رسول الله صلعم « لا یصلح

قولٌ ولا عملٌ وثبتهُ الآباالسنة ، فاذا عرف الله بقلبه واقربلسانه وعمل بجوارحه واركانه بما افترض عليه وخالف السنة سنن رسول الله ، كان بذلك خارجاً من الاسلام ، و اذا عرف الله بقلبه واقربلسانه وعمل بجوارحه واركانه بما افترض عليه ولم يخالف السنة، سنن رسول الله ، كان مؤمناً وذلك « أَلَمْ رَوْهُ الْوُثْقَى لَا انْقِصَامَ لَهَا » .

ثم قال : « وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ » - اى سميعٌ لدعائك اياه يا محمد باسلام اهل الكتاب . وكان رسول الله صلعم يحب اسلام اليهود الذين حول المدينة ، ويسأل الله تعم ذلك . « عَلِيمٌ » بحرصك واجتهادك .

النوبة الثالثة - قوله تعم : « اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ » الآية الله من له الالهية والربوبية ، الله من له الاحدية والصمدية ، ثبوته احدى ، وكونه صمدى ، بقاءه ازلى و سناؤه سرمدى . الله نام خداوندى كه ذات او صمدى وصفات او سرمدى ، بقاء او ازلى و بهاء او ابدى ، جمال او قيومى ، وجلال او ديمومى ، نامدارى بزرگوار ، درقدر بزرگ و در کردار ، در نام بزرگ و در گفتار ، برتر از خرد و بيش از كى ، ومه از مقدار ، جليلا خدايا كه كرد كارست و خوب نگار ، عالم را آفريدگار و خلق را نگهدار ، دشمن را دارنده و دوست را يار ، اميدها را نقد و ضمانها را بسنده ، و كار هر خصم را پذيرنده و هر جرم را آموزگار ، مرید را قبله و دل عارف را يادگار .

بر ياد تو بى تو روز گارى دارم در دیده ز صورتت نگارى دارم
الله يادگار دل دوستانست ، الله شاهد جان عارفانست ، الله سور سړو الهانست ،
الله شفاء دل بيمارانست ، الله چراغ سينه موحدانست ، الله نور دل آشنایانست و مرهم
درد سوختگانست .

اندر دل من عشق تو چون نور يقين است بردیده من نام تو چون نقش نگين است
در طبع من و همت من تا بقيامت مهر تو چو جانست و وفای تو چو دين است
ببر طريقت جنيد قدس الله روحه گفت - من قال بلسانه ، الله وفى قلبه غير الله ، فخصمه
فى الدارين الله . كسى كه بر زبان ياد الله دارد و بنام وى نازد ، آنكه دل خویش با مهر غيرى

پردازد بجلال و عزبار خدا که فردا در مقام سیاست تازیانه عتاب بدو رسد و خصم او الله بود. شب معراج با سید گفت «یا محمد عجبا لمن آمن بی کیف یتکل علی غیری؟ یا محمد لو انهم نظرُوا الی لطائف بری و عجائب صنعی ما عبدوا غیری» یا عجبا کسی که مرا یافت دیگری را چه جوید، و او که مرا بشناخت بغیر ما چون پردازد!

چشمی که ترا دید شد از درد معافی جانی که ترا یافت شد از مرگ مسلم
پیر طریقت گفت :- «ای سزای کرم و نوازنده عالم، نه با وصل تو اندوه هست نه با یاد تو غم، خصمی و شفیعی و گواهی و حکم، هر گز بینما نفسی بامهر تو بهم آزاد شده از بند وجود و عدم، در مجلس انس قدح شادی بردست نهاده دمامم».

«لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ» - خدائی که نیست معبود بسزا جز او، در هر دو جهان سزای خداوندی کیست مگر او؟ دست گیر خستگان نیست جز توقیع جمال و لطف او، نوازنده یتیمان نیست جز منشور کرم او. بار خدائی که دلهای دوستان بسته بند و فاء او، جانهای مشتاقان در آرزوی لقاء او، ارواح عاشقان مست مهر از جام بلاء او، آرام خستگان از نام و نشان او، سرور عارفان از ذکر و پیغام او. نکو گفت آن شوریده روزگار که گفت:-
کی خندد اندر روی من بخت من از میدان تو کی خیمه از صحراء جانم بر کند هجران تو
آرام من پیغام تو و بن پای من در دام تو بستان شده از نام تو بر جان من زندان تو
«الْحَيُّ الْقَيُّومُ» - خداوندی زنده پاینده دارنده نوازنده بخشنده پوشنده، بهر

هست و بودنی داننده، بتوان و بدریافت هر چیز رسنده، هر کس را خداوند و هر بودنی را پیش برنده و آشنایان مهر پیوند نور نام و نور پیغام، دلها را روح و ریحان و سرهارا آرام، آفرین باد بر آن جوانمردان که از این حدیث بوئی دارند و بسراین خوانچه لطف رسیده اند، تا چنان دیگران بطعام و شراب زنده اند، ایشان بنام و نشان آن دوست زنده اند و بیاد وی آسوده.

شبلی را گفتند - طعام و شرابت از کیجاست؟ گفت - ذکر ربی طعام نفسی و ثناء ربی لباس نفسی و الحیاء من ربی شراب نفسی. نفسی فداء قلبی قلبی فداء روحی، روحی فداء ربی.

نور چشمم خاك قدمهای تو باد جانی دارم فدای غمهای تو باد
 «لَا تَأْخُذْهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ» - تقدیس و تنزیه ذات است، که وی جل جلاله بری
 از علالت است، و مقدس از آفات است. خواب حال گشتن است و الله تع پاك از حال گشتن
 و حال گردیدن، دور از کاستن و افزودن، خواب عیب است و خدای از عیبها بری، خواب
 غفلت است و خدای از آفات و غفلات متعالی، خواب گردیدن حال است و خدای نه حال
 گرفته گردش پذیر، خواب شبه مرگ است و خدای زنده پاینده باقی.

قَدِيرٌ عَالَمٌ حَيٌّ مُرِيدٌ سَمِيعٌ مُبْصِرٌ لِبَسَ الْجَلَالِ
 تَقْدَسُ أَنْ يَكُونَ لَكَ شَرِيكٌ تَعَالَى أَنْ يُظَنَّ وَأَنْ يُقَالَ

خداوندی که در ذات بی شریک است و در صفات بی شبیه و در قدر بی نظیر.

در ذات لطیف و حیران شده فکرها بر علم قدیم تو پیدا شده پنهانها
 در بحر کمال تو ناقص شده کاملها در عین قبول تو کامل شده نقصانها
 «لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ» - مکنونات و محدثات در زمین و درسموات
 همه صنع وی و همه ملک وی، نه کسی منازع با وی، نه دیگری غالب بروی، غالب
 بر آن امر وی، نافذ در آن دانش وی، توان آن بعون وی، داشت آن بحفظ وی. از
 ابن عباس روایت است که گفت «الا رضون على الثور والثور فى سلسلة والسلسلة فى
 اذن الحوت والحوت بيد الرحمن عز وجل».

«مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ» - آن کیست که پندارد که بی خواست
 او خود را کاری بر سازد، یا بی دانش او نفسی بر آرد، یا بی او باو رسد، فقد خاب
 ظنه و ضلّ سعيه.

پیر طریقت گفت: - الهی پسندیدگان ترا بتو جستند بیوستند، ناپسندیدگان
 ترا بخود جستند بگستند، نه او که پیوست بشکر رسید، نه او که گسست بعذر رسید!
 ای برساننده در خود و رساننده بخود! برسانم که کس نرسید بخود.

ای راه ترا دلیل دردی فردی تو و آشنات فردی

«يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ» - هر چه در آسمان و زمین کسست و چیز همه آنم که حرکت و سکون ایشان اندیشه و خاطر ایشان خالق میداند، روش و جنبش ایشان می بیند و بحقیقت آن میرسد، که همه از قدرت وی می در آید و با حکم وی میگردد و می میداند که وی میراند، وی می بیند که وی میکند، وی می بندد که وی میگشاید. پس او خدائی را شاید که نه واماند، نه درماند، نه فروماند. پوشیده ها داند و کار بر وی در نشورد، همه چیز پرداخته و همه کار ساخته، جز زانک آدمی انداخته، خردها در کار وی کند، و همها از وی در بند، علمها و عقلها در قدر وی گم.

«لَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ» - نص قرآن است، و اشارت بجهت و مکان است، کرسی به علم است که آن راه پیراهان است، تأویل جاهلانست، کرسی قدم گاه دانیم و این مذهب سنیان است، و بی تأویل و تصرف بجان باز گرفته و پذیرفته ایشان است. آنکه آیت مهر بر نهاد، بذکر جلال و بزرگواری و عظمت و برتری خود گفت: «وَهُوَ أَلْحَى الْعَظِيمُ» - روی عن النبى صلعم «فی تسبیح الملائكة، سبحت السموات العلی من ذی المهابة و ذی العلی، سبحان العلی الاعلی، سبحانه و تعالی» علو و برتری الله دوروی دارد: یکی علو و برتری صفت، یکی علو و برتری فعل، آنچه صفت است از لیست - لم یزل کان عاریاً علیاً، همیشه هست و بودنی، از همه چیزها برتر بکبریا خود، و ز همه نشانهها برتر بقدر خود، و ز همه اندازهها برتر بعز خود، و آنچه فعل است برتری ذات است و علو مکانست، خود کرد و از خود نشان داد، بعد از آفرینش آسمان و زمین، به ارادت خود به بحاجت، که الله کار که کند بخواست کند نه بحاجت، که او را بکس و بچیز حاجت و نیاز نه، و او را شریک و انباز نه. خداوند دلها را از بدعت و ضلالت معصوم دارا، و از شور و حیرت رسته دارا بمرتکب و فضلك.

النوبة الاولى - قوله تم: «اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا» - الله یار ایشانست که

بگرویدند «يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ» ایشانرا می بیرون آرد از تاریکیها

بروشنائی « وَالَّذِينَ كَفَرُوا » وایشان که کافر شدند « أُولَئِكَ لَهُمُ الطَّغُوتُ » یاران ایشان معبودان باطل « يُخْرِجُونَهُمْ » ایشانرا می بیرون آرند « مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ » از روشنائی بتاریکیها « أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ » ایشان اند که آتشیان اند « هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ »^{۲۰۷} ایشان در آن دوزخ جاویدانند.

« أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ » - نه بینی آن مرد که حجت جست با ابراهیم « فِي رَبِّهِ » در دین خداوند ابراهیم « أَنْ آتَاهُ الْمَلَكُ » که الله اورا پادشاهی داد « إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ » ویرا گفت ابراهیم « رَبِّي الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ » خدای من آنست که مرده زنده کند و زنده بمیراند « قَالَ » گفت آن چهار « أَنَا حَيٌّ وَأُمِيتُ » من هم مرده زنده کنم و هم زنده میرانم « قَالَ إِبْرَاهِيمُ » گفت ابراهیم « فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ » الله هر روز آفتاب می آرد از جای برآمدن آن « فَأْتِي بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ » تو آنرا يك روز برآر از جای فروشدن آن « فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ » آن کافر درماند، بی پاسخ و بی سامان گشت « وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ »^{۲۰۸} و خدای یاری دهنده نیست گروه ستمکارانرا.

« أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ » - یا چنان مرد دیگر که برگذشت بر آن شهر « وَهِيَ نَحْوِيَّةٌ عَلَى عُرُوشِهَا » و آن کارها فروافتاده و دیوارها بر کارها افتاده « قَالَ أَنِّي يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا » گفت چون زنده میکند الله این شهر را پس تنهایی آن و مرگ مردم آن « فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ » آنکه بمیرانید الله ویرا صدسال « ثُمَّ بَعَثَهُ » آنکه ویرا زنده کرد و برانگیخت « قَالَ كَمْ لَبِثْتُ » جبرئیل ویرا گفت چند بودی ایدر در درنگ؟ « قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ » گفت بودم من روزی یا پاره از

روزی « قَالَ بَلْ لَمْ يَشْتِ مِائَةً عَامٍ » جبرئیل گفت ویرانه که بودی ایدر صد سال « فَأَنْظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ » در طعام و شراب خویش نگر « لَمْ يَتَسَنَّهْ » که از درنگ گندا نگشته « وَانْظُرْ إِلَى حِمَارِكَ » و بخور خویش نگر « وَلَنَجْجَنَّكَ آيَةً لِلنَّاسِ » و ترا شگفتی گردانیم باز گفت مردمان را « وَانْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ » و در استخوانهای خر نگر « كَيْفَ نُنْشِزُهَا » که چون آنرا زنده میگردانیم « ثُمَّ نَكْسُوها لَحْمًا » و آنکه او را گوشت می پوشانیم « فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ » چون ویرا آن حال و قصه پیدا گشت و دیده ور بدید « قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ » گفت میدانم که الله بر همه چیز تواناست .

النوبة الثانية - قوله تم : « اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا » الآية . . . ای ولیهم

فی هدايتهم و اقامة البرهان لهم ، يزيدهم بايمانهم هداية و وليهم فى نصرهم على عدوهم و اظهار دينهم على دين مخالفهم و وليهم فى تولى ثوابهم و محازاتهم بحسن اعمالهم ميگويد - الله دوست و يار مؤمنان است ، يعنى از سه روى : يکى از روى هدايت ، يکى از روى نصرت ، يکى از روى جزاء طاعت ، اما آنچه از روى هدايت است ، ميگويد - الله خداوند مؤمنان است ، ايشانرا راه مى نمايد و بر راه دين خود مي دارد ، و حجت توحيد بر نشان روشن مي دارد ، تا ايشانرا ايمان و راست راهى مى افزايد ، همانست که مصطفى صلعم گفت در دعا - « اللهم آت نفسي تقويها ، انت خير من زكاتها ، انت وليها و مولياها » ولى و مولى هر دو يكسانست ، و بمعنى هادى است و كذلك قوله تم « و من يضل الله فما له من ولى من بعده » وقال تم « و من يضل فلان تجد له وليا مرشداً » اما آنچه از روى نصرت است : ميگويد ، الله يار مؤمنانست ، ايشانرا بر كافران نصرت مي دهد ، تا ايشانرا باز مى شکنند ، و از كفر بر مى گردانند اظهار دين اسلام را و اعلاء كلمة حق را . همانست که رب العالمين گفت حكايت از مؤمنان - « انت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين » جاى ديگر گفت - « و ما كان لهم من اولياء ينصرونهم من دون الله »

وجه سیوم بمعنی مکافات و مجازات است: میگوید الله کار ساز مؤمنانست و مزد دهنده کردار ایشانست، کردار اندك می پذیرد و ثواب بسیار می دهد، و رایگان برحمت و مغفرت خود می رساند، آنست که حکایت کرد از موسی ع- « انت ولینا فاغفر لنا وارحمنا » جای دیگر گفت « ثم ردوا الی الله مولا هم الحق » این هر یکی شاخی است از درخت دوستی، و معنی از لفظ دوستی، پس همه فراهم کرد و بمعنی دوستی خود اضافت فامو منان کرد.

گفت: « **اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ** » - ایشانرا بیرون آرد از تاریکی کفر با روشنائی اسلام و از تاریکی نکرت باروشنائی معرفت و از تاریکی جهل با روشنائی علم و از تاریکی نفس با روشنائی دل، پیش از خلق ایشان بعلم قدیم دانست که ایشانرا از ظلمت کفر و بدعت نگاه دارد، چون بیافرید ایشانرا و در وجود آورد علم وی در ایشان برفت و با ایمان آمدند و روشن دل شدند، « **وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاؤُهُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ** » - یعنی کعب بن الاشرف و حیی بن اخطب یدعونهم من النور الی الظلمات. اینست قول مقاتل و قتاده گفته اند - قومی جهودان اند که پیش از مبعث مصطفی صلعم نعت و صفت وی بتوریه میخواندند و به نبوت وی ایمان داشتند، پس که رب العالمین ویرا بخلاق فرستاد آن سران و پیدشروان ضلالت چون کعب اشرف و حیی اخطب و مانند ایشان فرامبتبعان خود نمودند که این نه آنست و نعت و صفت وی پیوشیدند تا ایشان از ایمان بنبوت وی بیفتادند و بوی کافر شدند.

اینست که الله گفت: « **يُخْرِجُونَهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ** » - مجاهد گفت - قومی از دین اسلام مرتد گشتند، این آیت در شأن ایشان فرو آمد، یعنی که اول در نور اسلام بودند و طاغوت ایشانرا از نور اسلام بیرون کرد و فاطمت کفر افکند، « **وَالطَّاغُوتُ** » ایشان شیطان بود و هواء نفس، هر چه بنده را از حق برکرداند آنرا طاغوت گویند، ازین جهت « **يُخْرِجُونَهُم** » بلفظ جمع گفت، اما اهل معانی آیت بر عموم راندند و گفتند، مراد باین

جمله کافران زمین اند، و بیرون آوردن ایشان از نور، نه آنست که ایشانرا نوری بود و از آن بیفتادند، لکن معنی آنست که ایشانرا خود از نور باز داشتند. حسن گفت - ان لا یدعهم یدخلونه - و این در لغت روا و روانست، يقال قد ضمنت القوم دم فلان، و آخر جتك منه ای لم ادخلك فيه.

ثم قال: « أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ » - ای لایموتون لایقتر عنهم و هم فيه مبلسون.

« أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ » الآية ... - ای جادل ابراهیم فی دین ربّه، میگوید - دانسته قصه آن مرد که حجت جست با ابراهیم و حجت آورد در دین خداوند ابراهیم؟ و هو نمرود بن کنعان بن ماس بن ارم بن سام بن نوح، و قيل هو نمرود بن کنعان بن سنجاری بن کوش بن سام بن نوح. اول کسی که تاج بر سر نهاد و در زمین دعوی خدائی کرد او بود. مجاهد گفت چهار کس آنند که جهانداران بودند و ملک ایشان همه زمین برسید، دو از ایشان مؤمن و دو کافر، آن دو کس که مؤمن بودند: - سلیمان بود و ذوالقرنین، و آن دو که کافر بودند: - نمرود بود و بخت نصر. گفته اند که نمرود طاغی صانع آفرید کار را جل جلاله منکر نبود و دعوی جباری که میکرد بر طریق حلول بود، چنانکه بعضی ترسیان بر عیسی دعوی کردند، و بعضی متشیعه بر علی ع. و مذهب حلول آنست که باری عز و علا باشد خاص ائمه فروز آید. « تعالی الله و تقدس عما یقول الظالمون علواً کبیراً ».

« أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ » - ای لان آتاه الله الملك فطغی، میگوید حجت جست با ابراهیم از آنکه الله تم ویرا ملک داد و طاغی گشت. و قال بعضهم « أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ » یعنی ابراهیم آتاه الله الملك والنبوۃ و امر جمیع الناس باتباعه.

« إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ » - مفسران گفتند - این آنکه بود که ابراهیم در بیت خانه شده و بتانرا شکسته، و نمرود او را حبس فرموده، پس از حبس بیرون آوردند او را تا بسوزند، نخست نمرود از وی پرسید - من ربك الذي

تدعوننا اليه؟ - آن خدای تو که ما را وازاو میخوانی کیست؟ ابراهیم گفت: « رَبِّي الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ » - خدای من آنست که مرده زنده کند و زنده را میراند؛ و ایاه اعبدو منه اسأل الخیر، او را پرستم و آنچه خواهم از وی خواهم. آن جبار گفت: « أَنَا أَحْيِي وَأُمِيتُ » من هم مرده زنده کنم و هم زنده میرانم، زندانی که نومید بود از زندگانی، او را بخواند و آزاد کرد، گفت این مرده بود زنده کردم. و دیگری را بکشت، گفت این زنده بود میرانیدم. اعتقاد داشت آن متمرّد طاعی که احیا و امات آنست که وی کرد؛ و این مایه ندانست که احیاء آفریدن حیات است در بنده و در حیوان، و امات آفریدن مرگ است در وی، و جز کردگار ذوالجلال و قادر بر کمال برین قادر نیست، و بجز کار وی نیست. اما ابراهیم ازین سخن برگشت و حجتی دیگر آورد، نه عجز و در ماندگی را، لکن خواست تا بر حجت بیفزاید و حجتی آرد که ویرایی سامان و بی پاسخ گرداند و عقاش در آن مدهوش و متعجیر گردد.

گفت: « فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ » - خدای من آنست که هر روز آفتاب از مشرق بر آرد « فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ » تو آنرا از مغرب بر آر، آن جبار درماند و متعجیر گشت و حجت او منقطع شد. رب العالمین گفت: « وعزّتی و جلالی لا تقوم الساعة حتّی آتی بالشّمس من قبل المغرب، فیعلم من یری ذلك أنّی انا الله قادرٌ ان افعّل ما شئتُ » زید بن اسلم گفت: نمرود نشسته بود و مردمان از وی طعام می بردند، هر کس که بروی شدی و برا گفتی: من ربّك؟ او جواب دادی که: انت؛ و آنکه طعام بوی دادی. ابراهیم بیرون رفت بطلب طعام و به نمرود برگشت نمرود گفت: من ربّك؟ ابراهیم گفت: « الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ » - وی جواب داد که: « أَنَا أَحْيِي وَأُمِيتُ » ابراهیم گفت: « فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ » نمرود از آن درماند چنانکه الله گفت: « قَبِضْتَ الَّذِي كَفَرُ » - پس ابراهیم را طعام نداد و باز گردانید،

ابراهیم بر یگستانی برگزیده شد، از آن ریگ پاره دربار کرد، یعنی که چون در خانه شوم، اهل خانه را دل خوش باشد و پندارد که من طعام برده‌ام، ابراهیم چون در خانه شد و بارها بیفکند بخت، اهل وی برخاست، و سربار باز کرد، آرد نیکو دید، از آن نان پخت و پیش ابراهیم بنهاد، ابراهیم گفت از کجا آوردی این طعام؟ گفت از آن آرد که تو آوردی، ابراهیم بدانست که آن فضل خداست با وی، و رزقی که الله فرستاد زیرا سجود کرد و حمد و ثنا گفت.

«وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ» - این هدی بمعنی معونت است، میگوید - الله ظالمانرا یاری دهنده نیست اما مؤمنانرا یاری دهد و نصرت کند، چنانکه خود گفت «وكان حقاً علينا نصر المؤمنين» میگوید - از گفت ما بر ما واجب است و سزا که یاری دهیم مؤمنانرا چنانکه ابراهیم را از دست آن چهار متمرّد خلاص داد و از آتش عقوبت وی برهانید، و یک پشه بر نمرود مسلط کرد تا در بینی وی شد و بدماغ رسید و از آن میخورد و ویرا می‌گزید، و پیوسته مطر قه بر سرش میزدند تا از آن آسایش می‌یافت، و چهل روز درین عذاب بود، و گویند که چهارصد سال درین عذاب بود پس هلاک شد و نیست گشت.

«أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَىٰ قَرْيَةٍ» - این در آیت اول پیوسته است و در آن بسته، کانه قال «هَلْ رَأَيْتَ كَالَّذِي حَاجَّ اِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ اَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَىٰ قَرْيَةٍ» - لفظ لفظ الاستفهام است و معناه التوقیف و التعریف - میگوید نبینی آن مرد که با ابراهیم حجت جست در خداوندی، و آن مرد دیگر یعنی عزیر، پیغامبری از پیغامبران بنی اسرائیل که برگزیده بر آن دیه یعنی شهر بیت المقدس، سمیت قریه لاجتماع الناس فیها، يقال قریة الماء فی الحوض اذا جمعت فیها، عزیر آنجا برگزیده دید آن شهر که خراب و ویران گشته از دست بخت نصر که آنجا شد و خلایق را بکشت و باقی باسیری برد. و گفته اند این قریه دیر هر قل - است دهی بر کناره دجله میان واسط و مداین. عزیر آنجا برگزیده شد، و كان ذلك بعد رفع عیسی ع، بسایه درختی فرو آمد و با وی خری

بود، بادرخت بست و خود درمیان دیه شد، هیچ آدمی را در آن دیه ندید و درختان بسیار دید پر بار، و میوه آن فرا رسیده، بگرفت از آن پاره انگور و انجیر، و باوی نان خشک بود، در قعب بنهاد و شیره انگور بگرفت و بر آن نان ریخت تا نرم گردد، و انجیر چند تر بر سر آن نهاد.

آنکه گفت « اَنْبِیْ یُحْیِیْ هٰذِهِ اللّٰهُ بَعْدَ مَوْتِهَا » عزیز - چون می زنده کند الله این دیه را؟ یعنی مردم آن پس آنک بمرند و هلاک شدند. و این سخن از عزیر رفت نه از آن بود که در بعث و نشور بگمان بود، لکن خواست تا الله ویرا معاینه بنماید، چنانکه ابراهیم ع از الله درخواست که « آرئی کیف تحیی الموتی » پس الله تم عزیر را بهیرانید صد سال، دو چشم وی زنده و باقی کالبد مرده، آنکه زنده کرد ویرا و بینگیخت. جبرئیل ویرا گفت - درین درنگ چند بودی؟ گفت یک روز، پس در آفتاب نگرست آفتاب دید که بنماز دیگر رسیده بود و ابتداء حال که بروی رفت بامداد بود، گفت - نه که پاره از روز. جبرئیل گفت - نه که صد سالست تا تو درین درنگی، آنکه او را نظر عبرت فرمود.

گفت « اَنْظُرْ اِلَیْ طَعَامِکَ وَ شَرَابِکَ لَمْ یَتَسَنَّهْ » - در آن طعام و شراب خویش نگر نان خشک در قعب، شیره انگور بر آن ریخته و نرم شده و انجیر تر بر سر آن بمانده، و هیچ تغیر در آن نیامده، عزیز گفت - سبحان الله کیف لم یتغیر؟ چون که درین مدت دراز بنگشت؟ آنکه در خر خویش نگرست مرده و ریزیده و استخوانش از درنگ و روزگار پاره پاره شده و سپید مانده. آنکه ندای شنید از آسمان که - ایتها العظام البالية اجتمعی! ای استخوانهای پوسیده ریزیده همه باهم شوید، بقدرت کردگار آن استخوانها همه در روش آمد، قدم با ساق پیوست و ساق با زانو و کف با بازو و بازو با دوش و سر باتن، پس رگها و پیهها و گوشتها و پوست و موی در وی پدید آمد. و عزیر در آن می نگرست و تعجب میکرد، پس فریشته آمد و روح درین وی دمید، آن خر برخواست و بانگی زد، اینست که رب العالمین گفت: « وَ اَنْظُرْ اِلَیْ حِمَارِکَ » - ای الی احیاء حمارک،

« وَ لَنَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ وَ أَنْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ » - ای الی عظام الحمار، در نگر درین استخوانهای خر « کَیْفَ نُثَبِّرُهَا » - بضم نون و کسر شین وراء، قراة حجازی و بصری است من الانشار، وهو الاحیاء کقولہ « ثم اذا شاء انشره ». میگوید - چون او را زنده میگردانیم، و بضم نون و کسر شین و زاء موقوطة قراة شامی است و کوفی، و معناه الرفع والنقل، میگوید در نگر در استخوانها که چون بر میداریم و بجای خود میرسانیم، و ترکیب میسازیم. روایت کنند از ابن عباس رضی که چون الله عزیر را بعد از صد سال زنده کرد، بر آن خر خویش نشست، و با جایگاه و وطن و محلّت خویش شد و مردم او را می شناختند، آخر عجزویرا دید تا بینامقعد، صدویست سال از عمرش گذشته، و این عجزویرا که ایشان بود و خدمت کاری و دایگانی ایشان کردی، عزیر ویرا بیست ساله بگذاشته بود، عزیر گفت - یا هذہ اهلنا منزل عزیر؟ ای پیر زن این جای عزیر است؟ گفت آری و می گریست آن پیر زن، عزیر دفت چرا می گری؟ گفت از بهر آنک صد سال است تا کس نام عزیر نبرد، و نام و نشان وی کس نشنید مگر این ساعة که تو گفتی، قال - فانا عزیر گفت پس منم عزیر، اما نسی الله عزوجل مائة سنة ثم بعثنی الله، مرا صدسال بمیرانید پس زنده کرد، پیر زن شگفت بماند و شادی کرد و میگفت - سبحان الله، عزیر بعد از صد سال باز آمد، پس گفت عزیر مردی بود مستجاب الدعوة، دعا کن تا الله مرا بینائی و روائی باز دهد تا ببچشم سر در روی تو نگرم، عزیر دعا کرد و آن پیر زن مقعد از جای برخاست و بینا گشت و در وی نگرست، گفت - اشهد انک عزیر. پس آن زن رفت بانجمن بنی اسرئیل، و ایشان را از وی خبر کرد، همه روی بوی نهادند و آمدند و بسا ایشان پسر عزیر بود عمر وی بصدسال رسیده و پیر گشته، و پسران داشت همه پیران، وجد ایشان عزیر جوانی چهل ساله. اینست که رب العالمین گفت: « وَ لَنَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ » ای عبرة للناس، لانه بعثه شاباً و هو ابن اربعین سنة و ابنه شیخ ابن مائة سنة و لابنه اولاد کلهم شیوخ. روی عن وهب قال - ليس فی الجنة کلب ولا حمار الا کلب اصحاب الکهف و حمار عزیر الذی امانه الله مائة عام.

« فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ » - چون عزیر را زنده گشتن خر و تپاء ناگشتن طعام و شراب پیدا گشت و معاینه بدید، که الله آنرا در صدسال نگاه داشت و تپاء نگشت و آن مرده صدساله را زنده کرد، چنانکه اول بود، عزیر بر روی در افتاد و خدا بر اعز و جل سجود کرد.

« قَالَ أَعْلَمُ » - آیه - موصول و مجزوم قراة حمزه و کسائی است و معنی آنست که جبرئیل در آن حال گفت - بدانکه الله بر همه قادر است و توانا، باقی قراة « أَعْلَمُ » مقطوع و مرفوع خوانند، یعنی عزیر گفت آنکه که آن بدید میدانم که الله بر همه چیز تواناست و قادر بر کمال، قیوم بی گشتن در ذات و صفات، متعال عز جلاله و عظم شأنه و جلت احدیته و تقدست صمدیته.

النوبة الثالثة - قوله تع: « اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا » - ولیهم و مولا هم و والیهم و متولیهم از روی معنی همه یکسان اند، میگوید - الله خداوند مؤمنان است، کارساز و یاری دهنده ایشانست، و راهنمای و دلگشای دوست ایشانست. در بعضی اخبار می آید از رسول خدا صلعم که گفت - کسی که کعبه مشرف معظم خراب کند و سنگ از سنگ جدا کند و آتش در آن زند در معصیت چنان نباشد که بدوستی از دوستان الله استخفاف کند، اعرابی حاضر بود، گفت یا رسول الله این دوستان الله که اند؟ گفت مؤمنان همه دوستان خداوند و اولیاء وی، نه خوانند این آیت؟ که « اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا » نظیرش آنست که گفت جل جلاله « ذَلِكَ بَانَ اللَّهُ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَإِنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ » میگوید - الله یار و دوست مؤمنانست و کافران را نه. و نه خود درین جهان دوست و کارساز مؤمنانست که در آن جهان همچنانست، چنانکه گفت « نَحْنُ أَوْلِيَاءُ كُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ. » و در حکایت از قول یوسف گفت « انت ولیّی فی الدنیا و الآخرة » بسا فرقا که میان هر دو آیت است از « نَحْنُ أَوْلِيَاءُ كُمْ » تا « انت ولیّی » بس دورست، و انکس که بدین بصر ندارد معذور است، « نَحْنُ أَوْلِيَاءُ كُمْ » از عین جمع رود و « انت ولیّی » اشارتست بتفرقت، نه از آنکه ولی را بر ببی فضل است که نهایت کار ولی همیشه بنایت کار نبی است، لکن با ضعیفان رفیق بیشتر کنند و عاجزان را بیش نوازند، که جسارت دعوی آشنائی ندارند، و از آنکه خود را آلوده دانند زبان گفتار ندارند! هر که

درمانده تر بدوست نزدیکتر! هر که شکسته تر بدوستی سزاوارتر! «انا عند المنكسرة قلوبهم من اجلى» .

در خبر می آید که - روز قیامت یکی را بحضرت برسد ، ازین شکسته سوخته ،
الله گوید بنده من چه داری ؟ گوید دو دست تهی و دلی پر درد و جانی آشفته و حیران ،
در موج اندوه و غمان ، گوید همچنین می روتا بسرای دوستان ، که من شکستگان و
اندوهگنان را دوست دارم «این المذنبین احب الی من زجل المسبحین»

گفتم چه نهم پیش دو زلف تو نثار گر هیچ بنزد چا کر آئی یکبار
پیش بنهم این جگر سوخته زار کاید جگر سوخته با مشك بکار

داود ع گفت - بارخدا یا! گیرم که اعضا را بآب بشویم تا از حدیث طهارت پذیرد ،
دل را بچه شویم تا از غیر تو طهارت پذیرد؟ فرمان آمد که - یا داود دل را بآب حسرت
و اندوه بشوی تا بطهارت کبری رسی ، گفت بارخدا یا این اندوه از کجا بدست آرم ؟
گفت این اندوه ما خود فرستیم شرط آنست که دامن درد دامن اندوهگنان و شکستگان
بندی ، گفت بارخدا یا ایشانرا چه نشانست ؟ گفت «یراقبون الظلال ویدعوننا رغبا ورهبا»
همه روز آفتاب را می نگرند تا کی فرو شود و پرده شب فرو گذارند ، تا ایشان در خلوتگاه
«ونحن اقرب» کوفتن گیرند ، فمن بین صارخ و باك و متأوه ، همه شب خروشان و سوزان
و گریان ، با نیاز و گداز ، روی بر خاك نهاده و با آواز لهغان مارا میخوانند ، که - یا رباه
یا رباه ! بزبان حال میگویند .

شبهای فراق تو کمانکش باشد صبح از بر او چو تیر آتش باشد
وان شب که مرا باتو بتاخوش باشد کوئی شب را قدم بر آتش باشد

و از جبار عالم ندا می آید که ای جبرئیل و میکائیل - شما زجل تسبیح بگذارید
که آواز سوخته می آید ، هر چند بار عصیان دارد اما در دل درخت ایمان دارد ، در آب
و گل مهر ما سرشته دارد ، مقربان ملا اعلی از آن روز باز که در وجود آمدند ، تا
بر ستاخیز دست در کمر بندگی ما زده اند ، و فرمان را چشم نهاده و در آرزوی يك نظر
میسوزند ، انگشتان حسرت در دهان حیرت گرفته که این چیست ! خدمت اینجا و محبت
آنجا ! دویدن و پوئیدن بر ما و رسیدن و نادیدن ایشانرا ! و عزت احدیت بنعت تقدیر

ایشان را جواب میدهد که کار سوز دارد و اندوه، نهاد ایشان معدن سوزست و کان اندوه .
 بی کمال سوز دردی نام دین هر گز مبر بی جمال شوق وصلی نسکبه بر ایمان مکن
 در خم زلفین جان آویز جانان روز وصل جزدل مسکین خون آلود را قربان مکن
 النبوة الاولى - قوله تع : « وَاِذْ قَالَ اِبْرٰهٖمُ » - گفت ابراهیم « رَبِّ» خداوند

من « اَرِنِي » با من نمای « كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتٰى » که مرده چون زنده کنی؟ « قَالَ »
 « اَوَلَمْ تُؤْمِنْ » نه ایمان آورده؟ « قَالَ بَلٰى » ابراهیم گفت آری ایمان آورده‌ام ،
 « وَلٰكِنْ لِّيَطْمَئِنَّ قَلْبِي » لکن تادلم آرامیده شود و بیدیدار چشم یقین افزاید « قَالَ »
 فَخُذْ اَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ « الله گفت پس شو چهار مرغ گیر « فَصْرُهُنَّ اِلَيْكَ » آن را
 بکش و پاره پاره کن و با خود آر سرهای آن « ثُمَّ اجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُنَّ جُزْءًا »
 آنگه بر سر هر کوهی پاره از آن آمیخته درهم بیه « ثُمَّ ادْعُهُنَّ » آنگه ایشان را
 خوان « يَاٰ اٰیٰتِنَاكَ سَعِيًّا » تا بگو آیند بشتاب « وَاَعْلَمَ اَنَّ اللّٰهَ عَزِيزٌ حَكِيْمٌ ۲۶۰ » و
 بدانك خدای تواناست دانا .

« مَثَلُ الَّذِيْنَ يُنْفِقُوْنَ » - نمون ایشان که نفقه میکنند « اَمْوَالُهُمْ فِی سَبِيْلِ اللّٰهِ »
 مالهای ایشان از بهر خدا و در راه خدا « كَمَثَلِ حَبَّةٍ » همچون نمون و سان دانه ایست
 « اَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ » که از دست کارنده هفت خوشه رویاند « فِی كُلِّ سُنْبُلَةٍ مِائَةٌ »
 حبة « در هر خوشه صد دانه ، « وَاللّٰهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَّشَاءُ » و الله می افزاید توی بر توی
 او را که خواهد « وَاللّٰهُ وَّاسِعٌ عَلِيْمٌ ۲۶۱ » و خدای فراخ بخش فراخ دارست و دانا .
 « وَالَّذِيْنَ يُنْفِقُوْنَ اَمْوَالَهُمْ فِی سَبِيْلِ اللّٰهِ » - ایشان که نفقت میکنند مالهای
 ایشان از بهر خدا و در راه خدا « ثُمَّ لَا يَتَّبِعُوْنَ مَا نَفَقُوا » آنگه پس آن نفقه فرا ندارند
 « مِنْۢمَا وَّلَا اَدٰى » سپاس بر نهادنی و نه رنج نمودنی « لَهُمْ اَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ » ایشانراست

مزد ایشان بنزدیک خداوند ایشان « وَلَا تَخَوْفُ عَلَيْهِمْ » و نه بریشان بیمی « وَلَا هُمْ يَخْزُونُ » ۲۶۲ « و نه جاوید در آخرت اندوهگن باشند .

« قَوْلٌ مَعْرُوفٌ » - سخنی خوش و نیکو « وَمَغْفِرَةٌ » و آمرزش بافراط درویش درالحاح و جززان « خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ يَتَّبِعُهَا أَذَى » به است از صدقه که پس آن بود رنج نمودنی « وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ » ۲۶۳ « و الله بی نیازست بردبار .

النوبة الثانية - قوله تم : « وَإِذْ قَالَ اِبْرَاهِيمُ رَبِّ ارْنِي » الاية . . . - مفسران

گفتند - سبب آنکه ابراهیم این سؤال کرد از الله آن بود که بمررداری بر گذشت بر ساحل بحر طبریة ، ددان بیابانرا دید که می آمدند و می خوردند و همچنین مرغان هوا جوك جوك، ابراهیم که آن چنان دید شگفت بماند گفت - یارب میدانم که این را همه باهم آری از شکمهای ددان و حواصل مرغان ، بامن نمای که چون زنده کنی آنرا تا معاينه بینم ، آنچه بخواهی بگو ، فلیس الخبر کالمعاينه ، الله گفت : « أَوَلَمْ تُؤْمِنْ » نه ایمان آورده ای ؟ این کلمت گواهی است از الله بر ایمان ابراهیم . و در خبر است از مصطفی صلعم که گفت « نحن بالشك اولی من ابراهیم » ما بگمان سزاواریم از ابراهیم ، این هم گواهی است از مصطفی ابراهیم را بریقین او ، و این اولی که گفت آنرا گفت که امام ملت ابراهیم است و خلق پس وی قابر ستاخیز همه اتباع وی اند ، که پیشوا بگمان بود پس روان همه بگمان باشند . و این « أَوَلَمْ » همچنانست که جریر گفت :

ألستم خير من ركب المعطایا و اندی العالمین بطول راح ؟

معنی آنست که انتم خیر من ركب المعطایا .

« قَالَ بَلَى » - ابراهیم گفت ایمان آورده ام و بریقینم لکن دلم میخواهد که بچشم

سر در عجائب صنع و بدایع قدرت تو نکرم ، و علم الیقین عین الیقین گردد ، و ایمان استدلالی بایمان حسی بدل شود ، که وسوس در راه استدلال و خبر آید و در حس و عیان نه ، و دل

آنکه آرام گیرد که از وساوس و هوا جس ایمن شود. **ابن المبارک** گفت «وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي» معنی آنست که - بلی ایمن آورده‌ام و بگمان نه‌ام، لکن می‌خواهم که این امت را که ایشانرا دعوت میکنم بنمایم منزلت و مکانت خویش بنزدیک تو، اجابت دعوت که میکنی، تا ایشان نیز اجابت دعوت کنند و بدین حسی در آیند. و گفته‌اند که - **ابراهیم** آنکه که با **نمرود** طاغی حجت گرفت و گفت «رَبِّی الَّذِیْ یُحْیِیْ وَ یُمِیْتُ» و آن جبار گفت «أَنَا أَحْیِیْ وَ أُمِیْتُ» من هم مرده زنده کنم، آنکه زندانی را اطلاق فرمود، **ابراهیم** گفت احیاء مرده نه اینست، بلکه شخصی مرده بیجان باید تا جان در وی آری، **نمرود** گفت - تو این از خداوند خویش معاینه دیدی؟ **ابراهیم** نتوانست که گوید معاینه دیدم که ندیده بود انتقال کرد با حجتی دیگر، پس از الله بخواست تا معاینه بوی نماید، تا چون دشمن گوید که تو معاینه دیدی، گوید دیدم، و در احتجاج حاجت با انتقال نبود، و آن جبار متمرّد نیز بداند و بشناسد که احیاء مرده نه آنست که وی کرد. **ابن عباس و سلمی و سعید جبیر** گفتند - که چون الله تع **ابراهیم** را بدوست خود گرفت و **ویرا خلیل** خواند، **ملک الموت** دستوری خواست تا این بشارت **بابراهم** برد، دستوری یافت بیامد و درسرای **ابراهیم** شد، **ابراهیم** ویرا گفت تو کیستی و ترا که دستوری داد که درسرای من آمدی؟ **ملک الموت** گفت - خداوند سرای دستوری داد، **ابراهیم** بدانست که وی فرستاده الله است، گفت بچه آمده؟ گفت بدان تا ترا بشارت دهم که الله ترا **خلیل** خود خواند، گفت این را چه نشانست؟ گفت - آنک الله تع دعاء تو اجابت کند و بسؤال تو مرده زنده کند، پس **ابراهیم** آن سؤال کرد تحقیق قول **ملک الموت** را بآن بشارت که داده بود. و گفته‌اند که از عزیر همین سؤال آمد که از **ابراهیم**، پس **ابراهیم** را بوقت اجابت آمد بی بلایی که بنفس وی رسید، از آنک سؤال وی بر سبیل تضرع بود با آزر و با لطف، و عزیر را صدسال بمیرانید، و نشان قدرت هم در نفس وی با وی نمود، از آنک سخن بر سبیل انکار بیرون داد و تعجب همیکرد که الله مرده چون زنده کند! سؤالش درشت بود بی آزر، لاجرم اجابتش درشت آمد بی محابا.

قال « فَتَحْذُ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ » - الله گفت شو چهار مرغ گیر ، گفتند که خروه بود و طاوس و کبوتر و کلاغ . و بروایتی دیگر بجای کبوتر ککرس گفتند « فَصُرْهُنَّ » - قرائه حمزه و رويس از يعقوب بکسر صاد است ، دیگران همه بضم صاد خوانند بیرون از شواذ « فَصُرْهُنَّ اِلَيْكَ » بضم الصاد ای ضمّهن الیک ، من صار یصور ، ای ضمّ و امال ، « فَصُرْهُنَّ » بکسر الصاد ای قطعهن ، من صار یصیر ، ای قطع و قرّی . اگر بکسر صاد خوانی بمعنی تقطیع و تفریق در آیت تقدیم و تأخیر است ، کانه قال : « فتخذ اربعة من الطير اليك فصرهن ثم اجعل » و اگر بضم صاد خوانی بمعنی ضم و امالت ، در آیت اضمار است کانه قال : « فتخذ اربعة من الطير فصرهن اليك ثم قطعهن ثم اجعل » فحذف لدلالة آخر الكلام عليه . و گفته اند « فَصُرْهُنَّ اِلَيْكَ » معنی آست که - سرهای آن مرغان با خود دار و دیگر اجزاء و ابعاض آن از خون و گوشت و پر و استخوان همه بهم برآمیز ، آنکه بر سر کوهی پاره از آن آمیخته درهم بنه ، و آن چهار کوه بودند از چهار سو .

« ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَا تَيْمَنُكَ سَعِيًّا » - آنکه ایشانرا خوان تا بتو آیند بشتاب ، ابراهیم چنان کرد که ویرا فرمودند ، و آن اجزاء و ذرات آن مرغان در هوا پرا ن و شتابان سوی اصل خویش می شدند ، آنکه با سر خویش پیوسته می گشتند ، رب العالمین جل جلاله خواست تا با ابراهیم نماید نمود کار بعث و نشر قیامت ، یعنی چنانکه اجزاء و ذره های مرغان همه بایکدیگر آوردم و با اصل خود رسانیدم ازین چهار کوه ، فردا در قیامت همین کنم ، خلق اولین و آخرین را از چهار سوی عالم همه با هم آرم و زنده گردانم .

بدانك سعی در قرآن بر سه وجه است : یکی بمعنی - مشی - چنانك الله گفت اینجا : « ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَا تَيْمَنُكَ سَعِيًّا » ای مشیا ، همانست که گفت « فلما بلغ معه السعی » . جای دیگر گفت « فاسعوا الى ذكر الله » ای امشوا ، وجه دیگر سعی بمعنی - عمل - است ، چنانك الله گفت « وسعی لها سعيها وهو مؤمن » یعنی عمل لها عملها ، جای دیگر گفت « ان سعيكم لشتى » ای عملکم ، وجه سوم بمعنی - شتافتن - است چنانك گفت « وجاء رجل من اقصى

المدينة یسعی « ای یسرع .

ثم قال : « وَاعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ » - و بدانك الله توانای بیهمتاست، و در کردگاری یکتاست، و خدائی را سزاست، کمنده هر کار بسزا و نهنده هر چیز برجا، و سازنده هر چیز درهماً . **بویکر نقاش** گفت - **ابراهیم** ع نود و پنج ساله بود که الله ویرا این فرمود، پیش از بشارت دادن بفرزند بود و پیش از فرو فرستادن **صحف** بوی، و چون او را بشارت دادند بفرزند، نود و نه ساله بود، و چون او را فرزند آمد صد ساله بود و جفت وی **ساره** نود و نه ساله، **بیک** سال **ابراهیم** مه بوده از **ساره** .

« مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ » الآية ... - مثل در قرآن بر دو معنی است، هر جا که آنرا جواب نیست مثل صفت است، چنانکه گفت « مثل الجنة التي ... » آنرا جواب نکرد بمعنی صفت است، و هر جا که مثل گفت و آنرا جواب داد، چنانکه اینجا، **مَثَلٌ** بمعنی شبه است . و در آیت اضمار است ای : (مثل نفقة الذين ينفقون) نمون نفقه ایشان که هزینه میکنند بر غازیان، و بر تن خویش در غزاهای از بهر خدا، « كَمَثَلِ حَبَّةٍ » برسان دانه است که از دست کارنده هفت خوشه رویاند، در هر خوشه صد دانه، چنانکه یکی بهفتصد میرساند، رب العالمین با صدقه بنده مؤمن که در راه خدا بود همین کند، یکی بهفتاد رساند و زهقتاد بهفتصد و زهقتصد با آنچه کسی نداند مگر الله .

اینست که رب العزة گفت : « وَاللَّهُ يَفْضُلُ لِمَنْ يَشَاءُ » - اهل معانی گفتند - اختلاف جزاء اعمال بندگان دلیل است، بر اختلاف اعمال ایشان و تفاوت نیت در آن، هر چه مخالفت نفس در آن تمامتر و اخلاص در آن بیشتر و رضاء خدا بآن نزدیکتر، جزاء آن نیکوتر و تمامتر، ازینجاست که جزاء اعمال جائی « عشرة امثالها » گفت، جائی « سبعمائة »، جائی « اضعافاً كثيرة » . و خلاف نیست که نیت و اخلاص سابقان در طاعت تمامتر است از نیت و اعمال مقتصدان، و نیت مقتصدان تمامتر از نیت ظالمان، پس جزاء ایشان لا محالة تمامتر بود از جزاء اینان . **ضحاك** گفت - من اخرج درهماً من ماله ابتغاء مرضات الله فله في الدنيا بكل درهم سبعمائة درهم خلفاً عاجلاً والفا الف درهماً يوم القيمة « وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ » - وسیع کل شیء رحمة و علماً، الله فراخ رحمت است و همه دان،

رحمت و علم وی بهر چیز رسیده، نذر از موجودات از علم و رحمت وی خالی نه، عموم رحمت را گفت «رحمتی وسعت کل شیء» کمال علم را گفت «قد احاط بكل شیء علماً». «الَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» - این نفقت درین هر دو آیه صدقه است از بهر خدا، و پیش از زکوة مفروضة فرو آمد. کلمبی گفت - این آیت خاصه در شأن عثمان بن عفان و عبدالرحمن بن عوف آمد، اما عبدالرحمن چهار هزار درم آورد بر رسول خدا و گفت یا رسول الله، هشت هزار درم بنزدیک من بود، یک نیمه خود را و عیال را بگذاشتم، و یک نیمه آوردم و بصدقه میدهم. رسول خدا گفت «بارك الله لك فيما امسكت وفيما اعطيت». و اما عثمان بن عفان هزار تا اشتهر همه با ساز و جهاز بمسلمانان داد در غزاة تبوك. و چاه رومة ملك وی بود وقف کرد بر مسلمانان، عبدالرحمن بن سمرة گفت - عثمان عفان در جيش العسرة هزار دینار آورد نزدیک رسول خدا بنهاد، گفت رسول را دیدم که دست در میان آن بر می آورد و میگفت - ماضی ابن عفان ماعمل بعد الیوم! چه زیان دارد پسر عفان را هر چه کند پس امروز. بوسعید خدری گفت - رسول را دیدم که دست برداشته بود و عثمان را دعای میکرد و میگفت «یارب عثمان بن عفان رضیت عنه فارض عنه» تادریں دعا بود جبرئیل آمد و آیت آورد:

«الَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يُتْبِعُونَ مَنًّا وَلَا أَذًى» - آیه...

میگویند ایشان که نفقت کنند از بهر خدا، آنکه در آن نفقت منت بر کس نهند و رنجی نرسانند، که در نعمت منت بر نهادن نه سزای مخلوقست، بل که منت بر نهادن الله را سزااست، که خداوند جهانیان است و دارنده و یار ایشانست، و غرق کننده هر یکی در دریای احسانست، پس سپاس و منت همه ویراست که خدای همگانست.

«قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ» - سخن خوش و وعده نیکو و رد بتعریض باندام «و مَقْفَرَةٌ»

و در گذاشت درشتی سخن سائل در حال رد، و خشم ناک گرفتن بر الحاح وی، این همه به است از صدقه دادن و با آن صدقه منت و رنج دل بر نهادن، و سائل را در سؤال تعبیر کردن. کلمبی گفت «قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ» ای کلام حسن بدعوالله عزوجل الرجل لایخیه

بظهر الغیب، « وَمَغْفِرَةٌ » ای تجاوز عن مظلمته خیر ثواباً عند الله من صدقه يعطيه اياه ثم يتبعها اذی . روى عن رسول الله صلعم « قال اذا سأل السائل فلا تقطعوا عليه مسئلته حتى يفرغ منها ، ثم ردّوا عليه بوقارٍ ولینٍ وبمنلٍ یسیرٍ او بردٍ جمیلٍ ، فانه قد یأتیکم من لیس بانس ولا جان ینظرون کیف صنیعکم فیما خوّلکم الله عزوجل . عن بشر بن الحرث . قال رأیت علی بن ابی طالب علیه السلام فی المنام ، فقلت - یا امیر المؤمنین تقول شیئاً لعل الله ان ینفعنی به ، فقال - « ما احسن عطف الاغنیاء علی الفقراء رغبةً فی ثواب الله ، و احسن منه تیه الفقراء علی الاغنیاء ثقة بالله » .

ثم قال تم : « وَاللهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ » - الله بی نیازست وبردبار، بی نیازست در روزی دادن خلق از پرستش خلق ، پیش از آن فرامیگنارد از بی نیازگی بی نیاز فرامیگنارد از درویش درشت سخن ، گفته اند - بی نیازست از صدقه بندگان بر بندگان ، اگر خواستی خلق را همه توانگری دادی و روزی فراخ ، لکن توانگران را توانگری داد تا ایشانرا بر شکر دارد ، و درویشانرا درویشی داد تا ایشانرا بر صبر دارد . همانست که گفت « وَالله فضل بعضکم علی بعض فی الرزق » هر کسی را آنچه سزای وی بود داد ، و آنچه در بایست کار وی کرد ، روزی یکی کاسته یکی افزوده یکی برتری یکی فروتر ، یکی با دشواری و شدت ، یکی با آسانی و راحت ، دبر الامور بقدر ته تدبیراً ، و قدر الخلائق بحکمته تقدیراً ، و لم یتخذ فی ذلک شریکاً ولا وزیراً ، سبحانه و تم عما یقول الظالمون علواً کبیراً .

النوبة الثالثة - قوله تم : « اِذْ قَالَ اِبْرَاهِيمُ رَبِّ اَرْنِیْ کَیْفَ تُحِی الْمَوْتِی »

الآیه . . . این آیه بزبان کشف بر ذوق ارباب حقائق رمزی دیگر دارد و بیانی دیگر . گفتند - ابراهیم مشتاق کلام حق بود و سوخته خطاب او ، سوزش بغایت رسیده و سپاه صبرش بهزیمت شده ، و آتش مهر زبانه زده ، گفت - خداوند ا بنمای مرا ، تا مرده چون زنده کنی ؟ گفت - یا ابراهیم « اَوَلَمْ تُؤْمِنْ » ایمان نیاورده که من مرده زنده کنم ؟ گفت - آری و لکن دلم از آرزوی شنیدن کلام تو و سوز عشق خطاب تو زیر زهر شده بود ، خواستم تا گوئی « اَوَلَمْ تُؤْمِنْ » مقصود همین بود که گفتی و در دلم آرام آمد .

آرام من پیغام تو وین پای من در دام تو

حکایت کنند که یکی در کار سر پوشیده بود و میخواست تا با وی سخن گوید
نمی گفت ، و امتناعی می نمود ، و آن کار افتاده سخت درمانده و گرفتار وی بود ، و در
آرزوی سخن گفتن با وی ، دانست که ایشانرا بجواهر میلی باشد ، رفت و هرچه داشت
بیک دانه جوهر پر قیمت بداد و بیاورد و برابر وی سنگی بر آن نهاد تا بشکند ، آن
معشوقه طاقت نداشت که بر شکستن آن صبر کند ، گفت ای بیچاره چه میکنی ! گفت
بآن میکنم تا تو گوئی چه میکنی !

اندر دل من قرار و آرام نماند دشنام فرست اگر تو پیغام نماند

و گفته اند ابراهیم بآنچه گفت « اَرْنِی کَیْفَ تُحْیِی الْمَوْتِی » زندگی دل می

خواست و طمأنینه سر ، دانست که تا دلی زنده نبود طمأنینت در آن فرو نیاید ، و تا
طمأنینه نبود بغایت مقصد عارفان نرسد ، و غایت مقصد عارفان روح انس و شهود دل
و دوام مهرست ، زبان در یاد و دل باراز و جان در ناز ، زبان در ذکر و دل در فکر و
جان با مهر ، زبان ترجمان دل در بیان و جان باعیان . گفتند ای ابراهیم اکنون که
زندگی در مردن است و بقا در فنا ، شو چهار مرغ را بکش ، از روی ظاهر ، چنانکه
فرمودیم تعظیم فرمان ما را و اظهار بندگی خویش را ، و از روی باطن هم در نهاد
خود این فرمان بجای آر ، طافوس زینت را سربردار و با نعیم دنیا و زینت دنیا آرام بگیر .
کسم کن بر عندلیب و طافوس درنگ کن جا همه بانگ بینی آنجا همدرنگ
غراب حرص را بکش ، نیز حریص مباش بر آنچه نماند و زود بسر آید .

چه بازی عشق با یاری کزو بی جان شد اسکنند

چه داری مهر بر مهری کزو بی ملک شد دارا

خروه شهوت را باز شکن ، هیچ شهوت بدل خود راه مده که از ما بازمانی .

گر از میدان شهبانی سوی ایوان عقل آئی

چو کیوان در زمان خود را بهفتم آسمان بینی

کرکس امل را بکش ، امل دراز مکن ، و دل بر حیوة لعب و لهو منه ، تا بحیوة

طیبه رسی ، ای ابراهیم حیوة طیبه آن زندگی دل است و طمأنینه سر که تو میخواهی !

و گفته اند ابراهیم باین سؤال که کرد طلب رؤیت میکرد، چنانک موسی کرد، اما ابراهیم برمز دیدارخواست نه بصریح، لاجرم جواب نیز برمز شنید و هو قوله «إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ» ای ابراهیم شنیدیم سؤال تو دانستیم مراد تو، و بحقیقت دان که الله عزیز است و یافت وی عزیز و دیداروی عزیز، و موسی ع بصریح خواست نه برمز، لاجرم جواب نیز صریح شنید که «لَنْ تَرَانِي». و گفته اند چون ابراهیم گفت خداوند! با من نمای که مرده چون زنده کنی، بسر وی ندا آمد که تو نیز بنمای که اسمعیل زنده را چون مرده کنی، مطالبت بمطالبت اگر وفا کنی وفا کنم، پس ابراهیم وفا کرد والله در آن وفا بروی ثنا کرد گفت: و ابراهیم الذی وفی. رب العالمین نیز وفا کرد و مراد وی بداد. و گفته اند ابراهیم در این سؤال که کرد غایت یقین میخواست و یقین را سه رتبت است: اول علم الیقین، پس عین الیقین، پس حق الیقین. علم الیقین آنست که از زبان پیغامبران بندگان خدا رسد، و عین الیقین آنست که بنور هدایت بابشان رسد، حق الیقین آنست که هم بنور هدایت بود هم بآثار وحی و سنت. ابراهیم خواست تا هر سه رتبت اورا جمع شود تا هیچ شبهه نیز بخاطر وی نرسد، ثم قال: «و اعلم ان الله عزیزٌ حکیم». رب العزة و مالک العزة، متعززٌ بعز سناؤه و وصف جلاله، معززٌ لغيره بکرمه و افضاله. بدانکه خدای با عزت است و با قدرت با جلال و با قوت، عزیزی که هیچکس بعز او نرسد، هیچ فهم حد او در نیابد، هیچ دانا قدر او نداند، خود عزیز و عزیز کننده خوار کردگان، و باز نماینده کم بودگان، و بردارنده افکنندگان، و اعزاز وی مریدان گانرا هم درین جهانت و هم در آن جهان، درین جهان بمال و حال، و در آن جهان ببدیدار و وصال، لم یزل ولا یزال.

قوله «مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ» - بوجعفر قاینی گفت که الله تم نواخت درویشان و مراعات ایشان بجائی رسانید که از هفت روی مواسات ایشان از توانگران درخواست، یکی از روی امر چنانک گفت «انفقوا مما رزقناکم»، «انفقوا من طیبات ما کسبتم». دیگر از روی تطف چنانک گفت «من ذالذی یقرض الله قرضاً حسناً» سوم از روی وعدو افزونی پاداش. چنانک گفت «مَثَلُ الَّذِينَ

يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَا تُلِي حَبَّةٌ « - جای دیگر گفت « فیضاعفه له وله اجر کریم » چهارم از روی وعید ، چنانک گفت « لن تنالوا البر حتی تنفقوا اما تحبّون » یمنجم از روی نصیحت چنانک گفت « الشیطان یعد کم الفقر » ششم از روی تهدید چنانک گفت « ولا تحسبنّ الذین یبخلون بما آتیهم الله من فضله هؤلّا بل هو شرّ لهم » هفتم از روی تحقیق چنانک گفت « ها انتم هؤلاء تدعون لتنفقوا فی سبیل الله » .

و علی الجملة - درمرعات ومواسات درویشان هم کفارت گناهان است ، هم رضا رحمن ، هم شفاء بیماران و کشف غمان ، و هم طهارت دل و جان ، هم قبول و نواخت از جهت خداوند جهان . اما کفارت گناهان و رضا رحمن آنست که مصطفی صلعم گفت « صدقة السرّ تطفئ غضب الرب و صدقة العلانية تطفئ الخطیئة كما یطفئ الماء النار » و در بعضی اخبارست که جنازه حاضر بود ، رسول خدا بر آن نماز نمی کرد ، جبرئیل آمد و گفت یا رسول الله نماز کن بروی که او در شبی که باران می آمد صدقه بدرویشی محتاج داد و الله او را بآن صدقه بیمارزید و از وی خشنود گشت . و شفاء بیماران و کشف غمان آنست که مصطفی صلعم گفت « داؤوا مرضاکم بالصدقة ، واستقبلوا امواج البلیا بالدعاء » و تدارکوا الغموم بالصدقة ، تکشف عنکم « و طهارت آنست که الله گفت « خذمن اموالهم صدقة تطهرهم و تزکیهم بها » و قبول آنست که مصطفی صلعم گفت « ان الله نعم یقبل الصدقة ولا یقبل الا الطیب ، یقبلها یمینه ثم یربها لصاحبها كما یربی الرجل منکم مهره حتی ان اللقمة لتصیر مثل جبل احد » .

النوبة الاولى - قوله تع : « یا ایها الذین آمنوا » - ای ایشان که بگرویدند

« لا تبطلوا صدقاتکم » تباه مکنید صدقهای خویش « یا آمن و الا ذی » بسیاس بر نهادن ورنج نمودن « کالذی ینفق ماله » چون کسی که نفقت میکند مال خویش « رثاء الناس » بر دیدار مردمان « ولا یؤمن بالله و الیوم الآخر » ناکر ویده بخدای و بروز رستاخیز « فمئل کمئل صفوان » نمون وی همچون نمون سنگی خارہ نرم

« عَلَيْهِ ثُرَابٌ » که بر آن سنگ خاك خشك بود « فَأَصَابَهَا وَاِيلٌ » بآن رسید بارانی سخت « فَتَرَكَهُ صَلْدًا » آنرا گذاشت نهی پاك « لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُوا » که هیچیز نتوانند که از آن بادرست آرند « وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ »^{۲۶۴} و الله یاری ده گروه ناکر ویدگان نیست .

« وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ » - ونمون ایشان که نفقت میکنند مالهای خویش « ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ » در جستن خشنودی خدا « وَتَثْبِيتًا مِّنْ أَنْفُسِهِمْ » و در و اخ کردن^(۱) نیت خویش در اخلاص و احتساب « كَمَثَلِ جَنَّةٍ » راست برسان بستانی « بَرْبُورَةٍ » بر بالائی « أَصَابَهَا وَاِيلٌ » بآن رسید بارانی قوی تمام « فَمَا تَمَتُّ أَكْطِلُهَا ضِعْفَيْنِ » بداد بر خویش دو چندان که پیوسیدند از آن « فَإِنْ لَمْ يُصِبْهَا وَاِيلٌ » اریس بآن نرسید باران قوی تیز « فَطُلَّ » رسید بآن بارانی میانه هوار « وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ »^{۲۶۵} و الله بآنچه شما میکنید بینا و داناست .

« آيُودُ أَحَدِكُمْ » دوست دارد یکی از شما « أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ » که ویرا رزی بود « مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ » ازین خرماستان و انگورها « تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ » میرود زیر درختان آن جویها « لَهُ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ » ویرا در آن از همه میوها « وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ » و بوی رسید پیری « وَلَهُ ذُرِّيَّةٌ ضِعْفًا » و او را فرزندان خرد عاجز « فَأَصَابَهَا أَعْصَارٌ » ناگاه بآن رزوی رسد باد گرم « فِيهِ نَارٌ » نسومی سوزنده در آن « فَاحْتَرَقَتْ » و بسوزد « كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ » چنین هن پیدا میکند الله شمارا نشانها و مثلها در سخنان خویش « لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ »^{۲۶۶} تا مگر در اندیشید .

(۱) کذا فی الاصل ، و فی نسخه د : ثابت کردن ، و فی نسخه ج : درواخ کردن .

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » - ای ایشان که بگرویدند « أَنْفِقُوا » نفقه کنید
 « مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ » از پاک آنک کسب کردید و بدست آوردید « وَمِمَّا آخَرَ جُذًا
 لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ » و نفقه کنید از آنچه شمارا بیرون آوردیم از زمین « وَلَا تَتِمَّمُوا
 الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ » و آهنگ بترینه مکنید درز کوه و صدقه که میدهید « وَلَسْتُمْ
 بِأَخِدِيهِ » و آن بترینه که درست و داد خود نستانید « إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ » مگر
 بتساهل و محاباء در قیمت که چشم بر چیزی فرا کنید « وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ »^{۲۶۷}
 و بدانید که الله بی نیازست به بی نیازی وجود ستوده .

« الشَّيْطَانُ يُعِدُّكُمْ الْفَقْرَ » - دیو شمارا درویشی وعده می دهد « وَ يَأْمُرُكُمْ
 بِالْفَحْشَاءِ » و شمارا ببخل میفرماید « وَاللَّهُ يَعِدُكُمْ مَغْفِرَةً مِنْهُ » و الله شمارا وعده
 آمرزش میدهد از خود « وَفَضْلًا » و افزونی در مال و در روزی « وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ »^{۲۶۸}
 الله فراخ توان فراخ دار فراخ بخش است دانا .
 « يُوتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ » - دانش میدهد او را که خود خواهد « وَمَنْ يُؤْتَ
 الْحِكْمَةَ » و هر که او را دانش دادند « فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا » او را خیری فراوان
 دادند « وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ »^{۲۶۹} و در نیابد ویند نگیرد مگر خداوندان خرد .
 « وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ » - و هر چه دهید از نفقه « أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ » یا
 پذیرید از نذری « فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُ » الله میداند آن « وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ »^{۲۷۰}
 و پیداد گرانرا یاری ده نیست .

« إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ » - اگر صدقه آشکارا دهید « فَنِعْمَ هِيَ » نیک است
 آن « وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُوتُوهَا الْفُقَرَاءَ » و اگر پنهان دارید آن صدقه که دهید بدرویشان
 « فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ » آن شمارا به است « وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ » و گناه

شما از شما بستیریم « وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ » ۲۷۱* و الله آنچه شما می کنید داناست و از آن آگاه.

النوبة الثانية - قوله تم: « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُبْطِلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى » - ای شما که مؤمنانید و گروید گانید موااساة که بادریشان کنید از فرائض زکوة و تطوع صدقات و انواع بر و مکر مات، نگريد تا من و آذى فراپی آن نداريد، و درویش را نرنجانيد، بآنك روى ترش كنيد، و پيشانی فراهم كشيد، و سخن باوى بعنف گوئيد، و ويرا بدان عطاكار فرمائيد، و بسبب درویشی خوآرداريد، و بچشم حقارت بوى نگريد، که اگر چنین کنید عمل شما باطل شود و ثواب آن ضایع گردد. عايشه و ام سلمه را عادت بودی که چون درویش را چیزی فرستادندى، گفتندى - یاد گیر تاچه دعا کند، تاهر دعائى بدعائى مكافات كنيم، تا صدقه خالص بماند مكافات ناکرده، بنگر! که از درویش دعا روا نداشتند بدان احسان که کردند، فضل از آنك بروى منت نهادندى یا آذى نمودندى. و گفته اند منت بر نهادن آنست که چون صدقه داد باز گوید که من با فلان نیکی کردم، و او را بیای آوردم، و شکستگی ویرا جبر کردم. و اذى نمودن آنست که احسان خود بادریش فاکسى گوید که درویش نخواهد که آنکس از حال وی خبر دارد و نام و ننگ وی داند.

« كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِئَاءَ النَّاسِ » الآية ... - كابطال الذى ينفق ماله رياء الناس

و هو المنافق يعطى، ليوهم انه مؤمن. میگوید - شما که مؤمنان اید صدقات خویش بمن و اذى باطل مکنید چنانك آن منافق که ایمان بخدای و روز رستاخیز ندارد صدقات خود بریاء مردم باطل میکند، و ریاء وی آنست که بمردم می نماید که وی مؤمن است بآن صدقه که میدهد، پس رب العالمین این منافق را و آن منت بر نهنده را مثل زد گفت: « فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ » ای فمثل صدقته، مثل صدقه ایشان راست مثل سنگی نرم است سخت که بر آن خاك خشك باشد و بارانی تیز بوى رسد، چنانك از آن خاك بر سنگ هیچیز بنماند و نتوانند که از آن چیزی بادرست آرند، فردا در

قیامت کردارهای ایشان همه باطل و نیست شود؛ و نتوانند که از ثواب آن نفقه ایشان چیزی بادیست آرند. اینست که الله گفت: «لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مَّا كَسَبُوا» همانست که جای دیگر گفت «مِثْلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ لَا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلَى شَيْءٍ» جای دیگر گفت «وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ الْآيَةُ رَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ - أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ «إِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ نَادَى مُنَادٍ يَسْمَعُ أَهْلَ الْجَمْعِ ابْنُ الَّذِينَ كَانُوا يَعْبُدُونَ النَّاسَ؟ قَوْمُوا فَخُذُوا أَجُورَكُمْ مِمَّنْ عَمِلْتُمْ لَهُ، فَإِنِّي لَا أَقْبَلُ عَمَلًا خَالَطَهُ شَيْءٌ مِنَ الدُّنْيَا وَاهْلَاهَا» وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ قَالَ - سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ «إِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَأْتِي بِرَجُلٍ قَدْ كَانَ خَوَّلَ مَالًا، فَيُقَالُ لَهُ كَيْفَ صَنَعْتَ فِيمَا خَوَّلْتَ ذَلِكَ؟ فَيَقُولُ - انْفَقْتُ وَأَعْطَيْتُ، فَيُقَالُ لَهُ ارْدُدْ إِنَّ يَقَالَ فُلَانٌ سَخِيٌّ وَقَدْ قِيلَ لَكَ ذَلِكَ فَمَاذَا يَغْنِي عَنْكَ؟ ثُمَّ يَأْتِي بِرَجُلٍ شَجَاعٍ فَيَقُولُ اللَّهُ لَهُ - أَلَمْ أَشْجَعْ قَلْبَكَ؟ فَيَقُولُ بَلَى يَا رَبِّ» فَيَقُولُ كَيْفَ صَنَعْتَ؟ فَيَقُولُ قَاتَلْتُ حَتَّى احْرَقْتُ مَهْجَتِي، فَيُقَالُ لَهُ - ارْدُدْ إِنَّ يَقَالَ فُلَانٌ شَجَاعٌ وَقَدْ قِيلَ لَكَ فَمَاذَا يَغْنِي عَنْكَ؟ ثُمَّ يَأْتِي بِرَجُلٍ قَدْ كَانَ أَوْتَى عِلْمًا، فَيَقُولُ اللَّهُ لَهُ - أَلَمْ أَسْتَحْفَظْكَ الْعِلْمَ؟ فَيَقُولُ - بَلَى فَيَقُولُ اللَّهُ - كَيْفَ صَنَعْتَ؟ فَيَقُولُ تَعَلَّمْتُ وَعَلَّمْتُ. فَيُقَالُ ارْدُدْ إِنَّ يَقَالَ فُلَانٌ عَالِمٌ وَقَدْ قِيلَ ذَلِكَ فَمَاذَا يَغْنِي عَنْكَ؟ ثُمَّ يَقَالُ انْهَبُوا بِهِمْ إِلَى النَّارِ» .

«وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ» - این مثلی دیگرست

که الله تع مؤمنانرا زد، آن مؤمنان که نفقه از بهر خدای و در خشنودی وی کنند و من وادی فرا پس آن ندارند، میگویند - نمون نفقه ایشان که در طلب رضاء خدا نفقه میکنند و در آن وجه خدا خواهند؛ و من وادی فرا پس آن ندارند و تثبیتاً من انفسهم یقیناً و تصدیقاً من انفسهم بالثواب؛ لا کالمنافق الذی لا یؤمن بالثواب. در آن نفقه که کنند دانند که الله ایشانرا بر آن داشت و در دل ایشان مقرر و محقق کرد، پس در آن خوش دل و خوش تن باشند، و بی گمان در ثواب آن، نه چون آن منافق که ایمان بشواب ندارد، و آنچه کند بکراهیت کند، و گفته اند این تثبیت بمعنی تثبت است، فکان الرجل اذا هم بصدقة تثبت، فان کان لله امضى و ان خالطه شیئی امسک، و این قول موافق آن خبرست که مصطفی صلعم گفت «اذا اردت امرأ فتدبر عاقبته، فان کان رشداً فامضه و ان کان غیا فانتبه» .

« كَمَثَلِ جَنَّةٍ بِرَبْوَةٍ » الآية ... - بفتح راء قراءت شامی و عاصم است ، دیگران بضم راء خوانند، و « بِرَبْوَةٍ » بکسر را و « بِرَبَاوَةٍ » هردو قراءت شاذ است ، و این همه لغات مختلف اند ، يك معنى را میگویند - مثل و سنان نفقه مؤمن راست برسان بستانی است در بالائی که آفتاب و باد بیش یابد ، و از آفت و عاهت و عفونت رسته تر بود و ریع آن بیشتر .

« أَصَابَهَا وَابِلٌ فَآتَتْ أُكُلَهَا ضِعْفَيْنِ » - ابن کثیر و نافع و ابو عمرو « اکلها » بسکون و تخفیف خوانند، دیگران بتثقیل . و معنى هردو یکسانست ، میگویند - چون باران قوی بآن بستان رسد میوه و بر دو چندان دهد که دیگر جایها . یعنی يك سال چندان بردهد که دیگر جایها بدو سال . « فَإِنْ لَمْ يُمْصِبْهَا وَابِلٌ فَطُلٌّ » پس اگر باران تیز نیاید بل که باران ضعیف خرد بود همچنان ریع و نزل دهد که بباران قوی دهد . رب العالمین ثواب صدقه مؤمن را این مثل زد میگوید - ثواب وی مضاعف بود اگر صدقه بسیار باشد یا اندک ، همچنانک آن بستان میوه مضاعف دهد اگر باران قوی بود یا ضعیف .

« أَيْوَدُ أَخَذَكُمْ » الآية ... - این تقریری دیگرست مثل منافق مرائی را در آن نفقه که میکنند ، میگویند - دوست دارد یکی از شما که ویرا رزی بود ، گرداگرد آن خرماستان ، و میانه آن انگورها ، زیر درختان آن می رود جویها ، و ویرا در آن بود همه میوه ها . آنکه این مرد پیر شده و از کسب و تکاپوی درمانده ، و اطفال دارد کودک کان خرد ، همه خورنده و هیچ از ایشان بگناه کار کردن نرسیده ، و معیشت ایشان همین بستانست و بس ، ناگاه سموم آنرا بزند ، و همه را بسوزاند و نیست کند ، بنگر که حال این مرد چون بود ، نه توان آن دارد که سموم را دفع کند ، نه قوت آنک دیگر باره رنج برد و درخت کارد ! نه کودک کان بدان رسیدند که پدر را بکار آیند و یاری دهند ، نه جای دیگر معیشت دارد که با آن گردد ، همی عاجز بماند و در آن هنگام که حاجت وی بآن بستان بیشتر است و ضرورت وی تمامتر ، از آن نومید شود . اینست مثل عمل منافق و مرائی ، فردا برستخیز که ایشانرا حاجت افتد بثواب اعمال ، از آن درمانند و نومید

شوند، و عملهای خویش همه باطل و تباه بینند. **شهادت اوس** گفت: رسول خدا را دیدم صلح که میگريست، گفتم: چرا میگری؟ گفت می ترسم که امت من شرك آرند نه آنك بت پرستند یا آفتاب و ماه، لکن عبادت بریاء کنند و الله تعالی پذیرد کرداری که در وی ذره ریا بود. روایت کنند که: **ابن مسعود** رضی الله عنه نشسته بود یکی گفت: دوش سورة البقره بخواندم، **ابن مسعود** گفت: نصیب وی از آن عبادت همین بود. یعنی که چون اظهار کرد ثواب آن باطل شد. **قناده** گفت چون بنده عمل بریا کند رب العالمین گویند می نگرید آن بنده را که بما می استهزاء کند. **امیر المؤمنین علی ع** گفت: مرائی را سه نشانهست که تنها باشد کاهل بود، و که مردمان را ببند بنشاط بود، که او را بستانند در عمل بیفزاید، و که بنکوهند از آن بکاهد. رب العزیز درین آیت مثل زد کردارهایی را که تباه گردد بر کارگران و ثواب آن از ایشان فائت شود از بهر فساد در ایت، یا ریا در فعل، یا منت یا اذی در پی آن، آن جنّه عمر و دل آدمی است و آن جویها جهدهای اوست، و نخیل و اعناب مهینه کردارهای اوست از فریضها و واجبهها، و آن نمرات تطوعها و نوافلهای اوست، و آن پیری اجل او و باختر شدن او، و آن ذریه امیدهای او، و آن ضعف بیم او، آمیخته در امیدهای او، و آن اعصار اخلاص جستن الله است از او. **ثم قال فی آخر الآیة: « كَذٰلِكَ يُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ »**. همانست که جای دیگر گفت « وتلك الامثال نضربها للناس لعلهم يتفكرون » تفکر سه قسم است: یکی حرام، یکی مستحب، یکی واجب، آنك حرام است تفکر است در ذات و صفات رب العزیز و در چرائی کار وی، این تفکر حرام است و تخم حیرت و نقیمت است، از آن جز تاریکی و گمراهی نراید، و آنچه مستحب است تفکر در صنایع صانع است و در اقسام آلاء وی. ازین تفکر روشنائی دل زاید و قوت ایمان. و آنچه واجب است تفکر در کردار و گفتار خویش است، بیندیشد که کردارش چونست و گفتارش چیست؟ بر وفق شرع است یا بر وفق طبع؟ اتباع است یا ابتداع، اخلاص است یا ریا؟ این تفکر است که در خبر می آید « تفکر ساعة خیر من عبادة سنة » و روی « خیر من عبادة سبع سنين » و روی « من عبادة سبعين سنة ».

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ

مِنَ الْأَرْضِ» الآية ... سبب نزول این آیت آن بود که - خداوندان مال که زکوة و صدقه میدادند آن بترینه میدادند، میوه ناخوش و حبوب نا رسیده و نقود نبهره، و آنچه بهینه بود خود بر میداشتند، رب العالمین در شأن ایشان این آیت فرستاد، و مصطفی صلعم گفت «ان الله قسم بینکم اخلاقکم کما قسم بینکم ارزاقکم وان الله طیب لا یقبل الا طیباً، لا یتکسب عبدٌ مالاً من حرام فتصدق منه فیقبل منه ولا ینفق منه فیارک له فیه، ولا یترکه خلف ظهره الا کان زاده الی النار، و ان الله لا یمحو السیئ بالسیئ ولكن یمحو السیئ بالحسن، و ان الخیث لا یمحو الخیث» .

«انفقوا من طیبات ما کسبتم» مفسران گفتند - این نفقت زکوة مال تجارت است و «مما اخرجنا لکم من الارض» زکوة خرما و انگور و انواع حبوب .

فصل فی زکوة

اما زکوة مال تجارت همچون زکوة نقود است . مال تجارت بآخر سال قیمت کنند و ربع العشر از آن بیرون کنند، هر بیست دینار زر خالص نیم دینار، اگر بیست دینار تمام نبود زکاة واجب نشود که مصطفی صلعم گفت «لیس فیما دون عشرين مثقالاً من الذهب شیء» و اگر بدرم قیمت کنند، بدویست درم سیم خالص پنج درم واجب شود که مصطفی صلعم گفت «اذا بلغ مال احدکم خمس اواق مائتی درهم، فیه خمسة دراهم» نصاب درم پنج اوقیه نهاد، هر اوقیه چهل درم باشد، و درست آنست که اعتبار نصاب در مال تجارت بآخر سال است نه باول سال، اگر در ابتداء سال بده دینار متاعی خرد بنیت تجارت، ابتداء سال آن روز گیرد که متاع خرید، یک سال گذشت و قیمت آن به بیست دینار نرسید بر وی زکوة نیست، و اگر به بیست دینار رسید زکوة واجب شود، و اگر بیست دینار در ملک وی آید و شش ماه با وی بود، پس بآن متاعی خرد تجارت را ابتداء سال از آن گیرد که آنقدر در ملک وی آمد، پس چون شش ماه دیگر بگذرد و قیمت آن متاع بیفزاید بسی دینار شود، زکوة سی دینار واجب شود، و این ده دینار ربح که زیادت آمد، تبع اصل شود بوجوب زکوة. همچون سخال که تبع امهات است، در زکوة سائمه، و اگر در آن متاع خرید و فروخت میکند و بآخر سال با نقد شود و همان سی دینار بود، بیست اصل و ده ربح، اینجا دو قول است: بیک قول - ربح تبع

اصل است چنانك گفتیم، و بقول دیگر مال ربیع مفرد کنند و از آن روز باز که بانقد شود يك سال بشمرند، آنکه زکوة ربیع واجب شود. و اگر در میان سال عزم تجارت منفسخ گردد زکوة واجب نشود. اینست شرح زکوة تجارت بر سبیل اختصار.

و در فضیلت تجارت مصطفی صلعم گفت «الخير عشرة اجزاء، افضلها التجارة، اذا اخذ الحق واعطاه» وقال صلعم «تسعة اعشار الرزق في التجارة والجزء الباقي في السابيا» یعنی النساج وقال «يامعشر قریش لا یغلبنکم هذه الموالی علی التجارة فان البركة فی التجارة وصاحبها لا یفتقر الا تاجر حلاف مہین» وعن ابی وائل - قال «درهم من تجارة احب الی من عشرة من عطاء».

«وَمِمَّا أَنْعَمْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ» الآية... این زکاة معشرات است از میوه‌ها، خرما و انگور، و از انواع حبوب هر چه قوت را بشاید و بدان کفایت توان کرد، چون گندم و جو و کاورس و اخود و باقلی و مانند آن، و نصاب او پنج و سق است بحکم خبر، قال النبی صلعم «لیس فیما دون خمسة اوسق من التمر صدقة» و پنج و سق سیصد صاع باشد، هشتصد من بقبان، هر کرا هشتصد من مویز بیاید از انگور و همچنین خرما و خشک از رطب و از انواع حبوب و همچنین پاك کرده عشر آن بدادن واجب شود، هر ده من نه من آن رست، و يك من آن درویشان. و اگر این نصاب از دو جنس باشد، چنانك چهارصد من گندم و چهار صد من جو یا چهارصد من مویز و چهار صد من خرما بروی زکوة واجب نیست، و اگر درختان و کشت زار خویش بدولاب آب دهد که آب آسمان و کاریز نبود، بروی نصف العشر بود، چنانك در خبر است «فیما سقت السماء والانهار والعیون او كان بعلاً العشر، و فیما سقی بالنضح نصف العشر، و البعل من النخل یشرب بعروقه من الارض من غیر سقی» و چون خرما و انگور رنگ گرفت و گندم و جو دانه سخت کرد، در آن هیچ تصرف نکنند تا بیشتر حرز کند، و بداند که نصیب درویشان چند است، آنکه چون آن مقدار پذیرفت اگر تصرف کند در جمله رواست. روی عتاب بن اسید - ان رسول الله صلعم قال فی الکرم «انها تخرس کما تخرس النخل فتؤدی زکوة زبیا»

كما تؤدى زكوة النخل تمرأ « واین زكوة معشر برمالك زرع است نه برمالك زمین ، کسی که زمین کسی باجارت داد زكوة آن کشته بر مستاجر است نه بر ماجر ،

« وَلَا تَيْمَمُوا الْخَبِيثَ » - قراة بزى تشدید تا است ، اشارت کند بآن تا که تخفیف را بیوکنده است ، که اصل او « وَلَا تَيْمَمُوا » بدو تا است « مِنْهُ تُنْفِقُونَ » ای تنفقونه . میگوید - چون زكوة میدهید قصد بدتریننه مکنید ، آنکه گفت « وَ لَسْتُمْ بِأَخِيذِهِ » - ای لستم بأخذى ذلك الخبيث لو اعطيتم فى حق لكم الأباغماض وتساهل . خواهی بایجاب خوان خواهی باستفهام ، میگوید از بدتریننه مدید ودر ستد و داد بدتریننه مستانید مگر بتساهل ومحابا در قیمت چشم بر چیزی فرا کرده .

« إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ » - ای إِلَّا أَنْ يَغْمِضَ لَكُمْ فِيهِ ، « وَ أَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ غَنِيًا » بدانید که الله بی نیازست ، وبا بی نیازی کار ساز و بنده نواز ، حمید ستوده . یعنی ستوده خود بی ستاینده ، تمام قدر نه کاهنده نه افزاینده ، بزرگ عزبی پرستش بنده . « الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ » - ای يَخَوْفُكُمْ بِهِ ، يقول امسكوا مالكم فانكم ان تصدقتم افتقرتم ، میگوید شیطان شمارا بدرویشی می ترساند ، میگوید مال نگاه دارید و دست از صدقه دادن فرو گیرید ، که اگر شما صدقه دهید درویش و درمانده شوید و بخلق نیازمند گردید ، بنده مؤمن که این شنود داند که وعده شیطان دروغ است ، و بیم دادن وی بدرویشی باطل و خلاف شرع ، که در خبر است « ما نقص مالٌ من صدقةٍ » پس اتباع خبر بمؤمن سزاوارتر از فرو گرفتن دست به بیم دادن شیطان . قال النبى صلعم « إن للشيطان لمةً ، بابن آدم ، وللملك لمةً ، فأما لمة الشيطان فإيعادٌ بالشرو تكذيبٌ بالحق ، وأما لمة الملك فإيعادٌ بالخير وتصديقٌ بالحق ، فمن وجد ذلك فليعلم أنه من الله وليحمد الله ، ومن وجد الاخرى فليتعون بالله من الشيطان » ثم قرء « الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ » الآية . . . فحشا اینجا بخل است چنانك طرفه گفت :

عقيلة مال الفاحش المتشدد

ارى الموت يعتام الكرام ويصطفى

این فاحش در بیت بخیل است و این متشدد هم بخیل است، چنانکه گفت: «وَأَنَّهُ لَحِبُّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ» ای لبخیل!

فصل فی مذمة البخل

این بخل آفتی عظیم است در راه دین و خلقی نکو هیده و خصلتی ناپسندیده، و تابنده بدان گرفتار است از پیروزی و رستگاری دور است، اینست که رب العالمین گفت «وَمَنْ يُّوقْ شِحْنًا نَفْسُهُ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ» و در خبرست که رسول صلعم طواف میکرد، مردی را دید دست در حلقه کعبه زده و میگوید: خداوند! بحرمت این خانه که گناه من بیمارزی، رسول گفت گناه تو چیست؟ گفت نمیتوانم که گویم که بس عظیم است، رسول گفت: و یحک عظیم تر از زمین است؟ گفت عظیم تر، گفت عظیم تر از آسمان است؟ گفت عظیم تر، گفت عظیم تر از عرش است؟ گفت عظیم تر، گفت عظیم تر از خداست؟ گفت نه که خدای بزرگوار تر، گفت پس بگوی که آن چه گناه است؟ گفت مال بسیار دارم و هرگاه که سائلی از دور پدید آید پندارم آتش نیست که در من می افتد، رسول خدا گفت: دور شو از من تا مرا با آتش خویش نسوزی، بآن خدای که مرا برآستی بخلق فرستاد که اگر میان رکن و مقام هزار سال نماز کنی، تا از چشمهای تو جوهرها روان گردد، و درختها از آن برآید، و آنگاه که میری بر بخل میری، جای تو جز دوزخ نبود، و یحک بخل از کفر است و در آتش است، و یحک نشنیده که الله گفت «وَمَنْ يُّوقْ شِحْنًا نَفْسُهُ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ». و مصطفی صلعم گفت سه چیز مهلك است: یکی بخل مطاع یعنی که تو بفرمان وی کار کنی و باوی خلاف نکنی، دیگر هوای باطل که از پی آن فراشوی، سدیگر عجب مرد بخوشتن. یحیی زکریا بر ابلیس رسید، گفت ای ابلیس تو کرا دوستم داری و کرا دشمن تر؟ گفت پارسای بخیل را دوستم دارم که عمل او ببخل باطل گردد، و فاسق سخی را دشمن تر دارم که سخاوت او را از دست من برهاند و جان ببرد و بزبان اشارت گویند: بخل توانگران بمنع نعمت است و بخل درویشان بمنع همت. «وَاللَّهُ يَعِدُكُمْ مَغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضْلًا» - و الله شما را وعده میدهد آمرزش از خود و افزونی پاداش صدقه بر سر، بیمارزد بفضل خود، و پاداش صدقه دهد در دنیا،

که هم در مال بیفزاید و هم در روزی، همانست که جای دیگر گفت «و ما انفقتم من شیئی فهو یخلفه و هو خیر الرازقین». و روی زبیر بن العوام قال - قال رسول الله صلعم - «یا زبیر انی رسول الله الیک خاصّةً و الی الناس عامّةً، اندرون ماذا قال ربکم؟ قلنا - الله ورسوله اعلم، قال - قال ربکم حین استوی علی عرشه و نظر الی خلقه :- عبادی انتم خلقتی و انا ربکم، ارزاقکم بیدی، فلا تتبعوا فیما تکفلت لکم به و اطلبوا ارزاقکم منی و الی فارفعوا حوائجکم، اندرون ماذا قال ربکم؟ قال - عبدی انفق الیک انفق، وسع اوسع علیک، لا تضیق فاضیق علیک، لا تقتر فیقتر علیک، لا تعسر فیعسر علیک یا زبیر ان الله یحب الانفاق و یبغض الاقتار، و ان السخاء من الیقین و البخل من الشک، و لا یدخل النار من انفق، و لا یدخل الجنة من - امسک یا زبیر ان الله یحب السخاء و لو بشق تمره و یحب الشجاعة و لو بقتل حیة، و اعقرب».

«يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ» الآية... بقول سلمی - حکمت - اینجا نبوت است، میگوید کرامت نبوت و شرف رسالت و قربت درگاه عزت، الله آنکس را دهد که خود خواهد. مهتران قریش و سران عرب پنداشتند که این کار سروری و مهتری دنیا میگردد، هر که سرفرازتر نبوت را سزاوارتر، تا آن حد که ولید مغیر در روزی گفت - لو کان ما یقول محمد حقاً انزل علی اوعلی ابی مسعود الثقفی. رب العالمین گفت :- قسمت رحمت و کرامت نبوت نه ایشان میکنند ما کردیم و ما دهیم آنرا که شایسته تر و بدان سزاوار تر. اهم یقسمون رحمة ربک؟ نحن قسمنا بینهم معیشتهم فی الحیوة الدنیا «الله باز نمود که قسمت مال و معیشت که فرود از نبوت است هم درخواست و در بایست ایشان ننهادم، هر کسی را چنانک سزا بود و در بایست از درویشی و توانگری دادم، و خود ساختم و پرداختم، و با رای ایشان نیفکنم» پس درجه نبوت و کرامت رسالت که شریقت است و بزرگوار تر اولی تر که با ایشان نیفکنم و خود دهم آنرا که خود خواهم. و بقول ابن عباس و قتاده - حکمت - اینجا علم قرآن است و فقه آن، شناخت ناسخ و منسوخ و حلال و حرام و احکام و امثال، قال النبی صلعم «لا یفقه الرجل الفقه حتی یری للقرآن وجوهاً کثیرةً» و قال ابن عباس - ان هذا القرآن ذو شجون و فنون و ظهور و بطون، فظاهره التلاوة و باطنه التأویل، فجالسوا به العلماء و جانبوا به السفهاء، و ایا کم

وزلّة العالم - و قال **مجاهد** - احب الخلق الى الله عز وجل اعلمهم بما انزل « و قال ابو موسى الاشعري : .. من علمه الله عز وجل علماً فيعلمه الناس و لا يقل - لا اعلم - فيمرق من الدين، والله يختص برحمته من يشاء، وينطق بحكمته الخلقاء في ارضه والامناء على وحيه والعلماء بامرّه و نهيه، و يستخلفكم في الارض فينظر كيف تعملون - و بقول ربيع انفس - حكمت - خشيت است. چنانك مصطفی صلعم گفت : « خشية الله رأس كل حكمة » « يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاء » - میگوید الله خشیت آنرا دهد که خود خواهد و نشان آن که الله ویرا خشیت داد آنست که کم خورد و کم خسبد و کم گوید، از کم خوردن و کم خفتن و کم گفتن پیداری فزاید، و ز پیداری نور دل آید، و ز نور دل حکمت زاید. **حاتم اصم** را گفتند یم اصبت الحکمة؟ قال بقلّة الاکل و قلة النوم و قلة الكلام، و کل ما رزقني الله لم اکن احبسه. و بقول **حسن** - حکمت - اینجا - ورع - است و ورع پرهیز گاریست و پارسائی و خویشتن داری از هر چه ناشایست و نا پسندیده، چون دل از آرایش پاک شد، و اعمال وی باخلاص و صادق پیوست سخن وی جز حکمت نبود و نظر وی جز عبرت نبود، و اندیشه وی جز فکرت نبود. و اصل ورع زهد است هم در دنیا و هم در خلق و هم در خود، هر که به چشم پسند در خود ننگرد، در خود زاهد است، و هر که با خلق در حق مدهانت نکند در خلق زاهد است، و تا از دنیا اعراض نکند در خلق و در خود زاهد نشود. پس اصل طاعت و تخم ورع زهد است در دنیا، و تا این زهد نبود نور حکمت در دل و بر زبان نیفتد، **مصطفی صلعم** از اینجا گفت « من زهد فی الدنيا اسکن الله الحکمة قلبه و انطق بهالسانه ».

« وَ مَنْ يُؤْتِ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا » - هر کرا این حکمت دادند او را خیر فراوان دادند « وَ مَنْ يُؤْتِ الْحِكْمَةَ » بکسر تاء قراءه یعقوب است یعنی هر که الله او را حکمت داد او را خیر فراوان دادند « وَ مَا يَذْكُرُ إِلَّا أُولُوا الْأَلْبَابِ » لبّ هر چیز مغز آنست و لب العقل ما صفی من دواعی الهوی، میگوید پند نگیرد مگر خداوندان مغز، ایشان که عقل دارند، از دواعی هوا صافی و از فتنه نفس خالی.

« وَ مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ » الآية ... این خطاب با مؤمنانست، میگوید آنچه دهید و نفقه کنید از زکوة فريضه یا تطوعات صدقه یا نذری که پذیرید، چنانکه مثلاً یکی گوید، اگر بیمار مرا شفا آید یا فلان مسافر در رسد، یا فلان کاربر آید، بر منست که چندین نماز کنم یا چندین روزه دارم، یا حج کنم و چندین بنده آزاد کنم، و چندین صدقه دهم، این آن نذرست که وفاء آن لازم است و بجای آوردن آن واجب. رب العالمین در قرآن ثنا کرد بر ایشان که بوفاء آن نذر باز آمدند، گفت: « یوفون بالنذر » جای دیگر بوفاء آن فرمود گفت « و لیوفونذورهم » و **مصطفی** صلعم عمر را بوفاء نذر فرمود لَمَّا قَالَ لَهُ « انی نذرت ان اعتکف لیلة فی الجاهلیة، فقال له صلعم: - « اوف بنذرك » در خبر است که - « من نذران یطیع الله فلیطعه ومن نذران یعصى الله فلا یعصه » این خبر دلیل است که نذر جز در طاعات و قربات نرود. اما انواع معاصی نذر در آن نرود و درست نیاید، **مصطفی** صلعم گفت « لا نذر فی معصیة الله ولا فیما لا یملکه ابن آدم. » اگر کسی بمعصیتی نذر کند، وفاء آن بروی نیست و کفارت لازم نیاید، و همچنین در مباحات نذر نرود، که **مصطفی** صلعم جائی بگذشت، مردی را دید با آفتاب ایستاده، پرسید که این را چه حالت است؟ گفتند نذر کرده که از آفتاب با سایه نشود و بنشیند و سخن نگوید و روزه دارد، رسول گفت - تا با سایه شود، و بنشیند و سخن گوید و روزه نگشاید، بل که تمام کند. **مصطفی** صلعم ویرا روزه فرمود از بهر آنکه روزه از امهات طاعات است، و بآن دیگر هیچیز نفرمود، که آن همه مباحات است نه طاعات، و اگر نذر کند بر سبیل لجاج و غضب، چنانکه گوید اگر من در فلان جای روم یا فلان سخن گویم، بر منست که چندین صدقه دهم یا روزه دارم، اینجا خیر است، اگر خواهد بوفاء نذر باز آید و صدقه دهد، یا روزه دارد چنانکه پذیرفته است، و اگر خواهد کفارت سوگند کند که اوزا کفایت بود. **مصطفی** صلعم از اینجا گفت « کفارة النذر کفارة الیمین. » و گفته اند که رسول خدا صلعم نذر کردن کراهیت داشتی، و نذر کننده را بخیل خواند، و بیان این در خبر **بوهه** بره است قال - قال رسول الله صلعم: - « النذر لایأتی ابن آدم بشی الا ما قدر له، ولكن ینقیه

النذر القدر ، فليستخرج به من البخيل .

« وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُ » - میگوید نفقه

که کنید و نذر که پذیرید الله میداند ، بروی پوشیده نیست نیت و همت شما ، هم در آن نفقه و هم در آن نذر ، « وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ » و ایشارا که نفقه بریا کنند نه باخلاص ، و نذر بمعصیت کنند نه بطاعت ، یاری دهی نیست ایشارا که ایشارا یاری دهد ، و عذاب خدای ازیشان باز دارد .

« إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ » الآیه ... - قراءة ابو عمرو و قالون و

اسمعيل و ابو بكر كسر نون است و سکون عین ، ابو عبید گفت - این لغت رسول خدا است صلعم که عمرو عاص را گفت « نعمًا بالمال الصالح للرجل الصالح ! » و قراءة مکی و ورش و حفص و يعقوب كسر نون و عین است ، و قراءت شامی و حمزه و کسایی فتح نون و کسر عین است ، و در تشدید میم هیچ خلاف نیست ، و معنی همه یکسانست ، و ما نکردت است . بمعنی شیئی ، و در موضع نصب است ، و این را - نصب علی التفسیر - گویند یعنی نعم شیئی هی و اگر خواهی ماء صلت نه ، یعنی فنعم هی ، و معنی آیت آنست که اگر صدقه آشکارا دهید نیکوست ، و اگر پنهان دهید ، نیکوتر ، یعنی که هر دو مقبول است ، چون نیت درست باشد و باخلاص دهد . لکن بحکم خبر صدقه سر فاضلتر و ثواب آن بیشتر . مصطفی صلعم گفت « افضل الصدقة جهد المقل الى فقير في سر » و قال « صدقة السر تطفى غضب الرب و تطفى الخطيئة ، كما يطفى الماء النار ، و تدفع سبعين باباً من البلاء » و قال « سمعة يظلمهم الله في ظله ، يوم لا ظل الا ظله ، امام عادل و شاب نشأ بعبادة الله ، و رجل قلبه متعلق بالمساجد ، و رجلان تحابفا في الله فاجتمعا عليه ، و تفرقا عليه ، و رجل دعه امرأة ذات منصب و جمال ، فقال اني اخاف الله ، و رجل تصدق بصدقة فاخفاها حتى لن تعلم يمينه ما تنفق شماله ، و رجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه . » و قال « ان العبد ليعمل عملاً في السر ، فيكتبه الله تعالى له سرّاً ، فان اظهره نقل من السر و كتب في العلانية ، فان تحدث به نقل من السر و العلانية و كتب رياء » این اخبار جمله دلائل اند که صدقه سر

فاضلتر و ثواب آن تمامتر، و نیز صدقه سر از آفت ریا و سمعه رسته تر باشد، که چون آشکارا دهد، بیم آن باشد که ریا در آن شود و عمل باطل گردد و نامقبول. قال النبی صلعم: «لایقبل الله من مسمع ولا مراء ولا منان». «مفسران در خصوص و عموم این آیت اختلاف دارند، قومی بر آنند که بصدقات تطوع مخصوص است، اما زکوة فرض اظهار آن فاضلتر و نیکوتر علی الاطلاق، دومعنی را: یکی آنک تادیگران بوی اقتدا کنند، دیگر معنی آنست که نواز راه تهمت برخیزد و مسلمانان بوی گمان بدنبرند، و بدشترین علما بر آنند که آیت بصدقه تطوع مخصوص نیست بلکه عام است فرائض و نوافل را. «و یُکَفِّرُ عَنْکُمْ» الآیه بیا و رفع راء قراة شما می و حفص است و بنون و رفع راء قراة ابن کثیر و ابو عمرو و ابو بکر و یعقوب، و بنون و جزم راء قراة نافع و حمزه و کسائی، میگوید گناه شما از شما بستریم، و اگر بیخوانند، معنی آنست که الله گناه شما از شما بسترده «مِنْ سَمِئَاتِکُمْ» این من همانست که گفت «یغفر لکم من ذنوبکم من دونه من ولی و لاوال» جز از این فراوانست در قرآن، «وَاللهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ» - معنی خبیر دورین است و نزدیک دان و از نهان آگاه، بینا بهر چیز، دانا بهر کار آگاه بهر گاه.

الذوبة الثالثة - قوله تم: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى» - قال ابن عباس لا تبطلوا صدقاتکم بالمن علی الله. خدای عز و جل میگوید - ای شما که ایمان آوردید و دست بحلقه بندگی ما زدید، و بحبل عصمت ما در آویختید، راه بندگی نه آنست که بگرد خود نگرید، و در طاعت منت بر ما نهید، که هر چه شما کنید بتوفیق و ازادت ماست :- دلت که گشاده شد ما گشادیم، توفیق که یافتی ما دادیم، مؤاساة که کردی با درویش ما خواستیم، و ما رانیدیم، پس همه منت ما راست، که ساختن همه از ماست و پرداختن بر ما. براء بن عازب گفت - رسول خدا را دیدم روز خندق که این کلمات ابن رواحه میگفت - «اللهم لو لانت ما اهتدینا ولا تصدقنا ولا صلینا فانزل

سَكِينَةً عَلَيْنَا وَثَبْتَ الْأَقْدَامَ إِنَّ لَاقِينَا » میگوید بارخدا یا اگر نه عنایت تو بودی ، مارا در کوی توحید چه راه بودی ؟ ورنه توفیق تو بودی ، مارا به کار خیر چه توان بودی ؟ آن بیچاره که در طاعت منت بر الله می نهد از آنست که راه بندگی کم کرده ، طاعت خود را وزن می نهد و آنرا بزرگ می بیند و نظر دل و دیده از آن می بنگرداند و در راه جوانمردی خود را در طاعت دیدن گبر کی است ، و از آن نگرستن عین دو گانگی ! اگر صد بار در روزی شهید راه حق گردی

هم از گبران یکی باشی چو خود را در میان بینی

و گفته اند « لَا تُبْطِلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى » - یعنی بالمن علی السائل.

میگوید - صدقه های خویش تباه نکنید بآنکه منت بر درویش نهید ، مرد توانگر که منت بر درویش مینهد آنچه بوی میدهد ، از آنست که شرف درویشی و رتبت درویشان نشناخته و ندانسته که ایشان امروز ملوک جهانند ، چنانکه در خبرست « ملوک تحت اطمار » و فردا بیانصد سال پیش از توانگران در بهشت شوند ، کدام شرف ازین بزرگوارتر ! کدام نعمت ازین تمامتر ! قال ابو الدرداء - احب الفقر تواضعاً لربی واحب الموت اشتیاقاً الی ربی و احب المرض تکفیراً لخطیئتی - و روی ان النبی صلعم قال لعلی - یا علی انک فقیر الله فلا تنهر الفقراء و قرب بهم تقرب من الله عزوجل رسول خدای علی را گفت - ای علی ، تو درویش خدائی ، نگر تا درویشان را باز نری و بابشان تقرب کنی و نزدیکی جوئی ، تا بالله نزدیک شوی . پس سزای توانگر آنست که منت بر درویش نهد بل که از درویش منت پذیرد ، و او را تحفه حق بنزدیک خود داند ، که در خبرست :- « هدیة الله الی المؤمن السائل علی بابہ » و چرا منت باید نهاد بر درویش که نه او بدرویش میدهد یا درویش از وی می ستاند ، لابل که وی بخدای میدهد و خدای بدرویش می سپارد . کذا قال النبی صلعم « ان الصدقة لتقع فی ید الله قبل ان تقع فی ید السائل » . « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ » - بر زبان اشارت این خطاب با جوانمردان طریقت است ، ایشان که چون دیگران تحصیل مال کردند ، ایشان

تصفیت حال جستند، دیگران بخرج مال بنعیم و ناز بهشت رسیدند، و ایشان بانفاق حال نسیم وصال حق یافتند، اگر جوینده بهشت تا طیبات کسب خویش انفاق نکنند بهشت نمی رسد، پس جوینده حق اولی تر، که تا کسب احوال و طیبات اعمال درنبرد بحق نرسد. و باختن احوال و اعمال نه آنست که نیارد، بل که بیارد و بگذارد، اگر عمل ثقلین درآرد در آن ننگرد و آرامگاه و تکیه گاه خویش نسازد، و بر طاعت خویش بیش از آن ترسد که عاصی بر معصیت خویش، تا غرور و پندار در راه وی نیاید و راه بر وی نرزد.

سلطان طریقت **بویزید بسطامی** قدس الله روحه گفت - وقتی نشسته بودم بخاطرم درآمد که من امروز پیر وقتم و وحید عصر خویش، پس با خود افتادم، دانستم که آن غرور است و پندار که بر من راه میزند، برخاستم براه **خراسان** فرو رفتم، در میان بیابان سوگند یاد کردم که ازینجا نروم، تا مراو امن نمایند، سه شبانروز آنجا بماندم، روز چهارم مردی اعور دیدم بر راحله نشسته و می آمد و بروی نشان آشنایان پیدا، دست بیرون بردم و باشتر اشارت کردم که باش، هم در ساعت دو پای اشتر بزمین فرو رفت، آن مرد اعور در من نگرست، گفت هان هان ای **بایزید**! بدان می آری که چشم فراز کرده باز کنم، و در بسته بگشایم و **بسطام** را با اهل **بسطام** و **بایزید** را غرقه کنم، گفتا هبیتی از وی بر من افتاد، آنکه گفتم از کجا می آئی؟ گفت از آن که باز که تو آن عهد کردی و پیمان بستی، سه هزار فرسنگ آمده ام، پس گفت - زینهار ای **بایزید** که فریفته نشوی و با پندار نمائی که آنکه از جاده حقیقت بیفتی! این بگفت و روی از من بگردانید و رفت. **بویزید** گفت آنگاه از روی الهام بسم فرو گفتند - که ای **بایزید** در خزینه فضل ما بسی طاعت مطیعان است و خدمت خدمتکاران، گر زانک مارا خواهی سوز و نیاز باید و درد و گداز، شکستگی تن و زبان و غارت دل و جان! و برا نتوان یافت به تسبیح و نماز تا بتکده از بتان تو خالی نکنی

«الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ» - لفقره، والله عزوجل «يَعِدُكُمُ الْغِنَى» لكرمه. شیطان که خود از حق درویش است، می وعده درویشی دهد، که همان دارد و دستش

بدان میرسد، خود خرمن سوخته است، دیگرانرا خرمن سوخته خواهد. رب العالمین که آمرزگارست و بنده نواز و عده مغفرت و کرم میدهد. آری هر کس آن کند که سزای اوست، و ز کوزه همان برون تلاود (۱) که دروست. «کَلَّ يَمْعَالُ عَلَيَّ شَا كَلْمَةً» دعوت خداوند عز جلاله آنست که گفت «يَدْعُو كُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ» و دعوت شیطان آنست که گفت «انما يدعوا حزبه لِيَكُونُوا مِنْ اَصْحَابِ السَّعِيرِ» شیطان بر حرص و رغبت دنیا میخواند و این بحقیقت درویشی است، والله بر قناعت و طلب عقبی میخواند و این عین توانگری است. در دین وجه توانگری مه، از آن که در دنیا قانع بود، از خلق بی نیاز، و بدل با حق هام راز، و فردا در بستان فضل و کرم در بحر عیان غرقه نور اعظم. شیخ الاسلام انصاری گفت قدس الله روحه - توانگری سه چیز است: توانگری مال، و توانگری خوی، و توانگری دل. توانگری مال سه چیز است: آنچه حلال است محنت است، و آنچه حرام است لعنت است، و آنچه افزونی است عقوبت است. و توانگری خو سه چیز است: خرسندی و خشنودی و جوانمردی. و توانگری دل سه چیز است: همتی مه از دنیا، مرادی به از عقبی، اشتیاقی فا دیدار مولی.

«يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ» الآية... گفته اند که حکمت را حقیقتی است و

ثمرتی، اما حقیقت حکمت شناختن کاری است سزای آن کار، و بنهادن چیزی است بر جای آن چیز، و شناخت هر کس در قالب آنکس، و بدیدن آخر هر سخنی با اول آن، و شناختن باطن هر سخنی در ظاهر آن. و ثمره حکمت وزن معاملات با خلق نگه داشتن است میان شفقت و مدهانت، و وزن معاملات با خود نگه داشتن است میان بیم و امید، و وزن معاملات با حق نگه داشتن است میان هیبت و انس، حکمت آن نورا است که چون شعاع آن بر تو زد، زبان بصواب ذکر بیاراید، و دل بصواب فکر بیاراید، و ارکان بصواب حرکت بیاراید. سخن که گوید بحکمت گوید، دلها زباید، جانها را صید کند، فکرت که کند بحکمت کند، بازوار پرواز کند، در ملکوت اعلی جولان کند، و جز در حضرت عنایت آشیان نسازد.

(۱) کذا فی نسخه الف و د، و تراود فی نسخه ج.

فدیت رجالاً فی الغیوب نزول و اسرار هم فیما هناك تجول
 بحکمتها قوی پر کن تو مر طاوس عرشی را
 که تازین دامگاه او را نشاط آشیان بینی
 و گزری حضرت قدسی خرامان گردی از عزت

ز دارالملک ربانی جنبیتها روان بینی

آری! و حرکت که کند بحکمت کند، در حظیره رضاء محبوب جمع کرده، و مراد خود را در آن فداء مراد الله کرده، و انس خود در ذکر وی دیده، و نظر خود تبع نظر وی داشته، و با یاد وی بهره رسد بیاسوده، که در میدان جلال بر مقام نیاز از عشق او سوخته، که در روضه وصال بر تخت ناز با لطف او آرمیده.

که بهقهر از زلف مشکین تیغها افراخته گه بلطف از لعل نوشین شمعها افروخته
 ای کمالت کم زانرا صره ها پرداخته وی جمالت مفلسانرا کیسه ها بر دوخته
 النبوة الاولى - قوله تم: «لَيْسَ عَلَيْكَ هُدْيُهُمْ» - بر تو نیست راه نمودن
 ایشان «وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ» لکن خدای راه نماید اورا که خواهد «وَمَا تُنْفِقُوا
 مِنْ خَيْرٍ» و هر چه نفقت کنید از مال «فَلَا تُنْفِسْكُمْ» آن خود را میکیند «وَمَا تُنْفِقُوا
 إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ» و نفقت میکنید مگر خواستن وجه خدایرا «وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ
 يُوَفِّ إِلَيْكُمْ» و هر چه نفقت کنید از مال، پاداش آن بتمامی بشما رسانند «وَأَنْتُمْ لَا
 تُظْلَمُونَ»^{۲۷۲} و از آن چیزی کاسته و باز گرفته نماند از شما.

«لِلْفُقَرَاءِ» - درویشانراست آن صدقات و زکوة «الَّذِينَ أَحْصِرُوا فِي سَبِيلِ

الله» آن درویشان که از خان و مان و فرزندان خود باز داشته مانده اند در سبیل خدا،
 «لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ» نمی توانند بازرگانی را و روزی جستن را در زمین
 رفتن «يَحْسِبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ» کسی که ایشانرا نشناسد پندارد که ایشان بی نیازند

« مِنْ التَّعَفُّفِ » از آنک نیاز پیدا نکنند و از مردمان چیزی نخواهند « تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ » که درنگری بایشان بشناسی ایشانرا بنشان و آسای ایشان ، « لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا » از مردمان چیزی نخواهند بالحاح « وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ » و آنچه نفقت کنید از مال « فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ »^{۲۷۳} خدای بآن داناست .

« الَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ » - ایشان که نفقت میکنند مالهای خویش « بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ » شب و بروز « سِرًّا وَاعْلَانَةً » پنهان و آشکارا « فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ » ایشانراست مزد ایشان بنزدیک خداوند ایشان « وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ »^{۲۷۴} و بیم نیست برایشان فردا ، و نه اندوهگن باشند .

« الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا » - ایشان که ربوا میخورند « لَا يَقُومُونَ » بخیزند از گور خویش « إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ » مگر چنانکه آنکس خیزد که دیو زند او را بدست و پای خود « مِنَ الْمَسِّ » از دیوانگی « ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا » ایشانرا آن بآست که گفتند « إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا » ستدو داد همچون ربواست « وَ أَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ » و نه چنانست که گفتند که الله بیع حلال کرد « وَ حَرَّمَ الرِّبَا » و ربوا حرام کرد « فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ » هر که بوی آید پندی از خداوند وی « فَأَتَتْهُ » و از آن کرد بد که میکند باز شود « فَلَهُ مَا سَلَفَ » ویراست آنچه گذشت و ربوا که خورد « وَ أَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ » و کار وی با خداست « وَمَنْ عَادَ » و هر که باز گردد بآن « فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ » ایشان آتشیانند « هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ »^{۲۷۵} ایشان در آن جاویدان .

« يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا » - نا پیدا میکند الله مال را بر ربوا « وَ يُرَبِّي الصَّدَقَاتِ »

و می افزاید مال را بصدقات « وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ »^{۲۷۶} و الله دوست ندارد هر ناسپاسی بزه کار.

« إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا » - ایشان که بگرویدند « وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » و کارهای نیک کردند « وَ أَقَامُوا الصَّلَاةَ » و بیای داشتند نماز را بهنگام خویش « وَ آتَوُا الزَّكَاةَ » و بدادند زکوة از مال خویش « لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ » ایشانراست مزد ایشان بنزدیک خداوند ایشان « وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ »^{۲۷۷} و فردا بر ایشان بیم نه و نه اندوهگن باشند.

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » - ای ایشان که بگرویدند « اتَّقُوا اللَّهَ » به پرهیزید از خشم و عذاب خدای « وَ ذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا » و بگذارید آنچه ماند در دست شما از ربوا « إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ »^{۲۷۸} اگر گروید گانید.

« فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا » - اربس نکنید و باز نه ایستید « فَأَذْنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ » آگاه باشید بجنگی از خدای و رسول « وَإِنْ تُبْذَرُوا » و اگر توبه کنید « فَلَكُمْ رُؤُسُ أَمْوَالِكُمْ » شما راست سرمایه های شما « لَا تَظْلِمُونَ » نه شما کاهید « وَلَا تُظْلَمُونَ »^{۲۷۹} و نه از شما کاهند.

« وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ » - و اگر افام داری بود یا ناتوانی و دژوار حالی و تنگ دستی « فَنَظْرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ » درنگ باید داد و برآ، تا تواند که آسان باز دهد افام (۱)، « وَأَنْ تَصَدَّقُوا » و اگر آنچه بر آن ناتوان دارید بوی بخشید، « خَيْرٌ لَكُمْ » خود به بود شما را « إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ »^{۲۸۰} اگر دانید.

النوبة الثانية - قوله تم : « لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ » الآية ... - سبب نزول این

(۱) افام داری : فی نسخه الف : وام داری : فی نسخه ج و د .

آیت آن بود که مادر اسماء بنت ابی بکر مشر که بود، بیامد و چیزی از دختر خود خواست، اسماء گفت تونه بر دین اسلامی، بتو هیچیز ندمم تا نخست از رسول خدا بپرسم، بیامد تا بپرسد، و چیزی که دهد بفرمان وی دهد، جبرئیل آمد در آن فورت و این آیت آورد: «لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ» راه نمودن بر تونیست که صدقه از ایشان می باز گیری تا در دین اسلام آیند، تو باز خواننده نه راه نمایند، راه نمایند منم، اورا راه نمایم که خود خواهم.

«وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ» - همانست که جای دیگر گفت: «ذلک هدی الله یهدی به من یشاء من عبادہ» مصطفی صلعم گفت: «بعثت داعیاً و مبلغاً ولیس الی من الهدایة شیء»، و خلق ابلیس مزیناً ولیس الیه من الانزال شیء» پس مصطفی صلعم اسماء را فرمود تا با مادر خود نیکوئی کرد و صدقه داد، و جماعتی مسلمانان همچنین قرابت جهود درویش داشتند، و پیش از اسلام با ایشان نیکوئیها کردند، و صدقها دانید، و بعد از اسلام آن صدقها از ایشان باز گرفتند، و باختلاف ملت مواساة کراهیت میداشتند، تا آنکه که این آیت فرو آمد، پس بمر قاعده خویش باز شدند و بخویشان جهود صدقه میدادند. و مراد باین صدقه تطوع است نه زکوة فرض، که زکوة فرض جز بمسلمانان روا نباشد که دهند، لقول النبی صلعم «امرت ان آخذ الصدقة من اغنیائکم» وارڈها فی فقرائکم» و همچنین کفارت سو گند و کفارت ظهار و مانند آن، جز باهل اسلام و توحید صرف نکند، از بهر آنک حقوق الله است، و مقدرات شرعی جز باهل شرع و ارباب توحید نه روا باشد که صرف کنند.

«وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ» آیه... ای مال، فلا نفسم، ای ثوابه، میگوید هر چه کنید از خیرات و دهید از صدقات، رستگاری خود را می کنید، که ثواب آن بشما رسد و بدان رستگار شوید. مال را خیرات نام کرد این جایگه، یعنی تابنده را تنبیه باشد که صدقه از مال حلال پاک دهد، که تا حلال نبود نام خیر بر آب نیفتد، «وَمَا تُنْفِقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ» - این ماء نفی است، بمعنی نهی، میگوید نفقه

مکنید جز که بدان وجه الله خواهید، یعنی که تا الله شما را بآن ثواب دهد و بیدار خود رساند. اهل تحقیق گفته اند: - وجه الله در آیات و اخبار بر دو وجه است: یکی وجه حقیقت ذات، دیگر وجه بمعنی ثواب، اما وجه حقیقت آنست که گفت عز جلاله «و یبقی وجه ربک» ای بقی ربک بوجهه، فقامت الصفة مقام الذات، کقوله تع «کل شیء عی هالک الا وجهه» ای الاربک بوجهه. ومنه قوله تع «وجهه یومئذ باضرة الی ربها ناظرة». «قالت ائمة اهل السنة، ای الی وجه ربها، این وجه حقیقت است، همچنانکه مصطفی صلعم گفت: «اللهم انی اعوذ بنور وجهک الذی اضاعت له نور السموات» وروی انه قال صلعم - «اللهم انی اسالک الرضاء بعد القضاء، وبرد العیش بعد الموت، و اسألك لذة النظر الی وجهک». «و کان صلعم یقول «اللهم انی اعوذ بوجهک الکریم واسمک العظیم من الکفر والفقر». «و قال فی سجوده «جل وجهک لا احصى ثناء علیک» الی غیر ذلك من اشباهه. اما وجه بمعنی ثواب آنست که الله در قرآن جایها گفت «انما نطعمکم لوجه الله» «الا ابتغاء وجه ربه الاعلی» «یریدون وجهه لابتغاء وجه الله».

«و ما تنفقوا من خیر یوف الیکم و انتم لا تظلمون» - ای لانتقصون من ثواب اعمالکم شیئاً. آنگاه در آموخت که این صدقات بکه دهید، گفت - للفقراء، این فقرا درویشان مهاجران اند. ابن مسعود و ابوهریره و خباب و عمار و بلال قریب چهارصد مرد بودند که ایشانرا در مدینه خان ومان و اسباب و ضیاع نبود، و املاک و معاش نبود، و بذکر خدای و عبادت وی چنان مستغرق بودند، که پروای کسب و تجارت نداشتند، و نیز باسؤال و طلب روزی نپرداختند، مسکن ایشان بشب صفة مسجد بود و بروز حضرت مصطفی در سفر و در حضر از وی غائب نه، و در دل ایشان جز دوستی خدا و رسول نه. در خبر است که رسول خدا صلعم در مصعب بن عمیر نگرست که پوست میش بخود در گرفته بود، گفت «انظروا الی هذا الذی نور الله قلبه، لقد رأیته بین ابویه یغذوانه باطیب الطعام والشراب، ولقد رأیت حلة شربت بمائی درهم قد عاه حب الله و حب رسوله الی ماترون» و در خبر است که عمر خطاب هزار درهم بسعید بن عامر فرستاد، سعید با اهل خویش شد دلتنگ و اندوهگن. اهل وی گفت - چه افتاد

که چنین دل‌تنگی، مگر کاری صعب افتاد؟ سعید گفت چه صعب‌تر ازین که ما را پیش آمد، آن جامهٔ کهن بیار. جامهٔ بوی داد پاره پاره کرد و آن درم جمله فرو کرد، صرّه صرّه در بست، شب بود در نماز شد، تا بامداد نماز می‌کرد و می‌گریست، بامداد بر سر کوی نشست، و آن صرها می‌بخشید تا هیچ نماند، پس گفت از رسول خدا شنیدم که درویشان مهاجران را روز قیامت بر حساب خوانند، ایشان گویند ما را چه دادند از مال که امروز حساب می‌خواهند؟ پس ایشان در بهشت شوند پیش از توانگران به پانصد سال، مردی بیاید ازین توانگران و در غمار ایشان شود، و او را دست گیرند و از میان ایشان بیرون کنند. سعید گفت - عمر مگر می‌خواهد که من آن مرد باشم، اگر دنیا و هر چه در آنست بمن دهند و آن مرد باشم نخواهم! مصطفی صلعم این درویشان را **صعاليك المهاجرين** خواند، و آنکه ایشان را صفت کرد در آن خبر که گفت - «حوضی مابین عدن الی عمان شرابه ابیض من اللبن و احلی من العسل، من شرب منه شربة لم یظمأ بعدها ابداً، و اول من یرده **صعاليك المهاجرين** قلنا و من هم یا رسول الله؟ قال الدنس الثیاب، الشعث الرؤوس، الذین لا تفتح لهم ابواب السدد، و لا یزجون المنعمات، الذین یعطون ما علیهم و لا یعطون ما لهم» و قال صلعم «ابشروا یا معشر **صعاليك المهاجرين** بالنور التام يوم القيامة، تدخلون الجنة قبل اغنیاء الناس بنصف يوم و ذلك خمس مائة سنة» و عن الحسن قال - اوحی الله تعالی موسی ع - یا موسی لو بعلم الخلاق اکرامی الفقراء فی محل قدسی و دار کرامتی، للمحسوا اقدامهم و صاروا تراباً یمشون علیهم، فوعزتی و مجدی و علوی فی ارتفاع مکانی لاسفرن لهم عن وجهی الکریم، و اعتذرا لیهم بنفسی و اجعل فی شفاعتهم من برهم فیّ او آواهم فیّ، و لو کان عشراً، و عزتی و لا اعز منی و جلالی و لا اجل منی! لا طلب ثارهم من ناوهم او عا داهم، حتی اهلكه فی الهالکین.

«لِلْمُقْرَءِ الَّذِینَ أُحْصِرُوا فِی سَبِیلِ اللَّهِ» - رب العالمین ایشان را درین آیت

بستود و به پنج چیز از اخلاق پسندیده ایشان را نشان کرد: یکی دوام افتقار بحق، دیگر حبس نفس ایشان در راه حق، سدیگر نهان داشتن فقر از بهر حق، چهارم تازه

روئی و شادمانی بشکر نعمت حق، پنجم بی نیازی از خلق توانگری را بحق. «أُخْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ» یعنی حبسوا انفسهم فی طاعة الله و فی الغزو «لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ» للتجارة و طلب المعاش. میگوید خود را چنان بر طاعت الله داشته اند و دل بر جهاد و غزو نهاده که نمی توانند که جائی بتجارت شوند و طلب معاش کنند.

«يَحْسِبُهُمُ الْجَاهِلُ» - بفتح سین قراءه شامی و عاصم و حمزه است، باقی بکسر سین خوانند، و کسر سین نیکوتر که گفت رسول است صلعم، میگوید کسی که حال ایشان نداند، و ایشانرا نشناسد، توانگران پنداردشان و بینیازان، از آنک عفت کار فرمایند، و از کس چیزی نخواهند، قال رسول الله صلعم «ان الله يحب ان يری اثر نعمه علی عبده» و یکره البؤس و التباؤس، و یحب الحلیم المتعفف من عبادہ، و ینقض الفاحش البذی السأل المالحف. «و روی انه قال - «من استعف اعفاه الله، و من استغنى اغناه الله، و من سألنا لم ندّ خر عنه شیئاً نجده. «حقیقت عفت بازداشتن نفس است از فضول شهوات، و اقتصاد کردن بر آن قدر که شرع دستوری داد. در قرآن و در خبر. اما در قرآن:- «ان لك الا تجوع فیها ولا تعری.» و در خبر مصطفی صلعم گفت «اربع» - من جاوزهن ففیه الحساب :- ما سدا الجوع و كف العطشة و ستر العورة و اكن البدن» هر چه زیادت ازین بود آن نه عفت باشد، که آن فضول شهوت باشد، حلالها حساب و حرامها عذاب. و روی انه قال صلعم - «لیس لابن آدم حق فیما سوی هذه الخصال: بیت یکنه، و ثوب یواری عورته و جرف الخبز و الماء» یقال هی قطع الخبز الیابس الذی لیس بلین و لا مادوم.

«تَعْرِفُهُمْ بِسِيَمَاهُمْ» - ای یطیب قلوبهم و بشاشة وجوههم و استقامة احوالهم و نور اسرارهم و جولان ارواحهم فی ملکوت ربهم. چون درنگری بایشان ایشانرا بینی و شناسی بآن نشان که بر ایشانست از خوش دلی و تازم درئی و قوت احوال و نور اسرار، با درویشی و گرسنگی در ساخته، و دل با راز حق پرداخته، و با خلق در تواضع و خشوع بیفزوده. «لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا» ای لا یسألون الناس إلحاحاً، ولا یغیر

الحاج، لانه تم و صفهم بالتعقّف و هو ترك السؤال، ميگويد ايشان خود سؤال نکنند از مردمان تا در آن الحاج باشد يا لجاج، چنانکه عادت اهل سؤال باشد. بزرگان دين گفته اند - اين غایت شفقت است بر مسلمانان « چنانکه یکی را دیدند درویش و گرسنه و هیچ سؤال نمی کرد، او را گفتند چرا سؤال نکنی؟ و ترا درین حال سؤال مباح است، گفت: منعنی عن ذلك حديث رسول الله صلعم « لو صدق السائل ما فلاح من ردهم » فكرهت ان يردني مسلم فلا يفلاح.

آنکه گفت: « وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ قَبْلَ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ بِهِ عَلِيمٌ » - هر چه با صاحب صفه دهید و بر ايشان نفقه کنید، الله بآن داناست، میدانند و می بیند و فردا بدان پاداش دهد. ابتداء آیت و انتهاء آن حجت مسلمانان است بر نفقه کردن بر اصحاب صفه، و بمواساة ايشان فرمودن و صدقها بایشان دادن. مصطفی صلعم فاطمه را گفت: « لا اعطیکم و ادعُ اهل الصفة تطوى بطونهم من الجوع ».

« الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً » این آیت در شأن علی بن ابی طالب آمد. چهار درم داشت و در همه خاندان وی جز آن نبود، هر چهار درم بدرویشان داد، يك درم شب دادر، یکی بروز، یکی بنهان، یکی آشکارا. رب العالمین او را بدان بستود و در شأن وی آیت فرستاد، این آن صدقه است که در خبر می آید - که يك درم بیش دارد بر صد هزار درم - سبق درهم مائة الف درهم - گفتند - یا رسول الله این چگونه باشد؟ گفت « رجل له در همان فاخذ اجودها و تصدق به، و رجل له مال كثير فاخرج من عرضها مائة الف فتصدق بها » و گفته اند که - رب العزه چون مسلمانانرا تحریش کرد بر نفقه اصحاب صفه، عبدالرحمن عوف مال بسیار بایشان داد بروز، چنانکه هر کس میدید، و علی بن ابی طالب يك وسق خرما که شصت صاع باشد بایشان برد شب، و هیچکس آن ندید، رب العالمین در شأن ايشان هر دو این آیت فرستاد. و گفته اند - که این آیت در علف دادن ستور آمده که راه غزا بسته باشند، تا بدان جهاد کنند. ابوهریره هر که که بستوری فربه بگذشتی

این آیت بر خواندی. و مصطفی صلعم گفته «المنفق فی سبیل الله علی فرسه، الباسط کفیه بالصدق» و قال: «من ارتبط فرساً فی سبیل الله فانفق علیه احتساباً کان شعبه وریه و ظماؤه و بوله و روثه فی میزانه یوم القیمة.»

«الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا» الآية... ای یعاملون به الاكل و غیره. ایشان که معاملات میکنند بر بوا خوردن را و بکار داشتن زر را، فردا در قیامت که از گور برخیزند، همچون آن دیوانه برخیزند که دیو زند ویرا بدست و پای خود، خبط و تخطیط دست و پای زدن شتر است بر چیزی، چنانکه آید و آنجا که رسد، همچنین کسی که بشتاب رود، یا بخشم رود، گام می نهد و پای میزند چنانکه آید، و آنجا که رسد هم خبط گویند. «مِنَ الْمَسِيِّ» - اینجا دیوانگی است یقال «به مس» ای جنون. یعنی که ربوا خواران را فردا در قیامت این نشان باشد که چون دیوانگان آیند و از خلق پنهان نباشند، که باین نشان هر کس بداند که ایشان ربوا خواران بودند. مصطفی صلعم گفت: شب معراج قومی را دیدم که ایشانرا شکمهای بزرگ بود همچون خانها، و در راه آل فرعون افتاده، هر بامداد و شبانگاه که آل فرعون را آتش بردند باینقوم بر می گذشتند، میخواستند که برخیزند، آن شکم بزرگ ایشانرا با زمین می افکنند تا آل فرعون ایشانرا در زیر پای می گرفتند و میکوفتند، گفتم: یا جبرئیل اینان که اند؟ گفت «هؤلاء آكلة الربوا.» و روی انه قال صلعم «الربوا سبعون باباً، اهلونها عند الله عزوجل كاللذی ینکح امه» و عن ابن مسعود رض قال «لعن رسول الله صلعم آكل الربوا و موکله و شاهده و كاتبه» و قال صلعم «من اكل الربوا ملا الله بطنه ناراً بقدر ما اكل منه، و ان اکتسب منه مالاً لم یقبل الله منه شیئاً، ولم یزل فی لعنة الله و الملائكة مادام عنده قیراط». رسول خدا درین خبر لعنت کرد بر ربوا خواران از بهر آنکه حرام خورد، و بر آن کس که ربوا داد، و بر آنکس که نبشت و گواه بود، از بهر آن که به خوردن مال ربوا همه کوشیدند و یکدیگر را معاونت دادند. و رب العالمین در محکم تنزیل میگوید: «و تعاونوا علی البر و التقوی و لا تعاونوا علی الاثم و العدوان» و در خبر می آید که - ربوا خوارانرا روز قیامت بر صورت خوگان و سگان رانند، که در

باب ربوا حیلت کردند، همچون قوم داود که در گرفتن ماهی حیلت کردند تا مستوجب مسخ گشتند. و حیلت در ربوا آنست که ابن عباس بآن اشارت کرده و گفته - یا بنی علی الناس زمانٌ يستحل فيه الربوا بالبيع والخمر بالنبيذ والسحت بالهدية « حکایت کنند که در اصفهان مردی از دنیا بیرون می شد و او را مال فراوان بود و فرزندان داشت، و ایشانرا نمی گفت که مال کجا نهاده، جماعتی درپیش او رفتند و درخواستند تا بگویند که مال کجا نهاده، اشارت کرد که فلان جای که چیزی نهاده، بنگرستند در می چند بود اندک، بر گرفتند و گفتند چیزی دیگر بگوی، گفت ایشانرا آن بس باشد و هم در آن حال از دنیا بیرون شد، او را دفن کردند، و بعد از دفن سیحۀ از گور وی شنیدند و خشتی فرو شد، درنگرستند او را بصورت خود دیدند و دو چشم وی ازرق، فرزندان را گفتند که کار و حرفت وی چه بود؟ گفتند « کاف یا کل الربوا ولا یرحم الناس. » و هب منبه گفت - در روزگار بنی اسرائیل چهار گروه مردم اندر یک شب از میان خلق برخاستند و ناپدید گشتند، چنانکه نام و نشان ایشان نیز کس نشنید؛ کیلان و محترکان و صیرفیان و ربوا خواران، عبد الرحمن التائب گفت - مردی بود از بزرگان سلف که رسول خدا را صلعم در خواب بسیار دیدی، و هر بار بشکر آن با درویشان مواساة کردی. وقتی بیازار بغداد میگذشت در می چند داشت، بآن چیزی خرید درویشانرا، و آن درم بصرف ببقال داد، بعد از آن روز گاری بگذشت که رسول را بخواب ندید. پس بعد از مدتی دراز دید و گفت - یا رسول الله، طال عهدي برؤيتك في المنام، دیر برآمد تا ترا در خواب ندیدم، رسول گفت - ندانستی که چون درویشانرا چیزی خری و درم بصرف دهی مرا نبینی؟

قوله: « يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ » - دلیل است که دیو را اندر آدمی

تأثیر است، خلاف معتزله که گفته اند نیست، و در قرآن از این دلائل فراوان آمد، حکایت میکند الله جل جلاله از ایوب پیغامبر که گفت « منى الشيطان بنصب وعذاب. » و از موسی کلیم که گفت « هذا من عمل الشيطان. » و رب العزة ایشانرا در آنچه گفته اند دروغ زن نکرد، و قال مخبراً من الشيطان: « ولا تأمنهم ولا تأمنهم » وقال « ان الشيطان لكم عدو »

این دلایلها روشن است که دیورا در آدمی تأثیر است، و آن تأثیر از دو وجه است: یکی وسوسه، یعنی که در دل آدمی تأثیر است تا آدمی آنرا پیش گیرد و بجای آورد، و هوالمشار الیه بقوله - «من شر الوسواس الخناس» وجه دیگر آنست که دیورا در تن آدمی مدخل است، چنانکه گفت «يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسْرِ» و مصطفی صلعم گفت - «ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى دمه» و این تأثیر شیطان نه با همه کس بود و نه در همه حال، نبینی که رسول خدا صلعم خالد ولید را بفرستاد تا درخت عزی - که معبود بعضی کفار بود - نیست کند و هر کس که قصد عزی کردی شیطان در راه وی آمدی و او را بترسانیدی تا بر گشتی، خالد برفت و آنرا نیست کرد، و شیطان را بروی هیچ دست نبود، پس معلوم گشت که شیطانرا دست بر قومی باشد که ضعیف دل و ضعیف ایمان باشند، و لهذا قال ثم «ان عبادی لیس لك علیهم سلطان».

«ذَٰلِكَ يَا نَهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا» - این چنان بود که مشرکان معاملات میکردند و بوقت حلول دین غریم بر مال بیفزودی، تا صاحب حق بر اجل بیفزاید، چون ایشانرا گفتند - این ربوا است و ربوا حرام است، جواب دادند که چون در اول بیع طلب ربیع رواست در آخر که وقت حلول باشد هم رواست. اینست که رب العالمین گفت «ذَٰلِكَ يَا نَهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا». میگوید آن عقوبت و آن عذاب ایشان بآنست که گفتند، یعنی چنان دانستند و شمردند، که بیع همچون ربواست و ربوا همچون بیع، و چون هم نیست، که الله تم بیع حلال کرد و ربوا حرام، فذالك قوله «وَ أَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَ حَرَّمَ الرِّبَا»

فصل فی البیع

هر مسلمانی که خرید و فروخت کند، بروی واجب است و فریضه که علم بیع بیاموزد، بحکم آن خبر که مصطفی صلعم گفت «طلب العلم فریضه علی کل مسلم» و عمر در بازار شدی و مردم را دره میزدی، گفתי هیچکس مباد درین بازار که معاملات کند پیش از آنکه علم بیع بیاموزد، که اگر نیاموزد در ربوا افتد. و درین باب آنچه مهم است و لابد باید که

بدانند که باینج کس معاملات نباید کرد: با كودك و بادیوانه و با نابینا و باینده و با حرام خوار.
اما كودك نا بالغ بیع وی باطل بود اگر چه بدستوری ولی باشد. و بیع دیوانه همچنین،
هر که از ایشان چیزی فراستاند در ضمان وی باشد اگر تلف آید، و هر چه بایشان دهد و هلاک
شود بر ایشان تاوان نبود، که وی خود ضایع کرد که بایشان داد. اما بنده خرید و فروخت
وی بی دستوری سید باطل بود، و چون دستوری نیافته باشد هر که چیزی از وی فراستاند
در ضمان وی بود، و اگر بوی دهد تاوان نتواند خواست، تا آنکه که از بندگی آزاد
شود. اما باینجا معاملات باوی بظاهر مذهب باطل باشد مگر و کیلی بیضا فرا کند و آنچه
فراستاند در ضمان وی شود که وی مکلف است و آزاد. اما حرام خواران - چون ترکان
وظالمان و دزدان و کسانی که ربوا دهند و رشوت ستانند، هر چند که معاملات با ایشان
روا نیست، اما بظاهر شرع درست باشد، پس اگر داند بحقیقت که آنچه میفروشد ملک
وی نیست بیع باطل بود، و اگر در شک بود بیع درست است، اما از شبهت خالی نبود.
و در خبر است که حلال روشن است و حرام روشن و میان آن هر دو شبهت هست که بر مردم
مشکل شود و پوشیده، هر که گرد آن گردد بیم آن باشد که در حرام افتد، و در خبر
است که - هر که چهل روز چیزی بشبهت خورد دل وی تاریک شود و زنگار گیرد.

و در عقد بیع پنج شرط نگاه دارد: یکی آنک میبایک بود، بیع سگ و خوک و
سرگین و استخوان پیل و خمر و گوشت مردار و روغن مردار باطل بود، که این همه نجس است.
اما روغن پاک که نجاست در آن افتد بیع آن حرام نباشد، و جامه که بنجاست پلید شود
همچنین. نافه مشک و تخم کرم قر خرید و فروخت این هر دو رواست، که درست آنست
که این هر دو پاک است. شرط دیگر آنست که در مبیع منفعتی باشد که آن مقصود بود،
بیع مازو کثرم و موش و حشرات زمین باطل است، که در آن هیچ منفعت نیست که مقصود
بود، اما بیع گربه و زنبور انگبین و یوز و شیر و هر چه در وی یا در پوست وی منفعتی بود
رواست، همچنین بیع طاوس و مرغهای نیکو که در دیدار ایشان منفعت بود رواست، اما
بیع بربط و چنگک و رباب و مانند آن باطل است که منفعت آن حرام است. همچنین
سورتها که از گل کرده باشند تا کودکان بدان بازی کنند، هر چه صورت جانوران -

دارد بیع آن باطل است و بهای آن حرام و شکستن آن واجب، و هر چه صورت درخت و نبات دارد رواست، و طبق و جامه که بر آن صورتها باشد خرید و فروخت آن درست بود، و از آن جامه فرش و بالشت کردن رواست و پوشیدن آن حرام. شرط سوم آنست که مبیع مال و ملک فروشنده بوده و آنکس که مال دیگری بفروشد آن بیع باطل است الا اگر بولایت بفروشد یا بوکالت، و اگر پس از آن دستوری دهد بیع درست نشود که دستوری پیش از بیع باید. شرط چهارم آنک فروشنده قادر بود بر تسلیم مبیع، بیع بنده گریخته و ماهی در آب و مرغ در هوا و وحش در صحرا و بچه در شکم باطل است که فروشنده در حال بر تسلیم آن قادر نیست، همچنین بیع مرهون بی دستوری مرهون و بیع مستولده که مادر فرزند است باطل بود که تسلیم وی روا نیست، و بیع کنیز که فرزند خرد دارد مادر بی فرزند یا فرزند بی مادر درست نبود، که جدائی افکندن میان ایشان حرام است لقول النبی صلعم: «من فرق بین والدته و ولدها فرق الله بینهم و بین احبائهم یوم القیمه.» شرط پنجم آنست که مقدار مبیع و عین آن و جایگاه آن معلوم باشد، اگر سرائی خرد و یک خانه از آن سرای نه بیند یا پیش از آن ندیده باشد، بیع باطل بود، و اگر کنیز کی خرد باید که موی سر و دست و پای و آنچه عادت نخاس است که عرض کند ببیند، اگر بعضی نه بیند بیع باطل بود، و بیع فقاغ باطل بود که پوشیده است و ندیده، لکن خوردن آن بدستوری مباح شود. و در عقد بیع از لفظ چاره نیست، بایع گویند این بتو فروختم. و مشتری گویند خریدم، یا گویند این بتو دادم، وی گویند استدم یا پذیرفتم. یا لفظی که معنی بیع از آن مفهوم شود اگر چه صریح نبود. و اگر میان خریدار و فروختگار (۱) جز معاطاتی نرود، دادن و استندن و لفظ ایجاب و قبول نگویند روا نیست، و ملک مشتری نمیشود. اما جماعتی از اصحاب شافعی در محقرات چون نان و گوشت و حوائج بقال بمعاطاة فتوی داده اند و این بعید نیست سه سبب را: یکی آنک حاجت بدین عام شده است. دیگر آنک گمان چنانست که در روزگار صحابه رض همین عادت بوده است که اگر تکلیف بیع معتاد بودی کار بریشان دشوار بودی، و نقل کردند و پوشیده نماندی. سبب سوم آنک محال نیست فعل بجای قول نهادن چون عادت گردد

(۱) فی نسخه د: فروختیار، فی نسخه ج: فروشنده.

چنانك يكديگرا تحفها دهند و هديها دهند و تكليف ايجاب و قبول نه، چون محال نيست حصول ملك بمجرد فعل و حكم عادت بي لفظ ايجاب و قبول آنجا كه عوض نيست، پس آنجا كه عوض است هم محال نيست و روا باشد، لكن در هديه فرق نيست ميان اندك و بسيار، و در بيع اين فرق هست از بهر آنك بناي اين كار بر عادت و عرف سلف است و ايشان چنين کرده اند.

ثم قال تم « فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ » - اين موعظه نهی و تحریم است، يعنى بازداشتن از ربوا و حرام كردن آن، ميگويد هر كرا بازدارند از ربوا « فَأَنْتَهُيْ » و از آن بازايستد و نهی حق بر كار گيرد « فَلَهُ مَا سَلَفَ » اي ما مني مغفور له، آنچه گذشت از ربوا دادن و خوردن آمرزيدند و از وی در گذاشتند « وَ أَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ » اي و اجره علی الله، و مزد وی بر خداست، باین فرمانبرداری كه كرد و نهی كه بر كار گرفت، معنی ديگر « وَ أَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ » كار وی با خداست، اگر خواهد در مستقبل نكته دارد عصمت خود بر بنده و در ربوا نيفكند، و اگر خواهد بروی خذلان آرد و در ربوا افكند، « وَ مَنْ عَادَ » و هر كه باستحلال ربوا باز گردد، پس از آنك الله تم حرام كرد و از آن باز زد ربوا دهد و ستاند و خورد. « فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ » - ايشان دوزخيانند، جاويدان در آن همانند.

« يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبْوَا وَيَرْبِي الصَّدَقَاتِ » - مال ربوا اگر چه فراوان بود، عاقبت آن نقصان و خسران بود، چنانك در خبر است « ان الرِّبْوَا و ان كَثُرَ فَاَنْ عَاقِبَتُهُ إِلَى قَلٍّ » ابن عباس گفت - معنی يمحق آنست كه اگر بصدقه دهند، يا در راه غزاة و حج خرج كنند، يا بمصلحتي از مصالح مسلمانان صرف كنند هيچ پذيرفته نبود و خير و برکت از عين آن برود، و روی در كاستن نهد، تا هيچ نماند. « وَيَرْبِي الصَّدَقَاتِ »

و مال حلال كه بصدقه دهند، اگر چه اندك بود عاقبت آن افزونی و زیادتى بود، تا يك لقمه چند كوه احد شود. وقال يحيى بن معاذ - ما عرف حبة وزن جبال الدنيا الا الاحبة من الصدقة - و گفته اند «يَمَحَقُ اللَّهُ الرُّبُوءَ» اى يمحق الله المال بالربوا، «وَيُرِي الصَّدَقَاتِ» معنى همانست كه جای دیگر گفت «وما آتيتم من رب لايربوا فى اموال الناس فلايربوا عندالله، وما آتيتم من زكوة تريدون وجه الله فاولئك هم المضعفون» اين - يَمَحَقُ - كه اينجا گفت - ولايربوا - است كه آنجا گفت، - ويربى الصدقات كه اينجا گفت فاولئك هم المضعفون است كه آنجا گفت.

والله لايجب كل كفار بتحريم الربوا. مستحيل له، «اِثِم» اى فاجر باكله.

«إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ» - حقيقت ايمان در لغت عرب تصديق

است، و معنى تصديق استوار گرفتن است و براست داشتن، و آن استوار گرفتن هشت چیز است:- بحكم آن خبر درست كه عمر روايت كرد، قال - جاء رجل الى رسول الله سلم فقال يا رسول الله ادنوا منك؟ قال «نعم» فجاء حتى وضع يده على ركبته، فقال - ما الايمان؟ قال «ان تؤمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبيين والجنة والنار والبعث بعد الموت والقدر كله» قال - اذا فعلت ذلك فقد آمنت؟ قال «نعم» قال صدقت. اول - استوار گرفتن خداست و اعتقاد داشتن كه يگانه و يكتاست و معبود بسزاىست، بى شريك و انباز است، بى نظير و بى نيازست، موجود بذات، موصوف بصفات، ذات او صمدى، و صفات او سرمدى. دو ديگر - استوار گرفتن رسولان وى، پيشروان خلق و گماشتگان حق، و براست داشتن ايشان بپيغام كه آوردند و رسالت كه گزاردند و شريعت كه نهادند. سديگر - استوار گرفتن و براست داشتن كتاب خداى كه سخن وى است، و علم وى نا آفریده، و روفرستاده از نزديك خود در زمين بحقيقت موجود، شنيدنى و خواندنى و نبشتمنى وديدنى. و اعتقاد كردن كه بنده را بحق وسيلت است و ممكن معرفت است و منبع بركات و دائره نجات، مونس گور و شفيع روز حشر و نشر، نه خود قرآن كلام حق است و بس، كه توريه و انجيل و زبور و صحف ابراهيم و غير آن همه كلام حق است، تعظيم آن فريضه، و حرمت داشتن آن واجب، چهارم - استوار گرفتن

فریشتگان و اعتقاد داشتن که ایشان بندگان حق اند و سفیران درگاه عزت بر سولان وی، و گماشتگان بر آسمان و زمین و عباد و بلاد وی، هر کسی از ایشان بر کاری داشته و بر مقامی بداشته، و ما متا الا له مقام معلوم. پنجم - استوار گرفتن روز رستاخیز، روز پاداش و جزا، روز فضل و قضا، يوم تبلى السرائر و ظهرت الضمائر و کشفت الاستار و خشعت الابصار و سکنت الاصوات فلا تسمع الا همساً. ششم - ایمان آوردن به بعث و نشور و بازانگیختن مردگان و سؤال کردن از ایشان و در مقامات قیامت ایشانرا بداشتن و کارمیان ایشان بر گزاردن و هر کس را آنچه سزااست دادن. هفتم - اعتقاد داشتن و استوار گرفتن بهشت و دوزخ که هر دو آفریده اند بندگانرا، بهشت جای ناز و دوستان و دوزخ جای عقوبت بیگانگان، اهل سعادت را بنوازد بفضل خود و ایشانرا ببهشت رساند، و اهل شقاوترا براند بعدل خود و ایشانرا بدوزخ فرستد، فريق في الجنة و فريق في السعير. هشتم - بر است داشتن قدر، و ایمان آوردن که خیر و شر و نفع و ضرر و کفر و ایمان، توفیق و خذلان طاعت و معصیت وفاق و نفاق محبوب و مکرره همه از خداست، بخواست و تقدیر و آفرینش او، و خیر - بارادت و مشیت و قضا و قدر و فرمان و رضا و محبت او. و شر - بارادت و مشیت و قضا و قدر او. و هر چه الله کرد و خواست، ببندگان، از وی ستم نیست و در آن با وی کس را سخن نیست، لا یسئل عما یفعل فله الحجة البالغة، هر چه کند و برا حجت تمام است که آفریدگار است از نیست هست کننده و پدید آورنده و پادشاه بر بنده.

«إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا» - میگوید ایشان که در دل این جمله اعتقاد گرفتند «وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ» و آنکه اعمال جوارح ظاهر بجای آوردند آنچه فرمودیم کردند، و از آنچه نهی کردیم باز ایستادند، پس تفضیل نماز و زکوة را باز جدا گانه یاد کرد گفت: «وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ» - که از عبادات بدنی نماز شریفتر و از عبادات مالی زکوة شریفتر، و معنی زکوة نماست - افزودن - از بهر آن زکوة نام کرد که از آن برکت افزایش در مال.

«لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ» - ایشانرا که این صفت باشد مزد ایشان بنزدیک خداوند است، ایشانرا بیاداش خود رساند و مزد ایشان

ضایع نکند. در توریة موسی است - ماذا علیکم لو صدقتم فی صدقاتکم و صلواتکم و اقبلتم علی بطهارة قلوبکم ، اکان ذلك یضیع لکم عندی و انا الواسع الکریم ؟ ا کافی المتصدقین و اجزیهم جنات النعیم .

« یا ایها الذین آمنوا اتقوا الله و ذروا ما بقی من الربوا » - این آیت در شأن

عباس بن عبدالمطلب و عثمان بن عفان آمد که خرما بسلف خریده بودند ، چون وقت خرما رسیدن در آمد حق خویش طلب کردند از آنکس که بروی داشتند ، آنکس گفت اگر آنچه شما را استدنی است بتمامی بدهم عیال من بی برگ مانند و از قوت درمانند ، یک نیمه حق خویش بستانید و دیگر نیمه مضاعف کنم و شما در اجل بیفزائید ، ایشان چنان کردند که آیت تحریم ربوا هنوز نیامده بود ، آن روز که اجل بسر آمد و ایشان طلب آن زیادت کردند ، رب العالمین این آیت فرستاد و ربوا حرام کرد ، گفت - ای شما که مؤمنان اید پرهیزید از خشم و عذاب خدای و بگذارید آنچه زیادت است بر اصل مال « اِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِینَ » اگر شما مؤمنان اید ، حکم مؤمنان اینست بپذیرید و کاربند آن باشید ، ایشان بحکم خدای و رسول فرو آمدند و فرمانبرداری کردند ، طلب اصل مال کردند و زیادتی بر اصل مال بگذاشتند .

فصل

چون الله تم ربوا بر جمله حرام کرد و آیت تحریم مجمل فرستاد ، مصطفی صلعم آنرا مفسر کرد و شرح آن بتفصیل باز داد ، در آن خبر که عبادة بن الصامت روایت کرد قال - سمعت رسول الله صلعم ینهی عن بیع الذهب بالذهب و الفضة بالفضة و التمر بالتمر و البزیر بالبزیر و الشعیر بالشعیر و الملح بالملح الا سواء بسواء عیناً بعین ، یداً بید ، و اذا اختلف الجنسان فبیعوا کیف شئتم یداً بید . « مفهوم خبر آنست که رباهم در نقد رود و هم در طعام ، اما در بیع نقد دو چیز حرام است : یکی بنسیه فروختن اگر زر فروشد بزر یا بسیم ، یا بسیم فروشد بسیم یا بزر ، تا هر دو در مجلس عقد حاضر نکنند ، و پیش از آن که بایع و مشتری از یکدیگر جدا شوند میان ایشان تقابض نرود ، آن بیع درست نباشد و ربوا بود ، و دیگر چون بجنس خویش فروشد ، زر بزر یا سیم بسیم زیادتی

حرام بود. شاید که دیناری درست بدیناری و حبه قراضه بفروشد، یا دیناری که صنعت و ضربش نیک بود بدیناری و حبه که صنعت و ضربش بد بود بفروشد، بل که نیک و بد، شکسته و درست برابر باید، پس اگر جامه بدیناری درست بخرد و آن جامه بدیناری و دانستی قراضه هم باوی فروشد، درست بود و مقصود حاصل شود. و زر هر یوه (۱) که دروی نقره باشد شاید بزرخالص فروختن، و نه بسیم خالص و نه بزر هر یوه، بل که چیزی در میان باید کرد، و هر زربنه که زروی خالص نبود همچنین، و عقدر وارید که دروی زر بود شاید بزر فروختن و جامه که بزر بود همچنین، مگر که زر جامه آن قدر بود که اگر بر آتش عرضه کنند چیزی از آن به حاصل نیاید که مقصود بود، این بیان بیع نقود است و باز نمودن کیفیت ربا در آن، و بیش ازین نگوئیم که دراز شود. اما طعام بطعام شاید بنسبه فروختن اگر چه دو جنس باشد، بلکه هم در مجلس عقد باید که تقابل برود، لکن زیادتى شاید چون دو جنس بود، و اگر يك جنس باشد چنانك گندم بگندم، یا جو بجو یا خرما بخرما، هم بنسبه فروختن شاید، و نیز زیادتى شاید، بل که برابر باید به پیمانه یا پترازو، و برابری در هر چیز بدان نگاه دارند که عادت آن بود، و گوسپند بقصاب دادن بگوشت، و گندم بخماز دادن بنان، و کنجید و گوزمغز بمصار دادن بروغن این هیچ نباید و بیع نه بندد. لکن اگر آن بدهد و این فرستاند و از یکدیگر بشرط خود حلالی خواهند و ربا مباح بود خوردن، و شاید مویز بانگور فروختن و نه خرماى خشك برطب و نه انگور بانگور و نه رطب برطب و نه سرکه بسرکه و نه غسل بمسل و نه کنجید بروغن و نه گوسپند بگوشت و نه نان بآرد و نه آرد بآرد و نه گندم بآرد، از بهر آنك در بیع این طعماها مماثلت شرط است و مماثلت میان آن معلوم می نشود، و مماثلت برابری است چون معلوم می نشود که برابر اند همچون زیادتى باشد در يك جانب، و زیادتى ربا است، چنانك در خبر گفت «من زادوا استراد فقدا ربی». و علی الجملة کار ربا، کاری دشوار است منظور و دریافت آن دقیق و پرهیز کردن از آن فریضه. ابن مسعود گفت - الربوا سبعون باباً فدعوا ما یریسکم الی ما یریسکم - و عمر خطاب گفت - آخر ما انزل الله عز وجل - آیات الربوا، و ان النبى صلعم مات (۱) هر یوه، یکسرتین ربا، مجهول و واو مفتوح زر خالص رائج (فرهنگ رشیدی)

قبل ان يستقصي عليهم، فذروا الربوا والريبة .

« فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا » - الآية ... محدود و مقطوع قرائت ابوبکر است و حمزه، و معنی آنست که اگر بس نکنید و ربا بنسازید، چنانکه فرمودیم، یکدیگر را آگاه کنید که شما جنگیان اید با خدا و رسول خدا، قرائة باقی « فَأْذَنُوا » مقصور و موصول بفتح ذال، میگوید آگاه بید « بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ ». ابن عباس گفت روز قیامت رباخوار را گویند - خذ سلاحك للحرب - و يقال - حرب الله النار و حرب رسوله السيف. « وَ إِنْ تُبْشِرُوا فَلَكُمْ زُؤْسٌ أَمْوَالِكُمْ » و اگر توبه کنید از ربا دادن و حکم الله بر خود بپسندید، شمار است رأس المال خود، آنچه دادید بتمامی و استانید. « لَا تَظْلِمُونَ » چنانکه؛ شما ظلم کنید که طلب زیادت کنید « وَلَا تَظْلَمُونَ » و نه ایشان بر شما ظلم کنند که از رأس المال چیزی بکاهند.

« وَ إِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ » - نظرة و نظرة بکسر ظا و سکون آن هر دو زمان دادن است، و ميسرة و ميسره بفتح سین و ضم آن توانائی است، قرائة نافع بضم سین است و قرائة باقی بفتح سین، و این حکم نه خود ربا راست که همه افام دارانرا هست علی العموم، میگوید - اگر افام داری افتد با ناتوانی و تنگ دستی او را زمان باید داد تا بتوان خویش رسد و موسر گردد. قال رسول الله صلعم « من انظر معسراً او ترك له، كان في ظل الله و كنفه يوم القيمة. » و روی عنه صلعم « من شدد على امری في التقاضي اذا كان معسراً شدد الله عز وجل عليه في قبره » و قال « من احب ان تستجاب دعوته و تكشف كربته فلييسر على المعسر » و قال « من نفس عن مؤمن كربة من كرب الدنيا نفس الله عنه كربة من كرب يوم القيمة، و من يسر على معسر يسر الله عليه في الدنيا و الآخرة، و من ستر مسلماً ستره الله في الدنيا و الآخرة، و الله في عون العبد ما كان العبد في عون اخيه. » بحکم آنکه رب العزه گفت :

« وَ إِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ » - رب المال را نرسد که مطالبت معسر کند بحق خویش، تا آنکه که او را یساری پدید آید و تواند که کار گزارد، پس چون یسار پدید آمد بروی لازم بود که حق صاحب حق باز دهد، و اگر تواند که باز

دهد و ندهد، در شمار دزدان بود و بزه وی عظیم، که مصطفی صلعم گفت « من اذان دینا و هویته ان لا یؤدیه فهو سارق » و قال « مامن خطیئة اعظم عند الله بعد الکبائر من ان یموت الرجل وعلیه اموال الناس دیناً فی عنقه لا یوجد له قضاء » و اگر کسی صلاح خود را و نفقه عیال را حاجت افتد با فام گرفتن، و افام گیرد و در دل دارد که چون تواند باز دهد، مادام که آن افام بر وی بود الله تم بعنایت و رعایت با وی بود، اینست معنی آن خبر که مصطفی گفت « ان الله مع الدائن حتی یقضى دینه مالم تکن فیما یکره الله عزوجل ». و کان عبد الله بن جعفر راوی هذا الحدیث یقول لخوازنه : اذهب فخذ لنا بدین فانی اکره ان ایت لیلۃ الا والله معی منذ سمعت هذا الحدیث من رسول الله صلعم و بدان که حقوق مردمان بر دو قسم است : یکی آنک و واجب شود بعوض مالی، دیگر آن که واجب شود بی عوض مالی، و حکم هر دو متفاوت است، اما آنچه بعوض واجب شود چنانک افام دهد بکسی یا سلمتی بوی فروشد، اگر آنکس دعوی اعسار کند از وی نپذیرد، تا آنکه که بیعتی شرعی اقامت کنند بر اعسار خود، که اصل آنست که وی موسر است بقدر افام که گرفت، و آن سلمت که خرید، تا آنکه که اعسار به بیعت درست کند، و قسم دیگر آنست که بی عوضی مالی واجب شود، چنانک مهر زن و ضمان دیگری کردن بمالی که بر وی است، اینجا اگر دعوی اعسار کند از وی نپذیرد، که اصل نیافت است و ناتوانی، تا آنکه که صاحب حق بیعتی شرعی اقامت کند بر یسار وی. « وَ اَنْ تَصَدَّقُوا خَیْرَ لَکُمْ » - قراة عاصم تخفیف صاد است؛ باقی بتشدید خوانند، و اصل آن- تصدقوا- است، تشدید صاد از تا است که درو نهان شد ادغام را، و آن تاء دوم است و تخفیف صاد از حذف این تا است. « اِنْ کُنْتُمْ تَعْمَلُونَ » - ای ان کنتم تصدقون بثواب الله فی الآخرة، میگوید- اگر آنچه بر آن معسر ناتوان دارید بصدقه بوی بخشید آن شمارا بهتر بود، اگر وعده خدای در ثواب آن جهانی بر است میدارید و میدانید که الله آن بپسندد و پاداش بنیکی دهد.

النوبة الثالثة- قوله تم: « لیسَ عَلَیْکَ هُدَیْهُمْ » - جل اله العظیم، و تعالی-

الواحد امد القدیم، لا اله الا هو رب العرش الکریم. بزرگ است و بزرگوار، خداوند

کردگار، جبار کامگار، رستنده بهر چیز و دانا بهر کار، پاك از انباز و بی نیاز از یار، خود بی یار و همه عالم را یار، دارنده هر کس سازنده هر چیز، کننده هر هست چنانکه سزاوار، نه در پادشاهی او را وزیر، نه در کرداری او را مشیر، نه در کردگاری او را نظیر، خود پادشاهست و خود داور، گشاینده هر در، آغاز کننده هر سر، دل که گشاید خود گشاید، بچشمها حق خود آراید، راه که نماید خود نماید. خطاب آمد بآن مهتر کائنات، نقطه دایره حادثات، زین زمین و سموات، که ای مهتر! کلاه دولت بر فرق نبوت تو نهادیم، و عالمیانرا متابعت تو فرمودیم، و کارها همه در پی تو بستیم، و آئین هر دوسرای در کوی تو پیوستیم، مقام محمود جای تو، لواء معقود نشان شرف تو، حوض مورد وعده گاه نواخت تو، این همه ترا دادیم و دریغ نداشتیم، اما هدایت بندگان و تعریف ایشان نه کار تو است، از تو برداشتیم. «لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ» تو ایشانرا خواننده‌ی ومن ره نماینده، تو ایشانرا بیم دهنده‌ی ومن سزای ایشان بایشان رساننده، این هدایت و ضلالت بندگان، و این سعادت و شقاوت ایشان، کار الهیت ماست، کس را با ما در آن مشارکت نه، و ما را در آن حاجت بمشاورت نه، اگر بمراد تو بودی تا از عم قرضی پسر نیامدی به بلال حبشی نرسیدی، این بلال نواخته ما، و درویشی و بی حسبی ویرا زیان نه، و این دیگر رانده ما و حسب و نسب قریش او را سود نه، آن مهتر عالم و سید ولد آدم صلح بر بالین عم خود نشسته بود و میگفت: یا عم چه باشد اگر کلمه‌ی بگوئی بحق، تا فردا مرا حجتی بود بنزدیک الله. و عم میگفت: یا محمد من صدق تو میدانم، لکن در دل خود ازین حدیث نفرتی می بینم چه سود دارد که بزبان بگویم دل از آن بی خبر بود. آری، عروس معرفت نه هر جای نقاب تعزز فرو گشاید، که نه هر کس را کفو خود شناسد، نه هر جای سرای و مسکن اوست، نه هر کوئی مخیم جلال اوست، نه هر سری شایسته وصال اوست،

نه هر طللی نشانه تیر بود، نه هر بازی سزای نخجیر بود.

«لَقَدْ قَرَأَ الَّذِينَ أَحْصَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ» الآية... وصف الحال درویشان

صحابه است و بیان سیرت ایشان، و تا بقیامت مرهم دل سوختگان و شکستگان، اول

صفت ایشان اینست که: « أَحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ » ای وقفو اعلیٰ حکم الله، فاحصروا نفوسهم علی طاعته، و قلوبهم علی معرفته، و ارواحهم علی محبته، و اسرارهم علی رؤیته. بحکم الله فرو آمدند و بدان رضا دادند و استقبال فرمان کردند، نفس را بر طاعت داشته، و دل با معرفت پرداخته، و روح با محبت آرام گرفته، و سردر انتظار رؤیت مانده، بحکم آن که رب العزة گفت « لَا يَسْتَطِيعُونَ قَصْرًا فِي الْأَرْضِ » - چندان شغل افتاد ایشانرا بحق که نه با خلق پرداختند و نه با خود، نه در طلب روزی گام زدند، نه دل بر کسب و تجارت نهادند، همانست که گفت جل جلاله « لَا تَلْهِمُ تِجَارَةً وَلَا يَبِيعُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ » جوایز دانی که یاد الله ایشانرا شعار و مهر الله ایشانرا دثار، بر درگاه خدمت ایشانرا آرام و قرار، همت شان منزله از اغیار، جمال فردوس اند و زین دارالقرار، لختی مهاجر، لختی انصار « يَحْسِبُهُمُ الْجَاهِلُ اغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ » گوئی بی نیازانند و در شمار توانگرانند، که با اختلال حال و ضرورت افتقار که دارند هرگز سؤال نکنند، نه از خلق و نه از حق، سؤال ناکردن از خلق عین توکل است، و توکل مرتبت دارایشان، و سؤال ناکردن از حق حقیقت رضاست، و میدان رضا منزلگاه ایشان، همین بود حال خلیل، که او را گفتند از حق سؤال کن، گفت - حسبی من سؤالی علمه بحالی - و عبد الله مبارك را دیدند که میگریست، گفتند چه رسید مهتر دین را؟ گفت امروز از خدای عزوجل آمرزش خواستم، پس باخود افتادم که این چه فضولی است که من کردم! او خداوندست و من بنده، هر چه خواهد کند با بنده، و آنچه باید دهد، نه در خواست تابیدارش کنند، یا از کار غافل تا آگاهی دهند. جنید قدس الله روحه گفت - وقتی بر زبانم برفت که - اللهم اسقنی، ندائی شنیدم که تدخل بینی و بینك یا جنید؟ این صفت قومی است که بعالم تحقیق رسیده اند و از جام وصال شربتی چشیده و از مشغله خلق و نفس باز رسته. اما آنکس که ویرا این حال نیست، و باین مقام نرسیده، راه وی آنست که دست دردعا زند و رستگاری خود از حق بخواهد، که سؤال او را مباح است، و دعا در حق وی عین عبادت.

« تَمَرِ فُهِم بِسِمَاهُمْ » - نه هر دیده ایشانرا بیند، نه هر سری ایشانرا شناسد، کسی ایشانرا بیند و شناسد که هم بصر نبوت دارد، و هم بصیرت حقیقت. بصر نبوت از نور احدیت است، و بصیرت حقیقت از برق ازلیت. هر تهمیش گفت: سیدم! ایشان غیرت ایشان است بر فقر خود، و ملازمت ایشان با اضطرار و انکسار خود، گوهر درویشی به حقیقت بشناختند و سر آن بدانستند و بجان و دل باز گرفتند، و یک ذره از آن بدنیای عقبی بنفروختند. استاد ابوعلی درویشی را دید لایبی در دوش گرفته، پاره پاره برهم نهاده و برهم بسته، بر سبیل مطایبت گفت: ای درویش این بچند خریدی؟ درویش گفت: این بکل دنیا خریدم و یک رشته از آن بنعیم عقبی میدخواهند و نمی دهم. آری روشنائی گوهر فقر جز بنور نبوت و روشنائی ولایت نتوان دید. مصطفی صلعم بنور نبوت جمال فقر بدید و سر آن بشناخت، فقر را بردنیا و عقبی اختیار کرد، دنیا را گفت: « عرض علی ربی ان یجعل لی بطحاء مکه ذهباً، فقلت لا یارب ولكن اشبع یوماً واجوع یوماً » و از نعیم عقبی دل برداشت و چشم بر آن نه گماشت، تارب العزة ویرا در آن بستود، گفت « ما زاغ البصر وما طغی » و اگر شرف فقر خود آن بودی که مصطفی را صحبت فقراء فرمودند گفتند، و لاتعد عینک عنهم، خود تمام بودی. و اینجا تعبیه ایست که آنرا سرالاسرار گویند، جز خاطر صدیقان بدان راه نبرد، و حقیقت آن سرازین خبر معلوم شود که: « من سره ان یجلس مع الله فلیجلس مع اهل التصوف ».

شیخ الاسلام انصاری قدس الله روحه گفت - در هر کس چیزی پیداست، در عالم دین پیداست، در عارف نور مولی پیداست، در محب فناء کون پیداست، در صوفی پیداست آنچه پیداست، باین زبان نشان دادن از آن ناید راست.

سیاره عشق را منازل مائیم ز اشکال جهان نقطه مشکل مائیم
چون قصه عاشقان بیدل خوانند سر قصه عاشقان بیدل مائیم

« وَ مَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ » - اینجا چنین گفت و در آخر آیت اول گفت « وَ مَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُوَفِّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ » ارباب حقائق

میان دو آیت لطیفه نیکو دیده اند گفتند بنده که در راه خدا هزینه کنند، آن انفاق ویراد و وجه است: یکی آنک نظر بمقصود خود دارد، و در تحصیل ثواب خود کوشد، از دوزخ ترسد و طمع ببهشت میدارد، انفاق وی و ثواب وی آنست که الله گفت: «وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُوَفِّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ» - وجه دیگر آنست که در آن انفاق نظر بدرویش دارد و آسایش وی جوید و بحق وی کوشد و حظ خود در آن نبیند، این حال عارف است، چون زحمت ثواب خویش درین انفاق از میان بر گرفت، لاجرم رب العزة نیز تعرض ثواب نکرد و باین نواخت عظیم او را گرامی کرد و گفت «وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ قَانَ اللَّهُ بِهِ عَلَيْهِمْ» - من که خداوند منم خود دانم که این بندم را چه باید داد و چه باید ساخت، و الیه الاشارة بقوله «اعددت لعبادی الصالحین مالا عیناً رأت ولا اذن سمعت، ولا خطر علی قلب بشر» .

«الَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ» - الایة . . . مادام لهم مال لم یفتروا ساعة من انفاقه لیلاً و نهاراً، فاذا نفذ المال لم یفتروا من شهوده لحظة لیلاً و نهاراً، این چنانست که گویند.

مال و زر و چیز رایگان باید باخت چون کار بجان رسید جان باید باخت مال در راه دین بر وفق شریعت خرج کردن کار مؤمنانست، جان در مشاهده جلال و جمال مولی از روی حقیقت بذل کردن کار جوانمردانست، جهد بندگی از بندگان اینست! سزای خدا و کرم الهی در حق بندگان چیست!

«إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ» - الی قوله «لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ» - ای ان الذین کانوا لنا یکفیهم ما یبجدون منا، فاننا لنضع اجر من احسن عملاً، من التجأ الی سدة کرمننا آویناه الی ظل نعمنا، من وقع علیه غبرة طریقنا لم تقع علیه قمرة فراقنا، من خطا خطوة الینا وجد منحةً لدینا، ای هر که بما پیوست، از شبیخون قطیعت باز رست، ای هر که دل در کرم ما بست رخت

از حجره غمان بر بست، ای هر که ما را دید، جانش بخندید، بما رسید او که در خود رسید، و او که در خود رسید، چه گویم که چه دید و چه شنید.

بیر طریقت گفت - الهی این همه نواخت از تو بهره ماست، که در هر نفسی چندین سوز و نور عنایت تو پیدا است، چون نومولی کراست، و چون تودوست که جاست و بآن صفت که توئی خود جز زین نه رواست، این همه نشاست، آئین فردا است، این خود پندام است و خلعت بر جاست، خلعت آنست که گفت «لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ» - باش تا فردا که آن اجر کریم و نواخت عظیم که از بهر تو نزدیک خود دارد بیرون دهد، آنت نعمت بیکران و پیروزی جاویدان، در مجمع روح و ریحان و میقات وصل جانان.

کی خندد اندر روی من بخت من از میدان تو! کی خیمه از صحراء جانم بر کند هجران تو! عجب کار بست کار این درویش! جبرئیل باش قصد پر طوسی نتوانست که یک قدم با آن مهتر عالم صلعم از ورای سدره بردارد و این درویش گدا دست از دامن وی بشمارد تا باوی پای بر عرش مجید نهد. اما میدان که این بستاخی نه امروزینه است، که این دیرینه است، در عهد ازل که بنیاد دوستی می نهاد، ارواح درویشان در مجلس انس بر بساط انبساط یک جرعه شراب «يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّوْهُ» نوش کردند و بدان بستاخ شدند، مهربان ملا اعلی گفتند اینت عالی همت قومی که ایشانند! ما باری ازین شراب هر گز جرعه نچشیدیم و نه شمه یافتیم! وهای وهای ارواح این گدایان در عیوق افتاده که:

اول تو حدیث عشق کردی آغاز اندر خور خویش کار ما را می ساز

ما کی گنجیم در سرا پرده راز لافیت بدست ما و منشور نیاز

النوبة الاولى - قوله تع: «وَاتَّقُوا يَوْمًا» - بیرهزید از روزی «تُرْجَمُونَ

فِيهِ إِلَى اللَّهِ» که باخدای بر ند شمارا در آن روز «ثُمَّ تُوَفِّي كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ»

وانگه بسپارند تمام بهر تنی پاداش آنچه کرد «وَهُمْ لَا يظْلَمُونَ»^{۲۸۱} و از هیچ کس

مزد نكاهند.

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » - ای ایشان که بگرویدند « إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينِ »
 چون بایکدیگر اقام دهید و ستانید « إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى » تا زمانی نامزد کرده « فَأَكْتُبُوهُ »
 آنرا بنویسید « وَلْيَكْتُبْ بَيْنَكُمْ » و فرمودم تا بنویسد میان شما « كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ »
 دبیری بناد و راستی که در آن چیزی فرو نگذارد « وَلَا يَأْتِ كَاتِبٌ » و سر باز نزد
 دبیر « أَنْ يَكْتُبَ » که آنرا بنویسد « كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ » چنانکه الله ویرا در آموخت
 « فَلْيَكْتُبْ » تا بنویسد « وَلْيُمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ » و فرمودم تا آنکس بر دهد و
 املا کند بر دبیر که مال بروی است « وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ » و فرمودم تا این املا کننده از
 خداوند خویش بترسد « وَلَا يَتَخَسَّ مِنْهُ شَيْئًا » و آنچه بروی است چیزی نکاهد در
 املا کردن « فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ » اگر آنکس که مال بروی بود « سَفِيهًا »
 آوخمیفًا « سست خرد بود یا کودکی یا زنی نادان بود « أَوْ لَا يَسْتَفْهِمُ أَنْ يُعْلِّهُ »
 یا کسی بود که املا نداند کرد یا نتواند کرد « فَلْيُمْلِلْ وَلِيَّهُ بِالْعَدْلِ » فرمودم تا قیم
 او ویرا املا کند بر راستی و داد « وَأَشْهَدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ » و گواه بودن
 خواهید دو گواه از مردان خویش « فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ » اگر آن دو گواه
 مردان نباشند « فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ » یک مرد و دو زن باید « مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ
 الشُّهَدَاءِ » از آنک بپسندید از گواهان « أَنْ تَفْضِلَ أَحَدُهُمَا » تا آنکه که یکی از
 آن دو زن گواهی فراموش شود بروی « فَتَذَكَّرَ أَحَدُهُمَا الْأُخْرَىٰ » آن دیگر
 زن گواهی برویاد کند « وَلَا يَأْتِ الشُّهَدَاءُ » و فرمودم تا سر باز نزنند گواهان « إِذَا
 مَادُّوهُ » آنکه که ایشانرا با گواهی خوانند « وَلَا تَسْمَعُوا أَنْ تَكْتُبُوهُ » و سیری
 میارید از آنچه آنرا بنویسید « صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَىٰ أَجَلِهِ » اگر خرد بود و اگر

بزرگ آن مال تا که آن « ذَلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ » این چنین راست تر است بنزدیک
 الله « وَ أَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ » و پبای کننده تر بود و دارنده تر گواهی دادن را « وَ أَذْنِي
 الْأُتْرَاقُ » چون شما که گواهان باشید نوشته دارید نزدیکتر بود و سزاتر که در یاد
 در شک نیفتید « إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً » مگر که بازرگانی بود دست بدست
 آخرین و بهای هر دو حاضر « تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ » که میگردانید آن ستد و داد را در
 میان خویش « فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا » نیست بر شما تنگنی که آن را
 ننویسید « وَ أَشْهَدُوا إِذَا بَيَّعْتُمْ » و درستد و داد که با یکدیگر کنید بر آن گواه
 کنید « وَلَا يُضَارُّ كِتَابُ وَلَا شَهِيدٌ » و فرمودیم تا دبیر را و گواه را نرنجانند و
 نشتابانند اگر دست در کاری دارند از آن خود « وَ إِنْ تَقَاعُوا » و اگر کنید بخلاف
 آنچه فرمودیم « فَإِنَّهُ فَسَوْقٌ بِكُمْ » آن بشما نافرمانی است و بیرون شدن از راستی
 « وَ اتَّقُوا اللَّهَ » و پرهیزید از خشم خدای « وَ يَعْلَمُكُمْ اللَّهُ » و در شما می آموزد الله،
 « وَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ » و خدای بهمه چیز داناست .

« وَ إِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ » - و اگر در سفری باشید « وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا »
 و نویسنده نیابید « فَرِهَاتٍ مُقْبوضَةٌ » گروگانها باید ستد « فَإِنْ آمَنَ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ »
 اگر کسی از شما کسی را امین کند و امانت بروی نهد « فَلْيَدْرِكُوا بِدَلَالَتِهِ » فرمودم
 تا باز دهد آنکس که استوار داشتند او را و امین گرفتند « أَمَانَتُهُ » امانت خویش که
 ستد و امانت او که فراوی داد « وَ لِيَتَّقِيَ اللَّهُ رَبَّهُ » و گفتم این امانت دار را که از
 خداوند خویش بترس و از خشم وی پرهیز « وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ » و گواهی پنهان
 مدارید که شما را گواه کرده باشند و گواهی پنهان دارد « وَمَنْ يَكْتُمْهَا » و هر که

ویرا گواه کرده باشند و گواهی پنهان دارد « فَأَنَّهُ آثِمٌ قَلْبُهُ » او آنکس است که بزه‌مند است دل او « وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ »^{۲۸۳*} و خدای با آنچه شما می‌کنید داناست.

النوبة الثانية - قوله تم : « وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ » - ابو عمرو

يعقوب « تُرْجَعُونَ » بفتح تا و کسر جیم خوانند، معنی آنست که بترسید از روزی که شما در آن روز با الله گردید. باقی « تُرْجَعُونَ » بضم تا و فتح جیم خوانند، یعنی که شمارا در آن روز با الله برند: « ثُمَّ تَوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ » پس هر تنی را پاداش آنچه کرد در دنیا، اگر نیکی کرد و اگر بدی، اگر در صلاح کوشید و اگر در فساد، پاداش آن بتمامی بوی دهند « وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ » و از آن هیچ بنگاهند. الس مالک رض روایت کرد از مصطفی صلعم قال « ان الله لا يظلم المؤمن حسنة يثاب عليها الرزق في الدنيا و يجرى بها في الآخرة، و اما الكافر فيطعم بحسناته في الدنيا، حتى اذا افضى الى الآخرة لم تكن له حسنة يعطى بها خيراً » و روی ابن عباس قال - قال رسول الله صلعم « ان الله تعالى كتب الحسنات والسيئات، من هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة، فان عملها كتبت عشرًا الى سبع مائة الى اضعاف كثيرة و من هم بسيئة فلم يعملها كتبت له حسنة، فان عملها كتبت واحدة، او محاه الله عز وجل ولا يهلك على الله نعم الاهاك » مفسران گفتند پسین آیت از آسمان این آیت آمد، جبرئیل گفت - ضعوا على رأس ثمانين، و مأثنين من سورة البقرة - و مصطفی ص بعد از آن هفت روز بزیست، و گفته‌اند بیست و یک روز پس از آن بزیست، و گفته‌اند هشتاد و یک روز. ابن عباس گفت - پسین آیات که از آسمان فرو آمد این بود و آخر سورة النساء « و اليوم اكملت لكم دينكم » و لقد جاءكم رسول من انفسكم و مفسران را خلافت که آخر تر کدام بود، ابی کعب گفت آخر تر « لقد جاءكم رسول » بود. براء عازب گفت « يستفتونك » بود، سدی و ضحاک و جماعتی گفتند « واتقوا يوماً ما ترجعون فيه الى الله » بود.

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَى آجَلٍ مُّسَمًّى » الآية ...

این آیت دلیل است که سلم دادن در شرع جایز است، همان سلم که مصطفی صلعم شرح داد و بیان کرد و گفت «اسلفوا فی کیل معلوم و وزن معلوم و اجل معلوم». ابن عباس گفت: اشهد ان السلف المضمون الی اجل مسمى قد احله الله فی کتابه و اذن فيه، فقال «یا ایها الذین آمنوا اذا تداینتهم بدین الی اجل مسمى» - معنی سلم و سلف هر دو یکسان است، و در عقد سلم نه شرط است: اول آنک در وقت عقد گویند این سیم یا این زر یا این جامه بسلم بتو دادم بچندین گندم یا بچندین جو یا بچندین ابریشم، یا آنچه بود و صفت کند آن گندم و جو و ابریشم، و هر صفت که مقصود بود و قیمت بدان بگردد، و در عادت بآن مسامحت نرود، همه بگویند تا معلوم شود. و آنکس که سلم بوی میدهد، گویند فرا پذیرفتم، و اگر بجای لفظ سلم گویند از تو خریدم چیزی بدین صفت هم روا بود. شرط دوم آنست که آنچه فرادهد، بگزاف ندهد، بلکه وزن و مقدار آن معلوم کند. شرط سوم آنک هم در مجلس عقد رأس المال تسلیم کند. شرط چهارم آنک در چیزی سلم دهد که بوصف معلوم گردد چون حبوب و پنبه و ابریشم و جامه و میوه و گوشت و حیوان، اما هر چه معجون بود، یا مرکب از چند چیز که مقدار آن معلوم نشود، چون غالیه و کمان و کفش و موزه و نعلین و مانند آن سلم در آن باطل بود که وصف نپذیرد. و درست آنست که سلم در نان رواست اگر چه آمیخته است به نمک و آب، که آن مقدار نمک و آب مقصود نیست و جهالت نیارد. شرط پنجم آنست که اگر دین مؤجل بود وقت حلول اجل باید که معلوم بود. اگر گوید تا نوروز و نوروز معروف باشد، یا گوید تا جمادی درست بود و بر اول حمل کنند. شرط ششم در چیزی سلم دهد که در وقت عقد موجود بود، اگر آن دین حال بود، پس اگر دین مؤجل بود بوقت حلول اجل باید که موجود بود، و اگر در میوه سلم دهد تا وقتی که در آن میوه نرسیده باشد باطل بود. شرط هفتم آنک جای تسلیم معین کند بشهر یا بروستا، و احترام از کند از هر چه در آن خصومت و خلاف رود. شرط هشتم آنک بهیچ عین اشارت نکند نکوید انگور فلان بستان، یا گندم این زمین، که این باطل بود، اگر گوید از میوه فلان شهر این روا باشد. شرط نهم آنست که سلم در چیزی که عزیز الوجود و نایافت

بود ندهد، چون لؤلؤ نفیس و کنیزك آبستن، و كنیزك نيكو با فرزند بهم، و هر چند بر این اصول تفریعات بسیارست، اما شرط ما اختصارست. و آنچه در معاملات مهم است بدان اشارتی کرده شد، اگر کسی را زیادتی شرح باید، بكتب فقه نشان باید داد.

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدَيْنٍ » - تداین و مداینه با یکدیگر

افام دادن و ستدن است، ادا نیدن، افام داد، ادا نیدن افام ستدن. بعد از آنك تداینتم گفته بود « بدین » درافزود تا گمان نیفتد که این تداین بمعنی - مجازاة - است، بل که بمعنی معاطات است افام دادن و ستدن. فاکتبه یعنی الدین الی ذلک الاجل. خلافت میان علما که این امر و جوب است یا امر تخیر و اباحت. قومی گفتند که امر و جوب است، و این بمشتن فرض است، و همچنین اشهاد گفتند که فرض است، چنانکه الله گفت: « واشهدوا اذا تبایعتم » و دلیل قول و جوب از خبر آنست که رسول صلم گفت « ثلثة یدعون الله فلا یتستجاب لهم. رجل کان له دین فلم یشهد، و رجل اعطى سفيهاً مالاً وقد قال تم: « ولا تؤثروا السفهاء اموالکم » و رجل کان عنده امرأة سيئة الخلق فلم يطلقها » و قول بیشترین مفسران آنست که این در ابتداء اسلام فرض بود پس منسوخ شد، بآنچه گفت: « فَإِنْ آمَنَ بَعْضُكُم بَعْضًا فَلْيُؤْذِيَ الْآخَرَ أَوْ يُمْنَ آمَانَةً » اما امروز حکم این کتابت و اشهاد در انواع بیاعات بر استحباب است نه بر وجوب، اگر خواهد کند و اگر خواهد نه.

« وَلَيْسَ كُتُبُ بَيْنَكُمْ » - ای بین البایع والمشتري والمستدين والمدين « کتابت

بالمعدل » ای بالحق والانصاف، لایزید فی المال والاجل ولا ینقص منهما، ولایأب کتابت ان یتكتب كما علمه الله، ضحاک گفت - در ابتداء اسلام بر دبیر واجب بود این بمشتن چون از وی درخواستید، و همچنین بر گواه واجب بود، پس منسوخ شد بآنچه گفت « وَلَا يُضَارُّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ » میگوید « وَلَا يَأْب كَاتِبٌ » مبادا که سرباز زند

دبیر از نبشتن، چنانکه الله ویرا در آموخت و باوی فضل کرد و بر دیگران افزونی داد بدبیری، پس گفت «وَلْيُمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ» املال و املا یکی است، میگوید تا آنکس که دین بر وی است املا کند و بزبان اقرار دهد بر خویشتن و از خدای بترسد، و از آنچه بر وی است از مال در املا کردن و اقرار دادن هیچ چیز بنکاهد. بخش نقص است چنانکه گفت «وهم فيها لا يبخسون».

«فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا» - سفیه جامه باشد بد بافته و سست می گوید - اگر آنکس که بروی مال باشد نادان و نازیرك و سست خرد بود، طفلی بود نارسیده، «أَوْ ضَعِيفًا» یا جاهلی نادر یا بنده، «أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُمْلَ هُوَ» یا خود نتواند که املا کند که لال بود بی زبان «فَلْيُمْلِلْ وَلِيَّهُ بِالْعَدْلِ» الله میگوید - فرمودم تا قیم ایشان یا میراث دار ایشان، یا آنکس که بجای ایشان بود املا کند و بر دبیر دهد بر راستی و انصاف. «وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ» ای و اشهدوا شاهدین «مِنْ رِجَالِكُمْ» ای من اهل ملتکم، و دو گواه خواهید تا بر شما گواه باشند در آن معاملات که کردید. آنکه گفت: «مِنْ رِجَالِكُمْ» از مردان شما که اهل اسلام آید، یعنی که تادانند که گواه مسلمان باید.

«فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ» - نگفت فان لم یکن رجلاّن، که آنکه نامرد بودی گواهی زن روا نبودی. گفت: «فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ» معنی آنست که این دو گواه اگر نه مردان باشند که مردی و دوزن باشد، باوجود مردان هم روا باشد «مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشَّاهِدَاءِ» ازین گواهان که شما پسندید بعدالت و ثقت از مردان و زنان. جای دیگر ازین گشاده تر گفت «وَ اشهدوا ذوی عدل منکم».

فصل فی الاشهاد

بدانکه اشهاد در عقود معاملات است یا در عقود مناکحات، اما در عقود مناکحات :- بمذهب شافعی اشهاد فرض است. مصطفی صلعم گفت «کل نکاح لم یحضره اربعة»

فهو سفاح: - «خاطبٌ و ولیُّ و شاهدان.» و روی انه قال «لانکاح الا بولی و شاهی عدل.» و در عقود معاملات مستحب است و امر در آن امر ندب و استعجاب است، نه امر فرض و ایجاب. و در جمله - اهل شهادت ده کسی اند: اول بالغ که کودک را شهادت نیست، و دیگر عاقل که دیوانه را نیست. سدیگر آزاد که بنده را نیست، اگر چه یقین باشد و اگر مکاتب، یا بعضی آزاد و بعضی بنده، بهیچ وجه ایشانرا شهادت نیست. چهارم مسلمان که کافرا نیست، نه بر کافر و نه بر مسلمان. پنجم دریابنده قوی حفظ که مغفل را نیست اگر چه عاقل بود. ششم عدل که فاسق را نیست، و عدل اوست که از کبائر پرهیز کند، و طاعات وی بر صفائ غلبه دارد. هفتم کسی که با مروت بود که بی مروت را شهادت نیست. و بی مروت آنست که در میان بازار طعام خورد و باک ندارد، یا نه برزی معتاد خود بیرون آید. هشتم کسی که ویرا در آن شهادت خطایی نبود، نه جذب منفعت نه دفع مضرت، ازین جهت شهادت فرزند پدر را مقبول نیست، و نه شهادت پدر فرزند را، و نه شهادت خصم بر خصم و نه دشمن بر دشمن، و نه در عمل تعصب و کینه. قال النبی صلعم «لا يجوز شهادة خائن ولا زان ولا خائنة ولا زانية ولا ذی غمزة علی اخیه.» نهم کسی که بر سنت و جماعت بود، که شهادت اهل اهواء و بدعت داران مردود است. دهم آنک مرد باشد، که شهادت زن در بعضی احکام چون حدود و نکاح و طلاق و عتاق و رجعت و وصیت و توکیل و قتل عمد مردود است. اما در بیع و اجارت و رهن و ضمان و هبه و هر چه سر با مال دارد، گواهی زنان با مردان در آن مقبول است. و آنچه مردانرا بر آن اطلاع نبود، چون عیب زنان و ولادت و رضاع، شهادت زنان مختص در آن مقبول است، چهار زن بجای دو مرد. و حقوق مردم که ثابت میشود در شرع بدو مرد عدل یا بیک مرد و سوگند خصم ثابت شود. و عماد شهادت معرفت است. رسول خدای را پرسیدند که گواهی چون دهیم «فقال تری الشمس؟ قال نعم قال علی مثلها فاشهد او دَع» و فی الخبر «اكرمو الشهود فان الله يستخرج بهم الحقوق و يدفع بهم الظلم».

«ان تفضل احدیہما فتدکیر» - قراة حمزه است کسر الف در اول و رفع را

در آخر بر معنی شرط و جزا، دیگران همه بفتح الف خوانند - «أَنْ تَضِلَّ» و نصب راء «فَتُذَكَّرَ» و قراة مکی و بصری «فَتُذَكَّرَ» مخفف است و قراة دیگران بتشدید کاف، و در معنی تفاوت نیست که - نَکَر و ان کر - هر دو یکسانست چون - نَزَلَ و انزل - و کَرَّمَ و اکرم - و ضلال اینجا بمعنی نسیان و غلط است چنانکه آنجا گفت «لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنسَى» و معنی الآیه - فرجل و امرأتان کی تذکر احدیہما الأخری ان ضلت میگوید تا آنکه که یکی از آن دو زن گواهی فراموش کند، آن دیگر زن با یادوی دهد. «وَلَا يَأْتِ الشَّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا» - این هم در تحمل است و هم درادا، اما در تحمل خیر است و در اداء فرض کفایت، مگر که در عدد گواهان قلت باشد که آنکه اداء فرض عین بود. میگوید - فرمودم تا گواهان سرباز زنند، آنکه که ایشانرا با گواهی خوانند. روی ان النبى صلعم قال فی تفسیر هذه الآیه «لَا يَأْتِ الشَّاهِدُ إِذَا اشْهَدَ عَلَى شَهَادَةٍ يَدْعَى إِلَيْهَا أَنْ يَقُومَ بِهَا»

ثم قال: «وَلَا تَسْلُمُوا أَنْ تَكْتُبُوهُ» - ای لا یمنعکم الضجر والمال ان تکتبوا ما شهدتم علیه من الحق، صغرام کبر الی اجل الحق «ذَلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ» - ای الکتابۃ اعدل عند الله فی حکمه وابلغ فی الاستقامة للشهادة، لان الکتاب ینذکر الشهود، فیکون لشهادتهم «أَقْوَمُ وَأَدْنَىٰ أَلَّا تَرْتَابُوا» ای اقرب الی ان لا تشکروافی مبلغ الحق والاجل «إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً» بنصب عاصم خواند از بهر آن که او - کان - اینجا ناقصه مینهد که بخبرش حاجت بود و «تِجَارَةً» بنصب خبر اوست، و «حَاضِرَةً» صفت تجارت باشد، و اعراب صفت چون اعراب موصوف بود، و اسم کان بدین قراة مضمع است و آن مداینه است یا مبیاعه. و تقدیرش چنان است که «إِلَّا أَنْ تَكُونَ الْمَدَائِنَةُ وَالْمَبَايَعَةُ تِجَارَةً حَاضِرَةً» - باقی قراء «تِجَارَةً حَاضِرَةً» برفع خوانند، که ایشان کان بمعنی - وقع - می نهند، و چون چنین بود تاّمه باشد و خبر

نخواهد، و مابعد آن بفعل خویش بر رفع بود تقدیره - الا ان تقع تجارةٌ - و این همچنانست که آنجا گفت « وَ اِنْ كَانَ دُوْعُسَرَةٍ » ای وان وقع معسر، پس « تِجَارَةٌ » بدین قراءه مرتفع است بفعل خود و فعلش تقع است و « حَاضِرَةٌ » صفت اوست.

قوله: « وَ اَشْهَدُوا اِذَا تَبَايَعْتُمْ » - این اشهاد که میفرماید مذوخ است بآن آیت که گفت « فَاِنْ اَمِنَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا فَلَيْسَ الَّذِي اَوْثَمَنَ اَمَانَتُهُ » « وَلَا يُضَارُّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ » - يَضَارُّ - بمعنی فاعل بود و بمعنی مفعول بود، بمعنی فاعل است - که دبیر را فرمودم تا نرنجاند که او را گویند بنویس، نمیچند و از حق و داد و نصیحت چیزی نکاهد، و بمعنی مفعول « وَلَا يُضَارُّ كَاتِبٌ » فرمودم تا این دبیر را نرنجانند، اگر دست در کاری دارد از آن خود او را نشتابانند، و اگر مزد خواهد مزد از وی باز گیرند. « وَلَا شَهِيدٌ » فرمودم گواه را تا نرنجانند و نه گزایانند، که بگواه بودن خوانند آید و چون بگواهی دادن خوانند آید و البته هیچ سر نمیچند، که بگواه بودن خوانند آمدن و پرا تظوع است، و ویرا بر آن مزد و چون بگواهی دادن خوانند آمدن بشعجیل بر روی واجب است و درنگی بروی و بال، مگر که ویرا شکمی افتد که می یاد آرد، یا بیهوشی افتد که می بصیرت جوید. دیگر وجه فرمودم تا گواه را نرنجانند، اگر از آن خود کاری دارد، و ویرا نشتابانند.

« وَ اِنْ تَفْعَلُوا » - و اگر کنید که در دبیری چیزی در بدشتن از حق بکاهید، یا آنکه که قیم باشید در املاء حق بکاهید، یا بگواهی دادن خوانند باز نشینید « فَاِنَّهُ فُسُوقٌ بِكُمْ » آن بشما فسق است، بیرون شدن از راستی و نافرمانی، ثم خوفهم فقال - « وَ اتَّقُوا اللَّهَ » فی الضرر و يعلمکم « وَ اَللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ».

این آیت دین صدوسی کلمت است، و در وی چهارده حکم است، و در وی سی و یک میم است و چهل و او.

« وَ اِنْ كُنْتُمْ عَلٰی سَفَرٍ » - این علی بمعنی فی است و - سفر - آنرا سفر نام

کرده اند لانه يسفر عن طوايا الرجال . معنی آیت آنست که اگر درسفر باشید و نویسنده نیابید « قِرْهَانٌ مَّقْبُوضَةٌ » آنرا مقبوضه گفت که رهن بی قبض درست نباشد ، ازینجا است که رهن دین درست نباشد ، که قبض رکن رهن است ، و قبض جز در عین صورت نبندد . قراءه مکی و ابو عمرو و فرهن و رهن جمع رهان است ، کجدار و جدر و کتاب و کتب و حمار و حمر . و گفته اند رُهن بضم راء و حاء ، و قرائت باقی قرهان بالف و کسر راء ، رهان جمع رهن است کجبل و حبال ، و بحر و بحار و رُهن جمع رهان است کجدار و جدر و کتاب و کتب و خمار و خمر و گفته اند رُهن ، جمع رُهن است کسقف و سُقف . زجاج گفت فُعل در جمع فعل اندک است ، لکن درست است . ابو عییند گفت - درسخن عرب نیافتیم فُعل که جمع آن فُعل است - الا این دو کلمت : رهن و سقف ، يقال رهن و رُهن و سُقف و سقف . و مرا هنت گروستدن و دادن بود ، رَهنت گرو دادم ، ارهنت گروستدم ، و ارهنت بجای رهن است استعمال کردن فصیح نیست ، اگر چه آورده اند . قال ابن فارس يقال - رهن الشیء و لا يقال ارهنه . و ارهان بمعنی اسلاف درست است . يقال - ارهن فی کنذا ، ای اسلفت فیه . و الرهن والرهن والرهنه گروگان بود ، و المرهون گروگان کرده بود . « فَاِنْ اَمِنْ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ » بمعنی ائمن است ، میگوید - اگر کسی از شما کسی را امین کند و امانت پیش وی نهد ، « فَلْيُوْذِ الْاِذَىٰ وَتُؤْمِنْ اَمَانَةً » روا بود که ها بازستاننده شود که او امین آن امانت است ، پس آن امانت اوست باستواری با وی منسوب است نه بخداوندی ، و با خداوند منسوب است بخداوندی .

« وَلَيَمَّتَّقِ اللّٰهَ رَبَّهُ » - و فرمودم این امانت دارا که از خشم و عذاب الله بپرهیز ، و امانت بجای آر ، و بی خیانت بازرسان . قال رسول الله صلعم « آية المنافق ثلاث و ان صام و صلى و زعم انه مسلم ، اذا حدث كذب ، و اذا وعد اخلف . و اذا اؤتمن خان . » و روی انه قال « لا ايمان لمن لا امانة له و لا دين لمن لا عهد له » و قال صلعم « اربع اذا كن فيك لا تبال ما فانك من الدنيا حفظ امانة و صدق حديث و عفة فی طعمة و حسن خلیقة . » و قال « اداء الحقوق و حفظ الامانات دینی و دین النیین من قبلی . » پس خطاب با گواهان گردانید و گفت « وَلَا تَكْفُرُوا بِالْشَّهَادَةِ » ابن عباس

در تفسیر این آیت گفت - من الكبائر کتمان الشهادة . و فی الخبر - « من کتم شهادة اذ دُعی کان کمن شهد بالزور » وقال « عدلت شهادة الزور بالاشراك بالله ثلاث مرات ، ثم قرء : فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور » میگوید گواهی پنهان مدارید اگر صاحب حق نداند که تو ویرا گواهی پیش از پرسیدن گواهی باید داد ، بحکم خبر که مصطفی گفت ع « خیر الشهود الذی یأثم بالشهادة قبل ان یسألها ، » و اگر صاحب حق داند که تو ویرا گواهی ، پس تا از تو گواهی دادن در نخواهد گواهی نباید داد ، بحکم آن خبر که گفت « خیر کم قرنی ثم الذین یلونهن ثم الذین یلونهن » ثم یفشوا الکذب حتی یشهد الرجل قبل ان یشهد

وَمَنْ يَكْتُمُهَا فَإِنَّهُ آثِمٌ قَلْبُهُ ، قال مجاهد ای کافر قلبه ، گفت هر که گواهی پنهان دارد دل وی کافر شد ، « وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ عَالِمٌ » من بیان الشهادة و کتمانها .

النوبة الثالثة - قوله تم : « وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ » الآية ...

آه از آن روزی که بینی خلق را حیران شده جانها بر آب رسیده دیدهها گریان شده روزی و چه روزی ، کاری و چه کاری ، روز بازاری و چه روز بازاری ، داوریکاه دنیا بسی دیده‌ای ، باش تا بداوریکاه قیامت رسی ، درگاه پادشاهان بسی دیده‌ای باش تا درگاه عزت ذوالجلال بینی ، دیوان مظالم سالارین بسی دیده‌ای باش تا دیوان مظالم قیامت بینی ، سراپرده هیبت زده ، بساط جلال گسترده ایوان کبریا بر کشیده ، میزان عدل در آویخته ، صراط راستی باز کشیده ، فرادیس جمال آراسته ، دوزخ هیبت بر آشفته . رب العالمین گفت بشر سید از چنین روز که جهانیانرا همه از دور آدم تا منتهی عالم از خاک بیرون آرند و بمحشر رانند ، فصل و قضا را و ثواب و عقاب را . همانست که جای دیگر گفت « و عرضوا علی ربک صفاً » و مصطفی ع گفت « یعرض الناس یوم القیمة ثلاث عرضات فاما عرضتان فجندال و معاذیر ، واما العرضة الثالثة فعند ذلک تطائر الصحف فی الایدی ، فأخذ یمیمه و أخذ بشماله . » یکی را بینی از خاک بر آمده چون خاکستر از میان آتش ، یکی چون در شاهوار از میان صدف . بزرگان دین گفته‌اند که - فردا این رویها همه رنگ دلها گیرد ، هر کرا امروز دل سیاه است ، فردا روی وی سیاه بود « ومن کان فی هذه اعمی »

فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى «وهر کرا امروز دل روشن است و بنور معرفت آراسته، فردا آن روشنائی بر ظاهر افتد و رنگ رویش آفتاب وار در عرصه کبری بتابد، جمال روی بلال در آن عالم چنان تابد که جمال روی یوسف درین عالم، چه زیان اگر ظاهر سیاه می نماید، دلی هست چون شمع رخشان و خورشید تابان، چه باشد اگر کیسه نهی بود و وطن خراب، سری دارد آبادان، والله بوی نگران. پیری را پرسیدند که فردا درویشان بمحشر چگونه شوند؟ گفت - پیشروان باشند ماندگان لشکر نبینی که چون کاروان روی فاپس کند هر چه خرننگ بود همه در پیش افتد.

«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَعْتُمْ بَيْنِي إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ» -

اگر در معاملات دری بیست یکی بر کشاد، اگر در ربوا فرو بست چه زیان که در سلم بر کشاد. چنین است سنت خداوند عزوجل، اگر راهی بر بندد صد میدان در پیش نهد، اگر از يك لقمه باززد صد نواله دریچد.

گر در هستی حمایت بشکستم صد گوی زرین بدل خرم بفرستم

نیکبخت اوست که کار خود با خدای گذارد، و از حول و قوت خویش بیرون آید تا کاروی بسازد، چنانک باید بنده خود را نشاید و بکار نیاید، چنانک خدای ویرا شاید و بکار آید، نبینی که برداشت خصومت را و صلاح معاش بندگان را کیفیت معاملات ایشان را در آموخت، و راه احتیاط و استظهار بایشان نمود، و دیرانرا و گواهان عدل را بر اثبات حقوق بگماشت، تا خصومت از میان بندگان منقطع شود و برادروار بایکدیگر زندگانی کنند. این بشارتی عظیم است و اشارت بآنک فردا در قیامت رحمت کند بر بندگان و همین کرم نماید، و خصومت از میان ایشان بردارد. و ذلك فیما روی عن النبی صلم حکایه عن الله عزوجل «تواهبوا فیما بینکم فقد وهبت منکم مالی علیکم».

النوبة الاولى - قوله تم: «لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ» - خدای راست هر چه

در آسمانهاست و هر چه در زمین «وَإِنْ تَبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ» و اگر پیدا کنید آنچه در دلها دارید و باز نمائید بکردار، «أَوْ تُخْفَوْهُ» یا نهان دارید در دل و پیدا نکنید بکردار «يُحَاسِبُكُمْ بِهِ اللَّهُ» شمار کند الله با شما بآن «فَيَقْفَرُ لِمَنْ يَشَاءُ» تا بیامزد

ان را که خواهد « وَ يَمْدُبُ مَنْ يَشَاءُ » و عذاب کند آنرا که خواهد « وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ »^{۲۸۴} و خدای بر همه چیز تواناست .

« آمَنَ الرَّسُولُ » - استوار گرفت و گروید پیغمبر « بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ » آنچه فرو فرستادند بوی « مِنْ رَبِّهِ » از خداوندی « وَالْمُؤْمِنُونَ » و گرویدگان همه « كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ » هر یکی بگروید بخدای « وَ مَا لَيْسَ كَتِيبُهُ » و فریشتگان وی « وَ كُتُبِهِ » و نامهای وی « وَ رُسُلِهِ » و فرستادگان وی « لَا تَفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ » جدا نکنیم میان یکی از پیغمبران وی و میان دیگران « وَ قَالُوا » و گفت رسول و مؤمنان همه « سَمِعْنَا وَ أَطَعْنَا » بشنیدیم و فرمانبردار آمدیم « غُفْرَ أَنْكَ رَبَّنَا » آمرزش تو خواهیم از تو خداوند ما « وَ إِلَيْكَ الْمَصِيرُ »^{۲۸۵} و باز گشت با تو است . « لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا » - بر نهد خدای بر هیچ تن مگر توان آن « لَهَا مَا كَسَبَتْ » هر تن راست آنچه بکردار کند از نیکی « وَ عَلَيْهِمَا مَا اكْتَسَبَتِ » و بر هر تن است از بدی آنچه کند « رَبَّنَا » رسول گفت و مؤمنان - خداوند ما « لَا تُؤَاخِذْنَا » مگیر ما را « إِنْ نَسِينَا » اگر فراموش کنیم « أَوْ أَخْطَأْنَا » یابی قصد خطائی کنیم « رَبَّنَا » خداوند ما « وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إِصْرًا » بر ما مننه گرانباری در فرمان و در پیمان « كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا » چنانچه بریشان نهادی که پیش از ما بودند « رَبَّنَا » خداوند ما « وَلَا تُحْمَلْنَا » بر ما مننه « مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ » چیزی که تاوستن نیست ما را و از آن « وَ أَعْفَ عَنَّا » و فراخ گذار از ما « وَ اغْفِرْ لَنَا » و بیامرز ما را « وَ ارْحَمْنَا » و ببخشای بر ما « أَنْتَ مَوْلَانَا » تو خدای مائی یار و مهربانی « فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ »^{۲۸۶} یاری ده ما را بر گروه کافران .

النوبة الثانية - قوله تم : «لِلّٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ» - درهمه قرآن

سماوات بلفظ جمع است ، وارض بلفظ وحدان ، اما گفت «ومن الارض مثلهنّ» در قرآن همین يك جای است که هفت زمین درو مسمی است . و نیز در همه قرآن سمع بلفظ وحدان است و ابصار بلفظ جمع ، همچون ظلمات و نور . «وَ اِنْ تُبَدُّوْا مَا فِیْ اَنْفُسِكُمْ

اَوْ تَخْفَوْهُ» - علماء تفسیر مختلف اند که این خاص است یا عام ، گروهی گفتند خاص

است ، آنکه در تخصیص آن نیز مختلف شدند . مجاهد گفت - این در اقامت و کتمان شهادت مخصوص است ، که در ابتداء آیت ذکر آن رفته و گفته - «وَلَا تَكْتُمُو الشَّهَادَةَ

مَقَامًا» گفت - این آیت خصوصاً بدان آمد که گروهی مؤمنان میل داشتند بکافران ، و دوستی

ایشان در دل گرفته ، رب العالمین گفت اگر آشکارا کنید آنچه در دل دارید از دوستی

کافران یا پنهان دارید و بیرون ندهید ، الله شما را بآن شمار کند ، همانست که جای

دیگر گفت - «قُلْ اِنْ تَخْفَوْا مَا فِیْ صُدُورِكُمْ اَوْ تَبَدُّوْهُ يَعْلَمُهُ اللّٰهُ» . «وَفِی الْخَبْرِ» ان الله تع

اخذ الميثاق على كل مؤمن ان يبغض كل منافق ، وعلى كل منافق ان يبغض كل مؤمن «

وقال «من احب قومًا واولاهم حشر معهم يوم القيامة» . اما ایشان که آیت بر عموم رانندند :-

قومی گفتند که منسوخ است ، چون ابن مسعود و ابوهریره و عایشه و روایت سعید

بن جبیر از ابن عباس و عطایا و قتاده و کلبی ، و جماعتی گفتند که آیت محکم است

نه منسوخ ، چون حسن و ربیع و قیس بن ابی حازم و روایت ضحاک از ابن عباس . اما

ایشان که منسوخ گفتند میگویند - آن روز که این آیت فرو آمد «وَ اِنْ تُبَدُّوْا مَا فِیْ

اَنْفُسِكُمْ اَوْ تَخْفَوْهُ» جماعتی از یاران چون ابوبکر و عمر و عبد الرحمن عوف

و معاذ جبل ، و قومی از انصار بر رسول خدا آمدند گفتند - یا رسول الله - کلفنا من العمل ما لا

نطيق ان احدا نالیحدث نفسه بما لا یحب ان یثبت فی قلبه فنحن نحاسب بذلك . فقال النبی صلعم

«فلعلکم تقولون کما قالت بنو اسرائیل - سمعنا و عصینا - قولوا سمعنا و اطعنا» فقالوا - سمعنا

و اطعنا فانزل الله سبحانه الفرج بقوله : «لَا یُکَلِّفُ اللّٰهُ نَفْسًا الْاَوْسَعُهَا» فنسخت هذه الآية .

معنی خبر آنست که یاران گفتند یا رسول الله بر ما آن نهادند که ما را طاقت کشش آن نبود؛ بسی سخنان در دل ما فراز آید که ما نخواهیم که آن در دل بماند و ثابت شود، اگر ما را در آن حساب خواهد بود کار دشوار است، رسول گفت شما همانا میگوئید که بنوا اسرائیل گفتند سمعنا و عصینا، شما چنان مگوئید بلکه گوئید سمعنا و اطعنا، همه بگفتند سمعنا و اطعنا، پس از آن آیت آمد «لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا» و این آیت بدان منسوخ شد. و مصطفی ع بر وفق این آیت گفت «من هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة، فان عملها كتبت له عشرة امثالها الى سبع مائة وسبع امثالها، ومن هم بسيئة فلم يعملها لم تكتب عليه فان عملها كتبت عليه سيئة واحدة» وقال «ان الله عز وجل قد تجاوز لامتي ما حدثوا به انفسهم مالم يعملوا او يتكلموا به». رب العالمین دانست که مسلمانان را وسوسها بود که در آن بانفس خود بر نیایند از ایشان آن فرو نهاد، و کار با کردار و گفتار افکند، و ایشان که گفتند آیت محکم است و از آن هیچ چیز منسوخ نه، گفتند معنی عتابست نه مؤاخذه و معاقبت است که تعریف حال ایشان است و تقریر گناه برایشان. میگویند روز قیامت رب العالمین گناه بنده بر بنده مقرر کند و یکی یکی بایاد وی دهد، گفتار زبان و کردار جوارح و اندیشه دل آنکه آنرا که خواهد بیامزد بفضل خود، و آنرا که خواهد عذاب کند بعدل خود، چنانک گفت «فیغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء» همانست که محض غفران گفت در خبر صحیح «ان الله يدني المؤمن فيضع عليه كنفه ويستره ويقول اتعرف ذنبك كذا؟ اتعرف ذنب كذا؟ فيقول نعم ای رب، حتی قرره بذنوبه ورأى فی نفسه انه هلك، قال سترتها عليك فی الدنيا، وانا اغفرها اليوم فیعطی كتاب حسنة، واما الكافرون والمنافقون فينادی بهم علی رؤس الخلائق، هؤلاء الذین كذبوا علی ربهم، الا لعنة الله علی الظالمین».

«فَيَغْفِرُ وَيُعَذِّبُ» - شامی و عاصم و یعقوب هر دو کلمت بر رفع خوانند بر

معنی ابتدا، ای فهو یغفر و یعذب دیگران بحزم خوانند «فَيَغْفِرُ وَيُعَذِّبُ» بر نسق و عطف بر اول، اعنی بحاسبکم سفیان ثوری گفت. یغفر لمن يشاء الذنب العظیم و یعذب من

يشاء على ذنب الصغير لا يستل عما يفعل وهم يسئلون » ثم قال : « وَاللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ » من المغفرة والعذاب .

« آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ » الآية... ای من کتابه و دینیه، براست داشت و ایمان آورد رسول با آنچه فرو فرستادند بوی از کتاب خدا و دین حق و شرع راست . « وَالْمُؤْمِنُونَ كُلُّ آمَنَ بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ » و مؤمنان هر یکی از ایشان ایمان آورد بخدای که یگانه و یکتاست و معبود بیهمتاست، بفرشتگان وی که همه بندگان و رهبران ویند، چنانکه گفت « بل عبادٌ مَّكْرُمُونَ » . « وَكُتِبَ » و بنامهای وی که از آسمان پیغامبران فرو فرستاد . و - کتابه بتوحید قراءه حمزه و کسائی است ، و مراد بدان قرآن است ، زیرا که هر که بقرآن ایمان آورد بجمله کتب ایمان آورد ، که در قرآن بیان روشن است که آن همه حق است . و روا باشد که کتاب اسم جنس بود بمعنی کثرت ، چنانکه گویند - کثر الدرهم و الدینار و اهلك فلاناً در همه . و فی الحدیث « منعت العراق درهما و قفیزها » و مراد بدین همه کثرت است . باقی قراءه « وَكُتِبَ » خوانند بجمع ، زیرا که ما قبل آن و مابعد آن جمع است ، تا مشا کل ما قبل و مابعد باشد و بمعنی تمامتر بود ، « وَرُسُلِهِ » و بفرستادگان وی که همه پاکانند و برگزیدگان و وحی گزارندگان و خوانندگان براه حق . و تمامتر خبری که در عدد پیغامبران و رسولان و کتابهای خدای آمده خبر ابوذر است . قال ابوذر رض - فی سیاق الحدیث قلت کم الانبیاء؟ قال مائه الف و اربعة وعشرون الفاً ، قلت کم الرسل؟ قال ثلثمائة و ثلثة عشر جمّاً غفیراً یعنی کثیراً طیباً ، قلت من کان اولهم؟ قال آدم . قلت انبی مرسل؟ قال نعم ، خلقه الله بیده و نفخ فیہ من روحه ثم سواه قبلا . ثم قال یا اباذر اربعة سریانینون : - آدم و شیث و ادریس و هو اول من خط بالقلم و نوح ، و اربعة من العرب : - هود و صالح و شعیب و نبيک ، یا اباذر اول انبیاء بنی اسرائیل موسی و آخرهم عیسی ، و اول الرسل آدم و آخرهم محمد ، قلت فکم کتاباً انزل له الله؟ قال مائه کتاب و اربعة کتب - انزل الله نعم علی شیث خمسين صحیفة و انزل الله علی

ادریس ثلثین صحیفه، و انزل الله علی ابرهیم عشر صحائف، و علی موسی قبل ان ينزل علیه التوریه عشر صحائف. و انزل الله التوریه و الانجیل و الزبور و الفرقان، و ساق الحديث بطوله. و عن عبد الله بن دينار و كان يقرأ الكتب قال - انزل التوریه فی ست مضین من شهر رمضان، و انزل الزبور فی ثلثی عشرة من شهر رمضان بعدها باربع مائة سنة و اثنتین و ثلثین سنة، و انزل الانجیل فی ثمانی عشرة من الشهر بعده بالف عام و خمسة عشر عاما، و انزل القرآن فی اربع و عشرين بعده بثمانی مائة عام. «لَا تُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ» لَا تُفَرِّقُ بَيْنَ قُرَائِتِ قِرَاءِ سَبْعَةِ اسْتِ بِرَاضَةِ اَرْقُولِ، تَقْدِيرُهُ: قَالُوا لَا تُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ. بَيْنَ أَحَدٍ وِ الْآخَرِينَ مِنْ رُسُلِهِ. كَقَوْلِهِمْ: كُنْتُمْ جَدًّا نَكْنِمْ مِیَانِ یَكِیْ اَزْ فَرَسْتَادْگَانِ وِی وِ مِیَانِ دِیْگَرَانِ، چنانك جهودان كردند و ترسیان كه بدعضی ایمان آوردند و بدعضی نه - و هو كفرهم بمحمد سلم، و هم بعدونه مكثوا عندهم فی التوریه و الانجیل. یعقوب - لا یفرق - خواند بیا، و این محمول است بر لفظ كل، و چنانك آمن بر لفظ واحد بر وی محمول است، كانه قال كل لا یفرق بین احد من رسله، همانست كه آنجا گفت «لا یفرق بین احد منهم» جای دیگر گفت «و لم یفرقوا بین احد منهم».

«وَقَالُوا سَمِعْنَا وَاَطَعْنَا» - ای سمعنا قولك و اطعنا امرک، میگوید: رسول گفت و مؤمنان همه سمعنا - شنیدیم، یعنی بسمع قبول، بگوش پذیرفتاری، چنانك گویند، سمع الله لمن حده، ای قبل الله. سماعون للکذب ازین باب است، ای قابلون له، و يقال ما سمع فلان كلامی، ای ما قبله. و در دعا گویند - اللهم اسمع و استجب، یعنی اللهم اقبل. فرق است میان این امت و میان امت موسی، ایشان گفتند - سمعنا و عصینا، و این امت گفتند - سمعنا و اطعنا، میگوید - شنیدیم آنچه ما را بر آن خواندی و در آنچه شنیدیم فرمانبرداریم، بجان پذیرفته و گردن نهاده. «تُفَرِّقُ اَنْكَ» - نصب نون بر سؤال است یعنی - نسالك غفرانك، از تو آمرزش می خواهیم خداوند ما. «وَ اِلَيْكَ الْمَصِيرُ» و باز گشت پس هر ك با تو است، فتجاوز الله عن ذنوبهم و رحمتهم و اعطاهم الذي سألوه. رب العالمین باین آمرزش كه مؤمنان از وی خواستند، ایشانرا بیا مرزد، و بر ایشان رحمت كرد، و مراد ایشان بداد، كه خداوندی کریم است، دوست دارد كه از وی خواهند

و بیا مرزد آنرا که آمرزش خواهد، و فی هذا المعنی ماروی ابوهریره: - قال سمعت رسول الله صلعم یقول: «ان عبداً اصاب ذنباً فقال: یارب اذنبت ذنباً فاغفر لی، فقال ربه عزوجل: علم عبدي ان له رباً یغفر الذنب ویأخذ به فغفر له، ثم مکث ما شاء الله ثم اذنب ذنباً آخر، فقال ای رب! اذنبت ذنباً فاغفر لی، فقال ربه عزوجل: علم عبدي ان له رباً یغفر الذنب ویأخذ به فغفر له، ثم مکث ما شاء الله ثم اذنب ذنباً آخر فقال: ای رب! اذنبت ذنباً فاغفر لی، فقال ربه عزوجل: علم عبدي ان له رباً یغفر الذنب ویأخذ به قد غفرت لعبدي فلیعمل ما شاء.»

«لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا» - کلفت ناتواست است و تکلیف ناتوان بر نهادن و رنج نمودن، قال زهیر: -

سُمِّتْ تَكْلِيفُ الْحَيَوَةِ وَمَنْ يَعِيشُ ثَمَانِينَ حَوْلًا لَا بِأَلَاكَ يَسَامُ.

وسع نامی است طوق و اوقات را، میگوید: بر نهد خدای بر هیچ کس مگر آن توان که ویرا داد. همانست که جای دیگر گفت «لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَاتِيهَا» خدای بر هیچ کس بار نهد مگر آن توان که ویرا داد، ابن عباس گفت: هم المؤمنون وسع الله عليهم امر دينهم و لم يكلفهم الا ما هم له مستطيعون، فقال «يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر» وقال: «ما جعل عليكم في الدين من حرج» و قال «فاتقوا الله ما استطعتم».

«لَهَا مَا كَسَبَتْ» - همچنانست که گفت «ليس للانسان الا ما سعى» نيست مردم را جز از آن که کند، يعنى آنچه کند از نيکى و يرادر آن مزد است «وَعَلَيْهَا مَا كَسَبَتْ» و آنچه کند از بدى بروى و زرو و بال آن کردار است. «لَهَا» - دليل است بر خير و کردار نيكو، و «عَلَيْهَا» دليل است بر شر و کردار بد. کسب و اکتساب يکى است که جای دیگر گفت «كَسْبُ سَيِّئَةٍ» چنانك گفت «لكل امرئ منهم ما اكتسب من الاثم» جای دیگر «جزاء بما كانوا يكسبون.» و گفته اند، کسب آنست که بنفع دیگران مشغول شود، و اکتساب آنست که بنفع خود کوشد، پس او که بخود مشغول است، عليه في ذلك الحساب، و او که بنفع دیگران مشغول است، له به الثواب وليس عليه فيه الحساب.

«رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا» - معنی آنست که رسول و مؤمنان گفتند «رَبَّنَا لَا

تَوَّأخِذْنَا « این دعا و هر چه درین دعوات است تا آخر سورت مصطفی صم خواسته است شب معراج، پس این امت را بدادند و در آموختند که چنین گوئید و چنین خواهید، «لَا تُؤْخِذْنَا» مگیر مارا اگر فراموش کنیم یا بی قصد چیزی کنیم، مارا بفراموشکاری و بخطا مگیر، مؤاخذت اینجا از یکی است. یعنی از الله، همچون «لَا يُؤْخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ» یعنی لا یاخذکم الله، و يقال - قاتلهم الله - ای قتلهم الله. و عرب مفاعلت از يك تن روا دارند، چنانك شاعر گفت:

شما تمنی کلب بنی منقر فصنت عنه النفس والعرض
ولم اجا و به احتقارا له وهل يعش الكلب ان عطا؟

بریدشتمنی. و اجابت این دعا از مصطفی صم روایت کردند، گفت: رفع عن امتی الخطاء والنسيان وما استكرهوا عليه، و در قرآن است «و ايسر عليكم جناح فيما اخطأتم به ولكن ما عمدت قلوبكم» عمر خطاب مردی را دید که میگفت - اللهم اغفر لي خطاي - گفت - «ان الخطاء مغفور» ولكن قال - اللهم اغفر لي عمدی - «اخطأ يخطيء» - بمعنی زل و هو ضد اصاب، یعنی که خطا کرد بی قصد. و خطا يخطأ خطا و خطاء در بدی بود همچون اساء. اگر از کسی کاری آید خطایی قصد، خطایی است، و اگر بدی آید بقصد خطایی است. قال الله تم «ان فرعون و هامان و جنودهما كانوا خاطئين» و قال «لا يأكله الا الخاطئون».

«رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا اَصْرًا» - این واو عطف است بر «لَا تُؤْخِذْنَا» و

آنچه پس این آید همچنین میگوید - خدای ما! بر ما منه گرانباری، چنانك بر پیشینیان نهادی، و آن چنانست که جهودان را فرمود در عقوبت پرستیدن گوساله که - خویشتن را بکشید، آن اصر بود. و همچنانك از حواریون عیسی درخواست، تا يك تن از ایشان اجابت کند تا شبه عیسی بر وی افکنند تا جهودان ویرا بردار کنند. و گفته اند پنجاه نماز که بر ایشان بود، و ربع مال درز کوه، و نهجاست از جامه بریدن، و هر کس که بشب گناه کردی، بامداد ظاهر بر وی نبشته بودی، آن همه - اصر - بود. و اجابت آن دعا آنست

که الله گفت « و يضع عنهم اصرهم » و پیمان بزرگ گران که میان قوم و قبیله باشد عرب آنرا .. آصره - خوانند . قال الشاعر :

اذا لم تكن لامرئ نعمة لدى ولا بيننا آصره
ولالى فى وده حاصل ولا نفع ديبا ولا آخره
وافئيت عمرى على بابہ فتلك اذا كره خاسره

« رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا » - لَا تَحْمِلْنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا يَكْسَانَتْ ، « وَلَا تَحْمِلْنَا »

غایت تر است . « مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ » الطَّاقَةُ والطَّوْقُ واحدٌ وهى القوة . میگوید - بر ما منه

آنچه تا وستن نیست ما را بآن ، یعنی اعمال واحکام گران درین جهان ، وعذاب دوزخ در آن جهان . و گفته اند - حدیث نفس و وسوسه است ، و اجابت این دعا آنست که الله گفت « لا یكلف الله نفساً الا وسعها . » قومى از متکلمان که تکلیف مالا یطاق جائز

دارند ، این آیت گویند ، دعا کردن بیازداشت تکلیف مالا یطاق دلیل است که آن متصور است و جائز ، که اگر متصور نبودى این درخواست محال بودى ، خصم ایشان جواب مى

دهد که - آنچه میخواهند نه بازداشت تکلیف مالا یطاق است ، و نه تکلیف ناممکن ، بل که اعمال و شرایع گران است ، که طاقه آن دارند ، لکن برنج و دشخوارى ، از الله

میخواهند ، تا آن رنج و دشخوارى بر ایشان نهد ، چنانک بر پیشینیان نهاد . این همچنینست که کسی گوید - ما اطيع کلام فلان ، من طاقت سخن فلان ندارم ، نه آن

خواهد که در قدرت من نیست شنیدن سخن وی ، ولکن معنی آنست که شنیدن سخن وی بر من گرانست ، این همچنین است . « وَاعْفُ عَنَّا » و فراخ گذار از ما ، از اینجاست که

گویند - فعلى الدنيا العفاء - یعنی فراخ گذار تاشود ، و فى الخبر : « يا ابن جهم اذا اصبحت آمناً فى سربك ، معافاً فى بدئك ، عندك قوت يومك ، فعلى الدنيا العفاء . » و انشدوا :

عفاء على هذا الزمان فانه زمان عقوق لا زمان حقوق

و كل رفيق فيه غير مرافق و كل صديق فيه غير صدوق

و عفو - نامى است از نامهای خداوند عز و علا ، نص قر آن بدان آمده . و در خبر

است که عایشه گفت - یا رسول الله اگر شب قدر دریا بم و بدانم ، چه گویم ؟ و از خدا

چه خواهم؟ گفت «قولى - اللهم انك عفوٌ تحبُّ العفو، فاعف عني» و معنی - عفو - در گذاردن گناهان است و سترنده عیب عذر خواهان، و ناپیدا کننده جرم آواهان. اجابت این دعا آنست که رب العزه گفت «و یعفون السیئات».

«وَاغْفِرْ لَنَا» - اصل غفر ستر است، غفر و مغفرت و غفران آمرزش است، یعنی که چیزی بر کسی فرا پوشد، غفاره سرپوش است و مغفر خود، جم غفیر از آن گویند که از ابوهی یکدیگر را پوشیده میدارند، غافر و غفور و غفار هر سه نام خداست. در نصوص کتاب و سنت، غافر آمرزگارست و پوشنده، غفار و غفور بناء مبالغت است یعنی فراخ آمرزنده و فراخ پوشنده، و اجابت این دعا آنست که رب العزه گفت «ان الله یغفر الذنوب جمیعاً» و فی الخبر: - یقول الله عزوجل «من لقینی بقرب الارض خطیئة لا یشرك بی شیئاً لقیته بمثلها مغفرة».

«وَارْحَمْنَا» - معنی رحمت بخشایش است و مهربانی و مهر نمایی، نه ارادت نعمت، چنانکه اهل تأویل گویند: - اعتقاد آنست که رب العالمین مهربانست و بخشاینده درین جهان بر همگان، آشنایان و بیگانگان، و در آن جهان خاصه بر آشنایان و مؤمنان، و درخبر است - که الله بر بندگان مهربان ترست از مادر بر فرزند، و از مهربانی وی است که بندگان را بر یکدیگر مهربانی فرمود، و مهربانی خود ثمره مهربانی ایشان کرد و در آن بست، چنانکه درخبر است «الراحمون یرحمهم الراحمن» - «ارحموا من فی الارض یرحمکم من فی السماء» و اجابت این دعا آنست که الله گفت «عسی ربکم ان یرحمکم» «کتب ربکم علی نفسه الرحمة» و یقال «وَأَعْفُ عَنَّا» من الافعال «وَاغْفِرْ لَنَا» من الاقوال «وَارْحَمْنَا» من العقد والاضمار، «وَأَعْفُ عَنَّا» فی سكرات الموت «وَاغْفِرْ لَنَا» فی ظلمة القبر، «وَارْحَمْنَا» فی احوال القیمة. و گفته اند - حکمت در آن که اول عفو گفت، پس مغفرت، پس رحمت آنست که - عفو عقوبت ناکردن است بر گناه، هر چند که گناه ظاهر بود، و مغفرت پوشیده داشتن گناه است و با چشم نیابردن، و رحمت نواختن

است و مهربانی نمودن، پس مغفرت بلیغ تر از عفو است، و رحمت تمام تر از مغفرت، ازین جهت باول عفو گفت و بآخر رحمت.

« أَنْتَ مَوْلَانَا » - در لغت عرب - مولا - را معانیست: - المولی هو الله، والمولی ابن العم، والمولی هو المعتقد وكذلك المعتقد، والمولی الناصر، والمولی الزوج، واصلاها كلها من الولی، فهو مفعول من الولی وهو القرب، فالمولی مالزک من شیئی اولزمته. و منه قوله تم « ماواکم النار، هی مولیکم » والمولی فی اسماء الله تم معناها الناصر العاطف القرب و كذلك الولی. « أَنْتَ مَوْلَانَا » - معنی آنست که تو خداوند و یارمائی، دارنده و باز دارنده و نگه دارمائی، پذیرنده و دستگیر و داوری دارمائی. « فَأَنْصُرْنا » نصرت و نصر در لغت عرب یاری دادن بود و روزی دادن بود، ارض منصوره ای مطوره. من کان یظن ان لن ینصره الله - ای لن یرزقه الله. و ناصر و نصیر یارست و منتصر کینه کش.

« فَأَنْصُرْنا عَلَى الْقَوْمِ الْکَافِرین » - میگوید - یاری ده ما را بر گروه کافران. اجابت دعا آنست که گفت « و کان حقاً علینا نصر المؤمنین. » و معنی کفر و کفران ناسپاسی است، و کافر و کفور ناسپاس است، و کافر ضد مسلمان از آن گرفته اند، نه آن ازین، از بهر آنک کافر ناسپاس نعمت خدای آمد، نعمت از وی یافت و دیگری را پرستید، و ناسپاسی بدپاداشی بود، فلا کفران لسمیه، ازین است. الله میگوید - بنزدیک من بد پاداشی نیست. جای دیگر گفت « فلن تکفروه » یعنی با شما در کردار شما بد پاداشی نیست. و اصل کفر - ستر - است، نعمت پیوشیدن که از نعم به سپاسداری بر تو بدید نیاید، و از بهر این برزگر را کافر خوانند، که تخم پیوشد در زمین. و عرب شب را کافر خواند، که جهان پیوشد، و دیه را کفر خواند که مردم را پیوشد بدیوار. و در خبر است « ساکن الکفور کساکن القبور » یعنی ساکن الرسائیق.

آورده اند که - معاذ جبل رض هر گاه این سوره البقره خواندی، چون بآخر رسیدی که « فَأَنْصُرْنا عَلَى الْقَوْمِ الْکَافِرین » گفتی - آمین! و روی ان النبی صلعم قال - « الْآیتان من آخر سوره البقره من قرأهما فی لیلة کفاه » یعنی کفاه قیام اللیل. و روی « لا تقرئان فی دارم ثلث لیال فیکربها شیطان » وقال قتاده - ان الله تم کتب کتاباً قبل ان

یخلق السموات والارض بالفی عام فوضعه عنده وانزل منه آیتین ، ختم بها سورة البقرة ،
فایما بیت قرئتافیه لم یدخله شیطان ثلث لیل .

النوبة الثالثة - قوله تم : « **لِلّٰهِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ** » - ملک وابداعاً ،

و خلقاً و اختراعاً ، اوجدهم من العدم ، فملکهم ملک عزة و اقتدار ، لا ملک استفادة و
اكتساب ، يفعل فیهم ما یشاء و یحکم ما یرید . میگوید - هر چه در آسمانهاست و در
زمینها ، همه ملک خدای است ، ملک ایجاد و عزت ، نه ملک اکتساب و وراثت ، آن ملک
آدمیانست که بحکم بیع و هبت یا با کتساب و وراثت حاصل شد ، لا جرم آن حکم که
ملک ایشانرا درست کرد ، هم آن حکم حق مملوک برایشان واجب کرد ، و ملک خدای از
نیست هست کردن است ، و پس نبود آفریدن و از آغاز نوساختن ، پس ملک وی بملک
کس مانده نیست ، و کس را بروی در آن حکم نیست ، و آنچه کند در آفریده خود
بمحبت خداوندی خود ، از وی داد است و ستم نیست . بپسداد آن باشد که کسی کاری
کند که آن کار آنکس را نرسد ، والله را رسد هر چه کند بمحبت آفریدگاری و کردگاری
و پادشاهی ، جل سلطانه و عظم شأنه و عز کبریاؤه و حقت کلمته و علت عن درك العقول
حقیقه .

« **لِلّٰهِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ** » - نه بدان گفت که تو دل بدان بندی و

بدان مشغول شوی ، لکن تا دل در آفریدگار آن بندی و صانع را بینی ، همانست که
گفت « **لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلّٰهِ الَّذِی خَلَقَهُنَّ** » آسمان و زمین که آفرید ،
نظرگاه عامه خلق را آفرید ، تا در صنع نگردند و از صنع بصانع رسند . همانست که گفت « اولم
ینظروا فی ملکوت السموات والارض ، قل انظروا ماذا فی السموات والارض . » باز اهل
خصوص را منزلت برتر نهاد ، از نظر عبرت با نظر فکرت خواند ، و از صنع با فکرت
گردانید گفت :- « **اَفَلَا یَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ** » باز مصطفی ص را از درجه خصوص بر گذرانید
و بحقیقت افراد راه داد و در نقطه جمع فرو آورد ، تا نظر وی از صنع و صفت برتر آمد ،
با وی گفت « **أَلَمْ تَرَ اِلٰی رَبِّکَ .** » اول منزل آگاهانست ، دوم رتبت آشنایان ، سوم درجه

دوستان و نزدیکان. از اول برقی تافت از آسمان عزت، رهی در آگاهی آمد، پس نسیمی دمید از باغ لطف رهی آشنائی یافت، پس شربتی یافت از جام دوستی از خودی بیخود شد، همه او را شد، آگاهی حال مزدور است، آشنائی صفت مهمانست، دوستی نشان نزدیکانست، مزدوران را مزد است، و مهمانان را نزل، و نزدیکان را راز، مزد مزدور درخور مزدور است، و نزل مهمان درخور میزبان است، و او که نزدیک است خود غرقه عیاست. «وَاِنْ تُبْدُوا مَا فِيْ اَنْفُسِكُمْ اَوْ تَخْفَوْهُ يَحْصِيْكُمْ بِهٖ اللّٰهُ» - شکر آمد

کار آنکس کش سرو کار با اوست! جلیل است آن عتاب که عتاب کننده اوست! بجان خرید باید آن شمار که شمار کننده اوست! قدر این خطاب آن جوانمرد طریقت شبلی دانست که میگفت: بارخدا یا چه باشد گر گناه عالمیان جمله بر گردن شبلی نهی؟ ت فردا در آن خلوتگاه در هر گناهی با من شمار کنی و با توام سخن دراز گردد:

حرام دارم با دیگران سخن گفتن کجا حدیث تو گویم سخن دراز کنم

اشارت خلوتگاه بآن خبر است که **مصطفی ص** گفت: «ما منکم من احب الی سیکلمه ربه، لیس بینہ و بینہ ترجمان و احجاب یحجبه» - اعرابی آمد و از **مصطفی** پرسید: که فردا حساب من که خواهد کرد؟ **رسول** گفت: الله شمار بندگان کند - اعرابی برگشت بشادی و ناز، همی گفت: پس من رستم، فان الکرم اذا قدر غفر.

«يَحْصِيْكُمْ بِهٖ اللّٰهُ» - گفته اند: این کلمت تنبیهی عظیم است کسی را که در دل روشنائی دارد و در سر آشنائی، چون میداند که فردا حساب وی خواهند کرد و از آن گفتار و کردار وی فاخواست، که چرا رفت و چون رفت، امروز با خود حساب خویش برگیرد، حرکات و سکنات و گفتار و کردار خویش پاس دارد. **مصطفی ص** از اینجا گفت: «حاسبوا انفسکم قبل ان تحاسبوا و تهیّوا للعرض الاکبر».

«آمن الرسول» الآية... تعظیم و تشریف **رسول** را در وقت مشاهدت گفت

«آمن الرسول» و نگفت: آمنت، چنین رود خطاب سادات و ملوک که بروجه تعظیم بود، همچنانک خود را گفت جل جلاله در ابتداء سوره فاتحه: «الحمد لله»، و نگفت: الحمدلی،

تعظیم نفس خود را و اظهار عز و جلال خود را سبحانه ما اعظم شأنه. « آمَنَ الرَّسُولُ »
 لَمَّا فَرَغَ عَزَّوَجَلَّ مِنْ ذِكْرِ الْإِيمَانِ وَالْبُعْثِ وَالْجَنَّةِ وَالنَّارِ وَالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَالْقَصَاصِ وَ
 الصِّيَامِ وَالْحَجِّ وَالْجِهَادِ وَالنِّكَاحِ وَالطَّلَاقِ وَالْحَيْضِ وَالْعِدَّةِ وَالنِّفْقَةِ وَالرِّضَاعِ وَالْأَيْلَاءِ وَالْخُلْعِ
 وَالْمِيرَاثِ وَالصَّدَقَاتِ وَالنَّذْرَ وَالْبَيْعَ وَالشِّرْكَ وَالرِّبَا وَالدِّينَ وَالرَّهْنَ وَذَكَرَ قِصَصَ الْأَنْبِيَاءِ
 وَآيَاتِ قُدْرَتِهِ، خَتَمَ السُّورَةَ بِذِكْرِ تَصْدِيقِ نَبِيِّهِ عَ وَالْمُؤْمِنِينَ بِجَمِيعِ ذَلِكَ، فَقَالَ:

« آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ » - این مدح و ثناست
 بر پیغامبر که این احکام را بیان کرد، و رسالت گزارش داد، و بر مؤمنان که آن همه احکام و
 حدود و قصص انبیا و نشانهای قدرت و عظمت الله که یاد کردیم بشناختند و پذیرفتند و استوار
 گرفتند، و ازین بزرگوار تر و جلیل تر که الله تم گواهی داد مصطفی را با ایمان وی، و گواهی
 داد مؤمنان را با ایمان ایشان، این از خدای ایشان را گواهیست، و گواهی با آنست که ایمان
 عطا نیست، آب و خاک کجا بود، و عالم و آدم چه بود، که جلال احدی بمنایت ازلی بنده
 را با ایمان گواهی داد و تاج دوستی بر فرق دی نهاد؟

بیر طریقت گفت :- ای خداوندی که رهی را بی رهی با خود بیعت میکنی، رهی را
 بی رهی گواهی با ایمان میدهی، رهی را بی رهی بر خود رحمت می نویسی، رهی را
 بی رهی با خود عقد دوستی می بندی، نزد بنده مؤمن را که بنمزد اکنون کش عقد دوستی
 با خود به بست که مایه گنج دوستی همه نور است، و بار درخت دوستی همه سرور است،
 میدان دوستی يك دل را فراخ است، ملك فردوس بر درخت دوستی يك شاخست.

« آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ » - هر دو ایمان آوردند هم
 رسول و هم مؤمنان، لکن شتان ماهما، ایمان مؤمنان از راه استدلال، و ایمان رسول از راه
 وصال، ایمان ایشان بواسطه برهان، و ایمان رسول بمشاهده و عیان، و ذلك فیما روی - ان النبی
 صلعم قال « رأیت ربی عزوجل بعینی لیلة المعراج » فقال لی ربی - یا محمد! آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا
 أَنْزَلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ؟ قُلْتُ نَعَمْ، قَالَ وَمَنْ؟ قُلْتُ - وَالْمُؤْمِنُونَ كُلُّ آمَنَ بِاللَّهِ مَا لَزِمَتْهُ وَكُتِبَ وَرُسُلُهُ
 « لَا تَفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ » كما فَرَّقَ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى. قَالَ وَقَالُوا - مَاذَا قُلْتَ - وَقَالُوا

سمعنا قولك واطعنا امرك، قال- صدقت سل تعطه، قلت، «غُفِرَ لَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ»
قال- وقد غفرت لك ولا ممتك، سل تعطه قلت «رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا»
قال لقد رفعت الخطاء والنسيان عنك وعن امتك وما استكرهتم عليه، قال- قلت ربنا «وَلَا
تُحْمِلْ عَلَيْنَا اِصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا» قال-ذلك لك ولا ممتك، قلت «رَبَّنَا
وَلَا تُحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ» قال- قد فعلت ذلك بك وبامتك- سل تعطه. قال- قلت ربنا
«وَاغْفِرْ عَنَّا» من الخسف «وَاغْفِرْ لَنَا» من القذف «وَارْحَمْنَا» من المسخ «أَنْتَ
مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ» قال- قد فعلت ذلك بك وبامتك. «وسئل النبي
صلعم - ما كانت جائزتك ليلة عرج بك؟ قال «اعطيت فاتحة الكتاب وخواتيم سورة البقرة
وكانت من كنوز عرش الرحمن لم يعطها نبي قبلي» .

تمت بالخير

فهرست آیات و سوره

صفحه

از آیه ۳۰ - تا آیه ۳۳ -	۱۳۱
النوبة الاولى	۱۳۲
النوبة الثانية	۱۳۹
النوبة الثالثة	از آیه ۳۴ - تا آیه ۳۹ -
النوبة الاولى	۱۴۲
النوبة الثانية	۱۴۳
النوبة الثالثة	۱۵۹
از آیه ۴۰ - تا آیه ۴۸ -	۱۶۳
النوبة الاولى	۱۶۵
النوبة الثانية	۱۷۵
النوبة الثالثة	از آیه ۴۹ - تا آیه ۵۶ -
النوبة الاولى	۱۸۰
النوبة الثانية	۱۸۲
النوبة الثالثة	۱۹۴
از آیه ۵۷ - تا آیه ۶۱ -	۱۹۸
النوبة الاولى	۲۰۰
النوبة الثانية	۲۰۸
النوبة الثالثة	از آیه ۶۲ - تا آیه ۶۴ -
النوبة الاولى	۲۱۲
النوبة الثانية	۲۱۲
النوبة الثالثة	۲۱۸
از آیه ۶۵ - تا آیه ۷۱ -	۲۲۰
النوبة الاولى	۲۲۱
النوبة الثانية	۲۲۸
النوبة الثالثة	از آیه ۷۲ - تا آیه ۷۶ -
النوبة الاولى	۲۳۰
النوبة الثانية	۲۳۲

صفحه

۱	مقدمه
	سورة الفاتحة
از آیه ۱ تا آیه ۷ -	۲
النوبة الاولى	۲
النوبة الثانية	۲۶
النوبة الثالثة	
	سورة البقرة
از آیه ۱ تا آیه ۵ -	۳۹
النوبة الاولى	۳۹
النوبة الثانية	۵۲
النوبة الثالثة	از آیه ۶ - تا آیه ۱۲ -
النوبة الاولى	۶۰
النوبة الثانية	۶۱
النوبة الثالثة	۷۳
از آیه ۱۳ - تا آیه ۲۰ -	۷۵
النوبة الاولى	۷۷
النوبة الثانية	۹۲
النوبة الثالثة	از آیه ۲۱ - تا آیه ۲۵ -
النوبة الاولى	۹۶
النوبة الثانية	۹۷
النوبة الثالثة	۱۱۲
از آیه ۲۶ - تا آیه ۲۹ -	۱۱۶
النوبة الاولى	۱۱۷
النوبة الثانية	۱۲۷
النوبة الثالثة	

صفحة

٣٥٤	النوبة الاولى	از آية ١٢٦ - تا آية ١٣٠ -
٣٥٦	النوبة الثانية	
٣٦٥	النوبة الثالثة	
٣٦٩	النوبة الاولى	از آية ١٣١ - تا آية ١٣٥ -
٣٧٠	النوبة الثانية	
٣٧٥	النوبة الثالثة	
٣٧٨	النوبة الاولى	از آية ١٣٦ - تا آية ١٤٢ -
٣٧٩	النوبة الثانية	
٣٨٦	النوبة الثالثة	
٣٨٩	النوبة الاولى	آية ١٤٣ -
٣٨٩	النوبة الثانية	
٣٩٤	النوبة الثالثة	
٣٩٧	النوبة الاولى	از آية ١٤٤ - تا آية ١٤٧ -
٣٩٨	النوبة الثانية	
٤٠٤	النوبة الثالثة	
٤٠٥	النوبة الاولى	از آية ١٤٨ - تا آية ١٥١ -
٤٠٧	النوبة الثانية	
٤١١	النوبة الثالثة	
٤١٣	النوبة الاولى	از آية ١٥٢ - تا آية ١٥٧ -
٤١٤	النوبة الثانية	
٤١٩	النوبة الثالثة	
٤٢٤	النوبة الاولى	از آية ١٥٨ - تا آية ١٦٢ -
٤٢٥	النوبة الثانية	
٤٣٠	النوبة الثالثة	
٤٣١	النوبة الاولى	از آية ١٦٣ - تا آية ١٦٤ -

صفحة

٢٣٨	النوبة الثالثة	از آية ٧٧ - تا آية ٨٣ -
٢٤١	النوبة الاولى	
٢٤٢	النوبة الثانية	
٢٥٣	النوبة الثالثة	
٢٥٧	النوبة الاولى	از آية ٨٤ - تا آية ٨٨ -
٢٥٩	النوبة الثانية	
٢٦٥	النوبة الثالثة	
٢٧٠	النوبة الاولى	از آية ٨٩ - تا آية ٩٣ -
٢٧١	النوبة الثانية	
٢٧٨	النوبة الثالثة	
٢٨١	النوبة الاولى	از آية ٩٤ - تا آية ١٠٣ -
٢٨٤	النوبة الثانية	
٢٩٩	النوبة الثالثة	
٣٠٣	النوبة الاولى	از آية ١٠٤ - تا آية ١١١ -
٣٠٥	النوبة الثانية	
٣١٦	النوبة الثالثة	
٣٢٠	النوبة الاولى	از آية ١١٢ - تا آية ١١٥ -
٣٢١	النوبة الثانية	
٣٢٧	النوبة الثالثة	
٣٣١	النوبة الاولى	از آية ١١٦ - تا آية ١٢٣ -
٣٣٣	النوبة الثانية	
٣٤٠	النوبة الثالثة	
٣٤٤	النوبة الاولى	از آية ١٢٤ - تا آية ١٢٥ -
٣٤٥	النوبة الثانية	
٣٥١	النوبة الثالثة	

صفحة

٥٣٥	النوبة الثالثة
	از آية - ٢٠٠ - تا آية - ٢٠٦ -
٥٤٠	النوبة الاولى
٥٤١	النوبة الثانية
٥٤٩	النوبة الثالثة
	از آية - ٢٠٧ - تا آية - ٢١٢ -
٥٥٢	النوبة الاولى
٥٥٣	النوبة الثانية
٥٦٠	النوبة الثالثة
	از آية - ٢١٣ - تا آية - ٢١٤ -
٥٦٤	النوبة الاولى
٥٦٥	النوبة الثانية
٥٧٠	النوبة الثالثة
	از آية - ٢١٥ - تا آية - ٢١٨ -
٥٧٢	النوبة الاولى
٥٧٤	النوبة الثانية
٥٨٠	النوبة الثالثة
	از آية - ٢١٩ - تا آية - ٢٢١ -
٥٨٢	النوبة الاولى
٥٨٤	النوبة الثانية
٥٩٢	النوبة الثالثة
	از آية - ٢٢٢ - تا آية - ٢٢٥ -
٥٩٥	النوبة الاولى
٥٩٦	النوبة الثانية
٦٠٤	النوبة الثالثة
	از آية - ٢٢٦ - تا آية - ٢٢٨ -
٦٠٦	النوبة الاولى
٦٠٧	النوبة الثانية
٦١٣	النوبة الثالثة
	از آية - ٢٢٩ - تا آية - ٢٣٢ -
٦١٥	النوبة الاولى
٦١٧	النوبة الثانية
٦٢٥	النوبة الثالثة

صفحة

٤٣١	النوبة الثانية
٤٣٩	النوبة الثالثة
	از آية - ١٦٥ - تا آية - ١٦٧ -
٤٤٢	النوبة الاولى
٤٤٣	النوبة الثانية
٤٤٦	النوبة الثالثة
	از آية - ١٦٨ - تا آية - ١٧٦ -
٤٤٨	النوبة الاولى
٤٥٠	النوبة الثانية
٤٥٩	النوبة الثالثة
	آية - ١٧٧ -
٤٦١	النوبة الاولى
٤٦٢	النوبة الثانية
٤٦٨	النوبة الثالثة
	از آية - ١٧٨ - تا آية - ١٨٢ -
٤٧١	النوبة الاولى
٤٧٣	النوبة الثانية
٤٧٩	النوبة الثالثة
	از آية - ١٨٣ - تا آية - ١٨٥ -
٤٨٢	النوبة الاولى
٤٨٣	النوبة الثانية
٤٩٣	النوبة الثالثة
	از آية - ١٨٦ - تا آية - ١٨٧ -
٤٩٦	النوبة الاولى
٤٩٧	النوبة الثانية
٥٠٧	النوبة الثالثة
	از آية - ١٨٨ - تا آية - ١٩٥ -
٥١١	النوبة الاولى
٥١٣	النوبة الثانية
٥١٩	النوبة الثالثة
	از آية - ١٩٦ - تا آية - ١٩٩ -
٥٢٢	النوبة الاولى
٥٢٤	النوبة الثانية

٧٠٠	النوبة الاولى	از آية - ٢٥٧ - تا آية - ٢٥٩
٧٠٢	النوبة الثانية	
٧٠٩	النوبة الثالثة	
		از آية - ٢٦٠ - تا آية - ٢٦٣
٧١١	النوبة الاولى	
٧١٢	النوبة الثانية	
٧١٧	النوبة الثالثة	
		از آية - ٢٦٤ - تا آية - ٢٧١
٧٢٠	النوبة الاولى	
٧٢٣	النوبة الثانية	
٧٣٥	النوبة الثالثة	
		از آية - ٢٧٢ - تا آية - ٢٨٠
٧٣٩	النوبة الاولى	
٧٤١	النوبة الثانية	
٧٥٨	النوبة الثالثة	
		از آية - ٢٨١ - تا آية - ٢٨٣
٧٦٣	النوبة الاولى	
٧٦٦	النوبة الثانية	
٧٧٤	النوبة الثالثة	
		از آية - ٢٨٤ - تا آية - ٢٨٦
٧٧٥	النوبة الاولى	
٧٧٧	النوبة الثانية	
٧٨٦	النوبة الثالثة	

		از آية - ٢٣٣ - تا آية - ٢٣٧
٦٢٨	النوبة الاولى	
٦٣١	النوبة الثانية	
٦٣٩	النوبة الثالثة	
		از آية - ٢٣٨ - تا آية - ٢٤٤
٦٤١	النوبة الاولى	
٦٤٣	النوبة الثانية	
٦٥١	النوبة الثالثة	
		از آية - ٢٤٥ - تا آية - ٢٤٧
٦٥٦	النوبة الاولى	
٦٥٧	النوبة الثانية	
٦٦٢	النوبة الثالثة	
		از آية - ٢٤٨ - تا آية - ٢٥٢
٦٦٤	النوبة الاولى	
٦٦٦	النوبة الثانية	
٦٧٤	النوبة الثالثة	
		از آية - ٢٥٣ - تا آية - ٢٥٤
		الجزء الثالث
٦٧٥	النوبة الاولى	
٦٧٦	النوبة الثانية	
٦٨٢	النوبة الثالثة	
		از آية - ٢٥٥ - تا آية - ٢٥٦
٦٨٥	النوبة الاولى	
٦٨٦	النوبة الثانية	
٦٩٧	النوبة الثالثة	

فهرست مباحث و تفسیر و تاویل آیات

صفحه	صفحه
۳۲	۱ مقدمه
تأویل «الرحمن الرحیم» و «مالک يوم الدين»	۲ فضائل سورة الفاتحة
۳۳	۳ اسامی سورة الفاتحة
سخن پیر طریقت و تأویل «اهدنا الصراط»	۴ تفسیر آیه تسمیه
۳۵	۵ اشتقاق نام مبارک الله
المستقیم»	۶ «رحمن»
تأویل «صراط الذين...» و سخن پیر طریقت	۷ «رحیم»
۳۶	۸ فضائل آیه تسمیه
تأویل «غير المغضوب عليهم ولا الضالين»	۹ تفسیر الحمد
۳۷	۱۰ تفسیر «رب العالمين»
لطیفه - در هشت کلید بهشت	۱۱ وجه تکرار «الرحمن الرحيم»
۳۸	۱۲ تفسیر «يوم الدين»
فضائل سورة البقرة	۱۳ وجود معانی «دين»
۳۹	۱۴ تفسیر «اياك نعبد و اياك نستعين»
تعداد امثال و احكام در سورة البقرة	۱۵ و رد قول معتزله
۴۱	۱۶ داستان علی مرتضی ع و جهود
معانی حروف مقطعه در آغاز سور	۱۷ وجود تفسیر «الصراط المستقیم»
۴۳	۱۸ قرائات مشهور در عليهم و
مسأله حدوث و قدم قرآن	۱۹ تفسیر «غير المغضوب عليهم...»
۴۴	۲۰ فصل - در بیان فضیلة سورة الفاتحة
تفسیر «هدى المتقين»	۲۱ نامه قیصر روم بعمر
۴۵	۲۲ داستان کنیزك اعجمی
تفسیر «المتقين»	۲۳ سخن در بیان نزول سورة الفاتحة
سخن شیخ الاسلام انصاری در غیب	۲۴ آغاز وحی
۴۶	۲۵ تأویل بسملة
فضیلت نماز	۲۶ سخن پیر طریقت
۴۷	۲۷ در نامه‌های خدا و سخن پیر طریقت
اول نسخ در شریعت اسلام	۲۸ فضیلت حمد
۴۸	۲۹ سخن پیر طریقت و حدیث نبوی در معنی
تفسیر «ما رزقناهم ینفقون»	۳۰ «یعطی منی و یسقی منی»
۴۹	تفسیر «الذين یؤمنون بما انزل الیک»
۵۰	تفسیر «وهم یوقنون»
۵۱	تفسیر «اولئک هم المفلحون» تأویلات در
۵۲	«الم»
۵۳	سخن پیر طریقت در الم
۵۴	تأویل «هدی المتقين»
۵۵	تأویل «یقیمون الصلوة و ما رزقناهم ینفقون»
۵۶	و داستان شبلی
۵۷	تأویل «والذين یؤمنون بما انزل الیک...»
۵۸	تأویل «اولئک علی هدی من ربهم...»
۵۹	داستان سرتی سقعی و جنید
۵۹	سخن شیخ الاسلام انصاری

صفحه

۱۰۴	تفسیر «وان كنتم فى ربى...»
۱۰۵	تفسیر «فانوا بسورة من مثله...»
۱۰۶	تفسیر «فان لم تفعلوا ولن تفعلوا...»
۱۰۷	تفسیر «اعدت للكافرين»
۱۰۸	تفسیر «وعملوا الصالحات...»
۱۰۹	تفسیر «ان لهم جنات...»
۱۱۱	تفسیر «وهم فيها خالدون»
۱۱۲	تأویل «يا ايها الناس اعبدوا ربكم»
	تأویل «الذى جعل لكم الارض فراشا» وسخن
۱۱۳	پير طريقت
۱۱۴	تأویل «وان كنتم فى ربى...»
۱۱۵	تأویل «وبشر الذين آمنوا»
۱۱۷	تفسیر «ان الله لا يستجيب ان يضرب مثلاما...»
۱۱۸	حکمت در آفرینش پشه
۱۱۹	تفسیر «فاما الذين آمنوا...»
۱۲۰	تفسیر «ويقطعون ما امر الله به ان يوصل...»
۱۲۲	تفسیر «كنتم امواتا فاحياكم»
۱۲۴	تفسیر «هو الذى خلق لكم ما فى الارض جميعا»
۱۲۵	تفسیر «ثم ستوى الى السماء»
۱۲۷	تأویل «ان الله لا يستجيب ان يضرب مثلاما...»
۱۲۸	سخن پير طريقت در معنای لا يستجيب
	تأویل «وكنتم امواتا فاحياكم» وسخن پير
۱۲۹	طريقت
	تأویل «هو الذى خلق لكم ما فى الارض جميعا»
۱۳۰	وسخن بوزيد بسطامی
۱۳۱	سخن پير طريقت
۱۳۲	تفسیر «اذ قال ربك للملائكة...»
۱۳۳	تفسیر «اتجعل فيها من يفسد فيها»
۱۳۴	تفسیر «نحن نسبح بحمديك ونقدس لك»
۱۳۵	تفسیر «وعلم الآدم الاسماء كلها»
۱۳۷	تفسیر «عرضهم على الملائكة...»
۱۳۷	تفسیر «واعلم ما تبذرون وما كنتم تكتمون»
۱۳۹	در فضیلت علم وعالم
۱۴۰	تأویل «اذ قال ربك للملائكة...»

صفحه

۶۱	تفسیر «ان الذين كفروا...»
۶۲	قراآت مشهور در «ان نذرتهم»
۶۳	تفسیر «ختم الله على قلوبهم»
۶۴	تفسیر «على ابصارهم غشاوة...»
۶۵	روایت ابوذر در معنی قلوب
۶۶	در تفسیر «ومن الناس من يقول...»
۷۰	تفسیر «فى قلوبهم مرض...»
۷۱	تفسیر «بما كانوا يكذبون»
۷۳	تأویل «ان الذين كفروا» وسخن پير طريقت
۷۴	تأویل «من الناس من يقول آمنا بالله...»
۷۵	تأویل «فى قلوبهم مرض...»
۷۷	تفسیر «واذا قيل لهم امنوا»
۷۸	تقسیم منافقین
۷۹	تفسیر «الا انهم هم السفهاء...»
	تفسیر «الله يستهزئ بهم» وسخن شيخ الاسلام
۸۱	انصاری
۸۲	تفسیر «يمدهم فى طغيانهم...»
۸۳	تفسیر «فما ربحت تجارتهم...»
۸۴	تفسیر «كمثل الذى استوقد ناراً...»
۸۶	تفسیر «صم بكم عمى...»
۸۷	تفسیر «او كصيت من السماء»
۸۸	تفسیر «رعد وبرق وصواعق»
۸۹	تفسیر «والله محيط بالكافرين»
۹۰	تفسیر «حذر الموت»
۹۱	تفسیر «ولو شاء الله لذهب بسمعهم...»
۹۲	تفسیر «يكاد البرق...»
۹۳	سخن پير طريقت
۹۴	داستان موسى وفرعون
۹۴	تأویل «مثلهم كمثل الذى استوقد ناراً...»
۹۷	تفسیر «يا ايها الناس اعبدوا ربكم...»
۹۹	تفسیر «لعلكم تتقون»
۱۰۰	تفسیر «الذى جعل لكم الارض فراشا...»
۱۰۲	تفسیر «اتجعل فيها من يفسد فيها»
۱۰۳	تفسیر «فلا تجعلوا لله اندادا»

صفحة

- ١٨٦ تفسير آية «واذ اواعدنا موسى...»
- ١٨٧ عصيان بني اسرائيل وداستان سامري
- ١٨٨ تفسير آية «واذ آتيناموسى الكتاب...»
- ١٨٩ تفسير آية «واذ قال موسى لقومه...»
- ١٩٠ عقوبت قوم موسى
- ١٩١ تفسير آية «واذ قلتم يا موسى ان تؤمن انك...»
- تفسير «ان تؤمن لك حتى نرى الله جبهة»
- ١٩٢ فاخذتكم الصاعقة وردبره منزله
- ١٩٣ تفسير آية «ثم يمشناكم من بعد موتكم...»
- رد بر قومى از فلاسفه
- ١٩٤ تأويل آية «واذ نجيناكم من آل فرعون»
- ١٩٥ تأويل آية «واذ اواعدنا موسى اربعين ليلة»
- ١٩٦ تأويل «واذ آتيناموسى الكتاب والفرقان»
- ١٩٧ تأويل «واذ قال موسى لقومه يا قوم...»
- ١٩٨ تأويل آية «اذ قلتم يا موسى ان تؤمن...»
- ٢٠٠ تفسير آية «وظلنا عليكم الغمام»
- ٢٠١ داستان عوج
- نزول من رسولى وتفسير «كلامن طيبات
- ٢٠٢ مارزقناكم»
- ٢٠٣ تفسير آية «واذ قلنا ادخلوا هذه القرية»
- ٢٠٤ تفسير آية «فبدل الذين ظلموا...»
- ٢٠٥ تفسير آية «واذا استسقى موسى لقومه...»
- ٢٠٦ تفسير «كلوا واشربوا...»
- ٢٠٧ تفسير «ان نصبر على طعام واحد»
- ٢٠٨ تفسير «ضربت عليهم الذلة والمسكنة»
- ٢٠٩ تأويل آية «وظلنا عليكم الغمام...» واذ
- قلنا ادخلوا هذه القرية...»
- ٢١٠ تأويل آية «واذا استسقى موسى لقومه...»
- ٢١١ شش خصلت كه از آن بناد اسلامت
- ٢١٢ تفسير آية «ان الذين آمنوا والذين هادوا...»
- ٢١٣ داستان سلمان
- ٢١٤ تفسير آية «ان الذين آمنوا والذين هادوا»
- ٢١٥ تفسير من «آمن بالله...»
- ٢١٦ تفسير آية «واذا خضناهم لاقكم...»

صفحة

- ١٤٣ تفسير «اذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم...»
- ١٤٥ تفسير «ابى واستكبر...»
- ١٤٧ تفسير «يا آدم اسكن انت وزوجك الجنة...»
- ١٤٧ تفسير «كلامها رغداً...»
- ١٤٨ تفسير «فازلهما الشيطان...»
- ١٥١ تفسير «وقلنا اهبطوا...»
- ١٥٢ تفسير «ولكم فى الارض مستقر»
- ١٥٥ تفسير آية «فتلقى آدم من ربه كلمات...»
- ١٥٧ تفسير آية «قلنا اهبطوا منها جميعاً...»
- ١٥٨ تفسير آية «والذين كفروا كذبوا باياتنا...»
- ١٥٩ تأويل آية «واذ قلنا للملائكة...»
- ١٦٠ قميل در شقاوت وسعادت ذاتى
- تأويل آية «فازلهما الشيطان» وسخن
- ١٦١ پير طريقت
- ١٦٢ داستان آدم وسخن پير طريقت
- ١٦٣ تأويل آية «فتلقى آدم من ربه كلمات...»
- ١٦٥ تفسير آية «يا بنى اسرائيل اذكروا...»
- تفسير آية «واؤمنوا باانزال مصداقاً لما
- معكم...»
- ١٦٧ تفسير آية «ولا تلبسوا الحق بالباطل»
- ١٦٨ تفسير آية «واقموا الصلوة وآتوا الزكوة...»
- ١٧٠ تفسير آية «اتأمرون الناس بالبر...»
- ١٧١ تفسير آية «واستعينوا بالصبر والصلوة»
- ١٧٢ تفسير آية «والذين يظنون...»
- ١٧٣ تفسير آية «واتقوا يوماً...»
- ١٧٤ تأويل آية «يا بنى اسرائيل اذكروا نعمتى...»
- وسخن پير طريقت
- ١٧٥ تأويل آية «واوفوا بعهدى اوف بعهديكم»
- ١٧٧ تأويل آية «واياي فارهبون»
- ١٧٨ تأويل آية «ولا تلبسوا الحق بالباطل...»
- ١٧٨ تأويل آية «واستعينوا بالصبر والصلوة»
- ١٨٢ تفسير آية «واذ نجيناكم...»
- تفسير آية «واذ فرقنا بينكم البحر...» وداستان
- عبور موسى وقوم بنى اسرائيل از رود النيل

صفحة

- ٢٤٧ تفسير «قل اتخذتم عند الله عهداً»
 ٢٤٨ عذاب اهل كباث وفسق وردد بر معتزله
 داستان صهيب وتفسير آية «واذاخذنا
 ٢٤٩ ميثاق بنى اسرائيل...»
 ٢٥٠ تفسير «وبالوالدين احساناً وذى القربى»
 ٢٥١ تفسير «واليتامى والمساكين»
 ٢٥٢ تفسير «واقموا الصلوة و آتوا الزكوة»
 ٢٥٣ تأويل آية «اولا يعلمون ان الله يعلم مايسرون»
 ٢٥٤ تأويل «و منهم اميون»
 ٢٥٦ تأويل آية «واذاخذنا ميثاق بنى اسرائيل»
 تفسير آية «واذاخذنا ميثاقكم لا تفسكون
 دماءكم...»
 ٢٥٩ تفسير «ثم انتم هؤلاء تقتلون انفسكم...»
 تفسير «افتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون
 ببعض»
 ٢٦١ تفسير آية «ولقد آتينا موسى الكتاب...»
 ٢٦٢ تفسير «و آتينا عيسى ابن مريم البينات»
 ٢٦٣ تفسير آية «وقالوا قلوبنا غلف...»
 ٢٦٤ تأويل آية «واذاخذنا ميثاقكم لا تنفكون»
 دماءكم
 ٢٦٥ در مذمت ظلم و ظالم
 ٢٦٦ تأويل «اولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا»
 ٢٦٧ تأويل آية «ولقد آتينا موسى الكتاب...»
 ٢٦٨ تأويل آية «افكلما جاءكم رسول...»
 ٢٦٩ تفسير آية «ولما جاءهم كتاب من عند الله»
 ٢٧١ تفسير «وكانوا من قبل يستفتحون...»
 ٢٧٢ داستان حبي بن اخطب و ابو ياسر
 ٢٧٣ وتفسير «فلعنة الله على الكافرين»
 ٢٧٤ تفسير «بشما اشتروا به انفسهم»
 ٢٧٥ تفسير «فباؤا بغضب على غضب»
 ٢٧٦ تفسير آية «واذا قيل لهم آتونا بما انزل الله...»
 ٢٧٧ تفسير آية «واذاخذنا ميثاقكم و رفعنا
 فوقكم الطور»
 ٢٧٨ تأويل آية «ولما جاءهم كتاب من عند الله...»

صفحة

- ٢١٧ تفسير «فلولا فضل الله عليكم ورحمته...»
 ٢١٨ تأويل آية «ان الذين آمنوا والذين هادوا...»
 ٢١٩ تأويل آية «واذاخذنا ميثاقكم...»
 ٢٢١ تفسير آية «واقدم علمتم الذين اعتدوا منكم...»
 ٢٢٢ داستان يوم السبت
 تفسير «واقدم علمتم الذين اعتدوا منكم
 فى السبت...»
 ٢٢٣ بيان مسيح يهودان
 ٢٢٤ تفسير آية «واذ قال موسى لقومه ان الله
 يامركم...»
 ٢٢٥ تفسير «قالوا ادع لنا ربك...»
 ٢٢٦ تفسير «انه يقول انها بقرة»
 ٢٢٧ تأويل آية «واقدم علمتم الذين اعتدوا منكم فى
 السبت»
 ٢٢٨ تأويل آية «واذ قال موسى لقومه ان الله
 يامركم...»
 ٢٢٩ داستان سفیان ثورى و تأويل «لا ذلول
 تثير الارض...»
 ٢٣٠ تفسير آية «واذ قلتم نفسا فادراتم فيها...»
 ٢٣٢ تفسير «قلنا اضربوه ببعضها، يحى الله الموتى»
 ٢٣٣ تفسير «ثم قست قلوبكم...»
 ٢٣٥ تفسير «وان منها لما يهبط من خشية الله»
 ٢٣٦ تفسير «وما الله بغافل عما تعملون»
 ٢٣٧ سخن در حدوث و قدم قرآن و رد بر جهميان
 ٢٣٨ تأويل آية «واذ قلتم نفساً...»
 ٢٣٩ تأويل «ثم قست قلوبكم...»
 ٢٤٠ تأويل «وان من الحجارة لما يتفجر منه الانهار»
 حكايت در اين معنى و سخن پير طريقت
 ٢٤٢ تفسير آية «اولا يعلمون ان الله يعلم مايسرون...»
 و داستان وهب بن عمير
 ٢٤٣ تفسير «ومنه اميون»
 ٢٤٤ تفسير «وان هم الا يظنون»
 ٢٤٥ تفسير «فويل للذين يكتبون الكتاب...»
 ٢٤٦ تفسير «وقالوا ان تمسنا النار...»

صفحه

- ۲۸۱ تأویل «ولقد جاءكم موسى بالبينات»
- ۲۸۴ تفسیر آیه «قل ان كانت لكم الدار الآخرة...»
- ۲۸۵ تفسیر آیه «ولتجدنهم احرم الناس على حیاة»
- ۲۸۶ سخن در فضیلت سلام
- ۲۸۷ تفسیر «یود» احدهم ان یعمر...»
- ۲۸۸ تفسیر «قل من كان عدواً لجبریل...»
- ۲۹۰ تفسیر «من كان عدواً لله وملائكته ورسوله»
- ۲۹۱ تفسیر «ولقد انزلنا اليك آيات بینات»
- ۲۹۲ تفسیر «ولما جاءهم رسول من عند الله»
- تفسیر «واتبعوا ما تنزلوا الشیاطین علی ملك سلیمان»
- ۲۹۳
- ۲۹۴ تفسیر «و ما انزل علی الملكین»
- ۲۹۵ داستان هاروت و ماروت
- ۲۹۶ سخن در نهی خمر
- ۲۹۸ تفسیر «وما یعلمان من احد» و حرمت سحر
- ۲۹۹ تأویل آیه «قل ان كانت لكم الدار الآخرة»
- ۳۰۰ داستان عبدالله مبارک ، عیس غفاری و رابعه
- ۳۰۱ تأویل «قل عن كان عدواً لجبریل...»
- تأویل «ولما جاءهم رسول من عند الله مصدق لما بین معهم»
- ۳۰۲
- تفسیر آیه «یا ایها الذین آمنوا لا تقولوا راعنا...»
- ۳۰۵
- ۳۰۶ تفسیر «و للکافرین عذاب الیم»
- ۳۰۷ تفسیر «ما یود الذین کفروا من اهل الكتاب»
- ۳۰۸ تفسیر «ما ننسخ من آیه»
- ۳۰۹ سخن در معنی نسخ آیات
- ۳۱۰ «قراءات مختلف در آیه ما ننسخ من آیه»
- ۳۱۱ تفسیر آیه «الم تعلم ان الله ملک السموات...»
- ۳۱۲ تفسیر «و من یتبدل الکفر بالایمان»
- ۳۱۳ تفسیر «و د کثیر من اهل الكتاب»
- ۳۱۴ تفسیر «و اتبعوا الصلوة...»
- ۳۱۵ تفسیر «و اتوا الزکوة...»
- ۳۱۶ تأویل «یا ایها الذین آمنوا لا تقولوا راعنا...»

صفحه

- ۳۱۷ تأویل «و ما ننسخ من آیه»
- داستان حاتم اسم و شقیق بلخی و داستان حسین بن علی و بوذر و تأویل آیه «و د کثیر من اهل الكتاب»
- ۳۱۹
- ۳۲۱ تفسیر «بلی من اسلم...»
- ۳۲۲ داستان سفیان عینی
- ۳۲۳ تفسیر «قله اجره عند رب»
- تفسیر آیه «و قالت اليهود ایست انصاری علی شیء...»
- ۳۲۴
- ۳۲۵ تفسیر «و من اظلم ممن منع مساجد الله»
- ۳۲۶ تفسیر «ولله المشرق والمغرب...»
- تأویل آیه «بلی من اسلم وجهه لله»
- ۳۲۷ و سخن در کبیرت قبله
- ۳۲۸ صفت مخلصان
- ۳۲۹ سخن در اخلاص و سخن شیخ الاسلام انصاری
- ۳۳۰ تأویل «و من اظلم ممن منع مساجد الله»
- ۳۳۳ تفسیر آیه «و قالوا اتخذ الله واداً...»
- تفسیر «له ما فی السموات و ما فی الارض...»
- ۳۳۴ و تفسیر آیه «بدیع السموات و الارض»
- ۳۳۵ سخن در بدعت و تفسیر «اذا قضی امر»
- ۳۳۶ تفسیر «و قال الذین لا یملکون...»
- ۳۳۷ تفسیر آیه «انا ارسلناک بالحق...»
- ۳۳۸ تفسیر آیه «وان ترضی عنک الیهود»
- ۳۳۹ تفسیر «ولئن اتبعتم اهواءهم»
- ۳۴۰ تأویل آیه «و قالوا نخشوا الله و لدا»
- ۳۴۱ سخن شیخ الاسلام انصاری در این معنی
- ۳۴۲ تأویل «بل له ما فی السموات و الارض...»
- ۳۴۳ تأویل «انا ارسلناک بالحق»
- تأویل «الذین آتیناهم الكتاب یتلونه...»
- ۳۴۴ و سخن بر طریقت
- ۳۴۵ تفسیر «واذا بتلی ابرهیم ربہ بکلمات»
- در نعت ابرهیم و تفسیر آیه «انی جاعلک للناس اماماً...»
- ۳۴۶
- ۳۴۷ تفسیر آیه «واذ جعنا البیت مثابة للناس»

صفحه

۳۸۵	فصل - در بیان مشرق و مغرب
۳۸۶	تأویل آیه «قولوا آمنا بالله...»
۳۸۷	تأویل «فان آمنوا بمثل ما آمنتم به...»
۳۸۸	تفسیر آیه «قل اتحاجوننا فی الله»
۳۸۹	تفسیر «و كذلك جعلناكم امة وسطا»
۳۹۰	تفسیر «لتكونوا شهداء علی الناس...»
۳۹۱	تفسیر «و ان كانت لكبيرة الا على الذين هدی الله»
۳۹۲	تفسیر «وما كان الله ليضیع ایمانكم» ورد بر مرجیان
۳۹۳	سخن در بیان ایمان و ابطال مذهب مرجئه
۳۹۴	تأویل «آیه و كذلك جعلناكم امة وسطا»
۳۹۶	تأویل «ان الله بالناس لرؤف رحیم»
۳۹۸	تفسیر آیه «قد نرى تقلب وجهك...»
۳۹۹	سخن در تعیین قبله
۴۰۰	فصل در باب قبله
۴۰۱	در اقسام علم نجوم
	تفسیر «ولئن اتبعت اهواء هم من بعد ما جاءك من العلم»
۴۰۲	تفسیر «الذين آتيناهم الكتاب...»
۴۰۳	تأویل آیه «قد نرى تقلب وجهك فی السماء»
۴۰۴	تفسیر آیه «ولكل وجهة...»
۴۰۷	تفسیر «اینما تكونوا یأت بكم الله...»
۴۰۸	تفسیر «آیه و من حیث خرجت قول وجهك»
۴۰۹	تفسیر آیه «كما ارسلنا فیکم رسولا...»
۴۱۰	تأویل آیه «ولكل وجهة هو مولیها...»
۴۱۱	سخن شیخ الاسلام انصاری
۴۱۳	تفسیر آیه «فاذکرونی اذ کر کم...»
۴۱۴	سخن در فضیلت ذکر
۴۱۵	تفسیر آیه «یا ایها الذین آمنوا استمعینوا بالصبر والصلوة»
۴۱۶	تفسیر «ولا تقولوا لمن یقتل»
۴۱۷	تفسیر «ولنبلونکم بشیء...»
۴۱۸	تأویل آیه «فاذکرونی اذ کر کم...»

صفحه

۳۴۸	سخنی در حرمت حرم
۳۵۰	تفسیر «واتخذوا من مقام ابراهیم...»
۳۵۱	تأویل آیه «واذ ابلی ابراهیم ربه بکلمات»
۳۵۲	تأویل «و اذ جعلنا البیت...»
۳۵۳	داستان ابوالحسن الدراج و ابو جعفر مجذوم
۳۵۶	تفسیر آیه «و اذ قال ابراهیم...»
۳۵۷	تفسیر «و اذ یرفع ابراهیم»
۳۵۸	داستان بنای کعبه
۳۵۹	تفسیر «ربنا تقبل منا انک انت السميع العلیم»
۳۶۰	تفسیر «وارنا مناسکنا» بنا و تعمیر کعبه و داستان نزاع بزرگان
۳۶۱	قریش برای نصب حجر الاسود
۳۶۲	تفسیر «ربنا و ابعث فیهم...»
۳۶۳	تفسیر «و یرکبهم...»
۳۶۴	تفسیر آیه «ومن یرغب عن ملة ابراهیم» تأویل آیه «و اذ قال ابرهیم رباجعل هذا بلدا آمنا»
۳۶۵	تأویل «واذ یرفع ابرهیم القواعد من البیت»
۳۶۶	تأویل «ربنا و ابعث فیهم رسولا منهم»
۳۶۷	تفسیر «اذ قال له ربه اسلم»
۳۶۸	سخن پیر طریقت
۳۶۹	تفسیر آیه «و وصی ابرهیم...»
۳۷۰	تفسیر «فلا تموتن...»
۳۷۱	تفسیر «ام کنتم شهداء اذ حضر یعقوب...»
۳۷۲	تفسیر «ولکم ما کتبتهم ولا تستلون...»
۳۷۳	تأویل آیه «اذ قال له ربه اسلم...»
۳۷۴	داستان خلیل و جبرئیل
۳۷۵	تفسیر آیه «قولوا آمنا بالله...»
۳۷۶	تفسیر آیه «وما نزل الی ابرهیم واسمعیل...»
۳۷۷	تفسیر «لا نفرق بین احدی منهم»
۳۷۸	تفسیر «قل اتحاجوننا بالله»
۳۷۹	تفسیر «ام یقولون» و قراءات مختلف آن
۳۸۰	تفسیر «تلك امة قد خلت»

صفحه

- تفسیر آیه «و مثل الذین کفروا...» ۴۵۴
 تفسیر «یا ایها الذین آمنوا کلوا من طیبات...» ۴۵۵
 تفسیر «واشکروا لله ان کنتم اياه تعبدون» ۴۵۶
 تفسیر «انما حرم علیکم...» ۴۵۷
 تفسیر «اولئک الذین اشتروا الضلالة بالهدی» ۴۵۸
 تأویل آیه «یا ایها الناس کلوا مما فی الارض» ۴۵۹
 تأویل «کلوا من طیبات ما رزقناکم»
 واشکروا لله... ۴۶۰
 تأویل «یا ایها الناس کلوا مما فی الارض...» ۴۶۱
 تفسیر آیه «ولیس البران تولوا...» ۴۶۲
 تفسیر «ولکن البر من آمن بالله» ۴۶۳
 تفسیر «والیوم الآخر والملائکة» ۴۶۴
 تفسیر «والکتاب والنبین و آتی المال...» ۴۶۵
 تفسیر «علی حبه ذوی القربی والیتامی»
 والمساکین... ۴۶۶
 تفسیر «وفی الرقاب واقام الصلوة و آتی»
 الزکوة... ۴۶۷
 تأویل «لیس البران تولوا وحوهمکم...» ۴۶۸
 سخن بیه طریقت در اینباب ۴۶۹
 تأویل «واقام الصلوة...» ۴۷۰
 تفسیر «یا ایها الذین آمنوا کتب علیکم...»
 القصص ۴۷۳
 تفسیر «فاتباع بالمعروف...» ۴۷۴
 تفسیر «ذلک تخفیف من ربکم ورحمة و آیه»
 «ولکم فی القصص حیاة» ۴۷۵
 تفسیر «کتب علیکم اذا حضر احدکم الموت» ۴۷۶
 تفسیر «فمن خاف من وعر...» ۴۷۸
 تأویل آیه «یا ایها الذین آمنوا کتب علیکم...»
 القصص و سخن بیه طریقت... ۴۸۰
 تأویل آیه «کتب علیکم اذا حضر احدکم...»
 الموت ۴۸۰
 داستان یوسف و بشر حافی و عبدالله منازل
 و مکحول شامی ۴۸۱

صفحه

- سخن خواجه عبدالله انصاری ۴۲۰
 تأویل «یا ایها الذین آمنوا استعینوا...» ۴۲۱
 تأویل «ولا تقولوا لمن یقتل فی سبیل الله» ۴۲۲
 تأویل «و لنبلوکم بنقص» ۴۲۳
 تفسیر آیه «ان الصفا والمروة» ۴۲۵
 تفسیر «فمن حج البیت او اعتمر» ۴۲۶
 تفسیر آیه «ان الذین یمکثون ما انزلنا...» ۴۲۷
 تفسیر «من بعد ما ینناه للناس فی الکتاب» ۴۲۸
 تفسیر «ان الذین کفروا و ما تواوهم کفار» ۴۲۹
 تأویل آیه «ان الصفا والمروة من شعائر الله» ۴۳۰
 تفسیر آیه «و الهکم الله واحد» ۴۳۱
 سخن در اشتقاق و معنی کلمه الله ۴۳۲
 تفسیر «لاله الا هو الرحمن الرحیم» ۴۳۳
 تفسیر آیه «ان فی خلق السموات و الارض» ۴۳۴
 تفسیر «والفلك التي تجری فی البحر...» ۴۳۵
 تفسیر «وما انزل الله من السماء من ماء» ۴۳۶
 تفسیر «و تصریف الریاح...» ۴۳۷
 تفسیر «و السحاب المسخر...» ۴۳۸
 تأویل آیه «و الهکم الله واحد» ۴۳۹
 بقیه تأویل آیت و سخن شیخ الاسلام انصاری ۴۴۰
 تأویل «ان فی خلق السموات و الارض و قصه»
 یوسف و زنان مصر ۴۴۱
 تأویل «لآیات لقوم یعقلون» ۴۴۲
 تفسیر «و او یری الذین ظلموا اذ یریون»
 العذاب... ۴۴۴
 تفسیر «اذ تبوء الذین اتبعوا...» ۴۴۴
 تأویل آیه «و من الناس من یشخذ من دون الله...» ۴۴۶
 و تأویل «و الذین آمنوا اشد حبا لله» ۴۷۷
 تأویل «اذ تبوء الذین اتبعوا» ۴۴۷
 تفسیر «یا ایها الناس کلوا مما فی الارض...» ۴۴۸
 تفسیر آیه «ولا تتبعو خطوات الشیطان...» ۴۵۱
 تفسیر «اولو کان آباءهم... و سخن در مسأله»
 نقایده ۴۵۲

صفحه

- تفسیر آیه «واتوا الحج والعمرة لله» ۵۲۴
- تفسیر «فان احصرتهم فما استيسر من الهدى» ۵۲۶
- تفسیر «فمن كان منكم مريضاً او به اذى من راسه» ۵۲۷
- تفسیر «فمن تمتع بالعمرة الى الحج» ۵۲۸
- تفسیر آیه «الحج اشهر معلومات فمن فرض فيهن الحج ...» ۵۲۹
- سخن در فرائض و ارکان حج ۵۳۰
- تفسیر «فلا رث ولا فسوق ولا جدال» ۵۳۱
- تفسیر «و ما تفعلوا من خير يعلمه الله» ۵۳۲
- سخن در معنی عرفه ۵۳۳
- تأویل آیه «واتوا الحج والعمرة لله» ۵۳۵
- داستان ابرهیم خواص ۵۳۷
- تأویل «الحج اشهر معلومات» ۵۳۹
- تفسیر «فاذا قضيتم مناسككم ...» ۵۴۱
- تفسیر «فمن الناس من يقول ربنا آتانا الدنيا...» ۵۴۲
- تفسیر «و منهم من يقول ربنا آتانا في الدنيا حسنة» ۵۴۳
- تفسیر آیه «واذكروا الله في ايام معدودات ...» ۵۴۴
- سخن در فضیلت ايام حج ۵۴۵
- تفسیر «فمن تعجل في يومين فلا اثم عليه...» ۵۴۶
- تفسیر آیه «و اذا قيل له اتق الله ...» ۵۴۷
- داستان عاصم بن ثابت و خبيب ۵۴۸
- تأویل «فاذا قضيتم مناسككم ...» ۵۴۹
- تأویل «واذكروا الله في ايام معدودات ...» ۵۵۰
- سخن در معنی حرم و كلام پير طریقت ۵۵۱
- تفسیر «ومن الناس من يشرى نفسه ...» ۵۵۳
- داستان هجرت یقین صم و خفخن علی بن ایطال علیه السلام بجای وی ۵۵۳
- تفسیر «یا ایها الذین آمنوا ادخلوا فی السلم» ۵۵۴
- کافه» ۵۵۵
- تفسیر «فان زللتهم من بعد ما جاء تکم البينات...» ۵۵۵
- تفسیر آیه «هل ينظرون الا ان يأتیهم الله...» ۵۵۶
- تفسیر «والی الله ترجع الامور» ۵۵۷
- تفسیر آیه «زين للذین كفروا الحیوة الدنیا» ۵۵۸

صفحه

- تفسیر آیه «یا ایها الذین آمنوا کتب علیکم الصیام ...» ۴۸۳
- تفسیر «ایاماً معدودات ...» ۴۸۵
- تفسیر «وعلى الذین یطیعونه فدیة» ۴۸۶
- فصل - در صیام ۴۸۷
- فضیلت ماه رمضان ۴۸۹
- تفسیر «شهر رمضان الذی ...» ۴۹۰
- اشتهاق قرآن و تفسیر «هدی للناس ...» ۴۹۱
- صیام و افطار در سفر ۴۹۲
- تأویل «یا ایها الذین آمنوا کتب علیکم الصیام» و سخن پیر صوفیان ۴۹۳
- فضیلت روزه و روزه دار و سخن پیر طریقت ۴۹۵
- سخن امیر المؤمنین علی علیه السلام ۴۹۶
- تفسیر آیه «واذا سألتک عبادی» ۴۹۷
- سخن پیر طریقت و تفسیر «فانی قریب ...» ۴۹۸
- تفسیر «اجیب دعوة الداع ...» ۴۹۹
- تفسیر «فلیست جیبوا الی ...» ۵۰۲
- تفسیر آیه «اجل انکم لیلۃ الصیام ...» ۵۰۳
- تفسیر «وابتغوا ما کتب الله لکم ...» ۵۰۴
- تفسیر «حتی یتبین لکم الخیط الایض» ۵۰۵
- تفسیر «ولا تبشروهن وانتم عاکفون» ۵۰۶
- تأویل آیه «واذا سألتک عبادی عنی ...» ۵۰۷
- تأویل «فانی قریب اجیب دعوة الداع» ۵۰۸
- تأویل آیه «احل لکم لیلۃ الصیام ...» ۵۰۹
- تفسیر آیه «ولا تأکولوا اموالکم ...» ۵۱۳
- تفسیر «یسئلونک عن الالهة ...» ۵۱۴
- تفسیر «واتوا البیوت من ابوابها» ۵۱۵
- تفسیر «وقالتوا فی سبیل الله ...» ۵۱۶
- تفسیر «الشهر الحرام بالشهر الحرام» ۵۱۷
- تفسیر «وانفقوا فی سبیل الله ...» ۵۱۸
- تأویل آیه «ولا تأکولوا اموالکم بینکم بالبطل» ۵۱۹
- تأویل آیه «وقالتوا فی سبیل الله ...» ۵۲۰
- تأویل «وقالتوا لهم حتی لا تكون فتنة» ۵۲۱
- تأویل «و احسنوا ان الله یحب المحسنین» ۵۲۲

صفحه

- تفسیر «وَاللّٰهُ يَرْزُقُ مَنْ يَّشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ» ۵۵۹
 تَأْوِيل آيَةِ «وَمَنْ النَّاسُ مِنْ يُّشْرَىٰ نَفْسَهُ ...» ۵۶۰
 تَأْوِيل آيَةِ «هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمْ ...» ۵۶۱
 تَأْوِيل آيَةِ «زَيْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا...» ۵۶۳
 تفسیر آيَةِ «كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً ...» ۵۶۵
 تفسیر «وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ ...» ۵۶۶
 تفسیر «فَهَدَىٰ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا ...» ۵۶۷
 تفسیر آيَةِ «إِمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ ...» ۵۶۸
 تفسیر «وَزَلْزَلُوا حَتَّىٰ يَقُولَ الرَّسُولُ ...» ۵۶۹
 تَأْوِيل «كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً ...» ۵۷۰
 تَأْوِيل «إِمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ ...» ۵۷۱
 تفسیر «يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ ...» ۵۷۴
 تفسیر «كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ ...» ۵۷۵
 تفسیر «وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ ...» ۵۷۶
 تفسیر «عَسَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا ...» ۵۷۷
 تفسیر آيَةِ «يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ» ۵۷۸
 تفسیر «وَأَنتَ يَا جَوْنُ رَحِمَةُ اللَّهِ ...» ۵۷۹
 تَأْوِيل آيَةِ «يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ ...» ۵۸۰
 تَأْوِيل «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا ...» ۵۸۱
 تفسیر آيَةِ «يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ ...» ۵۸۴
 فصل - در حرمت خروجه رچه بدان ماند ۵۸۶
 تفسیر آيَةِ «يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ ...»
 و حرمت قمار ۵۸۷
 تفسیر آيَةِ «وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْمَغْفُور ...» ۵۸۸
 تفسیر آيَةِ «وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ ...» ۵۸۹
 تفسیر آيَةِ «وَلَا تُنْكِحُوا الْمَشْرُكَاتِ ...»
 و داستان مرتد ۵۹۰
 تفسیر «وَلَا تُنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا ...» ۵۹۱
 تَأْوِيل آيَةِ «وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ ...» ۵۹۲
 داستان يوسف و زنان مصر ۵۹۳
 تَأْوِيل «وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْمَغْفُور ...» ۵۹۳
 سخن پیر طریقت «وَأَوَّلُ وَيَسْأَلُونَكَ عَنْ ...»
 «الْيَتَامَىٰ» و داستان پس رفاعة اندامی ۵۹۴

صفحه

- تفسیر «وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَجْنُونِ ...» ۵۹۶
 احکام مجنون ۵۹۷
 تفسیر «فَاعْتَزَلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَجْنُونِ وَلَا ...»
 تقریوهن ...» ۵۹۸
 تفسیر «فَاتَوَهَّنْ مِنْ حَيْثُ أَمَرَ إِيْمَانُ اللَّهِ ...» ۵۹۹
 تفسیر «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ ...» ۶۰۰
 تفسیر «نَسَاؤُكُمْ حَرْثُ لَكُمْ ...» ۶۰۱
 تفسیر «وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْشَةً لِّإِيمَانِكُمْ ...» ۶۰۲
 سخن در قسم و یمین ۶۰۳
 تَأْوِيل آيَةِ «وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَجْنُونِ فَلْيَأْذِي ...» ۶۰۴
 تَأْوِيل آيَةِ «نَسَاؤُكُمْ حَرْثُ لَكُمْ ...» ۶۰۵
 سخن در معنی خبث و داستان داود ۶۰۶
 تفسیر آيَةِ «الَّذِينَ يُؤْلُونَ ...» ۶۰۷
 تفسیر «وَأَنْ عَزَمُوا الْخَلْقَ ...» ۶۰۸
 تفسیر «وَالْمُطَلَّاتِ ...» ۶۰۹
 تفسیر «وَأَهْلُ مَنْزِلٍ عَلَىٰ عِلْمٍ بِالْمَعْرُوفِ ...» ۶۱۰
 تفسیر «وَالرَّجَالُ عَلَىٰ دَرَجَةٍ ...» ۶۱۱
 تَأْوِيل آيَةِ «الَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ» ۶۱۲
 در فضیلت زنان بارما و سخن پیر طریقت ۶۱۴
 سخن پیر طریقت ۶۱۵
 تفسیر آيَةِ «وَالْخَالِقُ مِنْ نَّان» ۶۱۷
 تفسیر آيَةِ «فَأَنْ طَافَهَا فَلَا تَجْلِسْ لَهُ مِنْ بَعْدِ ...» ۶۱۹
 حقون زن و مرد بر یکدیگر ۶۲۰
 تفسیر آيَةِ «وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَّغْنِ إِبْرَاهِيمَ ...» ۶۲۲
 تفسیر «وَإِذَا لَبَّيْكُمْ أَعْلَىٰ ...» ۶۲۳
 تفسیر «ذَلِكَ بِمَا عَصَيْتُمْ عَنْ رَبِّكُمْ ...» ۶۲۴
 تَأْوِيل آيَةِ «الْخَالِقُ مِنْ نَّان» ۶۲۵
 سخن پیر سوفیان و حسن بن علی علیه السلام
 و آجس امیر المؤمنین علی ع در وفات فاطمه ع ۶۲۶
 داستان مالک دینار ۶۲۷
 سخن پیر بزرگ ۶۲۸
 تفسیر آيَةِ «وَالْوَالِدَاتُ يُرْضَعْنَ ...» ۶۳۱
 تفسیر «وَلَا تُضَارُّ وَالِدَةُ بَوْلِهَا» ۶۳۲

- تأویل «والله یقبض ویبسط...» وسخن
 ۶۶۴ پیر طریقت
 ۶۶۶ تفسیر آیه «قال لهم ینیم...»
 ۶۶۸ تفسیر «فلما فصل طالوت بالجنود...»
 تفسیر آیه «ولما برزوا الجالوت وجنوده...»
 ۶۶۹ وداستان طالوت وجالوت
 ۶۷۱ تفسیر «و علمه مما یشاء...»
 ۶۷۲ تفسیر آیه «ولولا دفع الله الناس...»
 ۶۷۳ تفسیر «وانك لمن المرسلین...»
 ۶۷۴ تأویل آیه «وقال لهم نبیهم...»
 تفسیر آیه «تلك الرسل فضلنا بعضهم علی
 بعض...»
 ۶۷۶ سخن در تکلم خدا عزوجل با انبیاء
 ۶۷۷ تفسیر «ورفع بعضهم درجات...»
 ۶۷۸ تفسیر «ولو شاء الله ما اقتتل الذین...»
 ۶۷۹ رد بر قدریان و معتزلیان وسخن ابو غیاث
 ۶۸۰ سخن در ایمان بقدر
 ۶۸۱ تأویل آیه «تلك الرسل فضلنا بعضهم...»
 تأویل «ورفعهم بعضهم درجات...» وسخن پیر
 ۶۸۴ طریقت
 تأویل آیه «یا ایها الذین آمنوا اتقوا ما
 رزقناکم...»
 ۶۸۵ تفسیر «الله لاله الا هو...»
 ۶۸۶ سخن در فضیلت آیه الکرسی
 ۶۸۷ گفتار بکر بن عبدالله المزنی و قصه پادشاه -
 ۶۸۸ متورد...
 ۶۸۹ فضیلت کلام «لا اله الا الله» و مذمت معتزلیان
 ۶۹۰ تفسیر «هو الحق...»
 ۶۹۱ تفسیر «لا تأخذه سنة ولا نوم...»
 ۶۹۲ تفسیر «له ما فی السموات...»
 ۶۹۳ تفسیر «من ذا الذی یشفع عنده الا باذنه...»
 ۶۹۴ تفسیر «وسع کرسیه السموات...»
 ۶۹۵ تفسیر «لا اکراه فی الدین...»
 ۶۹۶ تفسیر آیه «فمن یکفر بالطاغوت...»

- تفسیر آیه «والذین یتوفون منکم ویذرون
 ازواجاً...»
 ۶۳۳ تفسیر آیه «ولا جناح علیکم فیما عرفتکم به...»
 ۶۳۴ فصل - فی الترغیب فی الشکاح
 ۶۳۵ تفسیر «ومتعوهن علی الموسع قدره...»
 ۶۳۷ تفسیر آیه «وان طلقتموهن من قبل ان
 تمسوهن...»
 ۶۳۸ تأویل آیه «والوالدات یرضعن اولادهن...»
 ۶۳۹ سخن در بخشایش خدا بر بندگان
 ۶۴۰ تأویل «وان تغفوا اقرب للتعوی...»
 ۶۴۱ تفسیر آیه «حافظوا علی الصلوات...»
 ۶۴۳ در فضیلت نماز و اوقات و ارکان آن
 ۶۴۴ تفسیر «والصلوة الوسطی...»
 ۶۴۶ تفسیر آیه «فاذخفتم فرجالا و ركبانا...»
 ۶۴۷ تفسیر آیه «واللمطلقات متاعاً بالمعروف...»
 ۶۴۸ تفسیر آیه «الم تر الی الذین خرجوا من
 دیارهم...»
 ۶۴۹ داستان حزقیل و تفسیر «ان الله لذو فضل -
 علی الناس...»
 ۶۵۰ تأویل آیه «حافظوا علی الصلوات...»
 ۶۵۱ سخن بوعلی سیاه و عالم طریقت عبدالله -
 انصاری...
 ۶۵۲ سخن در آدم ع و نماز با ممداد
 ۶۵۳ داستان خلیل و اسمعیل و یونس علیه السلام
 ۶۵۴ داستان موسی و عیسی علیهم السلام
 ۶۵۵ تفسیر «من ذا الذی یرضی الله...»
 ۶۵۷ تفسیر «فیضاعفه له اضعافاً کثیره»
 ۶۵۸ تفسیر «والله یقبض ویبسط...»
 ۶۵۹ تفسیر آیه «الم تر الی الملاء من بنی اسرائیل»
 و داستان اسمعیل
 ۶۶۰ تفسیر آیه «و قال لهم ینهم...» و قصه -
 طالوت و داود
 ۶۶۱ تأویل آیه «من ذا الذی یرضی الله قرضاً حسناً»
 و داستان امیر المؤمنین علی علیه السلام...
 ۶۶۲

صفحة

- تأویل آیه «الله لا اله الا هو...» و گفتار چند ۶۹۷
سخن پیر طریقت
و تأویل «لا اله الا هو الهی القیوم» ۶۹۸
تأویل «لا تأخذ سنة ولا نوم» و سخن
پیر طریقت ۶۹۹
تأویل «لا یحیطون بشئ من علمه...» ۷۰۰
تفسیر آیه «الله ولی الذین آمنوا...» ۷۰۲
تفسیر «یخرجونهم من النور الى الظلمات...» ۷۰۳
تفسیر آیه «الم ترالى الذی حاج ابرهیم...» ۷۰۴
تفسیر «فان الله یتأتى بالشمس من المشرق...» ۷۰۵
تفسیر آیه او کالدی مرعلی قریه...»
و داستان عزیز ۷۰۶
تفسیر «ولنجعلک آیه للناس...» ۷۰۸
تأویل آیه «الله ولی الذین آمنوا...» ۷۰۹
سخن داود پیغمبر ع... ۷۱۰
تفسیر آیه «اذ قال ابرهیم رب انى...» ۷۱۲
تفسیر «ولکن لیطهّن قلبی...» و داستان
ابراهیم و نمرود ۷۱۳
تفسیر «ثم ادعهم یتاتیک سمیعاً...» ۷۱۴
تفسیر آیه «مثل الذین ینفقون...» ۷۱۵
تفسیر «الذین ینفقون اموالهم فی سبیل الله...» ۷۱۶
تأویل آیه «اذ قال ابراهیم رب انى کیف
تجى الموتى...» ۷۱۷
تأویل «مثل الذین ینفقون اموالهم فی
سبیل الله...» ۷۱۹
سخن در فضیلت مزارعات و مواسات درویشان ۷۲۰
تفسیر «یا ایها الذین آمنوا الا تبطلوا
صدقاتکم...» ۷۲۳
تفسیر «ومثل الذین ینفقون اموالهم ابتغاء
مرضات الله» ۷۲۴
تفسیر «کمثل جنّة بر بویة...» ۷۲۵
تفسیر آیه «ابوداحدکم ان تكون له جنّة» ۷۲۵
سخن در مذمت ریا و مرائی ۷۲۶
فصل - فی الزکوة ۷۲۷
تفسیر «و مما اخرجناکم من الارض...» ۷۲۸

صفحة

- تفسیر آیه «الشیطان یمدکم الفقر...» ۷۲۹
فصل - فی مذمة البخل و تفسیر «والله یمدکم...» ۷۳۰
تفسیر «یؤتی الحکمة من یشاء...» ۷۳۱
تفسیر «ومن یؤت الحکمة...» ۷۳۲
تفسیر آیه «وما انفقتم من نفق...» ۷۳۳
تفسیر آیه «و ان یبدوا الصدقات...» ۷۳۴
تأویل آیه «یا ایها الذین آمنوا الا تبطلوا...» ۷۳۴
تأویل آیه «یا ایها الذین آمنوا انفقوا...» ۷۳۵
داستان بوزیرید بسطامی و تأویل «الشیطان
یمدکم...» ۷۳۷
سخن شیخ الاسلام انصاری و تأویل «یؤتی
الحکمة من یشاء...» ۷۳۸
تفسیر «ایس علیک هدیه...» ۷۴۱
تفسیر «وما تنفقوا من خیر...» ۷۴۲
داستان فقرا و درویشان مباحر و سبیدین عامر ۷۴۳
تأویل «الفقراء الذین احصوا...» ۷۴۴
تأویل «یحسبهم الجاهل اغنیاء...» ۷۴۵
تأویل «الذین ینفقون اموالهم باللیل
والنهار...» ۷۴۶
تأویل «الذین یأکلون الربوا...» ۷۴۷
تأویل «یتخذه الشیطان من الموت...» ۷۴۸
فصل - فی البیع ۷۴۹
شرائط بیع ۷۵۰
تفسیر «یحق الله الی بواوین الی الصدقات...» ۷۵۲
تفسیر آیه «ان الذین آمنوا و عملوا الصالحات...» ۷۵۳
تفسیر «لهم اجرهم عند ربهم...» ۷۵۴
فصل در ربا و حرمت آن ۷۵۵
تفسیر آیه «و ان کان ذو عسر فنفقة
الی میسرة...» ۷۵۷
تأویل آیه «ایس علیک هدیه...» ۸۵۸
تأویل آیه «الفقراء الذین احصوا فی
سبیل الله...» ۷۵۸
تأویل «یحسبهم الجاهل اغنیاء من التصدق...» ۷۶۰

صفحه

- تأویل آیه «و اتقوا يوماً ترجعون...» ۷۷۴
تأویل آیه «یا ایها الذین آمنوا اذا
تداینتم بدین...» ۷۷۵
تفسیر آیه «لله ما فی السموات وما فی الارض...» ۷۷۷
تفسیر «فیغفر من یشاء و یعذب...» ۷۷۸
تفسیر آیه «آمن الرسول بما انزل الیه من ربه» ۷۷۹
تفسیر «و قالوا سمعنا و اطعنا...» ۷۸۰
تفسیر آیه «لا یکلف الله نفساً الا وسعها...» ۷۸۱
تفسیر «ربنا و لا تحمل علینا اصرأ...» ۷۸۲
تفسیر «و لا تحملنا مالا طاقه لنا به» ۷۸۳
تفسیر «واغفر لنا و ارحمنا...» ۷۸۴
تفسیر «فانصرنا علی القوم الکافرین» ۷۸۵
تأویل آیه «لله ما فی السموات وما فی الارض» ۸۸۶
تأویل آیه «آمن الرسول بما انزل...» ۷۸۷
تأویل «لانفرق بین احدین من رسله...» ۷۸۸
پایان مجلد اول ۷۸۹

صفحه

- ویل «تعرّفهم بسیماهم...» و سخن
بجی الاسلام انصاری ۷۶۱
ویل «ان الذین آمنوا عملوا الصالحات
افعلوا المساواة...» ۷۶۲
عن یحییٰ طریقت در تأویل «لهم اجرهم
...» ۷۶۳
ویل آیه «و اتقوا يوماً ترجعون الی الله» ۷۶۶
ویل آیه «یا ایها الذین آمنوا اذا تداینتم
...» ۷۶۷
ویل «و لیکب بکنکم...» ۷۶۸
ویل در اشهاد ۷۶۹
ویل «ان یصل احدیهم» ۷۷۰
ویل «و لا تساموا ان تکتبوه...» ۷۷۱
ویل «وان کنتم علی سفر...» ۷۷۲
ویل «و لیق الشریه و لا تکتبوا الشهادة...» ۷۷۳

CALL No. ٢٩٢٤١٢٢٢ ACC. No. ٢٢٢٥
 AUTHOR ١٤ ابوالفضل رشيد الدين
 TITLE كشف الاسرار وعزلة الديرار

٢٩٢٤١٢٢٢
 ٢٢٢٥
 ابوالفضل رشيد الدين
 كشف الاسرار وعزلة الديرار

Date	No.	Date	No.

ED AT THE TIME



MAULANA AZAD LIBRARY ALIGARH MUSLIM UNIVERSITY

RULES:—

1. The book must be returned on the date stamped above.
2. A fine of Re. 1-00 per volume per day shall be charged for text-books and 10 Paise per volume per day for general books kept over - due.

